





1983  
105  
105  
105

بنار

ارادة النجوت الاسلاميه الدعوة والانفس  
بإمامة الشيخ بنار



# برگ و بار

◎ نقش راہ :

عزائم کو سینوں میں بیدار کر دے - مدیر

◎ منہاج نبوت

عید میلاد النبی کی شرعی حیثیت - سماحۃ الشیخ عبد العزیز بن عبد اللہ  
بن باز حفظہ اللہ

◎ آیات و انوار :

معیار برتری - مولانا عبد الوحید صاحب رحمانی  
شیخ الجامعۃ (مرکزی دارالعلوم) "

◎ آئینہ خانہ

مسٹر رشاد خلیفہ کے نظریات  
کی حقیقت - محمد سمیع اللہ ۸

◎ تحریکات :

ندوہ کا تصور - ابو علی اثری ۹

◎ پیام کعبہ :

خطبہ حرم (ذکر ہجرت) - امام حرم محمد بن عبد اللہ السبیل  
حفظہ اللہ ۶

◎ بزم طلبہ

اسلامی احکام کی اولین بنیاد - عبد السلام عبد السمیع عالمیت ۴ ۱

◎ فتاویٰ

ممبر پر خطیب جمعہ کا سلام - مولانا شمس الحق صاحب شیخ الحدیث  
(جامعہ سلفیہ بنارس) ۲۶

◎ عالم اسلام :

ترکی پر استبداد والحاد کا سایہ - مدیر ۵۰

لبنان :- یہودیوں کی بہادری - " ۵۲

چین :- جدید دستور (ماوزے تنک)

کئی روح کو تعزیت - عبد المعید سلفی ۵۳

جامعہ سلفیہ کا علمی ادبی اور اصلاحی رسالہ



جلد: ۲ • زینع الاول ۱۴۰۳ • جنوری ۱۹۸۳ • شمارہ: ۱

ایڈیٹر



صفی الرحمن مبارکپوری

پتہ

بدلِ اشتراك

• سالانہ ۲۵ روپے • ششماہی ۱۳ روپے | خطوط بت کے لیے: ایڈیٹر مکتبہ جامعہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس  
• فی پرچہ ۲/۵۰ روپے • بیرون ملک ۱۵ ڈالر | بدلتہ اشتراك کے لیے: مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس

MAKTABA „ SALAFIA „ REORITAB VARANASI - 221001

ٹیلی گرام: دارالعلوم دارالافتاء ٹیلی فون: ۶۳۵۷۷

تقریریں و کتابت

مولانا قادی محمد زبیر • انور جہاں



مطبع  
سلفیہ پریس وارانسی



مطابع  
عبد الوحید



ناشر  
جامعہ سلفیہ بنارس



## مناجات

شوقِ اعظمی

اے خدا بخش دے عجز ہوں مرا فکندہ ہوں پیکرِ جرم سہی پھر بھی ترا بندہ ہوں  
 کیجیے غور تو ہوں سارے سہرے غالی دیکھیے عیب ہر عیب آگندہ ہوں  
 قابلِ رحم ہے عالم مری بدبستی کا صحن گلزار میں اک مرغِ پرافکندہ ہوں  
 ایک لمحہ بھی نہیں مجھ کو سکون خاطر خوار ہوں خستہ ہوں رسوا ہوں پرافکندہ ہوں  
 شاد کرتی ہے مگر شانِ کرمی تیری غم کی دیوار پہ تصویرِ شکر خندہ ہوں  
 مجھ کو دوزخ میں نہ بھیج اے مہرحمانِ رحیم دیکھ بندہ ہوں ترا، دیکھ ترا بندہ ہوں  
 دل میں پوشیدہ ہے گنجینہ ایماں اے شوق  
 میں سمجھتا ہوں کہ ہر حال میں فرخندہ ہوں

اس دائرے میں سرخ نشان کا مطلب یہ ہے کہ موجودہ پرچے پر آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی، آئندہ  
 کے لیے سالانہ یا ششماہی رقم ۲۵ - یا ۱۳ روپے بھیج دیں۔  
 • منیجرِ محدث •

## عزائم کو سینوں میں بیدار کرو

الحمد لله الذی بنعمته تتم الصالحات، له الحمد فی الأولى والأخرۃ وله  
الحیات المبارکات والصلوات الطیبات، نحمدہ علی ما اولانا بہ منا  
نعم الدنیا والدین، ونشکروہ علی ما اسداه الینا من متاع الایمان والیقین،  
والفلسفۃ والسلام علی خیرہ الخلق وصفوۃ البریۃ أجمعین، محمد سید  
رلد آدم و افضل الرسل وخاتم النبیین، اللهم اغدق علیہ شایب  
الرحمة والرضوان، واجعلنا فزمرۃ المؤمنین اتبعوہ واتبعوا ہد یدہ  
بإحسان - اما بعد -

اللہ تعالیٰ کا بے پایاں فضل و کرم ہے کہ محدث کے ہم سے ایک ماہنامہ بیماری کر کے دارالحدیث رحمانیہ مرحوم  
کی یادگار صحافت کو زبہ کرنے اور اس کی تبلیغی روایت کو دہرانے کے لیے اللہ کے بھروسے پر جو قدم اٹھایا گیا تھا اب  
محض اس کی توفیق سے اس کا ایک سال پورا ہو گیا۔

ہمارا ایمان ہے اور اب تجربے نے اسے اور بخیرہ کر دیا ہے کہ جو کام ذاتی اغراض سے بہت کر محنت اور لگن کے  
ساتھ کیا جائے، اس کے مفید نتائج اور مثبت اثرات پڑ کر رہتے ہیں۔ محدث خالہۃ اسلام اور اہل اسلام کی خدمت  
کے لیے بھاری کیا گیا، اور اس عزم کے ساتھ کہ مسلمانوں میں دینی انتشار اور انارکی کی موجودہ فضا کو ایندھن فراہم کرنے  
کے بجائے انھیں ملت اسلامیہ کی واحد شاہراہ - صراطِ مستقیم - پر گامزن ہونے کی دعوت دی جائے اور  
بڑے سے بڑے اختلافی مسئلے میں بھی واقعیت پسندی اور اعتدال کا دامن چھوڑ کر جذباتیت اور گردہ بندی و طرفداری  
کا خاکار نہ ہوا جائے۔

ادلہ و محدث نے گیارہ ماہ کے عرصے میں پنے تین خصوصی شمارے شائع کیے۔ ۱۱، ۱۲، ۱۳ نمبر ۱۲ کا شمارہ سادہ بالاکوٹ کے موضوع پر ۲، جولائی ۱۲ کا شمارہ رمضان اور ترائق کے موضوع پر ۳، نومبر ۱۲ کا شمارہ سادہ بالاکوٹ کے موضوع پر — تینوں موضوع جذباتیت کی آماجگاہ ہیں۔ اور آخر الذکر دو موضوع تو صد درجہ اختلافی بھی۔ لیکن آپ دیکھ سکتے ہیں کہ محدث نے ان موضوعات پر جو کچھ پیش کیا ہے وہ کس درجہ معقول اور معتدل ہے۔ ہماری یہ بھی خواہش اور کوشش ہے کہ ہمارے موجودہ ماحول میں خامیوں اور غریبوں کے جو پہلو ہیں اور جمہور کی جہ سے ہم زوال و انحطاط کا شکار ہیں اور سر بلندی اور عز و وقار کے لیے ہماری کی جاننے والی کوششیں اپنے خاطر خواہ نتائج نہیں دے رہی ہیں، ان کی نذر نہ ہو کریں۔ اسلام فرد اور جماعت کے کردار کی تشکیل کن خطوط پر گزرنا چاہتا ہے، اس کی وضاحت کریں، خدا کے داخلی دروازے اور بیرونی دروازے کہاں کہاں ہیں؟ اسے بتلائیں۔ اعدائے اسلام ہمارے شکست و ریخت کی کیسی کیسی تدبیریں کر رہے ہیں، اس کے لیے کس کس قسم کے افراد کو استعمال کر رہے ہیں اور کن دسائی و ذرائع سے کام لے رہے ہیں۔ اس کا پردہ فاش کریں۔ اور اسلام و ایمان کی مختصر سی چمکداری بھی وقت آنے پر کس طرح شعلہ جوالہ بن کر بھڑکتی ہے، اور کیسے کیسے عجز العقول اور عجز روزگار کا زلزلہ اس کے بعب غلو میں آتے ہیں اس کا بھی نظارہ کریں۔ غرض ہمارے سامنے ایک پوری دنیا ہے متعصبہ، جسے ہم محدث کے محدود صفحات کے ذریعہ انجام دینے کی خواہش رکھتے ہیں۔

اس طرح کے جامع مقاصد خیر کے علاوہ ہمدانی یہ بھی خواہش و کوشش ہے کہ بیماری اسلامی درس لگا ہوں کے طلبہ  
نزدیکی گروہ بندی کی موجودہ فضا سے ہٹ کر سوچے۔ اور لکھنے کی مشق کریں۔ تاکہ مستقبل قریب میں وہ کسی مخصوص گروہ کے  
بچائے۔ اسلام اور اہل اسلام کی خدمت کر سکیں۔

ہم نے اپنے محدود دائرے اور محدود استطاعت کی حد تک اللہ کی توفیق سے جو کچھ ہو سکتا تھا کی۔ اور انشاء اللہ  
آئندہ مزید وسعت و خوشگئی کے ساتھ کرتے رہیں گے۔ ہمارا عزم یکہد ہے۔ عجم معاملات کی زمام اللہ کے ہاتھ میں ہے اور ہمیں  
اس کی توفیق و نصرت و اعانت کی پوری امید ہے۔

ہمارے قارئین، ہمیں دق فوقاً و دق خطاً لکھتے رہتے ہیں اس سے ہمیں مزید اطمینان ہے کہ ہم خلاص تیر انگشتی کا کام بہتر کر رہے ہیں۔ لیکن ہماری مزید گزارش ہے کہ صحیح اسلامی خطوط پر عملی دنیا میں تبدیلی لانے کی کوشش کی جائے۔ صالح خیالات اور صالح عمل کے اتصال ہی سے نیکو کا وجود ہوتا ہے، اور اللہ تعالیٰ ان کے دربار میں قبول و دفع درجات کا اعزاز کرتا ہے۔

مسند جامعہ

# عید میلاد النبیؐ کی شرعی حیثیت

محرم الحرام ۱۴۰۴ھ  
 سماحۃ الشیخ عبد العزیز بن عبد اللہ بن باز حفظہ اللہ  
 سب سے مدرسہ دارالافتاء ریاض سعودی عرب

الحمد لله - والصلوة والسلام على رسول الله - وعلى آله وصحبه ومن

اهتدى بهداه - أما بعد :-

مسلمانوں کے دور زوال میں اس دین کی صفائی اور اس کے احکام کی شفافیت پر بہت سی بدعتوں اور خرافات کا رنگ چڑھ گیا۔ جس کے نتیجے میں ان کا زوال اور بڑھ گیا اور وہ صاف ستھرے عقیدے کی طرف پلٹنے سے مضبوطی کے ساتھ پکڑنے اور حق کی طرف رجوع کرنے کے بجائے ان لغو نمائشوں اور اندھے مراسم میں پھنس کر رہ گئے جنہیں گمراہ اور گمراہ کن لوگوں نے ایجاد کر لیا تھا۔ یہ سہیں انہیں حق کی شاہراہ سے ہٹا کر اسی کی پگڈنڈیوں پر لے گئیں۔ مسلمانوں پر ان کے عقیدے کو گڈ بڈ کر دیا۔ ایمان کی جنگاری اور پیروی کے جمال کو بھگا کر رکھ دیا۔ اور مسلمانوں کی مختلف النوع صلاحیتوں اور قوت و شجاعت کو ان کھوکھلی نمائشوں اور بے مغز اعمال نے چوس ڈالا۔ مسلمانوں میں بدعتات پر مبنی عیدوں کا سلسلہ پھیل گیا۔ مسلمانوں کی امیدیں اور ان کا تعلق اللہ کے بجائے قبروں اور مزاروں سے وابستہ ہو کر رہ گیا۔ اہل قبور سے شفاعت کی گزارش کی جانے لگی۔ اور ان سے مرادیں مانگی جانے لگیں۔ ان گمراہیوں کے سبب اکثر مسلمان بت پرستی کے مراسم اور شفقت پرستی کے مرن میں مبتلا ہو گئے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ دشمنوں نے انہیں حقیر سمجھ لیا۔ ان کی گراوٹ اور زیادہ ہو گئی اور ان کی قوت کمزور ہونے سے بدل گئی۔

ہمارے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تاریخ پیدائش کا وقت جب آتا ہے تو یہ ایک ایسے موقع کی آمد

ہوتی ہے جس میں بہت سے لوگوں نے عید میلاد منانے کی بدعت ایجاد کر رکھی ہے ان کا خیال ہے کہ اس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور آپ سے تعلق خاطر کا حق ادا ہوتا ہے لیکن یہ لوگ اس فرض سے غافل ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت آپ کی پیروی اور اطاعت ہی سے ہو سکتی ہے۔ باقی نہی یہ مرد و عید میلاد تو میرے سے جائز ہی نہیں ہے۔ یہ درحقیقت ایک ایسی بدعت ہے جسے دین میں ایجاد کر لیا گیا ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے نہیں کیا ہے۔ آپ کے خلفائے راشدین نے بھی نہیں کیا ہے۔ دوسرے صحابہ و انوار اللہ علیہم اجمعین نے بھی نہیں کیا ہے۔ اور ان کے بعد قرون فاصلہ کے تابعین نے بھی نہیں کیا ہے۔ حالانکہ یہ لوگ سنت کے سب سے بڑے عالم تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے بڑھ کر محبت کرتے تھے اور شریعت کی پیروی میں اپنے بعد آنے والوں سے زیادہ بختہ تھے۔

جہاں تک ہمیں معلوم ہے سب سے پہلے عید میلاد کو چوتھی صدی ہجری میں فاطمیوں نے ایجاد کیا۔ اور معلوم ہے کہ یہ لوگ فاسد عقیدہ رکھتے تھے شیعہ تھے۔ اور اس میں بھی بڑا غلو رکھتے تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا: من احدث فی امرنا هذا مالیس منه فہو رد۔ یعنی جو شخص ہمارے اس دین میں کوئی ایسی چیز ایجاد کرے جو اس میں سے نہیں ہے تو وہ (ایجاد کردہ چیز) مردود ہوگی۔ ایک دوسری حدیث میں آپ کا ارشاد ہے: علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین المہدیین من بعدی تمسکوا بها۔ وعضوا علیہا بالانواجذ، وایاکم و محدثات الامور فان کل محدثۃ بداعۃ وکل بداعۃ ضلالۃ۔ یعنی تم لوگ میری سنت کو اور میرے بعد میرے خلفاء راشدین کی سنت کو اپناؤ۔ اسے مضبوطی سے پکڑ لو۔ اور دانتوں سے جکڑ لو۔ اور دین میں نئی نئی ایجادات سے دھڑ بھاگو۔ کیونکہ ہر ایجاد کی ہوئی چیز بدعت ہے۔ اور ہر بدعت گمراہی ہے۔ ان دونوں احادیث میں بدعتیں ایجاد کرنے اور ان پر عمل پیرا ہونے سے سختی کے ساتھ روکا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

پیغمبر تمہیں جو کچھ دیں اسے لے لو۔ اور جس سے روکیں اس سے رک جاؤ۔

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ  
وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا۔

جو لوگ پیغمبر کے حکم کی مخالفت کرتے ہیں انہیں ڈرنا چاہئے کہ وہ کسی فتنے سے دوچار ہو جائیں یا انہیں

اللہ عزوجل نے نیز فرمایا: فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ  
مُخَالَفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ



أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ.

اللہ سبحانہ کا فریاد ارشاد ہے: لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا.

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا. ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ.

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا.

کوئی دردناک عذاب جا پہنچے۔

تمہارے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بہترین نمونہ پیروی ہے۔ اس شخص کے لئے جو اللہ کی اور آخرت کے دن کی امید رکھتا ہو اور اللہ کو بکثرت یاد کرتا ہو۔

اور مہاجرین و انصار میں سے سبقت لیمانیوں اولین، اور وہ لوگ جنہوں نے احسان کے ساتھ ان کی پیروی کی اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی ہوئے۔ اور اللہ نے ان کے لئے ایسی جنتیں تیار کر رکھی ہیں جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں یہ ان میں ہمیشہ رہیں گے۔ یہ عظیم کامیابی ہے۔

آج میں نے تم لوگوں کے لئے تمہارا دین مکمل کر دیا۔ اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی۔ اور تمہارے لئے اسلام کو بحیثیت دین پسند کر لیا۔

اس معنی کی آیتیں بکثرت ہیں۔ لیکن اس طرح کی عید میلاد کے ایجاد کرنے سے سمجھا جاتا ہے کہ اللہ سبحانہ نے اس امت کے لئے اپنا دین مکمل نہیں کیا تھا۔ اور رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان باتوں کی تبلیغ نہیں کی تھی جن پر امت کو عمل پیرا ہونا تھا۔ یہاں تک کہ بعد کے یہ حضرات آئے۔ اور یہ سمجھ کر اللہ کی شریعت میں اس کی اجازت کے بغیر، ایجاد و اضافہ کر دیا کہ یہ بھی اللہ کے قریب پہنچانے والا کام ہے۔ حالانکہ اس میں بلاشبہ عظیم خبط ہے۔ اور اللہ سبحانہ پر اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتراض ہے۔ اللہ سبحانہ اپنے بندوں کے لئے دین مکمل کر چکا ہے۔ اور ان پر نعمت پوری کر چکا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر بات کھول

کھول کر لوگوں تک پہنچا دی ہے۔ چنانچہ جنت تک پہنچانے والا اور جہنم سے دور کرنے والا کوئی بھی راستہ ایسا نہیں ہے جسے آپ نے امت سے بیان نہ کر دیا ہو جیسا کہ حدیث صحیح میں حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ما بعث اللہ من نبی الا کان حقاً علیہ  
ان یدل امتہ علی خیر ما ینزلہ  
لہم (صحیح مسلم)

اللہ تعالیٰ نے جس کسی نبی کو بھی مبعوث فرمایا اس پر یہ حق تھا کہ اپنی امت کے لئے جو کوئی بھلائی جانتا ہو وہ انہیں بتلا دے۔

اور معلوم ہے کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سارے انبیاء سے افضل، سب کے خاتم اور تبلیغ و نفیحت میں سب سے کامل تھے پس اگر عید میلاد النبی کی رضا اور دین کا کام ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امت کے لئے یہ بات ضرور بیان کر دیتے۔ آپ اپنی زندگی میں اسے خود کرتے۔ ورنہ کم از کم آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کرتے لیکن جب یہ کام سرے سے ہوا ہی نہیں تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ اسلام سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ بلکہ یہ دین میں ایک ایسی ایجاد ہے جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو دور رہنے کی تاکید کی ہے جیسا کہ پچھلی دو حدیثوں میں اس کا ذکر گندھیکا ہے۔ اور اس معنی کی مزید احادیث بھی وارد ہیں مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجمع کے خطبے میں فرمایا کرتے تھے۔

اما بعد : فان خیر الحدیث  
کتاب اللہ وخیر الہدی ھدی  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم، وشر  
الا مور محدثا تھا، وکل بدعة  
ضلالة۔ (صحیح مسلم)

اما بعد۔ بہترین بات اللہ کی کتاب ہے اور  
بہترین طریقہ عمل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ  
عمل ہے اور سب سے برے کام وہ ہیں جو ایجاد  
کرنے لگے ہوں۔ اور ہر بدعت گمراہی  
ہے۔

آیتیں اور حدیثیں اس باب میں بکثرت ہیں۔ اور علماء کی ایک جماعت نے مذکورہ دلائل پر عمل کرتے ہوئے عید میلاد پر انکار اور اس سے کنارہ کشی کی تاکید و صراحت کی ہے لیکن بعض متاخرین نے مخالفت کرتے ہوئے اسے جائز قرار دیا ہے بشرطیکہ یہ کسی خلافت شریعت کام پر مشتمل نہ ہو مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں غلو۔ مردوں۔ عورتوں کا اختلاط۔ ازراہ سامان تفریح وغیرہ جو شریعت مطہرہ کی نگاہ میں برے ہیں۔ ان

علماء کا خیال ہے کہ یہ بدعت حسنہ ہے۔ حالانکہ شریعت کا قاعدہ یہ ہے کہ جس بات میں لوگوں کے درمیان نزاع واقع ہو اسے اللہ کی کتاب اور اس کے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی طرف پلٹا دیں۔ چنانچہ اللہ عزوجل کا ارشاد ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ  
طَاعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ  
فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ  
وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ  
تَأْوِيلًا .

اے ایمان والو! اطاعت کرو اللہ کی۔ اور اطاعت کرو رسول کی۔ اور اپنے اولوال الامر (یعنی حکمرانوں) کی پس اگر تم لوگ کسی چیز میں اختلاف کر بیٹھو تو اسے اللہ اور رسول کی طرف پلٹا دو۔ اگر تم لوگ اللہ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے ہو۔ یہ بہتر ہے۔ اور انجام کے لحاظ سے بہت خوب ہے۔

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكِّمُهُ  
إِلَى اللَّهِ .

دین کی کسی چیز کے بارے میں تم لوگ جو اختلاف کرو اس کا فیصلہ اللہ کی طرف ہے۔

اس حکم کی بنا پر ہم نے اس مسئلہ عید میلاد کو اللہ کی کتاب کی طرف پلٹا یا تو ہم نے وہاں یہ پایا کہ یہ کتاب ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی بات کی پیروی کرنے کا حکم دیتی ہے۔ اور آپ کی منع کی ہوئی چیزوں سے دور رہنے کی تاکید کرتی ہے۔ اور ہمیں یہ بتاتی ہے کہ اللہ سبحانہ نے اس امت کے لئے اس کا دین مکمل کر دیا ہے لیکن یہ عید میلاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی چیزوں میں سے نہیں ہے۔ لہذا یہ اس دین سے نہیں ہے جسے اللہ نے ہمارے لئے مکمل کیا ہے اور جس کے سلسلے میں ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنے کا حکم دیا ہے۔ پھر ہم نے اس معاملے کو سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پلٹا یا تو ہمیں وہاں بھی یہ بات نہیں ملی کہ آپ نے یہ کام خود کیا ہو یا کرنے کا حکم دیا ہو۔ یہ بھی نہیں مل سکا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے یہ کام کیا ہو۔ اس سے ہمیں معلوم ہو گیا کہ یہ کام دین سے تعلق نہیں رکھتا۔ بلکہ یہ ایجاد کردہ بدعتوں میں سے ہے۔ اور اس میں اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ کے ساتھ ان کی عیدوں کے معاملے میں مشابہت اپنائی گئی ہے۔

اس سے ہر اس شخص کے لئے جو ادا فی سبیل اللہ کی رغبت رکھتا ہو۔ اور تلاش حق میں انصاف پر کاربند

ہو۔ یہ بات واضح ہو گئی کہ عید میلاد دین اسلام سے نہیں ہے۔ بلکہ یہ ان ایجاد کردہ بدعتوں میں سے ہے جن کو چھوڑنے اور جن سے کنارہ کشی اختیار کرنے کا حکم اللہ سبحانہ و تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا ہے۔ کسی سوجھ بوجھ والے آدمی کو مختلف ممالک کے اندر اس عید کے منانے والوں کی کثرت دیکھ کر دھوکہ نہیں کھانا چاہئے کیونکہ حق کو پیروکاروں کی کثرت سے نہیں بلکہ شرعی دلیلوں سے پہچانا جاتا ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ کے سلسلے میں فرمایا ہے۔

وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن  
كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ . تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ  
قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ مَآدِقِينَ .  
نیز ارشاد ربانی ہے۔

وَإِنْ تَطِعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ  
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ .  
روئے زمین پر جو لوگ ہیں اگر آپ نے ان میں سے  
اکثر کی پیروی کی تو وہ آپ کو اللہ کی راہ سے گمراہ کر دیں گے۔

پھر عید میلاد کی اکثر مجلسیں بذات خود بدعت ہونے کے ساتھ ساتھ دوسرے خلاف شرع امور سے بھی خالی نہیں رہتیں۔ جیسے عورتوں مردوں کا احتلاط۔ گانے، قوالیوں اور ڈھول تاشے کا استعمال۔ نشہ آور چیزوں کا خورد نوش اور دوسری برائیاں۔ اور کبھی کبھی تو اس سے بھی بڑی برائیاں سرزد ہوتی ہیں یعنی شرک اکبر وجود میں آ جاتا ہے اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیائے کرام کے سلسلے میں غلو اختیار کرتے ہوئے انہیں پکارا جاتا ہے۔ ان سے مدد مانگی جاتی ہے۔ اور مراد پوری کرنے کی درخواست کی جاتی ہے اور یہ سمجھا جاتا ہے کہ وہ غیب جانتے ہیں۔ اسی طرح اور بھی کافرانہ حرکتیں ہیں جنہیں بہت سے لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیائے کرام کا جشن پیدائش مناتے ہوئے کرتے ہیں۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بے سند صحیح مروی ہے کہ آپ نے فرمایا۔

إِيَّاكُمْ وَالْعُلُو فِي الدِّينِ قَانِمَا أَهْلًا  
مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ الْعُلُو فِي الدِّينِ .  
دین میں غلو سے بچو، کیونکہ تم سے پہلے کے لوگوں  
کو دین میں غلو نے تباہ کر دیا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مزید ارشاد ہے۔  
لَا تَطْرُقِي كَمَا اطْرَتِ النَّصَارَىٰ  
میری تعریف اس طرح بٹھا چڑھا کر نہ کرو جیسے نصاریٰ

ابن مریجہ۔ انا انا عبد، فقولوا  
عبد اللہ ورسولہ (میں نبی ہوں اور رسول اللہ ہوں)  
نے ابن مریم کو بڑھا چڑھا دیا۔ میں تو بس بندہ ہوں  
اس لئے مجھے اللہ کا بندہ اور پیغمبر کہو۔

یہ عجیب و غریب بات ہے کہ بہت سے لوگ بڑی مستعدی کے ساتھ ان بدعتی محفلوں میں حاضر ہوتے ہیں  
اور ان کی طرف سے دفاع کرتے ہیں لیکن جمعہ اور جماعت کے اندر اللہ نے حاضری کو جو ضروری ٹھہرایا ہے اس سے  
پھپھڑے رہتے ہیں۔ اس کی طرف نگاہ اٹھا کر نہیں تاکتے۔ اور انہیں ذرا بھی احساس نہیں ہوتا کہ وہ ایک بہت  
بڑا خلاف شریعت کام کر رہے ہیں۔ بلاشبہ یہ ایمان کی کمزوری، بصیرت کی کمی اور مختلف قسم کی معصیتوں اور  
گناہوں کے سبب دل پر بیٹھے ہوئے زنگ کی کثرت کا نتیجہ ہے۔ ہم اللہ سے اپنے لئے اور تمام مسلمانوں کے لئے  
عافیت کی دعا کرتے ہیں۔

انہیں منکرات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ بعض حضرات سمجھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان محفلوں میں  
حاضر ہوتے ہیں۔ اسی لئے یہ حضرات آپ کو سلام و مرحبا کہتے ہوئے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ حالانکہ یہ عظیم ترین باطل  
اور نہایت بری جہالت ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قیامت سے پہلے اپنی قبر سے باہر تشریف نہیں  
لائیں گے۔ آپ کسی سے ملاقات نہیں کرتے۔ لوگوں کے اجتماعات میں تشریف نہیں لاتے۔ بلکہ آپ قیامت تک  
سے لئے اپنی قبر میں مقیم ہیں۔ اور آپ کی روح اپنے رب کے پاس اعلیٰ علیین میں باعزت گھر کے اندر ہے جیسا کہ  
اللہ تعالیٰ نے سورہ مومنوں میں فرمایا ہے۔

ثُمَّ إِنَّكُمْ لَعُودٌ ذُلَّ لِمَيِّتُونَ.  
ثُمَّ إِنَّكُمْ لَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ.  
پھر تم لوگ اس کے بعد مرنے والے ہو۔ پھر تم  
لوگ قیامت کے دن اٹھائے جاؤ گے۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: (آپ پر آپ کے رب کی طرف سے افضل ترین درود و سلام خیر الہم

اَنَا اَوَّلُ مَنْ يَنْشَقُّ عَنْهُ الْقَبْرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاَنَا اَوَّلُ مُشْفَعٍ  
میں پہلا شخص ہوں جس سے قیامت کے دن قبر  
پھٹے گی اور میں پہلا شخص ہوں جس کی شفاعت قبول کی جائے گی۔

پس یہ آیت کریمہ اور حدیث شریف، اور اس معنی کی دوسری آیات و احادیث بتلاتی ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام مردے قیامت کے دن قبروں سے نکلیں گے۔ مسلمان علماء کے درمیان اس پر اجماع  
ہے۔ اس میں ان کا کوئی اختلاف نہیں۔ لہذا ہر مسلمان کو ان باتوں سے آگاہ ہونا چاہئے اور جاہلوں اور

جابل نما لوگوں نے جو بدعات و خرافات ایجاد کر لی ہیں۔ جن کی کوئی دلیل اللہ نے نازل نہیں فرمائی ہے ان سے دور رہنا چاہئے۔ واللہ المستعان وعلیہ التکلیل ولا حول ولا قوۃ الا بہ۔

باقی رہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و سلام بھیجنے کا مسئلہ تو واضح رہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے تقرب کا افضل ترین ذریعہ اور اعمال صالحہ میں سے ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يَهْتَفُونَ عَلٰى النَّبِیِّ یٰ اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَیْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِیْمًا۔  
اللہ اور اس کے فرشتے نبی پر درود بھیجتے ہیں  
اے اہل ایمان تم بھی ان پر خوب درود و سلام بھیجو۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

مَنْ صَلَّی عَلَیَّ صَلَوةٍ وَاحِدَةٍ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ بِهَا عَشْرًا۔  
جو شخص مجھ پر ایک بار درود بھیجے گا۔ اللہ تعالیٰ اس کے بدلے اس پر دس رحمتیں نازل کرے گا۔

درود و سلام تمام اوقات میں مشروع ہے۔ اور نماز کے آخر میں اس کی تاکید ہے۔ بلکہ آخری تشہد میں تمام اہل علم کے نزدیک واجب ہے۔ اور بہت سے موقعوں پر سنت موکدہ ہے مثلاً اذان کے بعد اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہو۔ اور جمعہ کے دن اور جمعہ کی رات میں۔ جیسا کہ بہت سی احادیث میں وارد ہے۔

اللہ سے دعا ہے کہ ہمیں اور تمام مسلمانوں کو دین کی سمجھ دے۔ اور اس پر ثابیت قدم رکھے۔ اور سنت کو مضبوطی سے تھامے رکھنے اور بدعت سے دور دور رہنے کی توفیق دے کہ احسان فرمائے۔ وہ بڑا ان دانا اور کریم ہے۔ وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه۔

جمعیتی تحریک و عمل  
جمعیت اہلحدیث مشرقی یوپی کے نائب ناظم جناب مولانا عبد القادر صاحب کی پرورش ہے کہ انھوں نے ماہ رمضان کے دو لے کی تکمیل کے بعد قریب نو کی دیکھ رکھنے پر شہرہ تصنیف و تالیف کی تمام تر ذمہ داریوں کی انجام دہی کے علاوہ اشعار، نارس، ہرز پور، غازی پور، اعظم گڑھ اور دیوریا کے ۲۹ مقامات کا دورہ کیا۔ یہ دورہ ماہ ستمبر ۱۹۸۲ء کے دوران ہوا۔ جمعیت کے متعلق مبلغ مولوی عبد اللہ و صاحب سلفی بھی مسلسل دو لے کر رہے ہیں۔

مولانا عبدالوجید صاحب رحمانی شیخ الجامعہ مرکزی دارالعلوم بنارس

ایات و انوار

# معیار برتری

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا  
إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد (حضرت آدمؑ) اور ایک عورت (حضرت حواؑ) سے پیدا کیا۔ اور تمہیں مختلف قوموں اور قبیلوں میں اس لئے تقسیم کر دیا تاکہ ایک دوسرے کو پہچان سکو۔ اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ عزت والا وہ ہے جو زیادہ پرہیزگار ہے۔ بیشک اللہ سب کچھ جاننے والا اور ہر چیز کی خبر رکھنے والا ہے۔

یہ آیت کریمہ سورہ حجرات کی ہے۔ اس آیت سے قبل تفسیر، تخریب، استہزاء، غیبت اور کسی انسان کو بغیر حقارت دیکھنے سے منع کیا گیا ہے اور تمام مسلمانوں کو مومن اخلاق کے زیور سے آراستہ ہونے کا حکم دیا گیا ہے۔ اور تعلیم دی گئی ہے کہ تمام انسان بحیثیت انسان اور آدم علیہ السلام کی اولاد ہونے کے کسی کو کسی پر ماضل و برتری نہیں ہے۔ ہاں اگر کسی کو کسی پر فضیلت و برتری حاصل ہو سکتی ہے تو وہ تقویٰ کی وجہ سے، سلام اور تعلیم نبویؐ نے دنیا میں ایک ایسی برادری کی بنیاد ڈالی ہے جس میں کسی قسم کا فرق و امتیاز روا میں رکھا ہے جس میں ابيض و اسود کالے و گورے، رنگی و ردھی، ہندی و چینی سب برابر ہیں جس میں سائنس اور آب و ہوا کو کوئی دخل نہیں ہے جو ان تمام امور سے بالاتر صرف رشتہ اسلام پر نظر لگتا ہے جس میں شاہ و گدا ایک ہی صف میں کھڑے نظر آتے ہیں۔

ایک ہی صف میں کھڑے ہو گئے محمود و ایاز

نکوئی بندہ رہا اور نہ کوئی بے بندہ نواز



نیز قرآن مجید نے یہ حقیقت واضح اور آشکار کر دی کہ قبائل و خاندان، النسب اور انعام قابلِ فخر و مباهات نہیں ہیں۔ اصل چیز تقویٰ ہے اور خشیت الہی۔ اسی سے انسان کے درجات میں ترقی ہوتی ہے اور یہی چیز اللہ تعالیٰ کو عزیز و محبوب ہے۔

نسل و نسب پر غرور و پندار جس قدر عرب میں پایا جاتا تھا دنیا کے کسی ملک میں نہیں پایا جاتا تھا یہی وجہ ہے کہ اہل عرب ہر طرح کے علوم و فنون سے بے بہرہ اور بدوی زندگی سے انسیت رکھنے کے باوجود ان میں علم الانساب اتنا مقبول تھا اور اس سے اس قدر شغف و لگاؤ تھا کہ دنیا میں اس کی نظیر نہیں ملتی۔ وہ اپنے سوا دنیا کے تمام انسانوں کو اپنے سے حقیر اور کمتر سمجھتے تھے۔ اور رنگ و نسل اور خاندان و قوم کی بنیاد پر ان میں کمتری برتری اور اونچ نیچ کی خلیج حائل تھی۔ اسلام آیا تو اس نے اپنی حکیمانہ تعلیم سے حسب و نسب کے غرور کا افسوس توڑا چنانچہ فتح مکہ کے موقع پر حضورؐ نے جو جامع اور مفید خطبہ دیا تھا اس میں آپؐ نے خاندانی اور نسلی فخر و غرور کے بت کو بالکل پاش پاش کر دیا تھا۔ آپؐ نے مسلمانوں کو ان الفاظ کے ساتھ مخاطب فرمایا: یا ایہا الناس ان الله قد اذہب عنکم عبیۃ المجاہلیۃ و تعظہم با بائہا فالناس رجلان، رجل یمرتقی کریم علی اللہ تعالیٰ و رجل فاجر شقی ھین علی اللہ تعالیٰ۔ لوگو! اللہ تعالیٰ نے تم سے جاہلیت کی نخوت کو دور کر دیا، آبار و اجداد پر فخر و غرور کرنے کو مٹا دیا۔ آدمی تو صرف دو ہی قسم کے ہیں۔ نیک یمرتقی اللہ کے نزدیک معزز، دوسرا بدبخت و بدکار جس کی اللہ کے نزدیک کوئی عزت نہیں۔ اس کے بعد آپؐ نے وہی آیت تلاوت فرمائی جو سرِ عثمانؓ نقل کی گئی ہے۔ اور آپؐ نے یہ بھی فرمایا: انسان سب کے سب آدمؑ کے بیٹے ہیں اور آدمؑ مٹی سے پیدا کئے گئے۔

ایک مرتبہ ایک شخص نے آپؐ سے بہتر آدمی کے متعلق سوال کیا تو آپؐ نے فرمایا: «خیر الناس اقرأهم و اتقأهم اللہ عز و جل و امرهم بالمعروف و انہاھم عن المنکر و اوصلہم للرحم» بہتر آدمی وہ ہے جو سب سے زیادہ عالمِ متقی صاحبِ تقویٰ و ورع ہو، مبلغ و داعی نیکی کا حکم کرنے والا اور برائی سے روکنے والا، اور زیادہ صلہ رحمی کرنے والا ہو۔ حضرت عائشہؓ مدلیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: ما اعجب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شیء من الدنیا ولا اعجبه احد قط إلا ذو تقی: دنیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ شخص پسند آتا تھا جو تقویٰ کے زیور سے مزین ہو (تغییر ابن کثیر ج ۴)

جس حسب و نسب پر انسان فخر و مباہات کر رہا ہے کل قیامت میں اس کی کیفیت کیا ہوگی قرآن کریم نے ان لفظوں میں بیان فرمایا ہے: "يَوْمَ يُفَصِّلُ الْمَرَاتِمُ أَخْبِيَهُ وَأُمُّهُ وَأَبِيهِ، وَصَاحِبَتَهُ وَبَنِيهِ. لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُم يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ"۔ اس دن آدمی اپنے بھائی سے دور بھاگے گا اور اپنی مال اور اپنے باپ سے، اور اپنی بیوی اور بیٹیوں سے، ہر شخص اس روز ایک فکر میں ہوگا۔ جو اس کی مصروفیت کے لئے کافی ہوگی، دوسری جگہ فرمایا: "لَنْ تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ"۔ قیامت کے روز تمہارا حسب و نسب اور تمہاری رشتہ داریاں کچھ بھی تمہارے کام نہ آئیں گی۔ وہاں اگر قدر و منزلت ہے تو اس کی جو قلب سلیم و تقویٰ کا توشہ لے کر آئے۔ نسب صرف دنیاوی چیز ہے، انسان کی فضیلت و برتری کا نسب سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اسی وجہ سے قیامت کے روز سلسلہ نسب کو مٹا دیا جائے گا۔ اس کا نہ کوئی اعتبار ہوگا اور نہ اس کے متعلق کوئی سوال ہوگا کہ وہ کس خاندان و قبیلہ سے تعلق رکھتا ہے۔ وہاں تو صرف اعمال صالحہ ہی نجات کا باعث ہوں گے سورہ مومنوں میں فرمایا: "فَإِذَا الْفَتْحَ فِي الْقُورِ فَلَا أَنسَابَ بَيْنَهُمْ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ"۔ پھر جب ہور پھونکا جائے گا تو نہ ان میں قرابتیں رہیں گی اور نہ ایک دوسرے کو پوچھیں گے۔

آج کی یہ تمدن اور روشن خیال دنیا بھی نسل و رنگ اور قومیت کے غرور کی لعنت سے محفوظ نہ رہ سکی، امریکہ میں کوئی سیاہ فام کسی سفید فام کے گرجا و عبادت خانہ میں عبادت نہیں کر سکتا، کوئی کالا کسی گورے کے ساتھ نہ تعلیم حاصل کر سکتا ہے اور نہ ان کے ہوٹل میں کھانا کھا سکتا ہے اور نہ بس پر ان کے ساتھ سفر کر سکتا ہے یہی حال ہندوستان کا بھی ہے کوئی شودر و ہرہین یا پست قوم کا فرد نہ کسی بہمن کے ساتھ اٹھ بیٹھ کر سکتا ہے اور نہ کھا سکتا ہے، نہ ان کے مندر میں عبادت کے لئے داخل ہو سکتا ہے اس اونچ نیچ کی لعنت کے خلاف سب سے پہلے مسٹر گاندھی نے ہندوستان میں آواز بلند کی اور آج بھی ہماری حکومت اونچ نیچ کی لعنت کو ختم کرنے کے لئے کوشاں ہے، لیکن دنیائے انسانیت پر اسلام کا یہ بہت بڑا احسان ہے کہ آج سے تقریباً ۱۴ سو سال قبل رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حسب و نسب کے غرور اور رنگ و نسل کی لعنت کا خاتمہ ان الفاظ میں فرمادیا تھا: "لَا فَضْلَ لِعَرَبٍ عَلَى عَجَمٍ وَلَا لِعَجَمٍ عَلَى عَرَبٍ وَلَا لَأَسْوَدٍ عَلَى أَحْمَرَ وَلَا لَأَحْمَرَ عَلَى أَسْوَدٍ"۔ سنو کسی عربی کو کسی عجمی کو کسی عربی کا کسی گورے پر کوئی فضیلت و برتری نہیں ہے مگر تقویٰ سے بلند احمد میں ہے کہ آپ نے ابوذر غفاری سے فرمایا: "النظر انك لست بخير من احمر ولا اسود"۔ ان

تفضله بتقوى الله، مگر کسی سرخ اور کبے رنگ والے سے تقویٰ کے سوا بلند مرتبہ نہیں ہو۔  
ایک دوسری جگہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ  
نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ۖ لَكُمْ وَرَبُّكَ اس اللہ سے ڈرو جس نے تمہیں ایک ہی جان سے پیدا کیا۔ معلوم ہوا کہ فضیلت  
و برتری کا دار و مدار تقویٰ و صلاح پر ہے، کوئی انسان اگر اپنے اقران سے ممتاز نہ ہو سکتا ہے تو وہ صرف تقویٰ اللہ  
حسن اخلاق سے یہی وجہ ہے کہ جب سلمان فارسی، صہیب رومی، بلال حبشی اور خباب بن الارت نے تقویٰ  
و طہارت کی زندگی اپنائی، اور جب یہ حضرات حلقہ نگوش اسلام ہوئے تو اپنے دوسرے بھائیوں سے ممتاز ہو گئے  
اور تقویٰ و صلاح، طہارت و پاکیزگی کے آسمان پر مہر و رخشاں بن کر چکے۔ اسی کو کسی عربی شاعر نے کہا ہے۔

لعمرك ما الانسان الا بدينه      فلا تترك التقوى ابكالا على النسب  
بقدر قبح الاسلام سلمان فارسی      وقد وضع النسب التقى ابالہب

انسان اپنے دین ہی کی وجہ سے انسان ہے اس لئے حسب و نسب پر اعتماد کرتے ہوئے کسی کو تقویٰ کی  
زندگی سے دست بردار نہ ہونا چاہئے، اسلام نے سلمان فارسی کے مرتبہ کو بلند و بالا کیا اور شرک و کفر نے  
بدبخت ابولہب کے مرتبہ کو گھٹا دیا اور اسے ذلیل و خوار کیا۔

نسلی غرور کی قباحت و خباثت پر کم از کم علمی و نظری نقطہ نظر سے آج دنیا کا تمام باشعور طبقہ متفق ہے۔  
امریکہ، افریقہ یا کسی اور ملک میں عملاً چاہے نسل و رنگ کی لغتیں کچھ بھی تباہی لارہی ہوں لیکن نظری طور پر  
کسی میں یہ جرات نہیں کہ نسل و رنگ کے غرور کو جائز و مستحسن قرار دے، یہ چیز بالاتفاق مذموم و قبیح تسلیم کی گئی  
ہے۔ لہذا اگر یہ کہا جائے کہ دنیا میں سب سے پہلے جس ذات گرامی نے عام انسانی برادری کا اعلان کیا وہ  
ذات اقدس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے تو ایسا دعویٰ کرنے والا حق بجانب ہے۔

اکرم الناس کے بارے میں ایک مرتبہ آپ سے دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا: اصغرهم عند  
الله اتقاهم ۖ اللہ کے نزدیک بزرگ وہ ہے جو متقی و پرہیزگار ہو۔

حسب و نسب اسلام کی نظر میں نہ کسی کے لئے فضیلت و برتری کا معیار ہے اور نہ ہی کسی کے لئے  
باعثِ تنگ و غار۔ یہاں تو بزرگی و بڑائی کا معیار تقویٰ ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
انسابکم هذه لیست بمسبة علی احدکم کلکم بنو آدم طفت الصاع بالصاع

ہتملۃ لیس لأحد علی أحد فقتل الا بدین و تقوی کفی بالرجل ان یکون بذیا یا فاحشا  
 بخيلا - (باب المفاخرة والعصبية - مشکاة) یہ تمہارے نسب اس لئے نہیں ہیں کہ تم کسی کو طعن و تشنیع  
 کا نشانہ بناؤ۔ تم سب آدم کے بیٹے ہو۔ اسی طرح برابر جیسے دو بغیر بھرے صاع ہوتے ہیں کسی کو کسی پر کوئی برتری  
 نہیں (لیکن برتری) دین و تقوی کی بنیاد پر ہوگی۔ کسی کے خراب ہونے کے لئے یہ کافی ہے کہ وہ بد زبان اور فحش گو  
 و خبیل ہو۔ اس حدیث سے یہ صراحتاً ثابت ہو گیا کہ جس طرح دو ایک طرح کے خالی صاع کو کسی پر فضیلت و برتری  
 نہیں ہے۔ بحیثیت صاع دونوں برابر ہیں ہاں اگر ایک صاع پانی سے پر ہو اور دوسرا دودھ سے تو دودھ والے  
 صاع کو پانی والے صاع پر فضیلت حاصل ہوگی۔ یہی مثال انسانوں کی ہے کہ اپنی پیدائشی حالت میں وہ دو  
 یکساں صاعوں (بیانوں) کی طرح ہیں۔ ان کی قدر و قیمت اور مرتبہ یکساں ہے۔ محض یہ چیز ان کی قدر و قیمت  
 کو نہیں بدل دیتی کہ بعض ان میں سے ایسے خاندانوں سے تعلق رکھتے ہیں جنہیں عرف عام میں برتر سمجھا جاتا ہے  
 اور کچھ ان گھرانوں میں پیدا ہوئے جنہیں کمتر خیال کیا جاتا ہے۔ وہ بہر حال دو یکساں بیانوں کی طرح برابر ہیں  
 ہاں ایک پیمانہ کی قدر و قیمت دوسرے پیمانہ کی قدر و قیمت سے اس وقت بڑھ سکتی ہے جبکہ اس میں کوئی چیز بھر  
 دی جائے۔ یہ مثال انسانی افعال و کردار سے عبارت ہے جو نیک اعمال سے پیمانہ بھرے گا وہ افضل ہوگا اور  
 جو ایسا نہ کرے گا وہ کمتر و ذلیل ہوگا۔ اور جو شخص بد زبان فحش گو اور کنجوس ہوگا خواہ وہ دنیاوی اعتبار سے  
 کتنا ہی معزز اور اعلیٰ خاندان ہی سے کیوں نہ ہو وہ اللہ کے نزدیک معزز و مقرب نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ عزت و  
 وقار اس کیلئے ہے جس نے تقوی اختیار کیا۔

### بقیہ محدث، الاعتصام کی نظر میں

..... کے علی حلقوں میں بالعموم اور جماعت الحدیث میں بالخصوص محتاج  
 تعارف نہیں یہ بلانا موصوف کی سیرت کے موضوع پر کتاب الریحۃ الختمون نے توان کے نام اور کام کو عربوں تک سے متعارف  
 کرادیا ہے، جو رابطہ عالم اسلامی دکن کے سیرت کے افغانی شعبے میں ادبی نمبر برادری۔ اس کے علاوہ اور بھی متعدد اہم کتابیں  
 ان کے قلم سے نکلی چکی ہیں۔ — اس پس منظر کے ساتھ ہم ماہنامہ محدث، بنارس کے اجراء کا غیر متعمد اور اس کی  
 کامیابی کے لیے دعا کرتے ہیں۔ (ہفت روزہ، الاعتصام، لاہور، مارچ ۱۹۸۳ء ص ۱۰)

# سنہ خانہ ۹ کے عدد کو معجزہ قرآن بتلانے والے

## مسٹر شاد خلیفہ کے نظریات کی حقیقت

محمد اسماعیل اللہ

(دوسری اور آخری قسط)

پچھلے شمارے میں ۱۹ کی گنتی کو قرآنی معجزہ بتلانے والے مسٹر شاد خلیفہ، ان کے اس معجزہ اور دوسرے خرافاتی نظریات کی حقیقت و اشکات کرتے ہوئے بتلایا گیا تھا کہ یہ صاحب کس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عداوت رکھتے، آپ کی تنقید کرتے اور آپ کے حقیقی پیروکاروں کو آپ کا بت پوجنے والا بتاتے ہیں۔ اس ضمن میں حدیث کے حجت شرعی ہونے کے جامع دلائل بھی بیان کئے گئے تھے۔ مزید بحث آگے ملاحظہ فرمائیے۔ «ادارہ»

جدید دور کے مغربی محقق علامہ محمد اسد سنت کی اہمیت و افادیت پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

قرآن مجید کے بعد، اسلام کے اجتماعی اور شخصی قانون کا دوسرا ماخذ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت مطہرہ ہے۔ درحقیقت ہمیں سنت کے متعلق یہ سمجھنا چاہیے کہ وہ قرآنی تعلیمات و احکام کی واحد صحیح تفسیر ہے۔ اور صرف یہی ایک چیز ہے جس کے ذریعہ ہم معانی و مفاہیم قرآنی کی تشریح و توضیح سے متعلق ممکنہ اختلافات سے بچ سکتے ہیں اور قرآن کے مطابق اپنی عملی زندگی کو استوار کر سکتے ہیں۔ قرآن مجید کی بہت سی آیات تمثیلی اور علامتی معانی کی حامل ہیں، اگر ایسی آیات کی تعبیر و تفسیر کا کوئی متعین طریقہ ہو

نہ ہو تو ان سے مختلف صورتوں میں مختلف مطالب و معانی اخذ کئے جاسکتے ہیں اس کے علاوہ عملی اہمیت کی بہت سی چیزیں ایسی ہیں جنہیں قرآن مجید میں وضاحت سے بیان نہیں کیا گیا۔ بلاشبہ قرآن کی جو روح ہے وہ پورے قرآن میں یکساں ہے لیکن اس سے عملی زندگی کا کوئی طریقہ اخذ کر لینا جس کے مطابق ہم اپنا طرز عمل استوار کر سکیں ہمیشہ اور ہر صورت میں آسان کام تھیں۔ اگر ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ قرآن مجید اللہ کا کلام ہے جو اپنی ساخت اور مقصد کے اعتبار سے مکمل ہے تو اس سے منطقی طور پر نتیجہ نکلتا ہے کہ قرآن مجید کے بارے میں یہ کبھی نہیں چاہا گیا کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتی رہنمائی کے بغیر جو سنت کے پورے نظام کی صورت میں ہمارے سامنے موجود ہے، اس سے استفادہ کیا جائے گا۔

(اسلام دور ہے پر، صفحات ۱۱۷-۱۱۸)

اسی طرح کو الالمپور ملائیشیا یونیورسٹی کے فاضل پروفیسر سلامیات جناب عبدالمجید مکیں کے محققانہ مضمون

”پیروی سنت کے بارے میں چند خیالات“

SOME THOUGHTS ON THE MEANING OF FOLLOWING THE SUNNAH,

کا ایک اقتباس یہاں درج کرنا مناسب ہو گا جو انہوں نے سیرت اور سنت کے موضوع پر تیسری عالمی کانفرنس منعقدہ دوحہ قطر (۲۴ تا ۲۹ نومبر ۱۹۷۹ء) میں پیش کیا۔ وہ بڑے دلنشین انداز میں لکھتے ہیں۔

”حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اسلام کا دوسرا بنیادی ماخذ ہے۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کے پورے طریقہ حیات پر مشتمل ہے۔ اس میں آپ کے اقوال و افعال، طرز ہائے عمل اور

روٹیوں سے متعلق تمام تفصیلات واضح طور پر یا مضمحل صورت میں شامل ہیں مشہور کتب حدیث

جیسے صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن ابی داؤد، جامع الترمذی، سنن ابن ماجہ، سنن نسائی اور سنن

الداری وغیرہ میں حضور کی حیات طیبہ کا ایک ایک پہلو، آپ کا ایک ایک قول اور فعل اور

ہر عینیت مجموعی پوری زندگی میں آپ کے طرز عمل کی تمام تفصیلات نہایت جامعیت اور

صحت کے ساتھ محفوظ کی گئیں ہیں۔“

یہی وجہ ہے کہ تمام مسلمان قرآن مجید کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مطہرہ کو بھی ہدایت و رہنمائی اور علم و دانش کے ایک اعلیٰ نمونے کی حیثیت سے تسلیم کرتے ہیں۔ قرآن مجید کی بہت سی آیات سے یہ حقیقت قطعی طور پر ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت اللہ کی وحی اور رہنمائی کے تابع ہے۔ سورہ النجم میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا  
ہیں (ان کا کلام تو) تمام ترویج ہی ہے جو ان پر  
بھیجی جاتی ہے۔ (تفسیر جامعہ)

(النجم: ۴۳)

ایک اور مقام پر اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں۔

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ ۖ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ ۚ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ۖ

(النساء: ۱۱۳)

سورہ آل عمران میں مومنین پر احسان جتاتے ہوئے ارشاد رہا ہے :-

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۖ

(آل عمران: ۱۶۴)

حقیقت میں اللہ نے (بڑا) احسان مسلمانوں پر کیا جب کہ انہی میں سے ایک پیغمبر ان میں بھیجا جو ان کو اس کی آیتیں پڑھ کر سنانا ہے اور انہیں پاک صاف کرتا ہے اور انہیں کتاب اور حکمت کی تعلیم دیتا ہے اور بیشک یہ لوگ کھلی ہوئی گمراہی میں مبتلا تھے۔

قرآن مجید کے مفسرین اور بڑے بڑے ائمہ فقہ جیسا کہ حضرت امام شافعیؒ (متوفی ۲۰۵ھ) وغیرہ نے بڑے واضح الفاظ میں لکھا ہے کہ مندرجہ بالا آیات میں حکمت کا جو لفظ استعمال ہوا ہے اس سے مراد رسول اللہ صلی



اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔ قرآن مجید کی بہت سی دیگر آیات میں بھی مسلمانوں کا یہ فریضہ قرار دیا گیا ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کریں اور آپ کے ہر حکم کے سامنے سر جھکا دیں۔ بلاخط فرمائیے آیات ذیل:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا“ اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول

اللہ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي

الْأَمْرِ مِنْكُمْ۔ (النساء: ۵۹)

کی اطاعت کرو اور اپنے میں سے اہل اختیار

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا

اللَّهِ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ

وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ۔

(تفسیر مجیدی)

(الأنفال: ۲۰)

اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا

بسیک کہو جب کہ وہ (یعنی رسول) تم کو تمہاری

لِلَّهِ وَرَسُولِهِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا

زندگی بخش چیز کی طرف بلائیں (تفسیر مجیدی)

يُحْيِيكُمْ؟ (الأنفال: ۲۴)

”جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ

”مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ

ہی کی اطاعت کی۔“ (تفسیر مجیدی)

اللَّهِ۔“ (النساء: ۸۰)

لہذا سنت رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) الہی ہدایت و رہنمائی سے مستنیر حکمت و دانش کا ایک بشیر ہوا

خزانہ ہے اور اس میں انسانی زندگی کے لئے ایک کامل نمونہ پایا جاتا ہے۔ اس وقت جبکہ اسلام دنیا کے

گوشے گوشے میں پھیل چکا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ اور اسوۂ کاملہ نے بڑی اہمیت

حاصل کر لی ہے عالمی پیمانے پر اسلام کی دعوت و تبلیغ کے نتیجے میں لاکھوں مسلمان روز بروز رسول اللہ

کی سنت مطہرہ کی جانب متوجہ ہو رہے ہیں۔ اور پوری دنیا کے مسلمان خصوصاً نوجوان سنت نبوی کی پریک

اور اطاعت کو اپنی زندگی کا شعار بنا رہے ہیں۔ حضور کی حیات مبارکہ کے ایک ایک نقطہ اور آپ کے ایک

ایک نقش پا کی انتہائی احتیاط، لگن اور جوش و جذبہ کے ساتھ اتباع کی جا رہی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ

عالم گیر بیانیے پر اسلام کی یہ دعوت اور وسیع تبلیغی سرگرمیاں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے صحابہ کرامؓ اور ان کے پیروؤں کی قائم کردہ حوصلہ افزا اور دور اندیشانہ مثالوں پر مبنی ہیں۔

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مطہرہ اور طریقہ زندگی کی پیروی اور اس کی اہمیت و منزلت کے بارے میں یہ زندہ احساس اور ولولہ تازہ موجودہ دور کی بہت سی دعوتی تحریکوں کا سنگ بنیاد اور تبلیغی سرگرمیوں کا محور بن چکا ہے جو لوگ حضورؐ کا طریقہ زندگی اپناتے ہیں۔ اور آپ کی اتباع کے راستے سے ایک قدم باہر نہیں نکالتے ان کا یہ طرز عمل اس لئے ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا حکم ہے

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا - (الاحزاب: ۲۱) کرتا ہوئے (تفسیر واجیدی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایک عمدہ نمونہ موجود ہے۔ تمہارے لئے یعنی اس کے لئے جو ڈرتا ہو اللہ اور روز آخرت سے اور ذکر الہی کثرت سے

حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مبارکہ پر عمل کرنا اور آپ کے پورے طریقہ زندگی کی مکمل اتباع اب الحمد للہ عام دلچسپی کا موضوع بن گیا ہے۔ اس چیز نے اسلام کی آئندہ بقا اور ترقی کے نقطہ نظر سے بھی بڑی اہمیت حاصل کر لی ہے۔ ایسے سچے مسلمانوں کی تعداد میں — خصوصاً اسلام کی اشاعت اور پھیلاؤ کے اس دور میں — دن بدن زیادہ سے زیادہ اضافہ ہو رہا ہے جو حضورؐ کے اخلاق و کردار سے متعلق ان اعلیٰ مثالوں کا علم حاصل کرتے ہیں جو آپؐ نے اپنی ذاتی زندگی میں قائم کیں اور پھر دل و جان سے اس لگن میں رہتے ہیں کہ ان مثالوں کی پوری پوری پیروی کریں جو حضورؐ کے طرز زندگی کی اس عقیدت مندانہ اتباع و اطاعت کا مظاہرہ مسلمانوں کی انفرادی اور اجتماعی زندگی کے تمام دائروں میں ہو رہا ہے۔ کھانے پینے میں بھی۔ اٹھنے بیٹھنے اور سونے لیٹنے میں بھی۔ بول چال اور چلنے پھرنے میں بھی، کاروباری لین دین معاشرتی روابط اور سیاسی کشمکش میں بھی۔ مسلمانوں کی عملی سرگرمیوں کے یہ اہم مظاہر صرف علامتی قدر و قیمت کے حامل افعال کی حیثیت نہیں رکھتے بلکہ انہیں قوت و تاثیر اس حقیقت سے حاصل ہوتی ہے کہ حضورؐ کی سنت و وحی الہی اور ہدایت ربانی سے مستنیر ہے۔

علامہ الغزالی کہتے ہیں کہ :-

”مختصر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مطہرہ اور طہرہ زندگی کی مکمل اطاعت و پیروی۔ اس کے ہر پہلو اور جملہ تفصیلات کے ساتھ جن میں آنحضرت کی ایسی عادات بھی شامل ہیں جو آپ کی شخصی حیثیت سے تعلق رکھتی ہیں جیسے کھانے پینے، اٹھنے بیٹھنے، لیٹنے سونے اور بول چال وغیرہ سے متعلق عاداتیں وغیرہ۔ یہی میں انسان کی ہمہ جہتی فلاح و سعادت اور دنیاوی و دنیوی کامیابی کا لازمہ ہے۔ وہ اسے سنت مطہرہ کی ”مکمل او غیرتہ و طاعت و یا پابندی قرار دیتے ہیں اور اتباع سنت سے متعلق اپنے اس نظریے کی تائید میں قرآن مجید کی درج ذیل دو آیات سے استدلال کرتے ہیں :

”قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْا يُحِبِّكُمْ اللّٰهُ“  
 آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ سے محبت رکھتے ہو تو میری پیروی کرو، اللہ تم سے محبت کرنے لگے گا۔“

(ال عمران، ۳۱)  
 وَمَا اَنَا كُمْ الرَّسُوْلُ فَاَتَّخِذُوْا  
 هَآكُمُ عَنَّا فَاَتَّخِذُوْا  
 (الحشر، ۷)  
 اور رسول جو کچھ تمہیں دے دیا کریں وہ  
 لے لیا کرو اور جس سے وہ تمہیں روک دیں  
 رک جائیا کرو۔

غزالی پورے یقین اور اعتماد کامل کے ساتھ اس حقیقت کا اظہار کرتے ہیں کہ سنت نبوی ایک ایسا طریقہ حیات ہے جو انسان کی پوری زندگی پر حاوی ہے۔ چنانچہ ہر مسلمان کو کوشش کرنی چاہئے کہ وہ اپنی عملی

امام غزالی کی متعلقہ عبارت کا ترجمہ یہ ہے: ”جان لو کہ مکمل سعادت کا انحصار سنت رسول اللہ کی پیروی کرنے آپ کے طریق زندگی کی نقل (تارنے اور ہر اس چیز کی تقلید کرنے میں ہے جو آپ کی جانب سے وقوع میں آئی یا جو کچھ آپ نے اپنی زندگی میں کیا۔ خواہ اس کا تعلق آپ کے کھانے پینے کے طریق سے ہو یا اٹھنے بیٹھنے لیٹنے سونے اور بولنے چالنے کے طرز سے۔“  
 (کتاب الاربعین فی اصول الدین قاہرہ ۱۳۴۴ھ ص ۵۹)

زندگی میں اس نمونے کی جتنی جاگتی مثالیں قائم کرے سنت کی پیروی کا صرف یہ مطلب نہیں کہ ہم اپنی عبادات کی ادائیگی میں حضورؐ کے طریقہ عبادت کو اپنالیں بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہم اپنی روزمرہ کی زندگی اور عادات و اطوار سے متعلق تمام امور میں حضورؐ کے طریقوں کی نقل کریں۔ اور ہر کام ٹھیک اسی طرح انجام دیں جس طرح وہ کام حضورؐ نے کیا یا ہمیں کرنے کا حکم دیا۔ لہذا آدمی کو چاہئے کہ وہ اپنا پانچواں بیٹھ کر پہنے، پگڑی کھڑکھڑا کر باندھے، جوتا پہلے دائیں پاؤں میں پہنے اور کھانا داہنے ہاتھ سے کھائے، ہاتھ اور پاؤں کے جب ناخن تراشے تو اس ترتیب سے تراشے جس ترتیب سے حضورؐ تراشتے تھے۔ مختصر یہ کہ ہر مسلمان کے لئے ضروری ہے کہ وہ ہر دور اور ہر قسم کے حالات میں سنت کی پوری پوری اطاعت کرے۔

مذکورہ بالا حقائق کے پیش نظر دنیا بھر کی مسلمان حکومتوں، اداروں اور تبلیغی خدمات انجام دینے والے کارکنوں کا فرض ہے کہ وہ مسٹر خلیفہ کے ترجمہ کا سختی سے نوٹس لیں جو نہ صرف "حدیث و سنت" بلکہ حضورؐ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلاف کفریہ کلمات اور معاندانہ آراء و خیالات سے بھرا پڑا ہے۔ اس ترجمے میں ایسے لغو اور مہمل دعاوی بھی کئے گئے ہیں جنہیں عقل سلیم تسلیم نہیں کر سکتی مثلاً کہا گیا ہے کہ:

"قرآن کے معجزانہ خفیہ عددی اشارے اور حدیث و سنت کی بحیثیت شیطانی اختراعات تردید کے درمیان تعلق اس وقت واضح ہو جاتا ہے جب ہم اس حقیقت کا احساس کرتے ہیں کہ قرآن کا بیان (ما فرطنا فی الكتاب من شیء) عربی کے ۱۹ الفاظ پر مشتمل ہے بلاشبہ یہ ایک حقیقت ہے کہ قرآن مجید ہر پہلو اور ہر حیثیت سے مکمل ہے" (صفحہ ۷۸)

لیکن ہمیں یہ نہ بھولنا چاہئے کہ قرآن مجید کے متعلق یہ ارادہ کبھی نہ تھا کہ اس سے استفادہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتی رہنمائی سے مستغنی ہو کر کیا جائے گا جن پر یہ نازل ہوا اور جن کے ذریعے یہ مسلمانوں تک پہنچا خلیفہ صاحب کی سعی و ذہنیت رکھنے والے لوگ اس امر کا احساس کرتے سے قاصر ہیں کہ "سنت" کے انکار کا مطلب یہ ہوگا کہ ہم قرآن مجید کے اس دعوے کا انکار کر دیں کہ حضورؐ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت ذاتی اور علاقائی نہیں بلکہ آفاقی ہے۔ آئندہ آنے والے تمام زمانوں کے لئے ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال زمان و مکان کی قید سے ماوراء اللہ تعالیٰ کی مرقی و منشا کا اظہار ہیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا

رشاد ہے:

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأَخِي الَّذِي يُوْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (الاعراف: ۵۸)

»تو کہہ اے لوگو! میں رسول ہوں اللہ کا تم سب کی طرف جس کی حکومت ہے آسمانوں اور زمین میں کسی کی بندگی نہیں اس کے سوا۔ وہی جلاتا ہے اور مارتا ہے سوا اس کے لاؤ اللہ سے اور اس کے سب کلموں پر اور اس کی پیروی کرو تاکہ تم راہ پاؤ۔«

اگر ہم اپنے خالق و مالک کی رضا حاصل کرنا چاہتے ہیں تو ہمارے لئے ضروری ہے کہ ہم پورے اخلاص اور ایک سونے کے ساتھ حضور نبی کریم خاتم المرسلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت و پیروی کریں کیونکہ اس کے علاوہ کسی اور ذریعے سے ہم اپنا یہ مقصد عزیز حاصل نہیں کر سکتے۔ جو وہ قرآن مجید کا حکم ہے۔

»قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي « (تو کہہ اگر تم محبت رکھتے ہو اللہ کی تو میری راہ چلو تاکہ محبت کرے تم سے اللہ تعالیٰ) (آل عمران: ۳۱)

اخبارات و رسائل میں مسٹر خلیفہ کے گمراہ کن اور فساد انگیز ترجمے پر تنقیدی تبصروں اور رائے زنی کے ذریعے پوری دنیا کی ملت اسلامیہ اور اس کی تنظیموں کو باطل پرستوں کی اس ناپاک سازش سے آگاہ کیا جانا چاہئے تاکہ جلد از جلد ایسے عملی اقدامات کیے جاسکیں جن کے ذریعے اسلام کے اندرونی اور بیرونی دشمنوں کی حقیقت کھل کر لوگوں کے سامنے آئے اور وہ انہیں پہچان لیں۔ ملت اسلامیہ کی روز افزوں تبلیغی سرگرمیوں اور اسلام کے بڑھتے ہوئے اثر و نفوذ سے گھبرا کر یہ لوگ اس کوشش میں ہیں کہ احادیث پر بے بنیاد الزامات لگا کر ان کے بارے میں شکوک و شبہات پیدا کئے جائیں تاکہ اسلام کی بنیادیں کمزور ہوں اور مسلمانوں کو راہ مستقیم سے ہٹایا جاسکے۔ حالانکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ حجة الوداع میں ارشاد فرمایا تھا۔

»تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا إِنْ اِعْتَصَمْتُمْ بِهِ فَلَنْ تُضَلُّوا أَبَدًا أَمْراً بَيِّنًا « میں اپنے پیچھے دو چیزیں چھوڑے جا رہا ہوں یعنی اللہ کی کتاب اور اس کے نبی کی سنت

کِتَابُ اللَّهِ وَسُتَةُ نَبِيِّهِ ۝  
اگر تم انہیں مضبوطی سے تھامے رہو گے تو کبھی گمراہ نہ ہو گے  
چنانچہ اب وقت آ گیا ہے کہ ہم اپنی پوری قوت اور ایسا فی جوش اور جذبے کے ساتھ کتاب و سنت  
کا دامن تھام لیں اور ان لوگوں کے تمام منصوبوں کو خاک میں ملا دیں جو اس تاک میں لگے ہوئے ہیں کہ  
جس طرح ممکن ہو اپنے بے بنیاد افکار و نظریات کے ذریعے ہمیں دھوکہ دے کر اور گمراہ کر کے راہ  
حق سے منحرف کر دیں۔

اللہ تعالیٰ، رب العزت کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ ہمیں دین کا صحیح فہم، خلوص اور حق کے لئے  
قرامی دینے کا جذبہ عطا فرمائیں تاکہ ہم اس کے دین کی حقیقی معنوں میں خدمت کر سکیں ۝

(نعمت شند)

**محدث** : مٹر رشاد خلیفہ کے خوش آہنگ دعوے کے پردے میں چھپے ہوئے ان کے پُر فریب مقاصد  
باطل نظریات اور طول طویل گرامیوں کا تحقیقی جبرہ آپ نے ملاحظہ فرمالیہ آئیے اب اس  
شخص کے بارے میں عالم اسلام کی سب سے زیادہ معروف اور باوقار دینی و علمی شخصیت علامہ عبدالعزیز  
بن باز حفظہ اللہ کا ایک انتباہی بیان بھی ملاحظہ فرمائیے۔ موصوف کا یہ بیان عالم اسلام کے تمام علمی  
حلقوں تک پہنچانے کی ضرورت ہے۔ بیان یہ ہے۔

از عبد العزیز بن عبد اللہ بن باز

یہ شخص حدیث نبویؐ کے بارے میں دریدہ دہن ہے۔ اس سے ہوشیار رہئے۔

سلام حلیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ - وبعد :-

ریاست ارتیرونا کے شہر ٹوسان میں ایک مسجد ہے جس کا نگران رشاد خلیفہ نامی ایک شخص ہے  
جو اصلاً مکر نژاد ہے۔ لیکن اب امریکی شہریت رکھتا ہے۔ یہ شخص اسلام سے الگ تعلق بنیاد پر  
اسلام کی تبلیغ کرتا ہے۔ کیونکہ یہ شخص حدیث کا منکر ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبہ و مقام

کی تنقید کرتا ہے۔ ہمارے پاس مختلف اطراف سے اس کے متعلق رپورٹیں پہنچی ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے۔

۱۔ یہ شخص امریکی ریاست اریزونا کے شہر ٹوسان میں قیام رکھتا ہے۔ زرعی انجینئرنگ میں۔ پی ایچ۔ ڈی ہے۔ اس نے صحیح طور پر دعوت الی اللہ کا کام کرنے کی لیاقت نہیں رکھتا۔ بلکہ یہ شخص تبلیغ اسلام کے پردے میں اسلام کے نام پر نئے مسلمانوں اور سادہ مزاج عوام کو دھوکہ اور فریب دیتا ہے کیونکہ یہ سنت کا انکار کر کے اور قولاً اور عملاً محمد علی لاہوری وغیرہ جیسے منکرین حدیث کا تعاون کر کے اسلام سے جنگ کر رہا ہے۔ اس نے اپنے خیال خام کے مطابق قرآن کے معجزے کا راز مہینہ منکشف کیا ہے جس کی وجہ سے اس کے بارے میں ایک علمی شور مچا ہے۔

۲۔ یہ شخص ۱۳۹۹ھ میں لیبیا کے دورہ پر آیا تھا اس موقع پر حدیث پاک کے متعلق لیباریڈیو نے اس کی رائے نشر کی تھی جسے بعض حلقوں میں پذیرائی بھی حاصل ہوئی تھی۔ اور سہوائی جہاز پر سوار ہونے سے پہلے جب یونیورسٹی کے بعض اساتذہ کی طرف سے احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بارے میں اس کا نقطہ نظر پوچھا گیا تو اس نے وقت کی تنگی کے پیش نظر یہ مختصر سا جواب دیا تھا کہ حدیث، ابلیس کا کارنامہ ہے۔

اس شخص کے جس رویہ سے حدیث کا انکار اور قرآن کی من مانی تاویل کا معاملہ بالکل واضح ہے اس کی تفصیلات یہ ہیں۔

الف : یہ شخص کہتا ہے کہ زانی اور زانیہ کو رجم کرنا جائز نہیں۔ خواہ وہ شادی شدہ ہوں یا غیر شادی شدہ۔ کیونکہ اس کا ذکر قرآن میں نہیں ہے۔

ب : یہ شخص حدیث لا تکتبوا عنی سوی القرآن (یعنی مجھ سے قرآن کے سوا کچھ اور نہ لکھو) پر سلسل الکرار و فرکر کرتا ہے کہ احادیث کو لکھنا جائز نہیں ہے۔

ج : اس شخص کا جو یہ نقطہ نظر ہے کہ احادیث کی اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر قرآن کی ضرورت نہیں اس پر اس آیت سے دلیل لاتا ہے کہ مَا قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ — اور — وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا



۷ : اس شخص کا دعویٰ ہے کہ سنت پر عمل کرنے۔ اور دوسری قیسری صدی ہجری میں احادیث کتابت و تدوین کرنے کی وجہ سے اسلامی حکومت کا زوال ہوا۔

۸ : یہ شخص معراج کو صحیح نہیں مانتا۔ اور کہتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بارے میں کوئی نئی چیز کر نہیں آئے تھے۔ کیونکہ عرب نے نماز کو اسی موجودہ کیفیت کے ساتھ اپنے جد اعلیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ورثے میں پایا تھا۔

۹ : اسی طرح سورتوں کے شروع میں جو حروف مقطعات ہیں ان کی لکھاؤں کے بارے میں شخص الٹی پلٹی باتیں بولتا ہے۔ کہتا ہے کہ اللہ کو اس طرح لکھنا ضروری ہے الف لام میم اسی طرح ن کو یوں لکھنا ضروری ہے۔ نون۔ اسی طرح کی مزید اصطلاحیں بھی بنا رکھی ہیں جن کے ذریعہ یہ شخص اللہ و اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف محاذ آرائی کئے ہوئے ہے۔ اور مسلمانوں میں تفرقہ برپا کرنے کے لئے کوشاں ہے۔

ان اسباب کی بناء پر ہم نے ضروری سمجھا کہ اس شخص کا معاملہ واضح کر دیں اور اس کی حقیقت بے نقاب روئیں۔ تاکہ اس کے ساتھ عملی تعاون بند کر دیا جائے اور اس کے مغالطوں سے آگاہی حاصل کر لی جائے۔ اور تاکہ ہم بری الذمہ ہو جائیں۔ اور اللہ اس کی کتاب۔ اس کے رسول، مسلمانوں اور عوام کی خیر خواہی کا حق ادا کر دیں۔

توقع ہے کہ ہماری یہ وضاحت آپ لوگ اپنے متعلقین اور اطراف کے لوگوں میں عام کریں گے۔ اللہ ہر چیز پر آپ کی اعانت کرے۔ اور ہمیں اور آپ کو کتاب و سنت کا حمایتی اور بصیرت کے ساتھ حق کی تبلیغ کرنے والا بنائے یقیناً وہ سخی اور کریم ہے۔

والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

صدر ادارات البحوث العلمیۃ والاقتار والدعوة والارشاد

(ریاض، سعودی عرب)



## تحریکات

مولانا ابوعلی اشرفی

## ندوہ کا تصور

اہل ہند کے مزاج میں حلقہ بندی اور شخصیت پرستی کی جڑیں بڑی پختگی کے ساتھ پیوست ہیں اسکا نتیجہ یہ ہے کہ یہاں جب کوئی قابل ذکر اجتماعی کارنامہ وجود میں آتا ہے تو اسکا شہرہ ہر حلقہ اپنی کسی اہمیت کے سر باندھنے کی کوشش کرتا ہے۔ انداز فکر کی یہ آوارگی اس مقام تک پہنچ چکی ہے کہ اچھے خاصے "ثقہ" حضرات بھی صرف حقائق پوشی ہی نہیں بلکہ تاریخ کو مسخ کرنے اور حقائق کا منہ کرنے تک سے نہیں چوکتے ۱۸۵۷ء کے ہنگامے میں مفتی صدر الدین آزاد نے جو فتوائے جہاد تحریر فرمایا تھا اس پر تائیدی دستخط کرنے والے علماء میں سب سے پہلا نام حضرت میاں صاحب سید نذیر حسین محدث دہلوی رحمۃ اللہ کا ہے جس کا نوٹ متعدد جدید و قدیم کتابوں میں دیکھا جاسکتا۔ لیکن ہمارے اسلامی مورخین اب تک "گلا پھاڑ پھاڑ کر حقیقتے جارہے ہیں کہ اس شخص نے فتوائے جہاد پر دستخط نہیں کیا تھا جتنی کہ اپنے اور بگائے بھی اس سراپا جھوٹ کو حقیقت سمجھ رہے ہیں۔ جو طبقہ انگریزی ہندوستان کو دارالاسلام کہتا تھا آج وہ آزادی کا مجاہد بن رہا ہے جن لوگوں نے انگریزوں کی دفا داری میں جنگ لڑی تھی آج انہیں بھی مجاہدین آزادی باور کرایا جا رہا ہے لیکن سکھوں پھر انگریزوں سے جنگ کرتے ہوئے شہیدین اور ان کے جن رفقا اور خلفاء کے خون سے سرحد اور ہزارہ کی زمین لالہ زار ہوئی اور جنہیں انگریزی بیڑیوں میں جکڑ کر دیوائے شور مچور کرایا گیا آج انہیں انگریزوں کا دفا دار بتایا جاتا ہے۔ جلد ہے کہ اسلام کے جن خود ساختہ داعیوں اور اجارہ داروں نے باطل کے مقابلے کیلئے جھاڑو کا ایک تنکا بھی نہیں اٹھایا آج وہ ان مردان کار و کارزار کا ہدف ملعن و ملامت بنا رہے ہیں۔

تقویر تو اے چرخ گرداں تقو

ندوہ کا تخیل کن حضرات کی دین ہے؟ یہ معاملہ بھی کچھ اسی قسم کی ذہنیت کا نشاۃ ثانیہ جابجا رہا ہے۔ مولانا ابوالعلیٰ اٹری نے اس مسئلے پر قلم اٹھایا ہے۔ اور بڑی خوبی کے ساتھ عقائد کا تجزیہ کیا ہے۔ ہم مولانا موصوف کے شکریہ کے ساتھ ان کا مضمون ہدیہ قارئین کر رہے ہیں۔

» ادا «

ندوہ کے ساتھ مولانا شبلی کی وابستگی کی بے پناہ شہرت ہے جہاں ندوہ کے اور بہت سے مخلص سرگرم فعال اور پر جوش خدام کے نام دب کر رہ گئے۔ اور دنیا ان کو نہ جان سکی اور ان کی خدمات اور کارناموں پر تاریکی کا پردہ پڑا رہ گیا۔ انہیں میں مولانا سید ابوالحسن علی ندوی موجودہ ناظم دارالعلوم ندوۃ العلماء کے والد اور اردو عربی کی متعدد گراند اور باوزن کتابوں کے مصنف، فن طبابت کے ماہر مولانا سید عبدالحی سابق ناظم ندوۃ العلماء بھی ہیں جن کا ایک حصہ دراز تک اس تعلیمی ادارہ سے تعلق رہا ہے۔ اور جن کو مولانا محمد علی مونگیری کا بھی اعتماد حاصل تھا۔ اور مولانا شبلی جیسے روشن خیال عالم اور ندوہ کے سب سے زیادہ سرگرم اور فعال بزرگ کا بھی مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے زیر نگرانی انہیں گناہ اور غیر مشہور خدام ندوہ کی مستقل سوانح عمریوں کی تالیف و تدوین کا سلسلہ شروع ہوا ہے۔ اور اس سلسلہ کا آغاز ندوۃ العلماء کے اولین ناظم مولانا سید محمد علی مونگیری کی سوانح عمری سے کیا گیا ہے جس کو ان کے بھتیجے مولانا سید محمد الحسنی نے انہیں مآخذ سے مرتب کیا ہے، جن مآخذ سے مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نے حیات شبلی مرتب کی ہے۔ اس کا ایک ایک حرف مولانا ابوالحسن علی ندوی کی نظر سے گزر چکا ہے انہوں نے اس کے دیباچہ میں لکھا ہے کہ یہ کتاب جامع بھی ہے۔ موثر بھی ہے۔ دلائل و نیز بھی ہے۔ ایک عظیم برگزیدہ شخصیت کی سوانح کے ساتھ ہندوستان کی ایک عظیم تعلیمی تحریک کی تاریخ بھی ہے یہ ماضی کی سرگزشت بھی ہے اور مستقبل کے اس خواب کی تعبیر بھی جس کو خدا کے ایک برگزیدہ عالی ہمت بندہ نے دیکھا تھا۔ یہ کتاب ان کے تصور اور توقع سے کہیں زیادہ کامیاب اور بلند ثابت ہوئی۔ بلکہ اگر وہ خود بھی لکھتے۔ تو اتنے اچھے طریقہ پر اس کے حقوق سے عہدہ برا نہیں ہو سکتے تھے۔ اس میں مصنف نے کہیں انصاف کا دامن اور اعتدال کے نقطے کو ہاتھ سے جانے نہیں دیا ہے مولانا علی میاں کی اس رائے سے کون اختلاف کر سکتا ہے۔ ندوہ کی تاریخ میں جس طرح مولانا شبلی کا ایک

مقام ہے اسی طرح مولانا محمد علی مونگیری کا بھی ایک مقام ہے جس کو کوئی نظر انداز نہیں کر سکتا۔ ندوہ کے تاسیسی جلسہ میں جو مدرسہ فیض عام کانپور کے جلسہ دستار بندی کے موقع پر منعقد ہوا تھا بنفس نفیس شریک تھے اور انہی کو با اتفاق رائے ان کی گونا گوں صلاحیتوں کی بنا پر اس کا پہلا ناظم مقرر کیا گیا تھا۔ یہ کتاب لکھ کر ندوہ کی تاریخ کے اس خلا کو پر کیا گیا ہے جس کے لئے نوجوان مصنف ندوہ کی تعلیمی تحریک سے تمام دلچسپی رکھنے والوں کی طرف سے تعریف و تحسین کے مستحق ہیں۔ اس سے اردو کے سوانحی ادب میں بہت ہی گرانقدر اضافہ ہوا ہے اس کتاب میں ندوہ کے تصور کا خالق انہی مولانا محمد علی مونگیری کو قرار دیا گیا ہے۔ لکھا ہے کہ ان کی شخصیت اور سیرت کی تعمیر میں تین عوامل کار فرما تھے۔ ایک یہ کہ وہ سر جنگ سے جو اختلافی مسائل کے سلسلہ میں مختلف فرقوں سے جاری تھی۔ کنارہ کش تھے اور اپنی پوری زندگی میں انہوں نے کسی کی تکفیر و تفسیق نہیں کی۔ اور شروع ہی سے فلسفہ و منطق سے ان کی طبیعت بیزار اور متنفر تھی اور لا طائل مسائل و مباحث پر انسانی ذہانت و صلاحیت کا ضائع کرنا اچھا نہیں سمجھتے تھے۔ وقت کے جدید تقاضوں اور جدید رجحانات سے عیسائیت کے رد کے سلسلہ میں اچھی طرح واقف ہو گئے تھے انہوں نے اپنے قلم اور زبان سے عیسائی مشنریوں کا خوب مقابلہ کیا۔ اور نئے تجربات سے واقف ہوئے اور ان سے فائدہ اٹھانے کی پوری کوشش کی تصوف و سلوک اور ارشاد و ہدایت کے ساتھ ان میں بڑا توازن تھا۔ ہر مسلک، ہر عقیدہ اور ہر مکتب فکر کے علماء سے ان کے تعلقات تھے اور ان کی عزت کرتے تھے اور ان کو اپنے دل میں جگہ دیتے تھے۔

یہ عوامل تھے کہ ان کے دل میں ندوہ کا تصور پیدا ہوا اور انہوں نے مدرسہ فیض عام کانپور کے اندر فارغ التحصیل طلبہ کی دستار بندی کے موقع پر مختلف مکاتب فکر کے ان علماء کے سامنے جو اتفاق سے جمع ہو گئے تھے اور جن پر اس دور کو پورا فخر و ناز تھا۔ پیش کیا اور ان سب نے پورے انشراح قلب کے ساتھ قبول کیا۔

اس مقدس مجمع میں جو علماء شریک تھے ان سے کسی سے ملنا تو درکنار کسی کی زیارت کی سعادت بھی چہاں تک ہمارا خیال ہے۔ نوجوان مصنف کو مشکل ہی سے نفیب ہوئی ہوگی۔ انہوں نے اس کے لئے مولانا حبیب الرحمن خاں شبروانی کے ایک مکتوب کا حوالہ دیا ہے جو انہوں نے کسی کے استفسار پر لکھا تھا۔ لیکن مولانا شبروانی

جلسہ میں موجود تھے اور نہ کبھی ندوہ کے کسی جلسہ میں جس میں ان کو شریک ہونے کا اتفاق ہوا۔ انہا خیال اور نہ اس موضوع پر کبھی کچھ لکھا نہ ندوہ کی کسی روداد میں جس کو بڑے بڑے وقت کے اہل قلم مرتب کرتے تھے۔ اس کا ذکر آج یہ حیات شبلی ایسی مستند ترین کتاب میں اس طرف کہیں اشارہ ملتا ہے۔ سید صاحب نے نہ صرف تمام بزرگوں کی صورتیں دیکھی تھیں، بلکہ ان میں سے اکثر سے ان کے ارادت مندانہ تعلقات بھی تھے ان میں سے ری بزرگ مولانا سید شاہ حافظ تحنل حسین صاحب دسنوی تھے۔ جو حضرت شاہ فضل رحمن گنج مراد آبادی کے بیٹھے تھے۔ سید صاحب کے رشتہ کے چچا تھے۔ بھلواری شریف کی ابتدائی تعلیم کے بعد ان کا ندوہ میں آنا انہی تحریک کا نتیجہ تھا۔

سید صاحب نے حیات شبلی میں استاذ الاساتذہ مولانا لطف اللہ صاحب علی گڑھی کو اور مولانا فضل رحمن گنج مراد آبادی کو ندوۃ العلماء کے تصور کا مبنی قرار دیا ہے اور لکھا ہے کہ مشرق و مغرب کے یہی دونوں مطلع تھے جن سے ندوۃ العلماء کا آفتاب طلوع ہوا۔ مفتی لطف اللہ صاحب کی دو خصوصیتوں کا خاص طور سے ذکر کیا ہے ایک یہ کہ تار وار پڑھ لیتے تھے، اس کے معنی ہیں کہ دارالعلوم ندوہ جن اسلامی خیالات و افکار کی روشنی میں آئندہ قائم ہونے والا تھا۔ اس کی مثالی صورت ان ہی کی ذات گرامی تھی۔ مولانا فضل رحمن گنج مراد آبادی کے متعلق لکھا ہے کہ یہ ذات گرامی سارے ہندوستان کی روحانی عقیدت کا مرکز تھی۔ سنت سنہ، فقر و غنا، نور و معرفت کا تمام خوبیاں اس ایک ہستی میں جمع ہو گئی تھیں مفتی صاحب کے اکثر تلامذہ کا روحانی تعلق اسی آستانہ سے تھا۔

مولانا شبلی کے متعلق لکھا ہے کہ جب ندوۃ العلماء کے مقاصد اور اس کے آئندہ اجلاس کے اسی کانپور میں منعقد ہونے کا اعلان ہوا۔ تو تمام مسلمانوں میں جوش و خروش کی ایک لہر دوڑ گئی۔ اس صدا پر سب سے پہلے لبیک کہنے والوں میں ایک مولانا شبلی بھی تھے جو ہندوستان کے علاوہ روم و مصر و شام کے مدرسوں کو اپنی آنکھ سے دیکھ چکے تھے اور ان کے دل میں رہ رہ کر مدرسوں کی زبوں حالی، ابتری اور ضروریات زمانہ سے بے خبری کا درد اٹھتا تھا اور

یہاں اور آگے جہاں جہاں نام کی صراحت کے بغیر سید صاحب کہا گیا ہے اس سے مراد سلیمان ندوی رحمہ اللہ ہیں۔

وہ بے چین ہو جاتے تھے۔ اس ندوہ میں پورے ہندوستان میں ان کا کوئی شریک نہ تھا۔ وہ اپنے اس درس کا اظہار اپنے مضمونوں، تقریروں اور تھنسیوں میں برابر کرتے رہتے تھے اور یہ احساس ہر وقت نئے رنگ و آہنگ میں ظاہر ہوتا تھا۔ سب سے پہلے اس کا اظہار اپنے مضمون "گذشتہ تعلیم" میں کیا۔ پھر اور مضامین میں کیا۔ اور سفر نامہ مصر و روم و شام میں تو خاص طور سے کیا۔ یہ ضرور ہے کہ اس سلسلے میں انہوں نے کوئی عملی قدم نہیں اٹھایا۔ لیکن ان مدرسوں اور نقاب تعلیم کی اصلاح کا جذبہ برابر ان کے دل میں قائم رہا۔ اس لحاظ سے خود ان کی ذات گرامی بھی ان بزرگوں کے ساتھ دارالعلوم ندوۃ العلماء کا مثالی پیکر بن گئی تھی وہ علماء کے لئے انگریزی جانتا بہت ضروری سمجھتے تھے کہ اس کے بغیر زمانہ میں وہ اپنا علمی وقار قائم نہیں رکھ سکتے تھے۔ نہ یورپ کے مستشرقین کے اعتراضات کا جواب دے سکتے تھے۔ وہ اپنے ہی ایسا احساس اور عصری تقاضوں سے باخبر عالم پیدا کرنا چاہتے تھے۔ ندوہ قائم ہونے کے بعد جب ان کو متمدن تعلیم کی حیثیت سے ندوہ کی خدمت کا موقع ملا تو ایسے ہی طلبہ انہوں نے تیار کئے اور ندوہ کے سالانہ جلسوں میں بطور نمونہ کے ان کو پیش کیا۔ اور مجمع نے متفقہ طور پر یہ کہا کہ اس زمانہ میں ہمیں ایسے ہی علماء کی ضرورت ہے اس سے ہندوستان کیا۔ سارے عالم اسلام میں اس کی شہرت ہو گئی اور اسی نمونہ پر صاحب المنار سید رشید رضا نے الدعوة والاشراف کے نام سے ایک مدرسہ قائم کیا۔ ہمارے مولانا عبدالرزاق طبع آبادی نے مصر جاکر عربی کی تکمیل اسی مدرسہ میں کی تھی۔ یہ پہلے آدمی ہیں جنہوں نے مصر جاکر علامہ ابن تیمیہ کو اردو داں طبقہ سے روشناس کرایا اور ان کی رد بدعت، وکلام و عقائد سے متعلق متعدد کتابوں کا

سید رشید رضا کا مدرسہ ان کی اپنی اصلاحی تحریک کا ایک حصہ تھا۔ یہ تحریک ندوہ کی تحریک کے وجود میں آنے سے بہت پہلے شیخ محمد عبدہ کے ذریعہ وجود میں آچکی تھی جو اپنی مستقل حیثیت اور بنیاد رکھی تھی۔ مدرسۃ الدعوة والاشراف بھی اسی استقلال کا مظہر تھا کسی ادارے کو اس کے لئے نمونہ ہونے کا شرف حاصل نہیں ہے۔ ندوہ تو اس کے وجود کے وقت اپنے دور مطلق سے گزر رہا تھا۔ اور خانہ جنگی کی آماجگاہ بنا ہوا تھا۔ سید رشید رضا اپنا ادارہ قائم کرنے کے کئی برس بعد ندوہ آئے تھے۔ "محدث"

ترجمہ کیا۔ اور اپنے سلفی ہونے کا اعلان کیا۔

سید صاحب نے تراجم علماء حدیث کے مقدمہ میں مولانا سید ندیم حسین محدث دہلوی کی درسگاہ حدیث کے ایک ممتاز فاضل مولانا ابراہیم آروسی کے متعلق لکھا ہے کہ سب سے پہلے انہی کے دل میں عربی تعلیم اور عربی مدارس میں اصلاح کا خیال پیدا ہوا اور آہ میں مدرسہ احمدیہ کی بنیاد ڈالی جس کے صدر مدرس شروع شروع میں اسی درسگاہ کے ایک دوسرے نامور عالم حافظ عبداللہ صاحب فارسی پوری تھے۔ یہ عربی مدارس میں دارالافتاء کی بدعت کے بھی بانی ہیں۔ مولانا آروسی نے اس دارالافتاء کو مولانا شبلی کو بھی ان کے علی گڑھ کے زمانہ تعلق میں دکھایا تھا۔ لیکن اس میں مولانا کو وہ صفائی اور ستھرائی نظر نہیں آئی جو مسلم یونیورسٹی کے ہوسٹلوں میں تھی اس لئے ان کو مشورہ دیا کہ وہ علی گڑھ آکر یونیورسٹی کے ہوسٹلوں کو بھی دیکھ لیں۔ یہ مدرسہ احمدیہ آہ۔ دارالعلوم ندوۃ العلماء سے بہت پہلے قائم ہوا تھا اس سے پہلے عربی مدارس میں بیرونی طلبہ کی رہائش کے لئے دارالاقاموں کا رواج نہیں تھا۔ اس طرح کے طلبہ اپنے طور پر کھانے پینے اور رہنے سہنے کا انتظام کرتے تھے اور اب تو اسی کی تقلید میں تمام عربی کی اقامتی درسگاہوں میں بڑے بڑے عالیشان اور پریشکوہ ہوسٹل اور دارالافتاء تعمیر ہو گئے ہیں جن میں ہزار ہا ہزار طلبہ رہ کر دینی تعلیم حاصل کر رہے ہیں۔ ہم دارالعلوم ندوۃ العلماء کو مولانا ابراہیم آروسی کے اسی مدرسہ احمدیہ کی ایک ترقی یافتہ شکل سمجھتے ہیں۔ مولانا ابراہیم میاں سید

ابن تیمیہ سے اردو داں طبقہ اسی وقت روشناس ہو چکا تھا جبکہ مولانا عبدالرزاق طلیح آبادی ابھی پیدا بھی نہیں ہوئے تھے۔ ابن تیمیہ کی مشہور اور معروف کتاب العقیدۃ الحمویۃ الکبریٰ کا ترجمہ مولانا طلیح آبادی کی پیدائش سے پہلے ۱۲۹۲ھ میں چھپ چکا تھا۔ یہ ترجمہ مولانا غلام العلی قصوری نے کیا تھا ابن تیمیہ کی دوسری مشہور کتاب التوسل والوسیلۃ کا ترجمہ مولانا طلیح آبادی کے ترجمے سے پہلے ۱۳۳۸ھ میں ہو چکا تھا۔ تذکرہ میں مولانا آزاد نے بھی ابن تیمیہ پر بڑی جامعیت سے لکھا ہے۔ یہی مولانا طلیح آبادی کی واپسی مصر سے پہلے کی تالیف ہے۔ امرتسر کے غزنوی علماء پر ابن تیمیہ کے علوم کی گہری چھاپ تھی۔

نذیر حسین محدث دہلوی کے شاگردوں میں ایک خاص حیثیت کے مالک تھے مشکوٰۃ شریف کا سب سے پہلے اردو میں ترجمہ انہیں نے کیا تھا۔ نہایت خوشگوار و اعظ تھے۔ ان کا وعظ بہت پر درد اور رقت انگیز ہوتا تھا۔ وعظ کہتے تو خود بھی روتے اور دوسروں کو بھی رلاتے۔ نئی اچھی باتوں کے قبول کرنے میں بڑے فراخ دل تھے۔ ان کے مدرسہ میں عربی کے ساتھ انگریزی کی بھی تعلیم ہوتی تھی سید صاحب کے والد سید صاحب کو پہلے اسی مدرسہ میں تعلیم کے لئے بھیجا جاتے تھے لیکن مقدر تو ندوہ کی تعلیم اور مولانا شبلی کی شاگردی کی سعادت تھی اس لئے نہ جاسکے۔ اسی کا پہلا جلسہ آرہ کے بجائے درجنگہ میں ہوا تو وہاں یہ بحث پیش آئی کہ جب مختلف مکاتب فکر کے علماء کے اتفاق رائے سے دارالعلوم ندوہ قائم ہو گیا ہے تو اب اس کی کیا ضرورت باقی رہ گئی ہے۔

جب تک حافظ عبداللہ صاحب غازیپوری اس میں پڑھاتے تھے۔ خوب چلتا رہا۔ مولانا عبدالرحمن مبارکپوری صاحب تحفۃ الاحوفی بھی جو حافظ عبداللہ صاحب غازیپوری کے شاگرد تھے۔ اس کے تعلیمی اسٹاف میں شامل تھے۔ مولانا عبدالسلام مبارکپوری صاحب سیوۃ البناری۔ مولانا ابوبکر محمد شیش جو ننپوری سابق ناظم دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ اسی دور کے اس مدرسہ کے طالب علم اور حافظ صاحب موصوف کے شاگرد تھے ان کے ایک شاگرد سید صاحب کے بڑے بھائی مولانا سید ابوجلیل رضوی مجددی بھی تھے ان ہی کے اثر سے سید صاحب کا پورا خاندان توحید و سنت کا دلدادہ ہو گیا تھا۔ وہ خود بھی توحید و سنت کے بڑے شیفتہ اور جاننا دہ تھے پوری عمر اتباع سنت میں گذاردی سید صاحب نے ان ہی کے دامن شفقت میں پرورش پائی تھی جس کا اثر سید صاحب کی زندگی کے آخر تک رہا اور بدعات و محدثات سے ہمیشہ مجتنب رہے۔ سید صاحب خود بھی حافظ صاحب کے علم و فضل فن حدیث میں ان کے تبحر و کمال اور حلقہ درس حدیث کی وسعت سے بہت متاثر۔ اور ان کو میاں سید نذیر حسین صاحب محدث دہلوی کا صحیح جانشین سمجھتے تھے۔ حافظ صاحب کے بعد اس مدرسہ پرنسپل آگیا اور اسی انحطاط کی حالت میں بہت دن تک چلتا رہا۔ حیات شبلی کی تالیف سے کچھ ہی دنوں پہلے یہ مدرسہ درجنگہ منتقل ہو گیا جو مدد سہ احمدیہ سلفیہ کے نام سے مشہور ہے اور ملک گنجی اور کامیاب عربی درگاہوں میں اس کا شمار ہے اور درجنگہ کا ایک متمول خاندان تنہا چلتا رہا ہے جس کے سربراہ اس وقت ڈاکٹر عبدالحفظ صاحب ہیں جو جماعت اہلحدیث کے رہنما۔ اور اہلحدیث کا نفرنس کے کچھ دنوں مدرسہ بھی رہے ہیں۔ اس حقیقت کے پیش نظر ندوہ کے قصور اور اس کے عملی جامہ پہنانے کا کرڈٹ ہمارے نزدیک مولانا اسامہ آرمین کو ملنا چاہیے۔



# پیامِ کعبہ خطبہ حرم ذکر ہجرت

امام حرم شیخ محمد بن عبد اللہ السبیل حفظہ اللہ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لَإِسْلَامٍ وَجَعَلَنَا مِنْ خَيْرِ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ  
نَحْمَدُهُ سُبْحَانَهُ وَنُشْكِرُهُ أَكْمَلَ لَنَا الدِّينَ وَآتَمَّ عَلَيْنَا النِّعْمَةَ وَأَشْهَدُ أَنْ  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ  
أَرْسَلَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ  
عَلَى عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَهَجْبِهِ - أَمَّا بَعْدُ :

اللہ کے بندو! اللہ سے ڈرو اور عبادت گزار بن کر اسے ایسا نگران سمجھو گویا وہ اپنی پرستش  
کرنے والے کو دیکھ رہا ہے۔ اور یہ دھیان رکھو کہ وہ رازدروں سے آگاہ ہے۔ یاد رکھو! انقلابِ غمانہ  
اور گردشِ ایام، مدتِ حیات ختم ہو جانے اور بستیوں میں بسنے والوں کے فنا ہونے کا اعلان کر رہے ہیں  
خوش نصیب ہے وہ شخص جو کتاب الہی پر کاربند رہا۔ اور سنت رسول پر عمل پیرا ہوا اور آخرت کے لئے  
زاد سفر تیار کیا۔

اللہ کے بندو! آپ جانتے ہیں کہ امن والے شہر مکہ میں محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی  
یہیں آپ پر وحی کا نزول ہوا۔ آپ توحید کی دعوت لے کر اٹھے۔ دین کی دعوت دی۔ تاریکی سے نور

کی طرف شرک و کفر کی ظلمت سے ایمان اور توحید کی روشنی کی طرف، جہل اور شکوک کی تاریکی سے علم و عرفان کے نور کی طرف اور ظلم و فساد کی اندھیاری سے عدل و انصاف کی تابانی کی طرف لوگوں کو بلایا۔

آپ نے ایک نئے ہجری سال کو خوش آمدید کہی۔ یہ نیا سال ہمیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کی یاد دلاتا ہے انہیں مقدس علاقوں میں جو مریز بوم رسول ہیں۔ حضرت جبریل امین کے واسطے سے آپ نے وحی الہی کا استقبال کیا آپ امت کو تبلیغ کرتے ہیں اپنی تعالیم کو برتتے ہیں اپنی امت کو اپنے اقوال و افعال سے وحی کی تعلیم دیتے ہیں اس کے باوجود آپ کو اور آپ کے ساتھیوں کو ایسی ابتلا و آزمائش برداشت کرنی پڑتی ہے جن سے اولوالعزم رسول اور ان کے اتباع و دوچار ہوئے یا جن سے ہر مومن و مجاہد کو دوچار ہونا پڑے گا۔ لیکن رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صبر و برداشت سے ہمارے لئے بہترین مثالیں اور برتر کارنامے پیش کئے جن میں ہمارے لئے اسوہ اور نمونہ ہے۔ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَاليَوْمَ  
الْآخِرَ تَهَارَى لَئے رسول کی ذات میں بہترین اسوہ ہے جنہیں اللہ اور یوم آخرت درکار ہے۔ پھر اللہ نے آپ کی مدد کی آپ کا نام روشن کیا۔ سارے دشمنوں پر آپ کو غلبہ دیا اور اس سرزمین میں آپ کو صاحب قوت بنا دیا۔ یہ ساری باتیں یقین و اذعان اور اعتماد باللہ کے جذبہ سے دلوں کو بھردیتی اور اس دین حق پر خدا کی کی دلوں میں امنگ پیدا کر دیتی ہیں جس کی برتری کا اللہ نے وعدہ کیا ہے اور جو بفضلِ خدا حاصل بھی ہو گیا۔

اس تغیر کا نقطہ آغاز رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت مدینہ ہے آپ نے اللہ کی راہ میں اللہ کی طرف ہجرت کی۔ اپنا وطن چھوڑا۔ غمندان سے منہ موڑا۔ کیونکہ قریش کے لوگ آمادہ پیکار ہوئے۔ قبول حق سے باز رہے۔ اور نور اسلام بھجا دینا چاہا۔ وَیَا بَیَّ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُّتَحَ نُّورٌ وَكُوكِرَةُ الْكَافِرُونَ اللہ اپنے نور کا اتمام کر کے ہی رہے گا چاہے کفار پسند نہ کریں۔

جب کفار کی ایذا رسانی شدید ہو گئی اور انہوں نے آپ کو سخت تکلیف پہنچانی چاہی۔ انہوں نے چاہا کہ آپ کو آپ کے شہر سے نکال دیں یا قید کر دیں یا قتل کر ڈالیں۔ اور سب سے سخت اور بدترین شر پسند کا خیال تھا کہ قتل ہی ان کی دشمنی کی پیاس بجھا سکتی ہے اور ان کے دل کو ٹھنڈا کر سکتی ہے اس پر شیطان اور اس کے اعوان و انصار بھی اس کے مؤید تھے۔ اس وقت اللہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہجرت کا حکم دیا تاکہ اپنی

مدد پوری کرے اور آپ کی یہ ہجرت لوگوں کے لئے ایک اسوہ و عبرت ہو۔

وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمُنَافِرِينَ۔  
اور جب کفار تمہارے ساتھ چال چل رہے تھے تاکہ تمہیں قید کر دیں یا قتل کر دیں یا نکال دیں۔ وہ چال چل رہے اور اللہ بھی چال چل رہا تھا۔ اور اللہ بہترین چال چلنے والا ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی طرف ہجرت کی آپ کے ساتھ آپ کے یار غار امت محمدیہ کے سب سے افضل، ایمان میں سب سے قوی۔ اور ثابت قدم انسان یعنی ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ خوفزدہ تھے لیکن اپنے سلسلے میں نہیں۔ بلکہ انہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ڈر تھا مگر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پرسکون اور مطمئن تھے۔ حضرت ابوبکرؓ کو ڈھارس بندھاتے تھے۔ اللہ تعالیٰ کی معیت و عنایت خاص یاد دلاتے تھے۔

لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا۔ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ۔  
ڈرو نہیں بے شک اللہ ہمارے ساتھ ہے پھر اللہ نے آپ پر اپنی سکینت اتاری۔ اور آپ کی مدد ایسے لشکر سے کی جنہیں تم نے نہیں دیکھا اور کافروں کے کلمہ کو نیچا کر دیا۔ اور کلمہ الہی ہی بلند ہے اور اللہ غالب حکیم۔

آپ کی آمد پر مدینہ میں خوشی و مسرت سرور و شادمانی کی باد بہاری لوگوں کے مشام جان کو معطر کر رہی تھی اور ان کے دلوں کو پر کیف بنا رہی تھی۔ اللہ نے انہیں اپنے نبی کی نفرت اور اپنا کلمہ بلند کرنے کے لئے تیار کیا اور ان کی سستی کو دین کا اقرار کرنے والے ہر مومن کے لئے ملجا و ماویٰ بنا دیا وہ ان سے ہم دردی کرتے اور ان کی آمد پر مسرت کا اظہار کرتے۔ اللہ کا ارشاد ہے۔

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَيُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ  
اور وہ لوگ جنہوں نے ہاجرین سے پہلے ہی (اسلام کا) گھر بنایا اور ایمان قبول کیا جو اپنے پاس ہجرت کر کے

وَلَا يَجِدُونَ فِي مَسْدُورِهِمْ حَاجَةً  
مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ  
وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ .

آنے والوں سے محبت کرتے ہیں اور جو کچھ انہیں دیا گیا  
اپنے سینوں میں اس کی حاجت نہیں پاتے اور اپنی ذات پر  
دوسروں کو ترجیح دیتے ہیں اگرچہ سخت محتاجی ہی سے

کیوں نہ دوچار ہوں ۔

جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں مطمئن ہو گئے اور آپ کو جہاد کی اجازت مل گئی اور اللہ تعالیٰ نے  
آپ کو حکم دے دیا تو آپ نے حکم خداوندی کی سجا آوری کی اور دشمنان دین سے جہاد کیا۔ پھر کیا تھا؟ فتح و کامرانی نے  
آپ کے قدم چومے۔ سب سے کامیاب معرکہ بدر کا تھا۔ اس دن جمعیت کفر و جمعیت اسلام جمع ہوئیں۔  
لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ يُبَدِّلُ مَا تَكْتُمُ  
أَذْنَائُكَ اللَّهُ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ .

اللہ نے بدر میں تمہاری مدد کی اور تم کو ورثے پس اللہ  
سے ڈرو تاکہ اس کا شکر ادا کر سکو ۔

پھر کامرانیوں کا سلسلہ شروع ہو گیا۔ یہاں تک کہ رسول - ل اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں کامیاب و کامران  
داخل ہوئے۔ آپ نے لوگوں کو امان دی۔ لوگوں سے درگزر فرمایا اور با عظمت کعبے کے دروازے پر کھڑے ہو کر  
یہ خطبہ دیا۔

معبود صرف اللہ ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں اس نے اپنا وعدہ بیچ کر دکھایا  
اپنے بندہ کی مدد کی اور تنہا جماعتوں کو شکست دے دی۔ پھر فرمایا۔ اے جماعت  
قریش! تمہارا کیا خیال ہے میں تمہارے ساتھ کیا رہتاؤ کروں گا؟ انہوں نے کہا خیر ہی  
کی توقع ہے۔ آپ شریف ہیں شریف زادے ہیں۔ آپ فرماتے ہیں «جاؤ تم سب  
آزاد ہو» پھر حضرت بلال رضی اللہ عنہ اپنی بلند آواز میں اذان دیتے ہیں۔  
اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ - أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - أَشْهَدُ  
أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ - ،،

سرداران قریش کی موجودگی میں یہ آواز بلند ہوتی ہے اور عبودیت الہی اور توحید خداوندی کی ظہور  
دیتی ہے۔ ہجرت سے قبل یہی حضرت بلال رضی اللہ عنہ اسیان باللہ پر سناٹے جاتے تھے اور سخت دھوپ اور سورج کی

شدید حالت میں آپ کے سینہ پر بڑی سی چٹان رکھ دی جاتی تھی۔ تاکہ اپنے دین سے باز آجائیں مگر یہ سزا آپ کے ایمان اور وحدانیت رب میں اضافہ ہی کرتی تھی

إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا  
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ  
الْأَشْهَادُ .  
ہم دنیا کی زندگی میں بھی اپنے رسولوں اور  
مومنوں کی مدد کریں گے اور اس دن بھی جب گواہ  
کھڑے ہوں گے۔

لوگو! اللہ تم پر رحم فرمائے امانت رب میں جہاد اور اللہ کی راہ میں ہجرت کے نتیجے پر غور کرو اور  
دیکھو مجاہدوں اور صبر کرنے والوں کا انجام کیا رہا۔ اور دنیا کی زندگی کی خوشنمائی پر نہ دیکھو۔ آخرت کے  
مقابل دنیا کی دل چسپیاں بے وقعت ہیں۔ اللہ کا ارشاد ہے۔

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا  
لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ مَعَ  
الْمُحْسِنِينَ .  
جنہوں نے ہماری خاطر جہاد کیا انہیں ہم اپنے  
راستے ضرور دکھائیں گے اور بلاشبہ اللہ اچھا فی  
کرنے والوں کے ساتھ ہے۔

اللہ ہمیں اور تمہیں قرآن عظیم اور سنت سید المرسلین سے فائدہ پہنچائے۔ آمین  
أَقُولُ قَوْلِي هَذَا وَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَلَكُمْ وَلِسَائِرِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ  
كُلِّ ذَنْبٍ فَاسْتَغْفِرُوكَ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ .

### قطعة تارخ وفات مولانا محمد اقبال صاحب رحمانیؒ

صبر اس کا تاج و تخت فقر میں بھی شاہ بخت  
کوئی آ کے کہہ گیا مرد خوش نصیب رفت

بزم طلبہ

# اسلامی احکام کی بنیاد اولین

## رفع حرج

کسی بھی مذہب اور تحریک کی کامیابی اور اس کی روز افزوں ترقی کے لئے ضروری ہے کہ وہ انسانی زندگی کے تمام گوشوں پر اس طرح اثر انداز ہو کہ اس کا پورا پورا ساتھ دیتا ہو اور کلی طور پر ہم آہنگ و ہم نوا ہو اور زندگی کے تمام مسائل کا اس طرح حل پیش کرتا ہو کہ اس کی تمدنی رفتار، تہذیبی ارتقائیں کوئی فرق پیدا نہ ہو۔ حیات انسانی کو افراط و تفریط سے محفوظ رکھتا ہو اور فطرت بشری کے تمام تقاضے پورے کرنے کی بھرپور صلاحیت رکھتا ہو۔

اس اصول کو سامنے رکھ کر جب ہم مذہب اسلام کا مطالعہ کرتے ہیں تو یہ بات آئینہ بن کر سامنے آجاتی ہے کہ اسلام میں مذکورہ خصوصیتیں پوری طرح موجود ہیں وہ انسانیت کے فطری تقاضوں کا پورا پورا ساتھ دیتا ہے اور زندگی سے کلی طور پر محفوظ رکھتا ہے۔ خواہ احکام کا معاملہ ہو یا عقائد و عبادات کا، اجتماعی زندگی کا مرحلہ ہو یا انفرادی اعمال و آداب کا جس میں ازدواجی و معاشقی تعلقات، تجارتی لین دین اور بیع و شراء جیسے معاملات سے لے کر اخلاق و عادات اور آداب و تہذیب جیسے سبھی مسائل شامل ہیں۔ اسی بنا پر صرف اسلام کو عالمگیریت اور ابدیت کا منفعہ حاصل ہوا کیونکہ تمام مذاہب اولہ تحریکوں میں یہی ایک ایسا مذہب ہے جو معاشرہ انسانی کو تنگی سے بچاتے ہوئے تمدنی ترقی کی رفتار کا ساتھ دیتا ہے۔

ہم ذیل میں اس بات کا مختصر خاکہ پیش کریں گے کہ اسلام نے جو احکامات بندوں پر عائد کئے ہیں ان میں اس بات کا خاص لحاظ رکھا ہے کہ بندے ان احکامات کی وجہ سے تنگی اور حرج میں نہ پڑ جائیں اسی لئے

Accession Number

84860

Date

23.7.82

بندوں کو اسلام نے انہیں امور و احکام کا مکلف بنایا ہے جن کا دائرہ عمل میں لانا آسان ہے کیونکہ جس کام پر بندہ قدرت ہی نہیں رکھتا اس کا مکلف بنانا بالکل فضول ہے۔ چنانچہ ہمیں کتاب و سنت کی آیات و نصوص میں ایک معتد بہ حصہ ایسا ملتا ہے جس میں اس بات کی مہارت و وضاحت موجود ہے کہ انسان اپنی وسعت سے زیادہ عمل کا مکلف نہیں ہے اور اس کے ذمے ایسے کام عائد نہیں کئے گئے ہیں جن سے حرج اور تنگی پیدا ہوتی ہے اور

جو انسانی فطرت کے بوجھ ہیں۔ ارشاد باری ہے

”وَمَا جَعَلَ عَلَيْكَ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ“ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے دین میں حرج نہیں رکھا ہے۔

ایک جگہ اللہ تعالیٰ محسن اعظم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس صفت سے متصف کرتا ہے۔ وَيُفَضِّلُ عَنْهُمْ

اِصْرَهُمْ وَالْأَعْلَالَ اَلَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ۔

آصفیہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مختلف احادیث اس معنی میں مروی ہیں کہ آپ نے کوئی حکم دیتے ہوئے امت کے مشقت میں پڑنے کا ہمیشہ اندیشہ محسوس کیا تو وہ حکم مشروع نہیں کیا کہ اس کے بارگراں سے امت کی کمر جھک نہ جائے۔ مثلاً آپ نے چاہا کہ ہر وضو سے پہلے سو اُک کر حاضر ہو کر پڑھیں عشاء کی نماز کم از کم ایک تہائی رات تک مؤخر کر دیں مگر امت کے مشقت میں پڑنے کے اندیشے سے آپ نے ایسا نہیں کیا۔ تین رات تراویح پڑھانے کے بعد آپ پھر یہ نماز پڑھانے نہیں نکلے۔ اور لوگوں کو گھروں میں پڑھنے کی تلقین کی کیونکہ آپ نے خطرہ محسوس کیا کہ بیامت پر فرمن نہ کر دی جائے اور امت اس بارگراں کو نہ اٹھا سکے۔ اب ہم اپنے مذکورہ اصول کا مختصر جائزہ پیش کرتے ہیں۔

**عبادات اسلامی** عبادات میں ضیق و تنگی سے امت کو بچانے کے لئے اسلام نے خصوصی توجہ دی ہے

پُر تکلف عبادات۔ اپنے اور باری تعالیٰ کے رابطے کو مستحکم کرنے کے لئے تہنیت و تجرّد۔ رہبانیت و گوشہ نشینی اور دنیاوی حقوق ترک کر کے عبادات میں منہمک ہو جانے سے منع فرمایا اور عینی بات کا مکلف کیا ہے اس میں ایسی عداوت و شیرینی اور لطافت پیدا کر دی ہے جس سے روع کو راحت قلب کو کو فرحت اور طبیعت کو انبساط و اطمینان حاصل ہوتا ہے۔ اس پر مستزاد یہ کہ مومن سب زندہ ہونے والے تمام قیام و اصلاحی اعمال کو عبادت ہی کا درجہ دیا ہے۔ خواہ وہ سیاسی ہوں یا اقتصادی تجارتی ہوں یا خانگی، زراعتی

یا عام اخلاقی ان سب کو عبادت کے درجے میں شمار فرمایا ہے۔ سچ ہے س

دوستاں را کجا کنی محسوم چونکہ بادشمنان نظر داری

کچھ شرعی احکام بعض حالات میں تکلیف اور تنگی کے باعث محسوس ہوتے ہیں لیکن ایسی حالت میں اسلام نذر فراخ دلی کے ساتھ رخصت کی مشروعیت موجود ہے جیسے سفر میں (جو عموماً صبر آزما ہوتا ہے) نماز قصر کرنے روزہ رکھنے کی رخصت موجود ہے ارشاد ہے: **فَإِذَا قَضَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلْيَسْ عَلَيْكُمْ جُنَاحُ أَنْ سَوْا مِنَ الصَّلَاةِ** روزہ ترک کرنے کے سلسلے میں ارشاد ربانی ہے: **وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ سَافِرًا فَهَذَا مِنْ آيَاتِ الْآخِرَةِ** ان آیات شریفہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ سفر میں قصر کرنا اور نہ رکھنا افضل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کو یسر محبوب ہے۔

شیخ الاسلام امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں: **السنة للسافر ان یصلی الرباعیۃ رکعتین و سرافضل من التربع** اور صحیحین میں مروی ہے: **لیس البر والصوم فی السفر** صحیح سنہاری میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے: **فرضت الصلوة رکعتین رکعتین** زید فی صلوة العصر واقرت فی صلوة السفر انہیں مرویات کو سامنے رکھ کر بعض علما میں قصر کو واجب قرار دیا ہے۔

نیز محضر میں بھی لگا ہے لگا ہے ایسے حالات و سما ہوتے ہیں جن میں تنگی محسوس کی جاتی ہے ان حالات کا نہایت اسلامیہ نے خصوصی خیال رکھا ہے اور جمع بین الصلاتین کی اجازت مرحمت فرما کر امت مسلمہ پر لایا ہے۔ بارش کی مشکلات کے وقت جماعت کے بجائے اپنے ڈیروں میں ادائیگی نماز کی اجازت ہے۔ نیز اضطراری حالات میں بعض محرمات کی بقدر ضرورت استعمال کی گنجائش رکھی ہے۔

اسلام کے ارکان خمسہ میں سے حج بیت اللہ ایک ایسا رکن ہے جس پر وقت کا ایک عرصہ صرف ہوتا ہے جسے میں حاجی گھر بار اہل و عیال سے علیحدہ رہتا ہے۔ اسلام کے ریشہ و دلائل نے اس رکن کو بھی مرکز آخری ہے کہ صاحب خانہ کے سفر حج پر چلے جانے سے خائگی اور تجارتی معاملات میں زوال آجاتا ہے جس سے تمدن کا مایہ نیر ہو سکتا ہے لیکن جس دین نے اپنے جاں نثاروں کی زندگی کے ایک ایک گوشے کو مرجع سے بچایا ہے



موقع پر بھی بڑی وسعت سے کام لیا ہے۔ صرف عمر میں ایک مرتبہ متطیع پر حج فرض کیا ہے اور تجاوت کے اولہ کی کھلم کھلا اجازت مرحمت فرمائی ہے تاکہ تمدن کی گاڑی سست رفتار نہ ہونے کے بجائے کچھ مزید تیز رفتار ہو جائے، اور معاشی زوال کے بجائے عروج ہو۔

چونکہ اسلام کا شرعی نقطہ نظر سہل پسندی کا تھا اس لئے اسلامی احکام سہل اور آسان ہیں اور زندگی بے مختلف مطالبوں اور تقاضوں کا جواب ہیں۔ لہذا ان کے نفاذ اور اجراء میں کوئی دقت نہیں۔ اور جہاں ہیں دشوار گزار مراحل ہیں وہاں احکام کی بجا آوری میں تنوع پیدا کر کے اس دشواری کا حل بھی بڑا عمدہ اور اطمینان بخش پیش کر دیا گیا ہے جیسا کہ قسم اور دوسری غلطیوں کے لئے مقرر کئے جانے والے کفارات میں کیا گیا ہے کہ آدمی ایک کفارہ نہ ادا کر سکے تو اس کے لئے دوسرے قسم کے کفارے کی گنجائش موجود ہے۔ معاشرتی زندگی کا اہم ترین مرحلہ ازدواجی تعلقات کا ہے جس کے سلسلے میں مختلف مصلحتیں

## عالمی نظام

کے مختلف نظریات ہیں اور ہر نظریے میں پیچیدگی اور فساد کا عنصر نمایاں ہے لیکن اسلام کے عالمی نظام میں خاندان کو مامون رکھنے کے لئے زوجین کو جو حقوق دیئے گئے ہیں وہ نہایت عادلانہ اور دونوں کی فطرت کے عین مطابق ہیں دونوں کو خانگی نظام کا ممبر بنایا گیا اور ہر ایک پر اس کی صلاحیت کے مطابق فرائض عائد کئے گئے ہیں۔ نفقہ و سکنت، طلاق و خلع، عدت، حیض و حمل کے مسائل میں اسلام نے ایسا معتدل اور معقول طریقہ تجویز کیا ہے کہ ان کو برتتے ہوئے معاشرہ جھگڑے۔ لڑائی، فساد اور بگاڑ کا کچھ شکار نہ ہوگا۔

اجتماعی زندگی میں تعامل بین الناس اور رابطے کا بڑا ہی عمدہ معیار قائم کیا تجارتی معاملات میں۔ بیع و شرا کے مسائل اور زناپ و تول میں ایفاء کو بڑی اہمیت دی۔ اس لئے کہ تجارتی تباؤ نے اجتماعی و انفرادی زندگی کے نشاط و ارتقار کے محور ہوتے ہیں تمدنی ترقی و تہذیب کا دار و مدار اسی پر ہوتا ہے لیکن اس معاملے میں بھی اللہ تعالیٰ کے وسعت کے مطابق مکلف کیا۔ **وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَكَلَّفُوا نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا۔**

**حدود و تعزیرات** اسلامی حدود و تعاص، تعزیرات و عقوبات کا جہاں تک معاملہ ہے تو کچھ لوگ

اس میں سخت گیری و مشقت کا شکوہ کرتے ہیں۔ لیکن معاشرتی امن و امان، اجتماعی بقا و تحفظ، انسانی جان و مال کی عظمت و رفعت کا تقاضہ تھا کہ اس قسم کا قانون وضع کر کے معاشرہ کو امن و سلامتی کا گہوارہ بنا دیا جائے چنانچہ اس نظریے کے پیش نظر ایسے حدود و مشرور کئے گئے کہ مجرم دوبارہ پہلی ہی حرکت پر کما دہ نہ ہو۔ اور دوسرے لوگ عبرت و نصیحت حاصل کریں۔ مجرموں کے دلوں میں جرائم کے گردن لینے والے جذبات سرد پڑ جائیں۔ دوسری طرف جن کے خلاف جرائم کئے گئے ہیں ان کے مطالبہ انصاف اور جذبہ انتقام کی تشفی ہو جائے۔ اور اندر ہی اندر یک کر لاوا بننے اور بھجھٹنے نہ پائے۔ پھر اسلام میں مجرموں کے خلاف جو کچھ کیا جاتا ہے وہ مجموعی طور پر آج کے تمدن دنیا میں مجرموں کے ساتھ کئے جانے والے وحشیانہ سلوک سے بدرجہا بہتر اور شریفانہ ہے۔

**جہاد و قتال** جہاد و قتال اور حرب و ضرب کا معاملہ بڑا تلخ اور فطرت بشری کے لئے ناگوار ہے لیکن دنیا میں جس مزاج کی قومیں بستی ہیں ان کے مد نظر یہ ایک ناگزیر ضرورت بھی ہے اس کے بغیر جان و مال و آبرو اور خود مختاری کی حفاظت کی ضمانت ہی نہیں مل سکتی۔ اس لئے دنیا کی ساری قومیں اس کو ایک جائزہ اور بعض حالات لازمی انسانی ضرورت سمجھتی ہیں اسلام نے اسے جائز رکھا ہے۔ مگر اس حد تک اصلاح کر ڈالی ہے کہ اسلامی جہاد سارے انسانی معاشروں میں پیامِ رحمت بن گیا ہے۔ اور سب کو انسانیت کو طاعت کے سنجوں سے بھر ڈانے کی یہ ہمہ ایک انسانیت پر بعد انسان (مسلمان) کے لئے ایک خوشگوار دلکش اور فوق فطرت سے ہم آہنگ فریضہ بن گئی ہے جس کی بوعالی و لا ویزی کو صرف وہی شخص محسوس کر سکتا ہے جس کے دل میں مجبوروں اور بیکسوں کے لئے درد و محبت کی دھڑکنیں ہوں کیا خوب کہا ہے ترجمان حقیقت علامہ اقبال نے

سرد و جوت و باطل کی کارزار میں ہے تو حرب و ضرب سے بیگانہ ہو تو کیا کہئے

اسی جانب قرآن حکم بھی اشارہ کرتا ہے: **عَسَىٰ أَنْ تَكُونُوا شِيعَةً وَمَخِيزَةً لِّكُمْ وَهَلِي أَنْ تَجْعَلُوا شِيعَةً وَمَخِيزَةً لِّكُمْ** اسلام ایک نین فطرت، اور کشادگی پسند دین ہے۔ چونکہ نفس کا میلان فقر و سہولت و آسانی کی جانب ہوتا ہے اس لئے اسے اسلامی احکام کی اساس قرار دیا گیا۔ کیونکہ مختلف انواع و دشواریاں اگر نیدے سے

متعلق ہو جائیں تو وہ تنگ اگر پیٹھ جائیگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: **بُعِثْتُ بِالْحَنِيفَةِ السَّمْعَةِ** و پہل اور آسان ملت حنیفیہ دے کر بھیجا گیا۔

## فتاویٰ

## منبر پر خطیب جمعہ کا سلام

مولانا شمس الحق صاحب شیخ الحدیث جامعہ سلفیہ بنارس

سوال :- منبر پر ذیل مسئلہ کے بارے میں قرآن و حدیث کا کیا حکم ہے ؟ کہ جب خطیب منبر پر خطبہ دینے کے لیے پڑھتا ہے تو مقتدیوں کو سلام کر کے منبر پر بیٹھتا ہے، آیا خطیب بالالتزام سلام کر کے منبر پر بیٹھنا کسی صحیح حدیث سے ثابت ہے، یا یونہی ایک اہم علیٰ آدھی ہے۔ مینواد تو جروا۔

جواب :- اس مسئلہ میں سند اور مرسل روایتیں ہیں، سند روایتیں حضرت جابر رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہیں، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت کو بغوی نے شرح السنہ ج ۲ ص ۲۲۲ میں اور ابن ماجہ نے سنن کی ج ۱ ص ۵۲ میں اور بیہقی نے سنن کبریٰ کی ج ۳ ص ۲۰۲ میں نقل کیا ہے۔ الفاظ حدیث یہ ہیں۔ عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب منبر پر قدم رکھتے تھے تو سلام کاٹ اذا صعد المنبر سلم کرتے تھے۔

نقاد حدیث کی رائیں حدیث نمکد کے بارے میں حسب ذیل ہیں۔

۱۔ ابن ابی حاتم کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے حدیث جابر کے متعلق دریافت کیا تو انھوں نے فرمایا، یہ حدیث موضوع ہے۔ الطل ج ۱ ص ۲۰۵، علامہ زبلی نے نقب الراہ ج ۲ ص ۲۰۵ میں اور منادی نے فیض القدیر ج ۵ ص ۱۴۶ میں ابن ابی حاتم کے قول کو نقل کر کے اس کی تائید کی ہے۔

۲۔ حافظ ابن حجر نے التلخیص الجیر ج ۳ ص ۶۳ میں اور درایہ ج ۱۳۳ میں لکھا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے۔ قاضی شوکانی نے نیل الاوطار ج ۳ ص ۱۸۱ میں لکھا ہے کہ ابن ابیہیہ ضعیف ہے کیسب کا حافظ ابن تیمیہ نے فرمایا ہے۔ بوہیری نے معراج الزجاہ ج ۱ ص ۵۲ کے قول کو دراستہ نقدیہ ص ۹۷ میں تحریر کیا ہے کہ ابن ابیہیہ ضعیف ہے۔ نووی نے شرح منہب ج ۲ ص ۳۵۵ میں کہا ہے کہ جابر والی روایت کی سند قوی نہیں ہے۔

(۳) ، زلیحی نے نصب الراية ج ۲ ص ۲۰۵ میں لکھا ہے ، جابر دلالی روایت مکرر ہے ، مناوی نے فیض القدير ج ۵ ص ۱۲۶ میں علامہ سیوطی کے حسن کہنے کی تردید کی ہے ، کہ جب زلیحی نے واہ کہا ہے اور ابو حاتم نے موضوع کہا ہے اور حافظ ابن حجر نے کہا ہے بسندہ ضعیف برآء ، تو اس حدیث کو کتاب میں درج کرنا ہی مناسب نہیں تھا ، یہ جانے کہ اس کی تحسین کی جائے ۔

۴) ، علامہ سیوطی نے جامع صغیر ج ۲ ص ۱۰۷ میں جابر کی روایت کو حسن کہا ہے ۔

راجح یہی ہے کہ جابر دلالی روایت ضعیف ہے موضوع یا ناقابل قبول نہیں ہے ، کیوں کہ ابن الجوزی کے علاوہ تمام راوی ثمر میں اور صحیح کے رواۃ میں ، اور ابن ہبیرہ سورمختی کی دوسرے ضعیف ہے متہم بالکذب وغیرہ برگز نہیں ہے ۔ بلکہ حافظ ابن حجر نے تقریب میں لکھا ہے ابن ہبیرہ مدوق ہے ، آخر عمر میں متغیر ہو گیا تھا اور موضوع و مرسل روایتوں سے اس کی تائید ہوتی ہے ، اس لیے یہ حدیث حسن ہے ۔ انکہ حدیث کے اقوال سے ابی حاتم ہوتا ہے طقات ابن سعد ج ۷ ص ۱۶۵ تاریخ کبیر ج ۲ ص ۱۸۲ تاریخ صغیر ص ۱۹۵ الضعفاء للبخاری ص ۲۶۶ ، الضعفاء للشافعی ص ۲۹۵ ، البحر والنعيل ص ۱۸۲/۲ الضعفاء للقیلی ص ۵۹ ، تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۳۷ میزان ج ۲ ص ۴۷۵ اور تہذیب ج ۵ ص ۳۷۳ ۔

حدیث ابن عمر کو بہت سی سنن کبریٰ ج ۳ ص ۲۰۵ میں طبرانی نے اوسط میں اور ابن عدی نے کامل میں روایت کیا ہے الفاظ حدیث یہ ہیں ۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ دخل المسجد يوم الجمعة سلم على من عند منبره من المجلس فاذا بعد المنبر توجه الى الناس فسلم عليهم

ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ دخل المسجد يوم الجمعة سلم على من عند منبره من المجلس فاذا بعد المنبر توجه الى الناس فسلم عليهم

نصب الراية ج ۲ ص ۲۰۵ ، التلخيص الحبير ج ۲ ص ۶۲ کرتے تھے ۔

اس حدیث الجمعہ دار السنہ تقدیر ص ۳۴۵ نقلاً من مجمع البحرین ص ۸۵ ۔

حدیث ابن عمر و زلفا حدیث کی راویں ۔

التلخيص الحبير ج ۲ ص ۶۲ میں حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ ابن عدی نے حنی بن عبد اللہ الانصاری کو ضعیف کہا ہے ۔

ابو طرخس ابن جراح نے بھی ضعیف کہا ہے ۔ اور حافظ نے درایہ ص ۳۳۲ میں کہا ہے کہ حدیث ابن عمر کو طبرانی اور ابی داؤد نے نقل

کیا ہے اور وہ ضعیف ہے۔ حاضی شوکانی نے نیل ج ۳ ص ۲۰۱ میں لکھا ہے، حدیث ابن عمر کو طبرانی اور ابی ہریرہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں عیسیٰ بن عبد اللہ الانصاری کہ ہے جس کو ابن عری اور ابن جہان نے ضعیف کہا ہے۔ امیر کاظمی نے سبیل السلام ج ۲ ص ۲۸ میں لکھا ہے کہ عیسیٰ ضعیف ہے۔ یہ بھی کہ سنہ کبریٰ ج ۳ ص ۲۰۵ میں لکھا ہے عیسیٰ بن عبد اللہ اس روایت میں متفرق ہے اور ابن عری نے کہا ہے کہ عیسیٰ بن عبد اللہ کی عام روایتوں کی متابعت نہیں ہوتی ہے۔ اور نووی نے شرح منہب ج ۳ ص ۳۵۵ میں لکھا ہے، یہ بھی کہ روایت کی ہے اور اس کی سند قوی نہیں ہے، بیہی نے مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۸۱ میں کہا ہے کہ طبرانی نے اوسط میں حدیث ابن عمر کو نقل کیا ہے، اس کا راوی عیسیٰ بن عبد اللہ ضعیف ہے اور ابن جہان نے عیسیٰ بن عبد اللہ کو ثقافت میں ذکر کیا ہے۔ زلیعی نے نقب الزیہ ج ۲ ص ۲۰۵ میں کہا ہے کہ ابن عری نے ابن عمر کی حدیث کو کامل میں نقل کیا ہے اور عیسیٰ بن عبد اللہ کی وجہ سے حدیث معلوم ہے اور اس کی عام روایت کی متابعت نہیں ہوتی ہے۔ اور ابن قطان نے کہا ہے کہ عیسیٰ منکر الحدیث ہے، اور ابن جہان نے کتاب الصغائر میں کہا ہے کہ عیسیٰ بن عبد اللہ نافع سے جو روایت کرتا ہے اس کی متابعت نہیں کی جاتی ہے، جب غفور روایت کرے تو بحت نہیں ہے۔

عیسیٰ کے علاوہ عام راوی ثقہ ہیں۔ اس لیے حدیث ضعیف ہے لیکن دوسری روایتوں کی تائید سے حسن وغیرہ کے درجہ میں ہے۔  
مرسل روایتیں امام عیسیٰ اور عطار بن رباح سے مروی ہیں۔

عبد الرزاق نے مصنف ج ۲ ص ۱۹۳ میں اور ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف کے ج ۲ ص ۱۱۲ میں شعبی کی روایت

کو نقل کیا ہے۔ الفاظ حدیث یہ ہیں۔

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
صعد المنبر يوم الجمعة استقبل الناس  
رسول الله صلى الله عليه وسلم جب جمعہ کے دن منبر پر چڑھتے  
اور لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے تو کہتے تھے "اسلام علیکم"

بجہہ فقال السلام علیکم " (الفاظ حدیث ابن شیبہ کے ہیں۔)

زلیعی نے نقب الزیہ ج ۲ ص ۲۰۶ میں اور حافظ ابن حجر نے المحض الجبر ج ۲ ص ۶۳ میں اور درایہ ص ۳۲ میں

اور حاضی شوکانی نے نیل ج ۳ ص ۲۰۱ میں امیر صنعانی نے سبیل ج ۲ ص ۱۸۱ میں نقل کیا ہے کسی نے بھی اس حدیث پر کلام نہیں کیا ہے، بس اتنا کہا ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے لیکن اس کا ایک راوی جہاد بن سعید بن عمار الہمدانی الکوفی ہے جو ضعیف ہے آخر عمر میں مختلط ہو گئے تھے۔ یحییٰ بن سعید الواسطی، ابن ابی شیبہ وغیرہ نے بھی اس کو ضعیف کہا ہے، ابن ہمدی جہاد سے روایت نہیں کرتے تھے اور کہا کہ جہاد کی حدیث ابواسامہ وغیرہ نوحوالوں کے نزدیک نہیں لیں لینی تھی، لیکن شعبہ، حماد بن زید اور حشیم وغیرہ قویاء کے نزدیک معتبر تھے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آخر عمر میں مختلط ہو گئے تھے۔ اور ابن عیینہ نے کہا ہے،

ضعیف اور کمزور ہے۔ امام بخاری نے سن کہا ہے، اسی طرح یعقوب بن سفیان اور علی نے مجالس کی تحمیں کی ہے۔ طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۳۹ الجرح والتعديل (۲/۱۷۶) میزان ج ۳ ص ۲۸ تہذیب ج ۱۰ ص ۳۹۔  
اس لیے یہ حدیث مرسل حسن وغیرہ ہے۔

حدیث عطا کو عبدالرزاق نے اپنے مصنف کی ج ۳ ص ۱۹۲ میں نقل کی ہے۔ الفاظ حدیث یہ ہیں۔  
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا  
صعد المنبر اقبل بوجهه على الناس  
رسول الله صلى الله عليه وسلم جب منبر پر بیٹھتے اور  
لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے تو کہتے تھے "السلام عليكم"  
فقال "السلام عليكم"

زیلعی نے نصب الرایہ ج ۲ ص ۲۰۶ میں اور عاقل بن حجر نے التلخیص الجیر ج ۲ ص ۶۲ میں اور داریمہ ص ۱۳۳ میں  
اور قاضی شوکانی نے نیل ج ۲ ص ۲۰۱ میں نقل کی ہے اور سبھوں نے اس کی سند پر سکوت اختیار کیا ہے۔ ان کا سکوت دلیل ہے  
کہ حدیث صحیح ہے یا حسن ہے۔ اور تحقیق یہ ہے کہ اس کی سند صحیح ہے، امام شافعی رحمۃ اللہ کتاب الام ج ۱ ص ۲۰۰ میں لکھتے  
ہیں، ہمیں سلمہ بن الاکوع سے معلوم ہوا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دو جملے دیا کرتے تھے اور دو جملے کیا کرتے تھے۔ اور جس طرح  
پر آپ اسراحت فرمایا کرتے تھے، اس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دو جملے دیا کرتے تھے تو سلام کیا کرتے تھے، التلخیص الجیر ج ۲ ص ۶۳  
نیل ج ۲ ص ۲۰۱۔ حضرت ابو بکر، عمر، عثمان اور عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہم بھی منبر پر نہ جملے سے پہلے سلام کیا کرتے تھے۔  
نصب الرایہ ج ۲ ص ۲۰۶، التلخیص الجیر ج ۲ ص ۶۳ مصنف عبدالرزاق ج ۳ ص ۱۹۲، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲  
ص ۱۱۳ المغنی لابن قدامہ ج ۲ ص ۲۹۷۔ یہ بھی نے کہا ہے حضرت ابن عباس عبد اللہ بن زبیر اور عمر بن عبدالعزیز سے  
بھی روایت ہے سنن کبریٰ ج ۳ ص ۲۰۵۔

اس حدیث، آئینہ اوقوال سے معلوم ہوتا ہے کہ خطیب کا منبر پر سلام کرنا سنت ہے، حضرت ابن عباس، عبد اللہ بن زبیر  
عمر بن عبدالعزیز اور اعمیٰ، احمد اور اکثر لوگوں کا یہی مسلک ہے۔ شرح مہذب ج ۲ ص ۳۵۲ - ۳۵۷ المغنی لابن قدامہ  
ج ۲ ص ۲۹۶ - ۲۹۷۔

جو شخص اپنی زندگی میں جہاد کا خیال تک نہ لائے اور مر جائے تو اس کی موت ایک لحاظ سے منافق کی موت ہوگی

(مسلم شریف)



ترکی جو صدیوں تک اسلامی جہاد و جلال کا نشان، مسلمانوں کی وحدت ملی کا پاسبان اور ان کی قوت و شوکت کی علامت رہ چکا ہے، اسے موجودہ صدی کے آغاز میں یورپ کا مرد بیمار، کہا جانے لگا، اور بالآخر قوموں کے کھلموت برقعہ اور اس کے صہیونی ہماروں نے اپنی ہمگیر سازشوں کی مدد سے پہلی جنگ عظیم (۱۹۱۴ء - ۱۹۱۸ء) کے دوران اس مرد بیمار کی روح کھینچ لی اور خلفائے آکی عثمانی کا اسلامی ترکی مرحوم ہو گیا۔

ترکی کے ہنگامہ موت کے بلطن سے مصطفیٰ کمال پاشا نامی ایک مسخرے نے جنم لیا جسے آنا ترک (یعنی بابائے قوم، غازی مصطفیٰ کمال پاشا کے بھائی بھرم لقب سے لقب کیا گیا۔ ان "غازی اسلام" صاحب نے ترکی پر اپنا پنجرہ اقتدار گاڑ لینے کے بعد صرف یہی نہیں کہ خلافت مرحومہ کے لاشے بے جان کر اپنے ہاتھوں دفن کیا، بلکہ ترکی کی سرزمین سے اسلام کا ایک ایک نقش مٹانے کے لیے اپنی ساری قوتیں اور صلاحیتیں صرف کر دیں۔ ترکی زبان کا عربی رسم الخط ختم کر کے لاطینی رسم الخط نافذ کر دیا جس سے ترکوں کی تہذیب و تمدن اپنے تہذیب کے اسلامی ورثے سے بالکل ہی کٹ کر رہ گیا۔ مساجد میں اذان کا کہنا جہم قرار پایا، قرآن کی تلاوت بھی جہم ٹھہری، عربی زبان اور اسلامی علوم پڑھنا پڑھانا بھی سنگین جہم ٹھہرا۔ عورتوں کے برقعہ استعمال کرنے پر پابندی لگا دی گئی۔ اور کسی عورت نے برقعہ یا پردے کی چادر استعمال کرنے کی جرأت کی تو سرعام اس کا برقعہ بھین کر ہلا دیا گیا، اور اسے اس "جہم" پر بیت رسید کیے گئے۔ کالج اور محفلوں میں بالغ عورتوں پر نیم، برہنہ ہو کر ناچنا ضروری قرار دیا گیا۔ لباس اور وضع قطع میں مغرب کی نقالی فرض قرار پائی اور ہر وہ لباس جہم قرار پایا جس سے اسلامی تہذیب و ثقافت کی کوئی جھلک آسکتی تھی۔ غرض کینہہ توڑ اور اسلام دشمن یہودیوں اور صلیبیوں کے ان پالو "غازی اسلام" صاحب نے ترکی کی درو دیوار سے اسلام کی ایک ایک علامت کھینچ کر لیے۔ میر تقی میر کا وہ بازار گرم کی کہ الامان والی محفوظ۔

ان غازی صاحب کے بعد ان کے ثانی انجمن عصمت انونوما حیدر دو کبھی تقریباً انھیں حالات میں گزرا۔ انونوما کے بعد اتحاد کا ببر ارجب کچھ دھیل پڑا تو معلوم ہوا کہ ترک مسلمانوں کے سینہ سوزی میں ایمان کی حرارت اور اسلام کی چمکاری اب بھی ملک رہی ہے جو خود دھپور کی تڑپ کے بے قرار ہے۔ اس کا ٹھوکر حکمرانوں کے ہیمان کا نتیجہ تھا۔ مغرب جو ترکی کے لاشہ بے جان ہے بھی لرزائی دت رہا تھا۔ اس سے سخت مرعوب ہوا۔ چنانچہ فوجی انقلاب آیا اور عثمان مندریس اور گرسل جہاں تختہ دار پر پڑھائیے گئے مگر ترک قوم کی سخت جانی نے فوج کے بھڑے کو جلد ہی درمانہ کر دیا۔ اور جمہوریت پھر بحال ہوئی۔

مختلف جمہوری حکومتوں کی آمد و رفت کے دوران ترک اسلام پسندوں کی قوت کے فروغ کے ذرائع ملتے جلتے رہے اور اس بات کا اندیشہ کیا جانے لگا کہ شاید ایک بار پھر ترکی پر اسلام پسند قوت حکمراں ہو جائے۔ یہ مغرب کے لیے۔ اس کے اپنے نقطہ نظر سے۔ — پیام موت ہے۔ اس لیے ان اسلام دشمن سازشیوں نے ایک طرف تو ترکی کو بدامنی کا گہوارہ بنا ڈالا۔ دوسری طرف ترکی کے حصے بخرے کرنے کے لیے غیر مسلم اقلیتوں کو مسلح کر کے جھگڑے اور شورش کو ہوا دی۔ اور میری طرف اتحاد پسندوں کے ساتھ ساز باز کی۔ بالآخر ۱۲ ستمبر ۱۹۸۰ء کو جنرل کنعان ایورین کی قیادت میں ایک فوجی انقلاب برپا کر کے سارے شہری حقوق معطل کر دیے گئے۔ دس سال کے لیے سارے سیاسی استدانوں پر سیت کا دروازہ بند کر دیا گیا۔ پھر ایک استبدادی دستور نافذ کیا گیا جس کے متعلق ۷ نومبر ۱۹۸۲ء کو اس حالت میں قوم سے استفتاء برائے کرایا گیا کہ اس کے خلاف کسی کو ایک لفظ بولنے کی اجازت نہ تھی۔ نوے فی صد ووٹ کی عظیم اکثریت سے دستور پاس ہو گیا۔ اور بقول سیاسی مبصرین ایک پہلوان نے دوسرے پہلوان کو جس کا ہاتھ پاؤں باندھ دیا گیا تھا، پچھاڑ دیا۔ اور اب جنرل ایورین صاحب ”عوامی تائید سے“ مزید سات سال کیلئے ”دستوری صدر“ ہو گئے۔ یہ دستور کیلئے ۹ مئی استبداد کے جواز کی ایک دتا دیر ہے۔ جس کی رو سے ترکی کا صدر آمر مطلق اور ڈکٹیٹر ہے گام ہو گا۔ جنرل کنعان ایورین اور ان کے رفقاء کہتے بڑے اسلام دشمن ہیں، اس کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ انھوں نے اقتدار پر قبضہ کرتے ہی مسلمان عورتوں کو برقعہ اور مٹھی کی نہایت سخت مخالفت کر دی ہے۔ اور اب تازہ ترین خبر آئی ہے کہ مسلمان مردوں کے لیے داڑھی رکھنا بھی جرم قرار دیا گیا ہے۔

ان حکمرانوں میں مجرور استبداد کس قدر ہے، اس کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ یہ لوگ اپنے اس منقر سے دوسالہ دور اقتدار میں کوئی (۵۶۲۸۶) چھپن ہزار چار سو چھیالیس افراد کو گرفتار کر چکے ہیں۔ یہ ترکی کی کل آبادی کا



ساتواں حصہ ہے۔ ان گرفتار شدگان میں سے کوئی ۳۰۴ افراد فوجی ایذا رسانیوں کی تاب نہ لا کر جیل ہی میں دم توڑ گئے۔ ۱۳۰ افراد کو پھانسی کی سزا کا فیصلہ ہوا، جسے فوراً ہی نافذ کر دیا گیا۔ جیل اور دین کا کہنا ہے کہ وہ دہشت پسندوں کو سزائے دیے ہیں۔ حالانکہ ان قہور ان بلا میں دہشت پسندوں کی تعداد نہایت ہی مختصر ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ترکی پر ایک نئے آتارک صاحب مسلط ہو گئے ہیں۔ جنہوں نے اپنے اسلام دشمن اتحادوں کے افراد پر ترکی کی اسلامی قوت کو توڑنے کا عہد کر رکھا ہے۔ لیکن ہمیں یقین ہے کہ ان کی کوششوں کا انجام بھی ان کے پیشروں جیسا ہی ہوگا، اور ان کے اتحادوں کی بے پناہ دولت اسلام کی سر بلندی کی راہ میں روڑا نہیں بن سکتی۔ اللہ کا ارشاد ہے۔  
 اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا یُفْسِدُوْنَ اَمْوَالَهُمْ لِیَصُدُّوا عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ فَاِذَا فُتِنَتْ اَمْوَالُهُمْ  
 تَنَكَّبُوْنَ عَلَیْهَا حَسِرَةًۭ ۭ ثُمَّ یُغْلِبُوْنَ۔ یعنی کفار اللہ کی راہ سے روکنے کے لیے اپنے اموال خرچ کریں گے لیکن خرچ کرنے کے بعد یہ اموال ان کے لیے حسرت ہوں گے، پھر یہ مغلوب ہو کر رہیں گے۔

## لبنان : یہودیوں کی بہادری

الدعوة۔ ریاض شمارہ ۸۷۰ میں لکھا ہے کہ صور میں اسرائیلی فوجی ہیڈ کوارٹر کو بم سے اڑا لے جانے کا جو حادثہ پچھلے دنوں پیش آیا تھا، اس سے یہودی فوج میں اس قدر خوف و ہراس پھیل گیا ہے کہ بہت سے افراد پاگل ہو گئے، میں۔ بعض قابل و ثقیق ذرائع سے خبر ملی ہے کہ لبنان پر حملے کے بعد سے دماغی اور اعصابی امراض کے شفا خانوں میں پچھ سو اسرائیلی فوجیوں کا علاج کیا جا چکا تھا۔ اور اب ان کی شرح، زخمی فوجیوں کی ۲۰ فی صد تک پہنچ چکی ہے۔ اور جہاں تک اعصابی تناؤ اور اعصابی رد عمل کا تعلق ہے تو اس میں ۹۰ فی صد اسرائیلی فوجی مبتلا ہیں۔ واضح ہے کہ اعصابی تناؤ اور رد عمل کے نتیجے میں ایک فوجی اپنی فوری فیصلے کی صلاحیت اور اپنے رد عمل پر قابو پالینے کی استعداد کھو بیٹھا ہے۔

یاد رہے کہ اسرائیلی فوج میں یہ صورتحال صور کے واقعے کے بعد جان کے خوف سے پیدا ہوئی ہے۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ پس پردہ سازشوں کی بدولت عرب ممالک کو شکست دینے والا اسرائیل حقیقتہً "کتنا بہادر ہے۔ اور کتنا پھاڑ پھاڑ کر عرب قومیت کا نعرہ لگانے والے حکمران حقیقتہً اپنے قوم کے حق میں کتنے جھگڑیں۔

## چین: جدید دستور ماؤزے تنگ کی روح کو تعزیت

(از قلم شیخ عبدالملک فاضل مرینہ یونیورسٹی)

نہرت کے غلات عیتہ دین اور اخلاق کو پامال کرتا ہے، موت و نسل کی تباہی کا سبب بھی بنتا ہے، کمیونزم کی ساٹھ سالہ کارفرمائی نے انسانیت کو تباہ و برباد کر ڈالا۔ اس ناقابل برداشت نظریہ نے اپنی کارفرمائی کی خاطر مختلف ملکوں میں مختلف چولے بدلے لیکن پھر بھی یہ نظریہ راہزنی اور لوٹ کھسوٹ ہی کا نظریہ رہا۔

چین میں اس نظریہ کی عمر تین دہے سے تجاوز نہ ہوگی، ماؤزے تنگ نے اپنی ڈکٹیٹری آہن و آتش سے مضبوطی اور چین کے باشندوں کی زندگی کا سقم چھین لیا۔ اس ڈکٹیٹر نے ثقافتی انقلاب کا نعروں کے ایک ٹوکہ جمع کی جس نے خاص طور پر مسلمانوں کی خونریزی، آبروریزی اور اہانت میں۔ اپنی ساری کوششیں صرف کر دیں مسجدوں کو تباہ و برباد کیا گیا۔ مدارس کو اباڑا لیا گیا، معصوف اور دینی کتابوں کو جلایا گیا۔ معزز علماء اور محترم شخصیتوں کو پابجولان صنعت لگا ہوں اور فارموں میں بری کام کے لیے لایا گیا۔ ساری دینی عمل پیرائی روک دی گئی۔ ساری املاک چھین لی گئیں۔ ماؤزے تنگ کے عہد تک یہی کاروبار ظلم و ستم جاری رہا۔ اور وہی شریعت و شرف و آبرو خوار ہو گیا رہا۔ چینی ڈکٹیٹر کی موت کے بعد چین کے حالات میں سدھار آنا شروع ہوا۔ کمیونزم نے وہاں اپنی شکل تبدیل کرنا شروع کی۔ اس تبدیلی کے بہت سے اسباب ہو سکتے ہیں۔ تبدیلی کا اہم سبب اس نظریہ کا غیر فطری ہونا ہے۔ روئیں اور چین کی باہمی شکمش بھی اس کا سبب ہو سکتی ہے۔ مغربی کمپ کی طرف چین کا جھکاؤ بھی ایک سبب ہو سکتا ہے۔

کچھ بھی ہو یہ تبدیلیاں خوش آئند ہیں۔ اور سب سے اہم تبدیلی چین کا موجودہ چوتھا آئین ہے جو بحالی ہی میں شائع ہوا ہے اس آئین کو جمہوریت کی طرف ایک اقدام سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ سیاسی اور اخباری سطحوں میں اسے بکھلا دروازہ کا نام دیا جاتا ہے۔

اس آئین میں جہاں سیاسی و اقتصادی امور میں جمہوریت کی طرف جھکاؤ معلوم ہوتا ہے۔ وہیں سب سے اہم چیز یہ ہے کہ، محو و معنوں میں "مذہبی آزادی" بھی دیدی گئی ہے، البتہ کسی خارجی مذہبی تاثیر و تبلیغ کی اجازت نہیں ہے۔

ہم نے پچھلے بعض سربراہان اور مذہبی رہنمائے شخصی ملاقات میں بھی ان ہولیات کا ذکر کرنا سنا ہے، یہیں میں اب تک تقریباً دس ہزار مسجدیں و اگڈاں ہو چکی ہیں، مدارس کی تنظیم نو شروع ہو گئی ہے۔ وہاں کے کچھ طلباء ازہر مصر اور جامعۃ الامام محمد بن سعود ریاض میں دینی تعلیم کے حصول کے لیے پہنچ گئے ہیں۔

اللہ کرے روز بروز مسلمان وہاں حریت کامل کی طرف پیش قدمی کرتے رہیں۔

اس موقع پر ہم اوزے تنگ کی روح کو، تعزیت، پیش کرتے ہیں کہ اس ”بیچارے“ کے سارے ”اصلاحی و ثقافتی“ نقوش مٹائے جا رہے ہیں، اگر اس کی بیوہ کو بھی اپنی ”ثقافتی“ فتنہ سامانی کے سبب نذر زنداں ہونا پڑا۔ اور اس کے ساتھی افراد کو فتنہ و فساد پھیلانے والا ٹولہ قرار دیا گیا۔ مہلک یہ ”بیچارے“ تو ”ثقافتی“ انقلاب کے پیشوا تھے۔ ”بیچارہ“ اوزے تنگ کو بھی اللہ کے درجے پر پہنچا دیا گیا تھا، اب سرزمین میں مترد ہو جا رہا ہے۔ کاش اس فرعون عصر کی روح تک یہ تعزیت پہنچ سکتی، مگر اسے تو عذابِ قبر سے قرار نہ مل سکے گا۔ اسی لیے اب اس کے منہ والے ہی تیرخ فائدہ نکل لیں۔ ارشادِ الہی ہے۔ رَبِّكَ الْوَكَارُؤْنَ اُولَٰئِكَ اُولُٰهُمُ الْبَیِّنَاتُ النَّاسِ۔ ہم ان ایام کو لوگوں کے درمیان پھرتے رہتے ہیں۔

تالیف: مولانا صفی الرحمن مبارکپوری ایڈیٹر محدث بنارس

قیمت: ایک روپیہ۔

## بہجتہ النظر

موصوف کی شخصیت محتاجِ تعارف نہیں، آپ جوں کہ خاصا تلمیذی تجربہ رکھتے ہیں اور طلباء و مدرسین کی ضروریات سے واقف ہیں، اس لیے اصولِ حدیث کے موضوع پر بلوغ اللہ اور مشکوٰۃ پر طے پڑھنے والوں کی ضرورت کا احساس کرتے ہوئے آپ نے اس رسالہ کو جامع، مختصر، عام فہم اور واضح ترتیب کے ساتھ لکھا ہے، اور دقیق اور طویل علمی مباحث سے دانستہ استراذ کیا ہے تاکہ طلبہ انھیں کاشکار نہ ہوں،۔ کنائے الگ اصطلاحی لفظ ہے، سامنے توفیق۔ اس طرح جس چیز کی توفیق معلوم کرنی ہو فوراً کسی وقت کے بغیر اسے دیکھ سکتے ہیں۔ کتب حدیث کے مختلف ناموں، مجمع منذ، سنن، جامع وغیرہ کی تعریفات اس جیسے مختصر رسالے میں ہندوستانی حضرات کو شاید پہلی بار مل سکے، منتہی طلبہ کے لیے بھی غامض کی چیز ہے۔ سائقینِ حضرات سے پرزور سفارش ہے کہ اس سے پیش از پیش استفادہ کریں۔

(عبدالمعید)

## ماہنامہ محدث : الاعتصام کی نظر میں

المحدث کہ محدثہ کا استقبال علی اور عوامی دونوں سلقوں میں بڑے اچھے انداز میں کیا گیا۔ فروری ۱۹۸۲ء میں جب یہ محدثہ کا پہلا شمارہ شائع ہو کر ادارہ الاعتصام لاہور پہنچا تو اسے ادا سے نئے محدثہ کے ادارہ کو پہنچے صفحے پر نقل کرتے ہوئے ذیل کا تبصرہ بھی رقم فرمایا، جو مختلف سلقوں کی خواہش کے احترام کرتے ہوئے ہدیہ قارئین ہے۔

ادارہ

مرحوم مدرس رحمانیہ دہلی جو اپنے وقت کا ایک مثالی، علمی اور دینی مدرسہ تھا جس نے علماء و فضلاء کی ایک بڑی کھیت تیار کی، بہترین مدرس، کامیاب معتمد و خطیب اور بلند پایہ مصنف، اس درس گاہ سے بڑے بڑے بالکال اور لاجواب لوگ پیدا ہوئے۔ اسی مدرسہ رحمانیہ کے اہتمام و انصراف میں ایک ماہنامہ محدث بھی نکلتا تھا جس میں اکثر مضامین مدرسین تعلیم حاصل کرنے والے طلبہ ہی کے ہوتے تھے، اپرچے کی ادارت اپنے دور کی ایک فاضل شخصیت اور کامیاب مدرس مولانا نذیر احمد رحمانی مرحوم کے ذمہ تھی۔ مولانا مرحوم خود بھی اسی مدرسے کے فاضل اور وہیں فراغت تدریس پر مامور تھے۔ یہ پرچہ اپنے انداز کا منفرد درس تھا جو خلیفہ داروں کو بلا قیمت پیش کیا جاتا تھا۔ — تقسیم ملک کے ساتھ ہی یہ دینی ادارہ اجڑا اور سالہ محدث بھی بند ہو گیا۔ جن لوگوں نے مدرسہ رحمانیہ اور اس کے انداز اہتمام اور اس کے طریقہ تدریس و تربیت کو دیکھا ہے اور محدث، مذکورہ کی فائلیں ان کی نظر سے گزری ہیں، وہ ان دونوں کو یاد کر کے بلاشبہ خود کے انسور دتے ہیں۔

مدرسہ رحمانیہ کی بربادی کا انوس و احساس حساس علماء و درویشان جماعت کو ہمیشہ تڑپاتے رہا کیا۔ بالآخر چند سال قبل علماء و جماعت المحدث و ہند نے اس کی تلافی کی ایک صورت حال نکالی اور بنارس میں جامعہ سلفیہ کے نام سے ایک مرکزی دارالعلوم کا قیام عمل میں لایا گیا۔ جسے یقیناً مدرسہ رحمانیہ ہی کا قائم مقام کہنا چاہیے۔ المحدثہ۔ یہ مدرسہ روز افزوں ترقی پذیر ہے۔ اس مدرسہ کی جانب سے ایک ماہوار عربی مجلہ بھی کئی سالوں سے بڑی کامیابی سے نکال رہا ہے۔

اب اس دارالعلوم نے محدث کا بھی اجراء کر دیا ہے اور اس اردو ماہوار رسالے کا پہلا شمارہ (فروری ۱۹۸۲ء) شائع ہو گیا ہے، اور اس کے ایڈیٹر مولانا صفی الرحمن بابر کپوری بھی (غائب) مولانا نذیر احمد رحمانی مرحوم کے ہی فیض یافتہ اور تلمیذ رشید ہیں جو محدث کے دوران کے ایڈیٹر تھے۔ مولانا صفی الرحمن کی فاضلہ شخصیت اب پاکستان ہند اقصیہ ص ۱ پر

# وفیات

۱۱۔ عتق لاہور ۱۲ نومبر ۱۹۸۲ء کی اطلاع ہے کہ حافظ عبدالرحمن صاحب  
قصور ۶۸ سال کی عمر میں تین چار روز کی غنقرہ علالت کے بعد ۱۱ اکتوبر

۱۹۸۲ء کو انتقال فرما گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ مرحوم بڑی نحو میں اور مصالحتوں کے مالک تھے۔ زمین فطین، معاملہ  
فہم اور زیرک تھے۔ جماعت کاموں میں حامی دلچسپی لیتے تھے۔ مرکزی جمعیت اہلحدیث پاکستان کی مجلس شوریٰ کے ابتدائی سے  
رکن چلے آ رہے تھے۔ نیز انجمن اہلحدیث قصور کے رکن کرکین تھے۔ ان کی وفات سے جہاں ان کے ورثہ کو شدید صدمہ لاحق ہوا ہے  
وہیں وہاں کی جمعیت ایکس۔ ۲ کے رکن سے محروم ہو گئی۔ دعا ہے کہ خدا مرحوم کو جنت الفردوس میں جگہ دے۔ آمین۔

موصوف تمام حلقوں میں قابل احترام اور جمعیت اہلحدیث خانیوال کے سابق  
حاجی اللہ بخش خانیوال میر تھے۔ تقریباً ۱۰۵ سال کی عمر پا کر ۲۲ اکتوبر ۱۹۸۲ء کو وفات پا گئے،

مرحوم نہایت ہی بخیر، دیندار اور مہتمم اہلحدیث تھے۔ مرکزی جامع مسجد اہل حدیث اور جامع القدس کی تعمیر میں نمایاں حصہ  
لیا تھا۔ پس ماندگان میں بیٹے ۲، بیٹیاں ۱۶۵ پر تے پوتیاں، نواسے، نوایاں اور پر پوتے چھوٹے۔ اللہ تعالیٰ مرحوم  
کے درجات بلند فرمائے۔

۱۲۔ موصوف ۱۲ نومبر ۱۹۸۲ء کو غنقرہ علالت کے بعد انتقال فرما گئے۔ آپ جنوبی ہند کی  
الحاج سید عبدالرحمن ایک معروف شخصیت اور دور اندیش بزرگ تھے۔ اللہ تعالیٰ رحمت و مغفرت کا معاملہ کرے۔

۱۶۔ موصوف ۱۶ اکتوبر ۱۹۸۲ء بروز پنجشنبہ بوقت دس بجے شب مہسہ کی ایک محفل  
مولانا محمد عمر مہسہ گوندوی وعظ و تذکیر میں اچانک حرکت قلب بند ہو جانے سے رحلت فرما گئے۔ آپ نے  
مہسہ میں تقریباً ۲۰ سال امامت و خطابت اور درس و تدریس کی خدمات انجام دیں۔ خدایا مرحوم کو اپنے جوار رحمت  
میں جگہ دے اور پیمانگان کو صبر جمیل عطا فرما۔

محدث کے ایک کاتب جناب مولانا قاری محمد زبیر صاحب کی والدہ محترمہ ۲۵ صفر المظفر ۱۴۰۲  
۱۲ دسمبر ۱۹۸۲ء کو رحلت فرما گئیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ اللہ تعالیٰ انہیں اپنی رحمتوں سے نوازے۔ آمین۔

## اللمحات

### إلى ما في أنوار الباری من الظلمات

مصنفہ : مولانا محمد رئیس صاحب ندوی حفظہ اللہ

بجنور کے ایکٹ ، مولانا احمد رضا ، انوار الباری کے نام سے صحیح بخاری کی اردو شرح لکھ رہے ہیں۔ موصوف نے اس شرح کے مقدمے میں امام بخاری اور دوسرے اکابر محدثین پر نہایت رکیک حوالے کئے ہیں۔ اور احادیث کے سلسلے میں ان کی درخشاں تابناکی اور بے نظیر خدمات کو نہایت بھونڈی اور مکروہ شکل میں پیش کیا ہے۔ اور اس سلسلہ میں مختلف کتابوں کی عبارتوں میں تاویل ، تحریف ، میرا پھیری اور توڑ مڑوڑ کی بھانڈک اور تاریک حرکتوں کے ارتکاب سے بھی نہیں چوکتے ہیں۔

پیش نظر کتاب ، اللحات ، میں بجنوری صاحب کے اس کردار کی بھرپور نقاب کشائی کی گئی ہے۔ اور محدثین کے کارناموں پر ان کے چڑمانے ہوئے تاریک پردوں کو چاک کر کے اصل حقائق کو روشن کیا گیا ہے۔

اس سلسلے میں امت کے اندر فقہی اور فروعی اختلافات کے ابھرنے اور شدت اختیار کرنے کے اسباب کا نہایت بصیرت افروز تاریخی جائزہ لیتے ہوئے اس کے عبرتناک نتائج کا بھی ذکر کیا گیا ہے۔

اولین فرصت میں طلب کیجئے۔ (قیمت ۲۸/- Rs.)

مکتبہ سلفیہ مرکزی دارالعلوم ، ریوڑی تالاب ، وارانسی (یوپی)

ہماری دو تازہ ترین مطبوعات

## (۱) بین الامامین مسلم والدارقطنی

از۔ شیخ ربیع ہادی مدخلی مدرس کلیۃ الحدیث مدینہ یونیورسٹی  
اہل علم جانتے ہیں کہ امام دارقطنی نے صحیحین کی متعدد  
احادیث پر نقد و جرح کی ہے پیش نظر کتاب میں صحیح مسلم  
کی احادیث پر کی گئی تنقیدات کا بڑی تفصیل، گہرائی دقت نظر  
اور تحقیق کے ساتھ جائزہ لیا گیا ہے اور ایسی ہر حدیث کے  
متعلق مکمل بحث کے بعد بتلایا گیا ہے کہ اس کے بارہمیں دونوں  
ائمہ میں سے کس کی رائے درست ہے۔ ساتھ ہی اس کی بھی توضیح  
کی گئی ہے کہ حدیث کے مضمون اور متن کی استنادی حیثیت  
کیا ہے۔ یہ کتاب فن حدیث سے تعلق رکھنے والے اہل علم  
کیلئے ایک نادر اور بیش قیمت سرمایہ ہے۔

## (۲) بلوغ المرام مع تعلیق تحف الکرام

از۔ مولانا صفی الرحمن مبارکپوری مدرس جامعہ سلفیہ بنارس  
حافظ ابن حجر کی کتاب بلوغ المرام اپنی جامعیت اور خوبی و کمال  
کیلئے محتاج تعارف نہیں، اس کتاب پر عرصے سے ایک ایسے  
حاشیے کی ضرورت محسوس کی جا رہی تھی جس میں مسائل کی تحقیق  
و تنقیح کے ساتھ ساتھ طلبہ اور مدرسین کی درسی ضروریات بھی  
خصوصیت کے ساتھ ملحوظ رکھی گئی ہوں۔ اس تعلیق سے یہ  
مقصد انشاء اللہ پوری طرح حل ہو جائیگا۔ یہ تعلیق متعدد اہم  
مباحث میں انفرادیت کی شان بھی لیے ہوئے ہے۔

مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب وارانسی



۲۴  
Am  
۳۰.۲.۵۳

# محدث

مرکز می دار العلوم بنارس کا دینی علمی کورادبی ماہنامہ



ادارة البحوث الاسلامیة والدعوة والافتاء بالجامعة السلفية

بنارس - الهند



جلد مسلسل ۱۲ - ربيع الآخر ۱۴۰۳ - فروری ۱۹۸۳ء



# برک و بار

- © نقش راہ:
- ۳ - مدیر اتحاد اسلامی کی بنیاد
- © آیات و انوار:
- ۱۰ - شیخ عبد المعید استاد جامعہ انابت الی اللہ
- © آئینہ خانہ:
- ۱۵ - مولانا مصباح الدین اعظمی رحمہ اللہ اصول تبلیغ
- © تحریک و دعوت:
- التوعیۃ الاسلامیۃ فی الحج کی دعوتی و اصلاحی سرگرمیاں
- ۲۶ - ڈاکٹر مقتدی حسن ازہری
- © پیام کعبہ:
- خطبہ حرم (رحمت بدبختوں) - امام جرم شیخ عبد اللہ خیاط
- ۲۳ - حفظہ اللہ (ہی سے چھینی جاتی ہے)
- © زہ طلبہ:
- کلام حالی میں قوم و ملت کی اصلاح - جلال الدین بستوی متعلم جامعہ
- ۳۷ - دعو سائل:
- ۴۴ - ایڈیٹر محدث حد و رجم شکوک کی زد میں
- © عالم اسلام:
- ۴۸ - ایران کا اسلامی انقلاب نفسیاتی ماحول اور حقائق
- © رپور تاژ:
- ۵۳ - صنی الرحمن مبارکپوری امریکہ میں چند دن

جامعہ سلفیہ کا علمی ادبی اور اصلاحی رسالہ



جلد: ۲ • ربیع الآخر ۱۴۰۳ • فروری ۱۹۸۳ • شمارہ: ۲

ایڈیٹر

صفی الرحمن مبارکپوری

بدل اشتراک: ۲۵ روپے • ششماہی ۱۳ روپے | خط و کتابت کے لیے: ایڈیٹر محنت، جامعہ سلفیہ ریڈی تالاب بنارک  
فی پوسٹ ۲/۵۰ روپے • بیرون ملک ۱۵ ڈالر | بدل اشتراک کے لیے: مکتبہ سلفیہ ریڈی تالاب بنارک

MAKTABA „ SALAFIA „ REORIT ALAB VARANASI - 221001

ٹیلی گرام: دارالعلوم، دارالشی ٹیلی فون: ۶۳۵۷۷

تزیین و کتابت

مولانا قاری محمد زبیر • انور جہاں



مطبع  
سلفیہ پریس دارالشی



مطابع  
عبد الوہید



ناشر  
جامعہ سلفیہ بنارس



## خیمہ

سلیمان اصف

دیکھ تو سوئے زمیں بھی اے مرے گردوں شکار  
آسمان پر کیوں مزاج دست سایہ گیر ہے  
مشررد آغوش ہے کیوں تیرا پیغام سکوں  
کیوں ترا آئینہ احساس بے توقیر ہے  
کیوں ابھی تیرا لہو ہے بے نیاز رنگ و بو  
کیوں تجھے سوداے تازہ آہ بے تاثیر ہے  
گم ہے اپنے آپ میں تیرا مذاق جستجو  
تو ابھی لطفِ علم فراق کا پنجیر ہے  
مہرِ بربلب ہے ابھی تیرا شعور احتساب  
تیری خاموشی کو پھر بھی دعویٰ تقریر ہے  
کر نہیں سکتا ہے سر، اس کو ترا عزمِ جواں  
تو ابھی زنجیری زلفِ جہان پیر ہے  
نعرۂ بیدار کن، تیری طبیعت پر ہے بار  
خواب گیس دنیا تری، کس درجہ بے تعبیر ہے  
فیصلہ کرتا ہے یوں نقاشِ تقدیرِ جہاں  
دیکھ اب المٹی تری ہر کاوش تدبیر ہے  
ڈھالی جاتی تھی کبھی جس سے تری تیغِ دوسر  
پاؤں میں تیرے اُسی فولاد کی زنجیر ہے

## اتحادِ اسلامی کی بنیادیں

خانہ کعبہ کو صرف اسلام ہی میں نہیں جاہلیت میں بھی تقدس و احترام کا سب سے بلند مقام حاصل تھا۔ اہل جاہلیت کو یقین کہ اس پر کوئی باطل اور ظالم طاقت مسلط نہیں ہو سکتی۔ اسی لیے جب سیدہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فتح یا تو عام اہل عرب کو یقین آگیا کہ آپ حق پر ہیں۔ چنانچہ لوگ فوج در فوج اسلام میں داخل ہونے لگے، چوں کہ سر قبیلے ہر فرد کے لیے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر دین یکھنا مشکل تھا۔ اس لیے قبائلی نے اپنے سربراہ آوردہ اور ہوش مند راہ کو آپ کی خدمت میں روانہ کیا۔ اور اس طرح فتح مکہ کے بعد مدینہ میں وفود کی آمد کا تانا بانہو گیا۔ اسی لیے تاریخ میں کہیں کہیں بڑوں میں سیدہ کا نام ہی عام الوفود پڑ گیا۔ ان وفود میں بعض بعض ایسے بھی تھے جو اسلام قبول کرنے اور سیکھنے نہ آئے تھے۔ بلکہ وہ غلبہ اسلام کی طوفانی لہر سے سراسیمہ ہو کر مدینہ کی ابھرتی ہوئی طاقت سے کوئی ایسا معاملہ کر لینا ہتھ تھے۔ جس کے نتیجے میں ان کا مستقبل محفوظ ہو جائے۔

یمین کے شمالی سرے پر یمن ان ہم کا ایک شہر تھا جس کے طاقت ۳۰۰ بستیاں تھیں، یہاں کے باشندے عیسائی تھے۔ میں ایک لاکھ مردان جنگ تھے، علاقے کا انتظام انھیں کے ہاتھ میں تھا۔ یمین کے دور دراز گوشوں تک اسلام کو پھیلنا ہر انھیں بھی فکر دامن گیر ہوئی اور سیدہ میں ان کا ایک وفد خدمت نبوی میں حاضر ہوا۔ گفت و شنید ہوئی۔ ال و جواب ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں اسلام کی دعوت دی مگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بابت قرآن جو نقطہ نظر پیش کیا تھا اسے یہ وفد قبول کرنے پر آمادہ نہ ہوا۔ اسی لیے خوبصورت انداز میں قبول اسلام سے معذرت دی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں مباہلہ کی دعوت دے دی۔ انھوں نے تنہائی میں مشورہ کیا اور یہ طے کیا کہ اپنا معاملہ آپ ہی کے سپرد کر دیں کیوں کہ اگر آپ نبی ہیں اور ہم نے مباہلہ کیا تو ہم اس طرح تباہ ہو گئے ہر ایک بال اور ایک ناخن بھی نہ بچے گا۔ چنانچہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہم اسلام تو نہیں لائیں گے

بلکہ اس کے علاوہ آپ کے جو مطالبے ہوں انھیں ہم تسلیم کر لے کو تیار ہیں۔ آپ نے جزیہ لینا قبول کر لیا، دو ہزار ٹلے اور دو ہزار اوقیہ چاندی بطور خراج مقرر ہوئی، جسے حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ وصول کرنے کے بہ بخران تشریف لے گئے۔ بعد میں یہ علاقہ اپنی مرضی سے مسلمان ہو گیا۔

قرآن میں سورہ آل عمران کے اندر اس وفد کے تعلق سے خاصی تعداد میں آیات موجود ہیں۔ اس سلسلے کی ایک آیت

ہے:

كُلُّ يَٰهٖدَ الصِّبَاۗتِ تَعٰلَوْا۟ اِلٰى  
بِلَاقَةِ سَرَاۗءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُۥ اَنْ لَا تَكْفُرُوۡا  
بِاَللّٰهِ وَلَا تَشْرِكُوۡا بِهٖ شَيْۡئًا وَلَا  
تَتَّخِذُوۡا بَعْضُنَا بَعْضًا اَرْبَابًا مِّمَّنْ  
دُوۡنَ اللّٰهِ . فَاِنْ تَوَلَّوۡا فَعَرٰلُومَۥا اَشْهَدُ اَنَّ  
اَنَا مُسْلِمُوۡنَ ۔ (۳: ۶۳)

یعنی آپ کہہ دیں کہ اے اہل کتاب! ایک ایسی بات کی طرف  
آؤ جو ہمارے اور تمہارے درمیان برابر ہے کہ ہم خدا کے سوا  
کسی کی عبادت نہ کریں، اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں  
اور ہم سے بعض بعض کو اللہ کے سوا رب نہ بنائے۔ اگر  
وہ لوگ گریز کریں تو کہہ دیجیے کہ تم لوگ گواہ رہو کہ ہم  
مسلمان ہیں۔

اس آیت میں تین نکات پر اہل کتاب کو مسلمانوں کے ساتھ اتحاد کی دعوت دی گئی ہے، اور یہ تینوں نکات ایک ہی  
محور یعنی توحید سے تعلق رکھتے ہیں۔

(۱) پہلا نکتہ یہ ہے کہ اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں، یعنی عبادت کے سارے مراسم اور سارے کام اللہ کے ساتھ مخصوص  
رہیے جائیں۔ یہ اہل حق کے درمیان اتحاد کا بنیاد بنی پتھر ہے، حق کا اتحاد کسی ایسی طاقت اور جماعت کے ساتھ ہو چکا نہیں  
سکتا جو اللہ کے علاوہ کسی اور کو عبادت کا حقدار سمجھتی ہو، اور اپنی عبادت کا ایک حصہ اس غیر اللہ کے لیے بھی انجام دیتی ہو۔  
(۲) دوسرا نکتہ اتحاد یہ ہے کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں، یہ پہلے ہی نکتے کی ذرا زیادہ وسیع تعبیر ہے۔ کیونکہ

یہ مشہور ہے کہ یہ آیت وفد بخران کی آمد کے موقع پر نازل ہوئی، مگر اس سے ڈھائی تین برس قبل شاہان عالم کے نام  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو خطوط لکھے تھے ان میں سے عیسائی حکمرانوں کے پاس بھیجے جانے والے خطوط میں بھی یہ آیت  
درج تھی، اس لیے اغلب یہ ہے کہ اس کا نزول پہلے ہی ہو چکا تھا۔ البتہ وفد بخران کے سامنے بھی یہ آیت پڑھی گئی، اور  
موضوع کی مناسبت سے انھیں آیتوں کے ضمن میں لے بھی رکھا گیا۔

شرکت یہ بھی ہے کہ اللہ کے سوا کسی اور کی عبادت اور پوجا کی جائے۔ اور شرک یہ بھی ہے کہ اللہ کے سوا کسی اور ہستی کو اللہ کی ذات یا صفات میں شریک سمجھا جائے۔ ذات میں شرک یہ بھی ہے کہ اللہ کے سوا کسی اور ہستی کو اللہ مان لیں۔ اور یہ بھی ہے کہ اللہ کے لیے بیٹے اور بیٹیاں مان لیں۔ صفات میں شرک یہ ہے کہ خدائی قدرت و قوت اور خدائی کمال کے دائرہ میں جو چیزیں آتی ہیں ان کے کسی اور کو بھی متصف مان لیں، مثلاً یہ مان لیں کہ اس کائنات میں اللہ کے علاوہ اور بھی کوئی ہستی خدائی تعریف کرتی ہے۔ مارتی اور جلاتی ہے۔ روزی اور دلاد دیتی ہے۔ حاجت روائی اور مشکل کشائی کرتی ہے، غیب و شہادت سب کچھ کف دست کی طرح یا کھلی جگہ پر پڑی ہوئی انگوٹھی کی طرح اس پر عیاں ہے اور وہ بھی ہمارے خیالات اور ارادوں تک کو جاننے والی و عليم ذات العزوں ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔

۳، تیسرا نکتہ اتحاد یہ ہے کہ ہم میں سے کوئی کسی کو اللہ کے سوا اپنا رب نہ بنائے، یہ نکتہ بظاہر تعبیر کے فرق کے ساتھ پچھلے دونوں نکتوں کی تکرار معلوم ہوتا ہے۔ مگر جس ماحول اور پس منظر میں یہ آیت نازل ہوئی تھی اس کے منظر اس آیت میں درحقیقت مذہبی غلطی کے ایک بہت بڑے اور مخصوص محور کی نشاندہی کی گئی ہے۔ اس کی توضیح ایک واقعے سے ہوتی ہے۔

حاتم طائی کے صاحبزادے حضرت عدی بن حاتم مدینہ تشریف لائے۔ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ آیت تلاوت فرماتے ہوئے سنا۔ مَا تَخْنُؤُاْ اٰخِبَادُھُمْ وَرُھْبَانُھُمْ اُرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللّٰہِ۔ یعنی۔ یہود و نصاریٰ نے اپنے علماء اور راہبوں کو اللہ کے علاوہ رب بنایا۔

عدی بن حاتم پہلے خود بھی عیسائی تھے۔ انھوں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ! یہود و نصاریٰ تو اپنے علماء اور راہبوں کی پوجا نہیں کرتے تھے۔ آپ نے فرمایا بجا کہتے ہو کہ وہ پوجا نہیں کرتے تھے۔ لیکن کیا ایسا نہیں تھا کہ یہ علماء اور راہب جس چیز کو حلال ٹھہرا دیتے، اسے لوگ حلال مان لیتے اور جس چیز کو حرام ٹھہرا دیتے اسے حرام مان لیتے، حضرت عدی بن حاتم نے تسلیم کیا کہ ایسا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ علماء اور راہبوں کو رب بنالینے کا مطلب یہی ہے۔

یہ روایت صمیم بخاری میں موجود ہے۔ اسے ثابت ہوتا ہے کہ اکی عمر ان کی محولہ بالا آیت کے اس تفسیر سے نکلنے کا نشانہ ہے کہ احکام شریعت کے سلسلے میں کسی شخص کو یہ مرتبہ و مقام نہ دیا جائے کہ وہ جس چیز کو حلال کہے، آنکھ بند کر کے اسے حلال مان لیا جائے اور جس چیز کو حرام کہے آنکھ بند کر کے اسے حرام مان لیا جائے۔ بلکہ ضروری ہے کہ اسے اللہ اور اس کے رسول کی لائی ہوئی شریعت پر پیش کیا جائے، اور خلاف شریعت ہونے کی صورت میں اسے ہرگز تسلیم

نہ کیا جائے بلکہ دیگر احکام شریعت اور امور دین کے سلسلے میں آنکھ بند کر کے کسی کی پیروی اور تقلید نہیں کی جاسکتی۔ اور نہ نص شریعت کے خلاف کسی کے فتویٰ پر عمل درآمد کیا جاسکتا ہے، خواہ اس کا علمی تہمتہ کتنا ہی بلند کیوں نہ ہو اور اس کے زہر و خدا پرستی اور عبادت و ریاضت کا مقام کتنا ہی بالا ترکوں نہ ہو اور اس کی سوجھ بوجھ، فہم و فراست، گہرائی و گیرائی، ملکہ اجتہاد و استنباط اور عقلی وسعت و فصاحت اوج ثریا تک ہی کیوں نہ پہنچ چکی ہو۔ کیوں کہ وہ خدا یا پیغمبر خدا نہیں ہے، شایع اور معصوم نہیں ہے اور اس کے اقوال بذات خود حجت شرعی نہیں ہیں۔ بلکہ حجت شرعی کا تائید کے محتاج ہیں۔

یہ تین نکتے ایسے اہم اور بنیادی نکتے ہیں اور اپنے اندر اتنی وسعت اور کثرت دگی رکھتے ہیں کہ انھیں نکات پر ایک غیر مسلم جماعت کو اتحاد کی دعوت دی گئی۔ اور واضح کیا گیا کہ ان نکات پر متفق ہو جانے کے بعد ان کے مسلمانوں کے درمیان کوئی اختلاف باقی نہیں رہ جائے گا۔ اسی لیے اسے کلمہ سوار — برابری کا کلمہ — کہا گیا۔

ان نکات پر دیگر اقوام، جماعتوں یا اہمب کو دعوت اتحاد دینے کا مطلب لازمی طور پر یہ ہے کہ اسلام بذات خود شیعہ ازہ بندی، جمعیت اور تنظیم کی ایسی بنیاد ہے، اور تمام دائروں اور شعبوں کی اجتماعیت اپنے دامن میں اس طرح سمیٹے ہوئے ہے کہ اب وہ مزید کسی داخلی تنظیم اور جمعیت سازی کا محتاج نہیں۔ یہ ضرور ہے کہ اسلامی کار کو آگے بڑھانے اور دین کو فروغ دینے کے لیے اگر کوئی مخصوص طریقہ کار سوچا گیا۔ اور اس کے لیے کاندھوں کی ایک ٹیم منظم کی گئی تو اسلام اس طرح کی کسی تنظیم پر قویٰ نہیں لگتا۔ لیکن جب ایسی کوئی بھی تنظیم فروغ اسلام کے دائرے سے آگے جھکے تڑپ اور امتیاز من و تو کا شکار ہو جائے تو پھر وہ ایک اسلامی تنظیم کے بجائے اسلام شکن تنظیم بن جاتی ہے اور امت کی صلاح و فلاح کے بجائے اس کے مصائب و اکام کی علامت بن کر نمودار ہوتی ہے۔ تجربہ بتاتا ہے کہ اسلام اور اسلامی تعلیمات، بلکہ دیگر کتاب و سنت کے بجائے کسی اور چیز کو تنظیم و جمعیت سازی کی بنیاد بنانے کا نتیجہ امت کے لیے ہمیشہ انتشار و تفرقہ کی شکل میں نمودار ہوا ہے اور ایسی تنظیموں سے امت کو مزید بچر کے ہی لگے ہیں۔

امت میں تفرقہ کی ایک بنیاد تو بہت پرانی ہے اور یہ بنیاد وہ مدارس یا مکاتب تبارک ہیں جنہیں اسلام کی دامن و دفع اور نشون تعلیمات چھوڑ کر دعوات و خرافات کی تائید بنیادوں پر وجود میں لایا گیا ہے اور جو اپنے داعیوں کے بطن و خرج کے تقاضوں یا سیاسی مقاصد کی تکمیل کے فہم میں۔ ظاہر ہے ایسے فرقوں کے قائدین اور علمایاں بوجھ کر حق کو پھیر ڈالے اور باطل کو اختیار کیے ہوئے ہیں، اس لیے ایسے لوگوں سے اتحاد اسلامی کی توقع ہی فضول ہے جب تک کہ انھیں باطل سے توبہ کر کے حق کو اختیار کر کے کی توفیق نہ مل جائے۔

تفرقے کی ایک اور بنیاد وہ مکاتب فکر ہیں جن میں شخصیت پرستی کی بھلک بہت ہی نمایاں ہے۔ بلکہ کہنا چاہیے کہ ان کا وجود ہی شخصیت پرستی کا یں منست ہے۔ ان مکاتب فکر کا طریقہ یہ ہے کہ یہ کسی واضح سے واضح ترین آیت قرآنی اور کسی مستند سے مستند ترین حدیث نبوی کو بھی اس وقت تک قبول نہیں کر سکتے۔ جب تک اس بات کا ثبوت نہ مل جائے کہ ان کی منتخب کردہ شخصیت یعنی ان کے پیشوائے اس آیت یا حدیث کے موافق فتویٰ دیا ہے۔ یعنی ان حضرات نے یہ مانہ بالکل الٹ دیا ہے۔ ہونا تو یہ چاہیے کہ امت کے علماء اور پیشواؤں کے اقوال اور فتاویٰ کتاب و سنت کے معیار پر پرکھ کر قبول یا رد کیے جائیں۔ لیکن ہوتا یہ ہے کہ کتاب و سنت کو علماء اور پیشواؤں کے اقوال اور فتاویٰ پر پرکھا جاتا ہے۔ اور موافق نہ ہونے کی صورت میں آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ کو کسی نہ کسی بہانے رد کر دیا جاتا ہے۔ لیکن اپنے پیشوا کی بات کسی صورت رد نہیں ہوئے دی جاتی۔ اس کو جوہرِ قریب میں یہاں تک سر کے بل چلنے کی کوشش کی گئی کہ جہاں کوئی بات نہ بن سکی وہاں یہ فرض کر لیا گیا کہ ہمارے پیشوا کا جو قول حدیث نبوی یا آیت قرآنی کے خلاف ہے اس کے بدلے میں ہمارے پیشوا کو کوئی مخصوص حدیث معلوم رہی ہوگی۔ گویا جو وہ سو برس کے عرصہ میں صرف ابھیں بزرگ پر وہ حدیث — شاید خطا سے — ٹپک پڑی تھی، اور حفاظتِ دین کے سارے خدائی وعدوں اور پیغمبرانہ باتوں کے باوجود ساری امت محروم تماش اور آتشہ دیدار ہی رہی۔

خلاصہ یہ کہ یہ طبقہ علماء اور ائمہ کے اقوال اور فتاویٰ کو کتاب و سنت کے گرد طواف کرانے کے بجائے خود کتاب و سنت کو اقوال الرجال کے گرد طواف کراتا ہے۔ اس نے امتی کو پیغمبر کا منصب دیدیا ہے۔ اور پیغمبر کو امتی کے درجے تک اتار دیا ہے۔ خواہ جاننے کو سمجھتے ہوئے ایسا کیا ہو خواہ شخصیت کے ساتھ حسن ظن کے غلو کے سبب۔ لیکن بہر حال امر واقعہ یہی ہے۔

امت میں تفرقے کی ان مذکورہ بالا دونوں بنیادوں کے علاوہ ابھل طریقہ کار کی بنیادوں پر تشکیل کی جاتے والی تنظیمات بھی تفرقے اور گردہ بندی کی ایک اہم بنیاد بنی ہوئی ہیں۔ ان تنظیمات کا غلو یہ ہے کہ انھوں نے اپنے طے کردہ طریقہ کار کو مقاصد کا درجہ سے رکھ لیا ہے۔ بلکہ طریقہ کار کی اہمیت مقاصد سے بھی بڑھا دی گئی ہے اور عملی طور پر مقاصد کو وسائل و ذرائع کا درجہ بھی حاصل نہیں رہ گئے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ ان تنظیمات کے نزدیک باہمی اخوت و ہمدردی، تعاون و تسامع اور اجتماعیت و شیرازہ بندی کے لیے اسلام و ایمان کا رشتہ الفاظ کی حد تک ممکن ہے کہ باقی ہو لیکن عملی دنیا میں لغو ہو کر رہ گیا ہے۔ ان تنظیمات کا اصول اب عملاً یہ بن گیا ہے کہ اسلامی عقائد و



احکام اور تعلیمات کے متعلق ان کے اپنے سمجھ ہوئے معافی و مطالبہ سے تنظیم کے نام پر ان کے اپنے طے کردہ طریقہ کار سے اور ان دونوں بنیادوں پر تمام ان کی کردہ بندی اور تفرقے سے جو شخص پورے طور پر متفق ہو، وہ تو ان کا بھائی ہے اور ہر طرح کی ہمدردی و تعاون کا مستحق بھی۔ لیکن اگر کوئی مسلمان خواہ وہ کتنا ہی نیک اور صالح کیوں نہ ہو ان کی اختراعات سے متفق ہونے اور ان کی گروپ بندی کا ممبر بننے پر آمادہ نہ ہو، خواہ وہ کتنے ہی معقول اسباب و وجوہ اور دلائل و براہین رکھتا ہو تو وہ مسلمان اپنی اسلامی بنیاد پر بہر حال کسی ہمدردی کا مستحق نہیں اور اس کا اسلام اس بات کے لیے کافی نہیں کہ اسے اپنا بھائی اور مستحق تعاون و ناصر سمجھا جائے۔ بلکہ ہماری بعض اسلامی تنظیمات کی اسلامی اجارہ داری کا مظنہ تو اس مقام کو پہنچ چکا ہے کہ وہ اپنے علاوہ بقیہ ساری امت کو یہودی کی طرح مغضوب و ملعون سمجھ رہی ہیں جن پر بقول ان کے عذاب الہی کے ڈونگرے برس رہے ہیں۔ نفوذ اللہ۔

ملت اسلامیہ کے اس تفرقہ و انتشار کے عالم میں جب کبھی امت مسلمہ پر کوئی بڑی اور کڑی افتاد پڑتی ہے تو امت کے بیشتر فرقے اور تنظیمیں سر جوڑنے کے لیے اکٹھا ہو جاتی ہیں۔ مگر یہ دوسرے اس حد تک کھردرے ہو چکے ہیں کہ انھیں جوڑنے کے لیے کوئی اپنے سے اونچے معیار کا لوشن بھی کارآمد ثابت نہیں ہوتا۔ ان اجتماعات میں ہر فرقہ اور ہر تنظیم کھلا پھاڑ پھاڑ کر محدے کی تہ سے مسلمانوں کی ہمدردی کے لغزے لگاتی ہے۔ مگر ان نعروں کے پیچھے اصلاً جو جذبہ کار فرما ہوتا ہے وہ ہے مسلمانوں کی توبہ اور دولت کا استحصال، دینی خدمات کا کڑیٹ حاصل کرنے کا جکڑ اور اپنی تنظیم کی جنگلی جیسے بلقظ دیگر امت میں تفرقے کی بنیاد کی جنگلی سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ کڑیٹ کے چکر نے تو قائدین امت اور صاحبین ملت کا داغ اس حد تک خراب کر دیا ہے کہ سیلاب اور فساد کے مارے ہوئے مجبوروں میں اعادی و قومات تقسیم کر بوالی و تنظیمیں ایک ہی وقت اور ایک ہی مقام پر جمع ہو جاتی ہیں تو انھیں یہ بات گوارا نہیں ہوتی کہ باہمی بال میں اور متفقہ منصوبے کے ساتھ رقم تقسیم ہو۔ بلکہ دونوں الگ الگ تقسیم کرتی ہیں۔ پھر ہوتا یہ ہے کہ ایک تنظیم تو انسانی ہمدردی کی بنیاد پر بھاری اعادی رقم تقسیم کرنے کے باوجود خاموش رہ جاتی ہے۔ لیکن دوسری تنظیم ایک غیر سی رقم تقسیم کر کے اپنے کارنامے کے پروپیگنڈے کا وہ طومار باندھتی ہے کہ گویا

سارے جہاں کا درد ہمارے جگر میں ہے۔

بلکہ ہوس شہرت کی حد یہ ہے کہ ان تنظیموں کے کر کے گھوم گھوم کر پروپیگنڈہ کرتے ہیں کہ فلاں جماعت کچھ نہیں کر رہی ہے جو کچھ کر رہے ہیں ہم کر لیتے ہیں۔ ان غریبوں کو دوسری جماعتوں کے نہ مدارس نظر آتے ہیں نہ مساجد، نہ سولے نہ خیلے، دراصل

زکات میں، نہ مصلحین نہ داعین، نہ مصلحین نہ مساکین، نہ عبودیت نہ جوش و خروش، نہ علم و فضل نہ تحقیق و تنقید، بس جو کچھ میں مبادولت ہی ہیں۔ دوسرے کچھ بھی نہیں۔

یہ ہے مختلف جماعتوں اور تنظیموں کی وہ تصویرِ ہوامتِ مسلمہ کی ہمدردی اور نکتِ اسلامیہ کی شیرازہ بندی کے بلند آہنگ دعووں کے پیچھے چھپی ہوئی ہے۔ ظاہر ہے کہ ہماری امت کے مصلحین و داعین کے اندر جب تک یہ نفیات کا زوال نہیں گی، کوئی خوبصورت سے خوبصورت ترین نوع بھی امت کے مصائب کا خاتمہ نہیں کر سکتا۔ اور امت قطعی طور پر حالات کے رحم و کرم پر ہوگی۔ افتراق و انتشار کے اس تیسرے سبب کا علاج اس کے سوا کچھ نہیں کہ اہل برین امت دلوں کی تہ میں بیٹھ ہوئے رنگ کو کھریج کر پھینک دیں، ایمان و یقین کی تزیینیں روشن کریں۔ بلا اعتبار سارے مسلمانوں کو اپنی ہمدردی و قویہ کا مستحق سمجھیں اور اپنے مقاصد کے لیے نہیں بلکہ لوگوں کی دنیا اور آخرت سنوارنے کے لیے اپنی صلاحیتیں استعمال کریں اور اس بات کا اچھی طرح یقین کر لیں کہ ان کی خود ساختہ تنظیمات خدائی دیں کا درجہ ہر گز حاصل نہیں کر سکتیں۔ نہ اس کی بنیاد برہمن و توکا امتیاز قائم کر کے وہ کسی بھی طرح کامیاب ہو سکتے ہیں۔ بلکہ یہ امتیاز دنیا اور آخرت کی تباہی و بربادی کا پیش خیمہ ہے۔ کیونکہ یہ اسلامی تعلیمات کے بالکل برعکس ہے۔

پچھلے صفحات میں ہم وہ بات پیش کر چکے ہیں جسے اسلام نے کلمہ سوار — برابری کی بات — کہلے۔ اور جس کی بغیر پوری دنیا کو کھلی دعوت اتحادی ہے۔ اور اس یقین دہانی کے ساتھ دیکھئے کہ اسے قبول کرنے سے کسی کے عز و وقار کو ٹھیس نہیں لگے گی۔ کسی کی خودی زخمی نہیں ہوگی۔ اور کسی کی آبرو پر آبرخ نہیں آئے گی۔ کیوں کہ اس میں مختلف ہستیوں کی پوجا کے کپڑے نہ ہوں گے کہ عقیدتوں کی لامرکزیت کا طوفان کھڑا ہو۔ کسی کو کسی پر بالا دستی نہ ہوگی کہ وہ صاحبِ امت ہو جائے۔ اور ان کے آگے دوسروں کو جھکنا پڑے۔ یا ان کی اختراعات اور فہم کی پیروی کرنی پڑے۔ بلکہ یہ خدائی پیغام اور خدائی تعلیمات ہوں گی جو ادنیٰ سے اعلیٰ تک ہر ایک کیلئے یکساں ہوں گی، اور یکساں حقوق کی ضمانت ہوں گی۔ انھیں اختیار کر کے بندہ بندوں کی بنگ سے آزاد ہو جائے گا، اور صرف خدا کا بندہ رہ جائے گا۔ کیا ہمارے برادرانِ اسلام اقرآن کی اس آواز پر کان دھرنے کے لیے تیار ہیں؟ اور کیا ہمارے اہلکار و ارانِ دین، دین کی اس ہدایت کی سمت کسی طرح کی پیش رفت کے امکانات پر غور کریں گے؟ اور کیا ہمارے تقدس مآب صالحین، صلاح و تقویٰ کے اس بنیادی معیار کو درخورِ امتنا سمجھیں گے۔؟ اُمِّ لَہُم شَرَّ کَافٍ شَرَّ کَافٍ لَہُم مِّنَ الدِّینِ مَا لَہِ یَا ذَنِّبُ اللہ۔

## آیات و انوار

### انابت الی اللہ

خالق و مخلوق کے درمیان معبود و عبد کا رشتہ ہے، عبدیت انسانی فضل و برتری کی معراج کمال ہے۔  
قرآن کریم میں جہاں کہیں انبیاء کی فضیلت و برتری کے اعلیٰ معیار کا بیان ہے، اس کی تعبیر بعد سے ہوئی، اس تعبیر میں  
انبیاء پر اللہ کی کمال شفقت اور مہربانی بھی نمایاں ہوتی ہے۔ عبدیت کا مفہوم یہ ہوتا ہے کہ انسان کو اپنے بے بسی کا احساس  
ہو اور ہر دم اللہ کے کرم کا شعور ہو، اس کے اندر خشیت و تقویٰ کا جذبہ ابٹا ہو اور ہمہ وقت اس پر اللہ کی کار سازی اور  
ہمہ گیر قدرت کی تاثیر چھائی ہو۔ کسی لمحہ اس کے اندر کبر و غرور نہ پیدا ہو اور اپنی خلوقیت و عبدیت کے دائرے سے نہ نکلے۔  
لیکن اس کا رگ و حیات میں انسان اللہ سے غافل ہو سکتا ہے، بشریت کا اقتضا ہی یہ ہے، زخاعت دنیا لے کر یہی راہ  
سے ٹہا بھی سکتے ہیں، دنیا کے فتنوں میں الجھ بھی سکتا ہے، شہوات نفس کا شکار بھی ہو سکتا ہے، قرآن نے انسان کی اصل پوزیشن  
واضح کر دیا ہے کہ اسے کیا ہونا چاہیے پھر اس اعتراف کے ساتھ کہ بشری کمزوری کی بنا پر وہ بھٹک سکتا ہے۔ ہدایت درلہ یابی  
کا طریقہ بھی بتا دیا ہے، یعنی بشری کمزوری کی تاثیر سے بچھکارا حاصل کرنے کا طریقہ انابت ہے۔

انابت کا مطلب یہ ہے کہ ایک خطا کار انسان اپنی غلطی کے احساس سے جک پڑے، اس کے اندر شعور و ذات  
کی ایسی چمکاری چمک اٹھے کہ گناہوں اور لغزشوں کے ارتکاب کی لذت ختم ہو جائے اور اس کا دل اللہ کی طرف پھر  
جلے، وہ جو بھی قدم اٹھائے اسے ہمیشہ یہ خطرہ لگا رہے کہ یہی راہ ہے بھٹک نہ جاؤں پھر اس کے سبب بارگاہ ایزدی سے  
توفیق ہدایت ملگتا ہے، یوں وہ ہمیشہ اپنے تعلق باللہ کا رشتہ دم بدم استوار کرتا ہے اور جب کہیں اسے اس راہ میں لغزش ہو  
فوراً اندازتی آنکھوں، دھڑکتے دل اور جلتے ہوئے احساں کے ساتھ اللہ کی طرف واپس آجائے۔

انابت کی کیفیت انسان پر یا تو احساسِ عبدیت کے طور پر طاری ہوتی ہے، یا اس پر یہ کیفیت اس وقت طاری  
ہوتی ہے جب وہ کمی محسوس میں گرفتار ہوتا ہے۔

جب انسان پر عبدیت آتی ہے تو وہ اپنے رب کے حضور ہل  
ہو کر کھڑے ہوتا ہے  
اور جب لوگوں پر عبدیت آتی ہے تو انہیں طرف جھک کر سجدہ کرنا پڑتا ہے۔

وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُيقٌ مُّضِيبٌ إِلَيْهِ  
عَلِمَ أَنَّ مَسَّ النَّاسِ مَضْرُوعٌ عَنْ رَبِّهِمْ مُّسِيبٌ إِلَيْهِ

مہیبت کی درآمد کردہ کیفیت غرض مندی اور حاجت مندی کی کیفیت ہوتی ہے۔ یہ کیفیت اسٹائن اور نیکن پر بھی طاری ہوتی ہے اور انھیں اس وقت اللہ یاد آتا ہے، چلے ہے وہ زندگی بھر اتحاد کے نظریے کے مناد رہے ہوں۔ اگر یہ کیفیت غرض مندی کو راہ راست پر کھینچ لے لے تو اللہ اسے رد نہیں کرتا۔ قوم یونس علیہ السلام اسی طرح راہ یاب ہو گئی تھی۔ لیکن عام طور پر ناشکرا ان مہیبت کے ممکنے ہی اس کیفیت کا بھی گما گھونٹ دیتے ہیں۔

انابت کی دوسری کیفیت جو احسانِ عبدیت اور شہودِ ذات سے پیدا ہوتی ہے، یہی مرغوب کیفیت ہے، انابت کی ایسی صفت انبیاء اور مومنون کی صفت ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام اداءِ منیب تھے۔

إِنَّا إِبْرَاهِيمَ عَبْدًا مِّنِيْبٌ - (۵۷) ہرود ابراہیم بہت زیادہ آہ و بکا کرنے والے اور اللہ کی طرف رجوع کرنے والے تھے۔

انبیاء کی ذات معصوم ہے، ان سے لغزش نہیں ہوتی، لیکن خشتِ ربکا ان پر ایسا غلبہ رہتا ہے کہ ہر دم وہ ذاتِ رب کے لو لگائے رہتے ہیں اور ہر معروف و عمل میں اس کی خوشنودی اور ہدایت کے طلبگار رہتے ہیں۔

حضرت داؤد علیہ السلام کو اللہ نے ایک آزمائش میں ڈالا وہ اللہ کی بارگاہ میں سجدہ ریز ہو گئے اور اپنے سارے وجود کو محض وائیک اور خشیت کی کیفیت سے ترو پا ڈالا۔ استغفار سے ان کی زبان زمزمہ سنج ہو گئی۔ انابت کی یہ کیفیت اللہ تعالیٰ کو ایسی بھائی کہ انھیں آزمائش کی تاثیر سے بچایا اور انھیں اس شانِ عبدیت کے عوض معاف کر دیا۔

وَقُلْنَا دَاوُدَ إِنَّمَا فَتْنَاهُ فَاَسْتَعْفِفَ رَبُّهُ دَاوُدَ لَمْ يَسْجُدْ لِمَا كَذَبُوا بِهِ وَكَانَ فِي بَيْتِهِ إِذْ يَخْرُجُ رَاكِعًا وَ أُنَابَ. فَغَفَرْنَا لَهُ ذُنُوبَهُ  
 اے اسے سبھا کہ ہم نے اے آزمایا ہے، پھر کیا تھا لگے اپنے رب کے معافی مانگنے اور رکوع میں ہو لیے اور انابت کی۔ ہم نے اے اسے معاف کر دیا۔ ص: ۴۷

حضرت سلیمان علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے آزمائش میں ڈالا، انھوں نے تفرع و خشیت کے ساتھ اپنے دل کو اللہ کی طرف پھیر دیا اور مغفرت کے طلبگار بنے، اس شانِ عبدیت کے بدلے میں انھیں اس کا کامِ حیات کی بے مثال فرمانروائی ملی اور کائنات کی قوتِ بشری سے برتر مخلوقات کو ان کی خدمت میں لگا دیا گیا۔

وَالْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي ذُلًّا دَاوُدَ لَمْ يَسْجُدْ لِمَا كَذَبُوا بِهِ وَكَانَ فِي بَيْتِهِ إِذْ يَخْرُجُ رَاكِعًا وَ أُنَابَ. فَغَفَرْنَا لَهُ ذُنُوبَهُ  
 ہم نے سلیمان کو آزمایا اور اس کی کرسی پر جسم کا ایک ڈھانچہ ڈال دیا، پھر انھوں نے لو لگائی، کہا اے رب ہمیں بخش دیکو

مَلِكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي أَنْتَ أَلَمْ تَكُنْ  
الْوَقَابُ فَسَخَرْنَا لَهُ الْبَلَّ ثُمَّ تَجَرَّي  
بِأَمْرِهِ رَحَاءَ حَيْثُ أَصَابَ وَالشَّيْطَانُ  
كُلُّ بِنَاءٍ وَغَوَّ أَمْرًا وَآخِرِينَ مُقَرَّنِينَ  
فِي الْأَمْعَادِ - هَذَا عِطَاءٌ نَأْتَا مُنْ  
أَنْ أَمْسِكَ بِغَيْرِ حِسَابٍ

اور ہیں ایسی سلطنت عطا کیجو کہ پھر وہ میرے بعد کسی  
کے لیے مستانہ ہو، تو بہت بڑا عطا کنندہ ہے۔ ہم نے ہوا  
کو اس کے زیر اختیار کر دیا۔ وہ جہاں پہنچنا چاہتے ان  
کے حکم سے نرم خرام ہو جاتی اور شیطانوں کو بھی ہر طرح کے  
معاہدہ اور موتیوں کے نکالنے والے خواص اور دوسرے  
شیاطین کو بھی جو بیڑیوں میں جکڑے ہوئے تھے۔ یہ  
ہماری دین ہے، احسان کر دیا رک لو۔ کوئی حساب نہیں۔

ص ۳۳ - ۳۵

یہی شانِ عبدیتِ ذوقِ انابت اور دوسرے انبیاء اور مومنوں کی رہی۔ حضرت شعیب علیہ السلام نے اہلِ یمن  
کو دین کی دعوت دی انھیں معاشرہ میں رچی بسی برائیوں سے روکا۔ اہلِ یمن نے اس ربانی آواز کے خلاف احتجاج کیا،  
انھوں نے اس احتجاج کا جواب دیا۔

وَمَا تَنْفِقُ إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ  
وَإِلَيْهِ أُتِيبُ - (۸۸) ہمد

مجھے تو فقیہ صرف اللہ کی جانب سے ملی ہے میرا ہی پر توکل ہے  
اور میں اسی سے لوگاتا ہوں۔

توکل اور انابت سے پُر دل مصفا کی آواز عبدیت کی ایسی شان لیے ہوئے ہے کہ اس میں ندائیت اور تعلق باللہ  
کے ہزار جلوے پوشیدہ ہیں۔ زندگی کی ساری تنگ و دو توکل اور انابت کے محور پر سہو رہا ہے۔ یہ تین جملے ایک مومن  
کی زندگی کا محور متعین کر رہے ہیں۔ ان سے اطاعت، شجاعت اور فرماں برداری کے چشمے ابھرتے ہیں، یہی مومن کی  
شان ہوتی ہے، اس کے کام میں خود نگری و خود بینی نہیں ہوتی۔

جب انبیاء دعوتِ دین آشکار کرتے ہیں اور ان کی باطل پرست قومیں ان کے پیچھے پڑتی ہیں تو ان کو داعیانہ  
جواب دیے کہتے ہیں۔

رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا  
وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ - لم مہمّۃ

اے رب! تجھ پر ہمارا بھروسہ ہے اور ہم تجھی سے لوگاتے  
ہیں اور ہمارا ٹھکانہ تیرے پاس ہے۔

انابت اپنے اندر اخلاص و تقویٰ اور تعلق باللہ کے وہ عظیم معانی رکھتی ہے کہ جس کے اندر انابت کی صفت پیدا ہو جائے  
وہ بنابرِ ربانی کامیاب ٹھہرتا ہے۔

وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ  
يُعْبُدُوهُمَا وَآنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمْ  
لِبَشَرَةٍ نُبِشْرُ عِبَادٍ ۱۰ زمر  
تجنّبوں نے طاغوت کی عبادت سے اجتناب کیا اور اللہ سے  
لوگایا، ان کے لیے بشارت ہے۔ میرے بندوں کو بشارت  
دے دو۔

طاغوت یعنی دنیا کی تمام چیزیں جو تعلق باللہ کی راہ میں حائل ہوں ان سے اجتناب اور انابت دو چیزیں ہیں جو ایک  
مسلمان کو اللہ کی دو نعمتوں کا مستحق ٹھہراتی ہیں۔ ۱۔ بشارت۔ ۲۔ ثبوت عبدیت۔ بشارت دینے والا اور  
عبدیت کی سند عطا کرنے والا خالق کائنات ہے۔ اگر مسلمان طاغوت سے اجتناب کے ساتھ انابت کی صفت پیدا کر لے اور  
بشارت و سند عبدیت کا مستحق بن جائے۔ تو دنیا کی کوئی نعمت اس سے بہتر نہیں ہو سکتی مسلمان صفت انابت سے اپنا مقصد  
بات پالیتے۔

انابت انبیا کی صفت ہے، انابت بشارت و سند عبدیت عطا کرتی ہے۔ انابت باعث ہدایت ہے۔  
إِنَّ اللَّهَ يُفْضِلُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي  
لَهُ مَنْ أُنَابَ ۲۷ رعد  
کہہ دو اللہ جسے چاہتا ہے گم گشتہ راہ کر دیتا ہے اور جو اس  
سے لوگائے اسے راہ یاب کر دیتا ہے۔  
إِنَّ اللَّهَ يُجَنِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي  
يَهْدِي مَنْ يُنِيبُ ۱۳ الشوریٰ  
اللہ جسے چاہتا ہے چن لیتا ہے اور جو اس سے لوگائے  
اس کو ہدایت دیتا ہے۔

انسان کو جب عرفان ذات حاصل ہو جاتا ہے تو اس کو اپنی محدودیت بحر و محتاجی کا علم ہو جاتا ہے اور اللہ کی قدرت  
فی محدودیت کا ادراک ہو جاتا ہے اس وقت حضور تبارک کے ساتھ اللہ کی طرف آتا ہے اسے اس کا صلہ ہدایت کی صورت میں  
جاتا ہے۔

اگر انسان کے اندر انابت کی کیفیت پیدا ہو جائے اور اسے ذوق انابت کی پیمائشی مل جائے تو کائنات میں اللہ  
لجری ہوئی نشانیاں بھرت و موعظت و تذکیر و بصیرت عطا کرتی ہیں۔ ہر لحظہ اسے یہ یاد دلاتی رہتی ہیں کہ ان کا کوئی  
نے والہ ہے، وہ بے پناہ قدرت، لامحدود علم کا حامل ہے۔ یوں کائنات کا یہ وسیع کارخانہ مومن کی روحانی غذا کا ایک  
رخوان بن جاتا ہے

مَنْ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا مَا يَأْتِيَنَّكُمْ  
أَمِنْ يُنِيبُ ۱۳ غافر  
اللہ تمہارے لیے آسمان سے روزی نازل کرتا ہے، لیکن خدا کی  
یاد لوگائے والوں ہی کو آتی ہے۔

اِنَّ فَاٰدِلَكَ لَعِبْرَةٌ لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنبِيٍّ - ۹ سبا  
 اِنَّ فَاٰدِلَكَ لَعِبْرَةٌ لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنبِيٍّ - ۸ ق  
 اس میں ہر لو لگانے والے بندے کے لیے عبرت ہے۔  
 ہر لو لگانے والے بندے کے لیے نصیحت و موعظت ہے۔  
 انابت کا فقدان اس بات کی دلیل ہے کہ مسلمان کا تعلق اللہ سے کٹ چکا ہے۔ دنیا کی رنگینیاں اور دلچسپیاں  
 اسے اپنا ایسہ چمکی ہیں۔ انسان جب اس منزل پر پہنچ جاتا ہے تو اسے اللہ کی دھمکی آتی ہے وہ دردناک عذاب کے آدھکے کا  
 انتظام کر لیتا ہے۔

اَنْتَبِهُوا اِلٰی رَبِّكُمْ وَاَسْلِمُوا لَهٗ مِنْ قَبْلِ  
 اَنْ يَّاتِيَكُمْ الْعَذَابُ - ۵۲ الزمر  
 اپنے اوپر عذاب الہی نازل ہونے سے پہلے اپنے رب کے لو  
 لگاؤ اور اس کے پابند فرمان ہو۔  
 انابت کی یہ اہمیت تھی کہ اسلاف ہر ان اللہ سے  
 کے بعد اس احساس کے ساتھ کہ مبادا کہیں ہم نے غلطی تو نہیں ہوگئی اپنے رب کے حضور گروا گڑے اور روتے تھے۔ اشک ہو کر گاہی  
 سے دھو کر تے تھے، آہوں اور کراہوں سے اپنے دل کی لگی بھلاتے تھے۔ یہی سبب تھا کہ ان کے کاموں میں برکت ہوتی تھی  
 نور ہدایت انھیں گمراہی کی تاریکیوں سے بچاتا تھا۔

اب ذوقِ انابت کی جگہ "ذوقِ سیاست" نے لے لی ہے، خدائے کار ساز کے بجائے اپنی کاوشوں پر افتاد کر لیا  
 گیا ہے۔ ہر کام میں جوڑ توڑ و وسیع کاری مومرت کا فرط ہے جس کا نتیجہ یہ ہے کہ زندگی کی اساری بکتریں پھیں گئی ہیں اور تمام  
 رزم آرائیوں اور رزم آرائیوں کا محفل شہرت و ناموری یا زرد و مال رہ گیا ہے۔

تھے لیکن وہ اسلام کو سمجھتے تھے اور خرافات قبول نہیں کر سکتے تھے۔ خود عام اہل بیت بھی ان خرافات کے قائل نہ تھے  
 چنانچہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے پوتے حضرت زید کو عام شیعوں نے ایک نازک ترین مرحلے پر صرف اس لیے پیار و دعا کا  
 پھوڑ دیا کہ وہ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی حکومت کو جائز مانتے تھے اور انھیں کافر نہیں کہتے تھے۔ حضرت زید  
 کے ماننے والوں کو زیدی شیعہ کہا جاتا ہے جو اہل سنت کے سب سے قریب ہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ وہ حضرت علی کو سب سے  
 افضل مانتے ہیں۔ جبکہ اہل سنت حضرت ابوبکر، پھر حضرت عمر، پھر حضرت عثمان پھر حضرت علی رضی اللہ عنہم کو۔  
 گویا زیدی حضرات شیعہ نہ رہے اصل مقصد کے لحاظ سے شیعہ نہیں ہیں۔ صرف اہل بیت کی حمایت و ترویج کے لیے  
 معنی کی حد تک شیعہ ہیں۔ باقی ان تمام فرقوں میں سب سے کم غلو اور عقائد و خیالات کا سب سے کم فساد و شرعی شیعہ کے  
 اندر مانا جاتا ہے جس سے ایران کے موجودہ انقلابی رہنما شیعہ اور ان کی قوم کا تعلق ہے۔ اس لیے سبب نہ ہو گا کہ انھیں  
 کو سمجھنے کے لیے اس فرقے کے حیدر عقائد کا اجمالی خاکہ بھی پیش کر دیا جائے۔ (جسے آپ آئندہ شمار میں ملاحظہ فرمائیں)۔

ص ۵۲ سے آگے۔ عالم اسلام کا انقیاد

# تبلیغ خانہ

## اصول تبلیغ

شیخ الحدیث علامہ حافظ ذکوان مصلح الدین رحمۃ اللہ علیہ

**پیغمبرِ اکرم ﷺ** الحمد للہ والصلوة والسلام علی رسول اللہ ﷺ۔ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں جب انسان کو اتارا تو اسی وقت وعدہ فرمایا کہ میں تمہاری ہدایت کے لئے اپنے رسول بھیجتا رہوں گا۔ جو ان کی سنیں گے۔ غم اور خوف سے محفوظ رہیں گے اور سرکشوں کے لئے جہنم ہوگی اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ پورا کیا۔ ہر زمانے میں مختلف ملکوں اور قوموں میں دو انبیاء بھیجتا رہا حضور سرور کائنات محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ سلسلہ جاری رہا۔ آپ پر نبوت اور رسالت کا سلسلہ ہمیشہ کے لئے ختم کر دیا گیا۔ انبیاء کے فرائض امت محمدیہ کو سونپ دیئے گئے۔ حضور کی زندگی امت کے لئے نمونہ بنا دی گئی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے زندگی تمام شعبوں میں ہماری مکمل اور جامع رہنمائی فرمائی۔

امت مسلمہ کی دینی اور دنیاوی فلاح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مکمل پیروی میں مقفّر اور مقفّر ہے۔ تاریخ گواہ ہے جب تک ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم بقدم چلتے رہے بلندی اور رفعت ہمارا قدم چوٹی رہی جب ہم نے رخ پھیرا تو اقبال اور ظفر مندی نے بھی ہم سے منہ موڑ لیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت زمان اور مکان کے حدود و قیود سے بالاتر تھی۔ آپ کی بعثت سب کے لئے اور قیامت تک کے لئے ہے۔ آپ اگرچہ تشریف فرما نہیں ہیں لیکن آپ کی سنہری تعلیمات ہمارے ہاتھوں میں من و عن غنوا



ہیں، آپ نے امت کو حجۃ الوداع (آخری حج) میں یہ آخری نصیحت فرمائی۔ لوگو! میرا پیغام ان لوگوں تک پہنچا دینا جو یہاں موجود نہیں ہیں صحابہ کرامؓ نے آپؐ کے اس فرمان کو دل سے قبول کیا۔ اور اس زمانے میں تبلیغ کے جو ممکن ذرائع تھے۔ ان سے پورا پورا فائدہ اٹھایا۔ ہمارا بھی فرض ہے کہ قدرت نے اس ترقی یافتہ دور میں نشر و اشاعت اور تبلیغ کے جو ذرائع اور وسائل پیدا کر دیئے ہیں ان سے پورا پورا کام لیں تاکہ صدیوں کا کام ہفتوں اور مہینوں میں انجام پائے۔ اگر جہاد میں ترقی یافتہ ہتھیار استعمال کئے جاسکتے ہیں تو تبلیغ دین جو جہاد کا ایک اہم شعبہ ہے۔ اس میں ترقی یافتہ وسائل کو استعمال کرنے سے کیا چیز مانع ہو سکتی ہے۔

آج سیاسی مصالح کے تحت وہ مذاہب جو تبلیغی نہیں تھے۔ پر جوش طریقہ پر اپنے خیالات کی ترویج و اشاعت میں مصروف ہیں۔ آج عیسائی کامیابی کے ساتھ ساری دنیا میں اپنے مشن چلا رہے ہیں صوفیائے کرامؒ نے تبلیغ کی بنیاد خدمت خلق اور حسن خلق پر رکھی تھی آج عیسائی دنیا ان کے زیریں اصولوں کو اپنا کر پیش یہاں نوازند اور کامیابیاں حاصل کر رہی ہے۔

ہمارا فرض ہے کہ ہم بھی دین کی تبلیغ میں صوفیائے کرامؒ کی تبلیغی حکمتوں کو مد نظر رکھتے ہوئے جدید وسائل اور ذرائع سے بھی کام لیتے رہیں اگر روحانیت کے ساتھ ساتھ ان مادی وسائل کو بھی جمع کر دیا جائے تو قدرت کا موجودہ دور میں خاص عطیہ ہیں۔ تو پھر ہم بڑی آسانی کے ساتھ اس فرض کو شاندار طریقے پر انجام دے سکتے ہیں جو اللہ کی طرف سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہمارے کاندھوں پر رکھا گیا ہے۔ اس دور میں مولانا ابی اس نے قابل قدر تبلیغی خدمات انجام دی ہیں۔ آپ کی خدمات تعارف کی محتاج نہیں ہیں۔ دنیا کے گوشے گوشے میں آپ کے تبلیغی مشن کام کر رہے ہیں۔ مولانا کیا چاہتے تھے۔ اور کس طرح چاہتے تھے اس کا صحیح علم آپ کے ارشادات اور ملفوظات سے حاصل کیا جاسکتا ہے۔ آپ کے ایک خاص معتقد مولانا محمد منظور نعمانی نے آپ کے ملفوظات کو مرتب فرمایا ہے۔ نعمانی صاحب کے مرتب کردہ ملفوظات سے میں کچھ اقتباسات پیش کروں گا جس سے یہ حقیقت نمایاں اور کھل کر سامنے آجائے گی کہ بانی تبلیغ کیا اور کس طرح چاہتے تھے آپ کے اس انداز کی انتہا اور جدوجہد کی آخری منزل کیا تھی۔

اب میں نمبر وار مولانا کے ملفوظات کی روشنی میں کچھ باتیں پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں۔

۱۔ تبلیغی جماعتیں تقریباً چالیس سال سے جس ڈھنگ پر کام کر رہی ہیں وہ حضرت مولانا ابیاس رحمۃ اللہ علیہ کی نگاہ میں ابتدائی اور معمولی قدم ہے منزل اور مقصد نہیں ہے ایک صحبت میں فرمایا۔

”ہماری اس تحریک کا اصل مقصد مسلمانوں کو جمیع مآجاربہ النبی سکھانا یعنی اسلام کے پورے اعتقادی و عملی نظام سے امت کو وابستہ کر دینا، یہ تو ہے ہمارا اصل مقصد رہی قافلوں کی یہ جہلت پھرت اور تبلیغی گشت سویہ اس مقصد کے لئے ابتدائی ذریعہ ہے اور کلمہ و نماز کی تلقین تو ہمارے نصاب کی الف۔ ب۔ ت ہے؛ ملاحظہ ہو ص ۳۳ اس کے بعد مک میں فرماتے ہیں۔

”میں سچ کہتا ہوں کہ ابھی تک اصل کام شروع نہیں ہوا جس دن شروع ہو جائے گا تو مسلمان سات سو برس پہلے کی حالت کی طرف لوٹ جائیں گے اور اگر کام شروع نہ ہوا بلکہ اسی حالت پر رہا جس پر اب تک ہے اور لوگوں نے اس کو بھی ہجرت تحریکات کے ایک تحریک سمجھ لیا اور کام کرنے والے اس راہ میں بھل گئے تو جو تھکے صدیوں میں آئے ہیں وہ ہینوں میں آجائیں گے۔ اس لئے اس کو سمجھنے کی ضرورت ہے۔“

نوٹ:- یہ عبارت صاف تبارہی ہے کہ مولانا مکمل دین جس میں عبادت۔ سیاست۔ تجارت۔ معاشرت۔ ثقافت اور کلچر وغیرہ شامل ہیں اس کی حکمت کے ساتھ تبلیغ چاہتے تھے۔

۲۔ مولانا اس حقیقت سے باخبر تھے کہ یہ اہم کام ان لوگوں سے انجام نہیں پاسکتا جو ملوں بھیتوں اور دکانوں سے چند چلے دینے کے لئے گھروں سے نکل آتے ہیں مولانا بخوبی واقف تھے کہ جب تک علماء ربانی، بانی مدارس۔ فقہاء اور صوفیاء جو اس راہ کے لشیب و فراز سے پوری طرح باخبر ہیں تنہا ان سے اس کام میں نہیں لگ جائیں گے یہ کام ہرگز پایہ تکمیل تک نہیں پہنچ سکے گا۔ یہ گشت اور چلے جس میں ہر طبقے کے لوگ شامل ہوتے ہیں ان سے صرف حرکت پیدا کی جاسکتی ہے اور اس حرکت سے ان لوگوں کو جو دراصل اس کام کو صحیح طریقے پر انجام دے سکتے ہیں متوجہ کیا جاسکتا ہے۔ قرآن بھی یہی کہتا ہے۔ فلو لا نفر من کل فرقة منهم طائفة انم آیت کا حاصل یہ ہے کہ ہر علاقے سے کچھ لوگ نکلیں اور تفقہ فی الدین حاصل کریں پھر اپنے

علاقوں میں اگر دین کی تبلیغ میں لگ جائیں چنانچہ مولانا فرماتے ہیں۔  
 ”اہل دین علماء و صلحا کو تبلیغی و اصلاحی جدوجہد میں شریک کرنے کی فکر زیادہ

سے زیادہ کرنی چاہئے۔“ ص ۳۷

دوسری جگہ مولانا فرماتے ہیں۔

”ہمارے کارکن جہاں بھی جائیں وہاں کے خفائی علماء و صلحا کی خدمت میں حافی کی کوششیں کریں۔ پھر اگر اس کے بعد وہ خود تمہاری طرف اور تمہارے کام کی طرف متوجہ ہوں تو ان سے سرپرستی اور خبر گیری کی درخواست کی جائے اور ان کے دنیا ادب و احترام کو بھری پوری نظر رکھتے ہوئے اپنی بات اس سے کہی جائے“ ص ۳۷-۳۸

مولانا ص ۳۸ میں فرماتے ہیں کہ۔

”علماء سے کہنا ہے کہ ان تبلیغی جماعتوں کی چلت بھرت اور محنت و کوشش سے عوام میں دین کی صرف طلب اور قدر ہی پیدا کی جاسکتی ہے اور ان کو دین کیچھنے پر آمادہ ہی کیا جاسکتا ہے۔ آگے دین کی تعلیم و تربیت کا کام علماء اور صلحا کی تلوی فرمائی ہی سے ہو سکتا ہے اس لئے آپ حضرات کی توجہات کی بڑی ضرورت ہے؟  
 ۳۔ مولانا کی دور رس نگاہ دیکھ رہی تھی کہ غنقریب الحاد و دہریت کا زور اور حملات پر ہونے والا ہے اور شدھی جیسی تحریکیں دوبارہ شروع ہونے والی ہیں اس لئے وہ ایسی زوردار جوابی تحریک شروع کرنی چاہتے تھے جس سے حملہ آور خود بخود سیدھی راہ اختیار کرنے پر مجبور ہو جائے۔ مولانا فرماتے ہیں۔

”دوستو! ابھی کام کا وقت باقی ہے غنقریب دین کے لئے دو زبردست خطرے پیش آئیں گے ایک تحریک شدھی کی طرح کفر کی تبلیغی کوشش جو جاہل عوام میں ہوگی اور دوسرا خطرہ ہے الحاد و دہریت کا جو مغربی حکومت و سیاست کے ساتھ ساتھ آرہا ہے۔ یہ دونوں گمراہیاں سیلاب کی طرح آئیں گی جو کچھ کرنا ہے ان کے آنے سے پہلے پہلے کر لو۔“ ص ۳۹

۴۔ مولانا تبلیغ میں عموم کے قابل تھے مولانا کا خیال تھا کہ دین کی دعوت عام ہو اور اس میں کسی قسم کی تفریق نہ برقی جائے۔ مولانا فرماتے ہیں۔

ہمارے بعض خاص حضرات میرے اس رویے سے ناراض ہیں کہ میں اس دینی کام کے سلسلہ میں ہر طرح اور ہر وضع کے لوگوں اور مسلمانوں کے ہر گروہ کے آدمیوں سے ملتا ہوں اور ملنا چاہتا ہوں اور اپنے لوگوں سے بھی ان کے ساتھ ملنے جلنے کو کہتا ہوں لیکن میں اپنے حضرات کی اس ناراضی کو سہنا اور ان کو معذور قرار دیتے ہوئے ان کو بھی اس طرف لانے کی پوری سعی کرتے رہنا شکر واجب کا ایک جزو سمجھتا ہوں۔ چون حق پر تو یا شد تو بر غلق یا ش۔ ان حضرات کا خیال ہے کہ یہ طرز عمل ہمارے حضرت نور اللہ مرقدہ کے طریقہ اور مذاق کے خلاف ہے۔ لیکن میرا کہنا یہ ہے کہ جس چیز کا دین کے لئے نافع اور نہایت مفید سونا دلاں اور تجربے سے معلوم ہو گیا۔ اس کو صرف اس لئے اختیار نہ کرنا کہ ہمارے شیخ نے یہ نہیں کیا۔ بڑی غلطی ہے شیخ ہی تو ہے خدا تو نہیں ہے۔ (۱۵۱ اور ۱۵۲)

نوٹ :- مولانا کے ارشاد سے یہ بات بھی واقع ہو گئی کہ مولانا کتاب و سنت کے مقابلے میں کسی دوسری شغیت کو معیار حق نہیں سمجھتے تھے۔ مولانا کے نزدیک کسی کا قول و ارشاد اسی وقت تک قابل قبول ہے جب تک وہ شریعت کے دائرے میں ہو اور اس کے اصولوں سے منحرف نہ ہو۔

۵۔ مولانا دین کے کام تقسیم کار کے اصول پر کرنا چاہتے تھے مولانا صرف دعاؤں کے الفاظ درست کر دینے کو کافی نہیں سمجھتے تھے مولانا چاہتے تھے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے کیا ہے وہی کچھ اسی طرح پر ہونے لگے۔ مولانا فرماتے ہیں۔

مسجد میں مسجد نبوی کی بیٹیاں ہیں اس لئے ان میں وہ سب کام ہونے چاہئیں جو حضور کی مسجد میں ہوتے تھے۔ حضور کی مسجد میں نماز کے علاوہ تعلیم و تربیت کا کام بھی ہوتا تھا۔ اور دین کی دعوت کے سلسلہ کے سب کام مسجد ہی سے ہوتے تھے۔ دین کی

تبلیغ یا تعلیم کے لئے وفود کی روانگی بھی مسجد ہی سے ہوتی تھی۔ یہاں تک کہ عساکر کا نظم بھی مسجد ہی سے ہوتا تھا ہم چاہتے ہیں کہ ہماری مسجدوں میں بھی اسی طریقے پر سب کام ہونے لگیں۔ ۵ ص ۱۱

نوٹ :- یہ عبارت صاف کہہ رہی ہے کہ ہر شخص سے اس کی صلاحیت کے مطابق کام لیا جائے اور تبلیغی جدوجہد صرف کلمہ اور نماز کی دعاؤں تک محدود نہ رہے۔

۶۔ مولانا چلے میں نکلنے کے لئے ان تمام لوگوں کے حقوق ادا کرنے کو ضروری سمجھتے تھے جو چلے میں نکلنے والوں پر شرعاً، عقلاً اور اخلاقاً واجب ہیں۔ اس خیال پر پھر چھوڑ دینا کہ ہمارے بعد بیوی بچوں کے جو حقوق ہم پر ہیں وہ فرشتے ادا کریں گے درست نہیں سمجھتے تھے۔ مولانا فرماتے ہیں۔

”جن لوگوں کے حقوق خدمت تم پر ہیں۔ اور جن کی اطاعت کرنا تمہارے لئے ضروری ہے۔

ان کی خدمت اور راحت کا انتظام کر کے اور انکو مطمئن کر کے اس کام میں نکلو۔ ۱۲ ص ۱۱

نوٹ :- آج کل تبلیغی جماعتیں حضرت مولانا کی اس ہدایت پر نگاہ نہیں رکھتیں اور عوام کو ہر حالت میں ساتھ دینے پر مجبور کرتی ہیں۔

۷۔ مولانا یہ چاہتے تھے کہ جو لوگ تبلیغ کے اہل ہیں وہ اپنے حلقے میں ہمہ وقت تبلیغ میں مشغول رہیں یہ چند دن کے اچھے چلے حرکت پیدا کرنے کے لئے ابتدائی قدم کے طور پر تھے۔ مولانا فرماتے ہیں۔

”اب یہ کہنا چھوڑ دو کہ تین دن دو۔ یا پانچ دن دو۔ یا سات دن دو۔ بس یکھو

کہ راستہ یہ ہے جو جتنا کرے گا اتنا پاوے گا اس کی کوئی حد اور سرانہیں ہے۔ ۱۳ ص ۱۱

۸۔ مولانا نے گشت کے ساتھ زبانی تبلیغ کا سلسلہ وسائل کی کمی اور بعض دوسری مجبوریوں کی وجہ سے عارضی طور پر اپنا یا تھا۔ ورنہ وہ اللہ کی بخشی ہوئی تمام موجودہ قوتوں سے اسلام پھیلانے کے خواہش مند تھے مولانا فرماتے ہیں۔

”میں اب تک اس کو پسند نہیں کرتا تھا کہ اس تبلیغی کام کے سلسلے میں کچھ زیادہ لکھا پڑھا

جائے اور تحریک کے ذریعہ اس کی دعوت دی جائے بلکہ میں اس کو منع کرتا رہا لیکن اب

میں کہتا ہوں کہ لکھا جائے اور تم بھی خوب لکھو۔" ص ۱۱  
 ۹۔ مولانا کا خیال تھا کہ ہم اپنی ساری قوتیں بھرپور لگا دیں گے تو اس کے بعد جو کمی رہ جائے گی اس کو اللہ اپنے وعدے کے مطابق ضرور پورا فرمادے گا۔ مولانا فرماتے ہیں۔

"سنت اللہ یہی ہے کہ اللہ کی مدد کے بھروسہ پر اپنی سعی و کوشش ہم کریں تو اللہ تعالیٰ ہماری کوشش اور حرکت میں اپنی مدد کو شامل کر دیتے ہیں۔ قرآن مجید کی آیت ویزوکم قوتہ الی قوتکم میں اسی طرف اشارہ ہے۔" ص ۱۱

۱۰۔ مولانا چاہتے تھے کہ جس طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کلمے سے ابتداء کی اور آہستہ آہستہ صحابہ کرام کو مکمل دین کا پابند بنا دیا۔ اسی انداز پر تبلیغی جماعتیں کام کریں۔ مولانا فرماتے ہیں۔  
 "میں چاہتا ہوں کہ اب میوات میں فالقن (یعنی تقسیم میراث کے شرعی طریق) کو زندہ کرنے اور رواج دینے کی طرف خاص توجہ کی جائے۔ اور اب جو تبلیغی وفود وہاں جائیں وہ فالقن کے باب کے وعدوں اور وعیدوں کو خوب یاد کر کے جائیں۔"

۱۱۔ مولانا چاہتے تھے کہ دین کے کام باہمی مشورے سے انجام پائیں تاکہ امت شخفیت پرستی اور پرپرستی کے فتنے سے محفوظ رہے۔ مولانا فرماتے ہیں۔

"ہمارے اس کام میں اخلاص اور صدق دلی کے ساتھ اجتماعیت اور شورعی بنیم کی (یعنی مل جل کر اور باہمی مشورے سے کام کرنے کی) بڑی ضرورت ہے اور اس کے بغیر بڑا خطرہ ہے۔"

بعض خدام کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا۔

"حضرت فاروق اعظم حضرت ابو عبیدہؓ اور حضرت معاذؓ سے فرماتے تھے کہ میں تمہاری نگرانی سے مستغنی نہیں ہوں میں بھی آپ لوگوں سے یہی کہتا ہوں کہ میرے احوال پر نظر رکھتے جوابات ٹوکنے کی ہوا اس پر ٹوکنے۔" ص ۱۲

۱۲۔ مولانا کا خیال تھا کہ دین کے تمام خدام اپنی صلاحیتوں کے مطابق دین کی خدمت کریں ہر خادم دین دوست

خادم کی خوبصورتی پر نگاہ رکھے اس کی ذاتی اور پرائیویٹ کمزوریوں کی ٹوہ میں نہ رہے مولانا غالباً مولانا مودودیؒ کے سلسلے میں قلم لیتے ہیں۔

”میں تو ان کا قدرداں ہوں اگر ان میں کوئی کمزوری ہو تو میں اس کا علم بھی حاصل کرنا نہیں چاہتا۔ یہ معاملہ اللہ کا ہے۔ شاید ان کے پاس اس کا کوئی عذر ہو۔ ہم کو تو علم حکم یہ ہے کہ دعائیں کرو۔ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴿١٠٠﴾“  
نوٹ ۱۔ اگرچہ مولانا منظور نعمانی صاحب نے نام ظاہر نہیں فرمایا لیکن انداز تحریر سے یہ بات واضح ہے کہ حضرت مولانا الیاس رحمۃ اللہ علیہ نے یہ کلمات مولانا مودودی کے حق میں ارشاد فرمائے۔

نوٹ ۲۔ اہل اللہ کا طور و طریقہ ایسا ہی ہوا کرتا ہے۔ کتنے پاکیزہ ہیں مولانا کے خیالات اور کتنا سچے ہیں مولانا کا طرز عمل۔ کاش مولانا منظور نعمانی و مولانا ابوالحسن علی ندوی مولانا کے جو خاص معتقدین میں سے ہیں اس کو اپنا۔  
۱۳۔ مولانا کے ملفوظات سے یہ حقیقت صاف عیاں ہے کہ مولانا کے پیش نظر تبلیغ کا ایک ایسا وسیع جامع ہمہ گیر اور بلند تر لقب العین تھا جس کی گہرائیوں تک رسائی ہر کس و ناکس کی قوت سے باہر ہے مولانا منظور نعمانی صاحب اگرچہ جی علم اور تجربہ کار ہیں مگر مولانا کی نگاہ میں وہ بھی ان بلندیوں تک پہنچنے سے قاصر تھے جہاں تک مولانا کی نگاہ دور رس پہنچ رہی تھی۔ مولانا منظور نعمانی کو مخاطب کر کے فرماتے ہیں۔

”میں چاہتا ہوں کہ تم کچھ دنوں میرے پاس رہو تو میری منشا کو سمجھو گے۔ دوا کر نہیں سمجھ سکتے یہ میں جانتا ہوں کہ تم تبلیغ میں حصہ لیتے ہو۔ جلسوں میں تقریر کرتے ہو۔ تمہاری تقریر سے نفع بھی ہوتا ہے۔ مگر یہ تبلیغ وہ نہیں جو میں چاہتا ہوں۔“

نوٹ ۳۔ جب صورت حال یہ ہے تو عوام کو آزاد چھوڑ دینا کہ وہ اپنی صواب دید سے جس طرح چاہیں اس کام کو آگے بڑھائیں مولانا کے مشن کو نقصان پہنچانے کے لیے معنی ہے۔ اس لئے امیر جماعت کو برابر اہل علم و فکر سے صلاح و مشورہ کر کے اس کام کی دیکھ بھال کرنی چاہئے۔

۱۴۔ مولانا کے تبلیغی مشن کی ایک بڑی غرض امت میں اتحاد، میل ملاپ، الفت و محبت اور مرکزیت پیدا کرنی تھی مولانا خوب سمجھتے تھے کہ تبلیغ ہی وہ نقطہ ہے جس پر پوری ملت اکٹھا ہو سکتی ہے۔ اس لئے وہ اس دائرہ

کو اتنا وسیع کرنا چاہتے تھے کہ ساری امت اس کے آغوش میں آجائے اور امت کا ہر فرد اپنی صلاحیت کے مطابق اس کام میں لگ جائے مولانا فرماتے ہیں۔

۔ اپنی اس تحریک سے ہم ہر جگہ علماء و اہل دین اور دنیا داروں میں میل ملاپ اور صلح و آشتی بھی کرنا چاہتے ہیں نیز خود علماء اور اہل دین کے مختلف حلقوں میں الفت محبت اور تعاون و یکگانگت پیدا کرنا اس سلسلہ میں ہمارے پیش نظر ملکہ ہمارا اہم مقصد ہے اور یہ دینی دعوت ہی انشاء اللہ اس کا ذریعہ و وسیلہ بنے گی۔ افراد اور جماعتوں میں اختلافات اعراض ہی کے اختلاف سے تو پیدا ہوتے اور ترقی کرتے ہیں ہم مسلمانوں کے تمام گروہوں کو دین کے کام میں لگانے اور خدمت دین کو ان کا سب سے اعلیٰ مقصد و بنائے کی اس طرح کوشش کرنا چاہتے ہیں کہ ان کے جذبات اور طریق عمل میں موافقت ہو جائے۔ صلح و صلح

نوٹ :- افسوس صد افسوس آج تبلیغی جماعتوں کا طرز عمل مولانا کی تمنا اور آرزو کے بالکل برعکس ہے تبلیغی جماعت دیگر فرقوں کی طرح ایک فرقہ بن چکی ہے اور اس میں بھی وہی بیاباں گھس رہی ہیں جو فرقہ بندی کا طرہ امتیاز اور لوازم سمجھی جاتی ہیں تبلیغ کے ذمہ داروں کو اس طرف پوری توجہ کرنی چاہئے۔

میں نے جو کچھ لکھا ہے اس کا مقصد تبلیغی جماعتوں کی محنت اور خدمات کی تنقید نہیں ہے۔ مقصد صرف یہ ہے کہ تبلیغی جماعتیں اپنے بانی اور رہنما کی ہدایات اور ارشادات کی روشنی میں اس منزل تک پہنچنے کی کوشش کریں جس کی نشاندہی وہ اپنی زندگی میں واضح طور پر فرما چکے ہیں تبلیغی جماعت کا چالیس سال سے ایک ایسی سطح پینچر رہنا جو مولانا کی نگاہ میں صرف الف۔ ب۔ کا درجہ رکھتی ہے قابل افسوس اور حیرتناک ہے۔ میرے خیال میں جماعت کی یہ سست روی مولانا کی بلند آرزوؤں اور تمناؤں کا حقیقت میں بخون ہے۔

آج بعض دوسری مسلم جماعتوں کا تبلیغی جماعتوں سے جو قدرے اختلاف ہے اس کی بنیاد بھی محمود اور سست روی ہے تبلیغی جماعتیں اسی کو اپنی بڑی کامیابی سمجھ رہی ہیں کہ کچھ عرب، انگریز، افریقین وغیرہ چلے



دے رہے ہیں اور دور دراز ملکوں میں آ جا رہے ہیں حالانکہ مولانا کی نگاہ میں حقیقی کامیابی اس وقت حاصل ہوگی جب ملت کے ذہین اور باصلاحیت افراد اس کام میں منسلک ہو کر روحانی اور مادی قوتوں سے اسلام کی اشاعت میں منہمک ہو جائیں گے اس وقت تبلیغ کی برکات سے ساری دنیا کے انسان منتفید ہونے لگیں گے۔ قرآن کا پیغام بلا تفریق گھر گھر حکمت اور سلیقے سے مختلف زبانوں میں پہنچنے لگے گا۔

مسلم ممالک سے قص و سرود کے پروگرام کے بجائے کتاب و سنت کی حکیمانہ تعلیم ریڈیو اسٹیشنوں سے نشر ہونے لگیں گی۔ اور مسلم ملکوں کی بے پناہ دولت ناپاک کلچر اور ثقافت کے بجائے مولفۃ القلوب کی تالیف قلب پر صرف ہونے لگے گی۔ کاش کہ امت مسلمہ مولانا مرحوم کے ملفوظات کی قدر کرے اور ان کی حکیمانہ ہدایات اور ارشادات پر جو کتاب و سنت کی روشنی پر مبنی ہیں عمل پیرا ہو۔

**خلاصہ کلام** حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور تبلیغ جس طرح عام تھی تبلیغی جماعتوں کو بھی وہی رنگ اختیار کرنا چاہئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چند افراد کو لے کر جب عمومی انداز پر کام کیا تو پھر تبلیغی جماعتیں لاکھوں تخلص تجربے کار اور ذی علم افراد کو لے کر اس انداز پر کام کیوں نہیں کر سکتیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تبلیغی نصاب قرآن مجید تھا اور اسی نصاب سے صحابہ جیسی جماعت پیدا ہوئی۔

فذاکریا القرآن من یخاف وعید۔ اے محمد قرآن کو تذکیر کا ذریعہ بناؤ۔ تبلیغی جماعتوں کو بھی مسلمانوں کی اصلاح اور غیر مسلموں کی تبلیغ میں قرآن کی معجزانہ قوت سے کام لینا چاہئے۔ قرآن کی تشریح ہر دور میں اپنا لوہا منوا چکی ہے اس لئے ایسی قوت کو نظر انداز کر کے صرف زبانی جمع خراج سے کام لینا دانشمندی نہیں ہے مشرکانہ عقائد و اعمال پر ضرب پہلے لگانی چاہئے جس طرح انبیاء نے لگائی اور اسی وجہ سے ان کو مصائب برداشت کرنے پڑے۔ مصائب سے بچنے کے لئے فضائل کے دامن میں پناہ لینی انبیاء کی روش سے سراسر انحراف اور شیوہ مردانگی نہیں ہے۔

آئین جواں مرداں حق گوئی و بے باکی اللہ کے شہیدوں کو آتی نہیں رو باہی جب تک عقائد درست نہ ہوں فضائل تک رسائی ممکن نہیں انبیاء نے عقائد پہلے درست کئے فضائل

بعد میں بیان کئے۔ عام مسلمانوں کا فرض ہے کہ تبلیغی جماعتوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے رنگا ڈھنگ پر کام کرنے کے لئے متوجہ کریں تاکہ ملی دولت، محنت، قوت اور وقت کا صحیح طور پر استعمال ہو سکے۔

موجودہ دور میں ڈھنگ سے تبلیغی کام کرنے کے لئے ٹرینڈ  
**مرکزی مدارس سے درخواست** اور تربیت یافتہ ایک ٹیم کی ضرورت ہے ۱۹۷۷ء میں

میں "تقدایہ مقترحات ہامۃ حول الداعۃ الاسلامیۃ" کے عنوان سے ایک عربی رسالہ شائع کر کے اہل علم کی خدمت میں پیش کر چکا ہوں جس میں میں نے وضاحت کے ساتھ لکھا ہے کہ ملت کی بڑی درسگاہوں کو خواہ وہ عرب میں ہوں یا عجم میں اپنے فارغین کو صحیح لائسنسوں پر تبلیغی خدمات انجام دینے کے لئے ایک خاص شعبہ کھولنا چاہئے۔ جس میں عیسائیت، بودھ مت اور ہندو مذہب کے مذہبی لٹریچر کا تحقیقی مطالعہ کرایا جائے اور سنسکرت اور انگریزی زبان کی ضرورت کے بقدر تعلیم دی جائے۔ تاکہ اسلامی علوم کے ساتھ ساتھ طلبہ ان مذاہب سے بھی پوری طرح باخبر ہوں اور ان مذاہب کے ماننے والوں پر خود ان کے مذہبی لٹریچر سے حکمت کے ساتھ انتہام حجت کر سکیں۔ خوشی کی بات ہے کہ مذاویۃ العلماء نے سب سے پہلے اس سلسلہ میں قدم اٹھایا ہے۔ اور عیسائیت پر طلبہ کو تیار کرنے کے لئے ایک شعبہ قائم کر دیا ہے اور آئندہ ہندو مذہب کے سلسلے میں قدم اٹھانے کا بھی خیال رکھتا ہے۔

خدا کرے ہمارے وہ تمام مدارس جو اس کام کے لئے وسائل رکھتے ہیں اس طرف متوجہ ہو جائیں تاکہ دین کی ایک اہم ضرورت پوری ہو جائے۔ وَاللّٰہُ وَلِیُّ الْمُتَوَفِّیِّ

## جامعہ سکفینہ

۱۳ رجب الاول ۱۴۱۷ھ مطابق ۳۰ دسمبر ۱۹۹۶ء تا ۶ جنوری ۱۹۸۳ء کو جامعہ سکفینہ بنارس کا ششماہی امتحان ہوا۔ اور پندرہ دن کی تعطیل کے بعد ۲۲ جنوری ۱۹۸۳ء سے جامعہ دوبارہ کھل گیا۔

# الْإِسْلَامُ التَّوَعُّتُ الْإِسْلَامِيَّةُ فِي الْحَجَّةِ

## کی دعوتی و اصلاحی سرگرمیاں

ڈاکٹر مقتدیٰ حسن ازہری

دین کی نشر و اشاعت کا کام مسلم علماء و عوام نے ہر دور میں انجام دیا، اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور مبلغین کی کوششوں اور اخلاص سے دعوت حق ہر جگہ پہنچی اور طالبانِ رشد و ہدایت کو صحیح راہ پر چلنے کی توفیق ملی۔ یہ رکبِ کیم کا وعدہ تھا، اور آئندہ بھی ایسا ہی ہوگا۔

دعوت کی تازہ بخ پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ دیگر امور کی طرح اس فرض کی ادائیگی میں بھی انفرادی کوششوں کے مقابلہ میں اجتماعی جدوجہد اور منصوبہ بندی کو زیادہ اہمیت و تاثیر حاصل ہے۔ دعوت کا کام جب اجتماعی طور پر ہوتا ہے تو اس میں برکت و قوت کا احساس ہوتا ہے، قرآن کریم نے اسی لیے اجتماعی کوشش پر زیادہ تر زور دیا ہے۔ اگرچہ انفرادی کوشش کو نظر انداز نہیں کیا گیا ہے۔ کیوں کہ اسلام میں ہر فرد کو مستقل طور پر امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا مکلف قرار دیا گیا ہے۔

تبلیغ کے کام میں اجتماعی کوششوں کی تاثیر اس وقت دوچند ہو جاتی ہے جب اسے کسی حکومت کی حمایت و سرپرستی حاصل ہوتی ہے، اسلامی تاریخ کے طویل دور میں دعوتِ دین کی نشر و اشاعت کے سلسلہ میں حکومتوں کا کردار بہت زیادہ روشن نہیں۔ لیکن پھر بھی بعض ایسی حکومتیں ضرور نظر آتی ہیں جنہیں دعوتی ذمہ داریوں کا پورا احساس تھا اور انھوں نے حکومت و ذرائعِ روانی کے ساتھ ساتھ اس پہلو پر بھی پوری توجہ دی، اور اس توجہ کے باعث دعوت کا کام بڑی شان و شوکت کے ساتھ آگے بڑھا۔

جدید دور میں دعوت و تبلیغ کی سرپرستی کے لیے سعودی حکومت نے بہترین مثال قائم کی ہے، اور اس کی کوششوں کو خاص اہمیت اس لیے بھی حاصل ہے کہ دین کی اشاعت کے ساتھ ساتھ اس کے پیش نظر مسلمانوں کی وہ حالت بھی ہے جس میں وہ کتاب و سنت سے دوری اور فکری افلاس نیز عقیدہ و جمود کے باعث گرفتار ہیں۔ سعودی حکومت حتی الامکان یہ کوشش کرتی ہے کہ مسلمانوں کو صحیح عقیدہ کا پابند بنایا جائے اور ان میں پھیلی ہوئی بدعات و خرافات سے ان کو نجات دی جائے۔ اسی وجہ سے مسلمانوں کا ایک گروہ اس حکومت سے ہمیشہ ناراض رہتا ہے اور موقع بہ موقع ان کے خلاف آواز اٹھاتا رہتا ہے۔

ہندوستان میں بھی اس فرقہ کے لوگ کبھی کبھی جھنڈے لیے ہوئے دوچارا خرد کی ٹولی میں سفارتخانہ یا تو قنصل خانہ کے ارد گرد خاک اڑاتے نظر آتے ہیں، ان کا یہ مطالبہ ہوتا ہے کہ سعودی حکومت ان عقائد و نظریات کی حمایت کرے جن کے وہ پابند ہیں اور کتاب و سنت کی صحیح تعلیمات کو لوگوں تک پہنچانے کا کام چھوڑ دے۔

صلوے مانڈے پر نظر رکھتے والوں کی یہ ٹولی اسی دن سے سعودی حکومت کے خلاف آواز اٹھا رہی ہے۔ جبکہ اس حکومت نے عربی شریعت کی سر زمین اور اپنی پوری قلم و کوثر کے بدعت سے پاک کرنے کا عزم کیا تھا۔ اس ٹولی کو اس لیے بھی زیادہ حوصلہ ملا کہ ہندوستان میں جماعت احمدیہ کے علاوہ کسی اور جماعت نے عقیدہ کی اہمیت اور ذکر و عمل کی استواری پر زور نہیں دیا اور مسلمانوں کی صفوں سے شرک و بدعت کو دور کرنے کے لیے ایسی کوشش نہیں کی جیسا ماحول کا تقاضا تھا، اور اسی کا نتیجہ ہے کہ آج بھی اس ہندوستان میں جہاں شریعت سے دین اور دینی علوم کا پرہیز ہے، مزاروں اور ضائقا ہوں کی بڑی تعداد موجود ہے، اور سالانہ عرسوں میں لاکھوں کی تعداد میں مسلمان ان مزاروں پر جلتے ہیں اور قبروں پر ماتھے ٹیک کر دے مانگتے ہیں۔ اولیاء و صلحاء کے نام کی دہائی دیتے ہیں اور اسی سے حاجت روائی کی درخواست کرتے ہیں۔ شرک و کفر کی اس گرم بازاری اور عقیدہ توہید کی مسلمانوں کے ہاتھوں کھلی بے حرمتی کی اس فضا میں حکومت الہیہ کی باتیں کرنے اور اصلاح و تزکیہ کے لیے جلیوں میں دقت لگانے سے اگر کوئی توقع رکھی جائے تو کیا یہ مرتجح ظلم اور سنت الہیہ سے نادانیت کی دلیل نہیں ہے؟ براہنت اور مصلحت سے دعوت کا کام نہ پہلے انجام پالیتا ہے نہ آج انجام پاسکتا ہے۔

بعض کوتاہ بین یہ کہتے ہیں کہ اسلامی تاریخ میں عقیدہ و عمل کی بعض جزئیات اور شریعت کے کسی ایک حکم پر عمل اور اس موقف کی تائید و حمایت کے لیے ائمہ دین میں سے حضرت ام مالک، ام احمد بن حنبل، ام بخاری اور امام ابن تیمیہ وغیرہ

رحیم اللہ تعالیٰ نے جو جہادانہ اور فیصلہ کن رویہ اختیار کیا، اس میں ان کی طبعی افتاد کا دخل تھا اور دین کی حمایت کے لیے ایسے سخت موقف کی ضرورت نہ تھی: (کبرت کلمۃ تخرج من افواهہم) دین سے محبت اور اس کے مقاصد و احکام کی اصل روح کی معرفت و واقفیت کے جس مقام پر یہ بزرگان دین پہنچے ہوئے تھے وہاں پہنچ کر کوئی دیکھے کہ ایسی حالت میں دین کی محبت رکھنے والے دل پر کیا گزرتی ہے؟ منافع و مصلح سے بھری ہوئی دنیا اور مریدین و قدر دانوں کے بھر مٹ میں بیٹھ کر اس ماحول و احاس کا تصور یہ گز نہیں ہو سکتا جس سے ان نازشانی علم و دین کو سابقہ تھا اور جس میں انھوں نے دینی غیرت و حمیت اور استقلال و ثبات قدمی کے وہ زندہ بساویہ بکھوئے پیش کیے تھے۔

سعودی حکومت کی دعوتی سرگرمیوں کے ضمن میں سبلہ معتمدینہ کے طور پر آنے والی یہ سطر میں کچھ طویل ہو گئیں اور بے ساختہ نوک قلم پر یہ باتیں آگئیں جس کا اصل سبب تلخس و انتہا رکاوہ سلسلہ ہے جسے بعض حلقے دانستہ طور پر اس وقت پھر شریعہ کر رہے ہیں، کیونکہ اسلام کے صحیح عقائد و تعلیمات کی اشاعت سے انھیں اپنے مفاد کی دیواریں ملتی نظر آرہی ہیں۔ اگر غور سے دیکھا جائے تو ائمہ دین نے اسلام کے عقائد و احکام کی ترجیحی کے سلسلہ میں جو موقف اختیار کیا تھا اس کی توضیح و تائید کے لیے جس قدر لکھا جائے کم ہے، اس وقت ملت اسلامیہ کو فکر و عمل کی جن الجھنوں میں مبتلا کر دیا گیا ہے اس سے نجات کی صرف یہی صورت ہے کہ اس حقیقی اسلام کو دنیا کے سامنے لایا جائے جسے رسول اکرمؐ نے صحابہ کرامؓ کو بتایا اور سکھایا تھا اور جسے نص طبعی کے ذریعہ آپؐ نے امت مسلمہ کے لیے اسوہ قرار دیا ہے، اس طرح کی گفتگو کے موقع پر سعودی حکومت کا نام اسی لیے زبان پر آتا ہے کہ اس حکومت کی توجہ اس پہلو پر زیادہ ہے۔ یوں تو اس حکومت کی علمی و تبلیغی کوششوں کا دائرہ بہت وسیع ہے اور سعودی عرب کے متعدد اداروں اور یونیورسٹیوں کے تحقیقی شعبوں کے علاوہ ملک سے باہر ایک بڑی تعداد میں موجود علمی و تبلیغی ادارے اور مبلغین و دعاۃ دعوت و تبلیغ کی خدمات انجام دے رہے ہیں۔ لیکن اس وقت ہم صرف اُن سے متعلق سعودی حکومت کے ایک ادارہ:

## التوحیۃ الاسلامیۃ فی الحج

کا مختصر تعارف اور اس کی سرگرمیوں سے متعلق اپنے تاثرات کا ذکر کرنا چاہتے ہیں، اس تذکرہ میں واقعات و خدمات کا استقصار مقصود نہیں، نہ ہی مبالغہ آرائی سے کام لیا گیا ہے، چنانچہ دیدہ واقعات سے بعض نتائج اخذ

کرنے کی کوشش کی گئی ہے اور اس کی مناسبت یہ ہے کہ سالانہ مہم کے سچ میں راقم کو مذکورہ ادارہ میں بعض خدمات انجام دینے کا موقع ملا، اور اس کی سرگرمیوں سے واقفیت حاصل ہوئی۔

ادارة التوعية الإسلامية ادارات البحوث العلمیة والآثار والدعوة والارشاد کی پریزیڈنسی کے ماتحت کام کرنے والا ایک ادارہ ہے۔ پریزیڈنسی کے صدر اعلیٰ علامہ شیخ عبدالعزیز بن عبداللہ بن باز حفظہ اللہ تعالیٰ ہیں اور اس کا صدر دفتر ریاض میں واقع ہے، اگرچہ میں چند ماہ اعلیٰ عہدیداران طائف منتقل ہو جاتے ہیں اور سچ کے ایم میں کہ مکہ میں قیام کرتے ہیں۔ ادارات البحوث کی سرگرمیاں متنوع اور اس کا دائرہ کار انتہائی وسیع ہے۔ دنیا کے مختلف حصوں میں مسلمانوں کے مسائل سے ان کو دلچسپی اور ان کی اعتقادی و عملی اصلاح پر توجہ ہے، اس ادارہ کی طرف سے بڑی تعداد میں علماء و مبلغین مختلف براعظموں میں تبلیغ دین کی خدمت انجام دے رہے ہیں۔ یہاں سے مختلف ممالک کو وفد بھیجے جاتے ہیں جو مسلمانوں کے حالات کا جائزہ لیتے ہیں۔ اور ان کی فکری و عملی حالت سے متعلق رپورٹیں تیار کر کے ذمہ داروں کو پیش کرتے ہیں۔ جس جگہ مسلمانوں کو گمراہ کرنے یا ان کے دین پر کسی طرح کا حملہ کرنے کی کوئی سازش ہوتی ہے، اس کی ممانعت اور تدارک کے لیے یہ مبلغین ذمہ داروں کو متوجہ کرتے ہیں۔ مختلف ممالک میں عیسائی مشنریاں قادیانی فرقہ کے لوگ، کمیونسٹ اور اہل بدعت و الحاد سیدھے سادے مسلمانوں کو اپنا نشانہ بنانے کی کوشش کرتے رہتے ہیں، اس طرح کی کوششوں پر بھی ادارات البحوث کی نظر ہوتی ہے اور ایسے خطرات سے مسلمانوں کو محفوظ رکھنے کے لیے وہ بروقت اقدام کرتا ہے۔ اس ادارہ میں ممتاز و بالہیرت علماء کی ایک مجلس ہے جو مسلمانوں کو پیش آنے والے نئے نئے مسائل پر غور کر کے کتاب و سنت کی روشنی میں ان کا صحیح حل پیش کرتی ہے اور اس طرح کے فتوے اور مقالات کتابی صورت میں یا میگزین کی صورت میں شائع ہوتے ہیں۔

چونکہ سچ میں دنیا بھر کے مسلمان سر زمین حرمین شریفین پر جمع ہو کر اسلام کے ایک اہم رکن کو ادا کرتے ہیں۔ اور ان میں بہت بڑی تعداد ایسے مسلمانوں کی ہوتی ہے جو اس اہم عبادت کے ضروری مسائل اور عقیدہ و عمل کی بہت سی باتیں نہیں جانتے اس لیے ادارات البحوث العلمیة والدعوة والآثار نے سجاد کرم کی رہنمائی، ان کی فکری و عملی سیلاری اور سچ جیسی اہم عبادت کو صحیح طور پر ادا کرنے کی صورت سے سجاد کو واقف کرانے کے لیے ادارة التوعية الإسلامية فی الحج قائم کیا ہے۔ اس ادارہ نے اپنے قیام کے بعد سجاد کے لیے انتہائی اہم خدمات انجام دی ہیں اور دینی حیثیت سے ان پر زبردست احسان کیا ہے۔ اپنے قیام کے بعد سے اب تک اس ادارہ نے جو کارنامے انجام دیے ہیں، ان تمام کا

اساطہ کسی ایک مضمون میں مشتمل ہے۔ ان سطور میں صرف ۱۲۰ لکھ کے حج میں ادارہ کی خدمات کا سرسری تعارف پیش کیا جا رہا ہے۔

التوعية الإسلامية فی الحج کا صدر دفتر مکہ مکرمہ کے ایک محلہ شہرہ میں واقع ہے۔ یہاں سے حج کے مسائل پر مشتمل ایک میگزین "مجلة التوعية الإسلامية" کے نام سے نکلتا ہے جس کے بارہ شمارے حج کے مہینوں ہی میں شائع ہو جاتے ہیں۔ مذکورہ سال حج میں اس میگزین کے دو لاکھ چالیس ہزار شمارے تین زبانوں میں شائع ہوئے تھے۔ مختلف موضوعات پر اسلامی تبلیغی نشریوں کی تعداد چار لاکھ بیس ہزار تک پہنچتی ہے۔

عقودہ و اخلاق کے موضوع پر مختلف زبانوں میں شائع ہونے والی کتابوں کی تعداد سترہ لاکھ ہے۔ شیخ عبد العزیز بن باز حفظہ اللہ کی کتاب التحيات والایضاح کے نسخے تین زبانوں میں بڑی تعداد میں شائع ہوئے۔ واضح ہے کہ مذکورہ تمام کتابیں اور میگزین و نشریات حجاج کو بلا قیمت مہیا کیے جاتے ہیں۔ اور مختلف مقامات پر ان کی تقسیم کا انتظام ہوتا ہے۔

ادارہ نے ایک منفعت بخش خدمت یہ انجام دی کہ وزارت نشر و اشاعت کے تعاون سے ایم حج میں ٹیلیوژن پر چار زبانوں میں روزانہ دینی و ثقافتی پروگرام پیش کیے اور مختلف تقریریں ریڈیو اور ٹیلی ویژن سے نشر کیں مختلف زبانوں میں رہنما کتبے اور تختیاں نصب کرائیں۔

چھ مقامی اخبارات میں حج اور اسلامی موضوعات سے متعلق مضامین، مقالے اور انٹرویو شائع کیے، ہر تبار میں روزانہ ان مضامین و مقالات کے لیے ایک صفحہ مخصوص ہوتا تھا۔ اس شعبہ میں کام کرنے والے سعودی علماء و دانش پر ازوں کی ایک کمیٹی تھی جو تمام ضروری مقالات و مضامین تیار کر کے اخبارات کے حوالہ کرتی تھی۔ راقم کو اسی کمیٹی میں خدمت انجام دینے کا موقع ملا تھا۔

مکہ مکرمہ و مدینہ منورہ کے حرم، حجاج کے اجتماع کے دو بڑے مقامات اور احرام کی میتقاتوں پر ادارہ کی طرف سے کل ۵۰ مستقل مرکز قائم تھے۔ کچھ ٹولیاں ایسی بھی تھیں جو شہر کی مسجدوں میں تبلیغ و تقریر کا ذریعہ انجام دیتی تھیں مئی میں ادارہ نے کل سترہ مرکز قائم کیے تھے، جہاں پر مختلف اوقات میں تقریروں اور استغفار کے جوابات کا انتظام تھا۔ عرفات میں بھی پانچ مرکز قائم تھے، اور مختلف ٹولیاں حجاج کے ٹیموں میں جا کر انھیں مسائل و احکام کی تعلیم دیتی تھیں۔ مئی اور عرفات کے مقام پر دنیا کے مختلف حصوں سے آئے ہوئے مختلف رنگ و نسل کے اور زبان و درجہ کے

لوگوں سے مل کر جو لوگ تسلیم و تبلیغ کا کام انجام دیتے ہیں ان کے تاثرات عجیب و غریب ہوتے ہیں۔ ایک بات تو یہ سامنے آتی ہے کہ حج میں شریک ہونے والوں کی ایک بڑی تعداد حج اور دین کے دوسرے اہم بنیادی مسائل سے ناواقف ہوتی ہے، اور اسے یہ بھی نہیں معلوم ہوتا کہ حج کن اعمال و عبادات سے عبارت ہے، دوسرا تاثر یہ قائم ہوتا ہے کہ مسلمان عام طور پر قرآن و حدیث سے ثابت شدہ صحیح مسلم کو جاننا چاہتا ہے اور اسے ائمہ و بزرگان کی آراء و اقوال سے کوئی سروکار نہیں نظر آتا اور یہیں سے یہ یقین ہو جاتا ہے کہ فروع کے نام پر مسلمانوں میں افتراق و انتشار موجود ہوئے کا اصل سبب کیا ہے؟ اس مقدس سرزمین پر کچھ لوگ ایسے بھی نظر آتے ہیں جنہیں برہمن شریعین میں بھی بدعات و خرافات کے کام انجام دینے پر امرار ہوتا ہے اور ہر طرح کی دلیل و انہام و تفہیم کے باوجود وہ اپنی منہ پراڑے رہتے ہیں۔ کتنے بد نصیب ایسے ہوتے ہیں جو اپنی کچ فہمی اور تعصب و حق دشمنی سے امام حرم کے کچھ جماعت کے ساتھ نماز نہیں ادا کرتے، کچھ معذور اور قریب خوردہ لیے ہوتے ہیں جو بدعت کے کاموں کو نگراں انخاص سے پھپھپ پھپ کر انجام دیتے ہیں۔ یہی افسوس کا مقام ہے کہ اسلام کی نظر میں دنیا کے سب سے مقدس اور مبارک مقام پر بھی پہنچ کر انسان کس طرح ہوا و ہوس کا شکار بنا رہا ہے اور کس طرح شیطان اس کو اپنے قبضہ میں رکھتا ہے۔ جاہلوں پر رونا نہیں، رونا تو ان کم سوادوں پر ہے جو علم کے زعم میں مبتلا ہو کر اس طرح کی حرکتیں کرتے ہیں اور کتاب و سنت کی صحیحہ اور واضح تعلیمات کی تاویل و تحریف کے مرکب بنتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو فکرو عمل کی گمراہیوں سے محفوظ رکھے۔

ادارۃ التوحید نے ۲۰۲۰ء کے حج میں تبلیغ و اصلاح کی خدمات انجام دینے کے لیے کل دو سو تینتالیس (۲۳۵) علماء و مبلغین اور اکیاون طلبہ کو مدعو کیا تھا۔ مبلغین میں ۷۳ سعودی حکومت کے مختلف اداروں سے آئے تھے اور ۶۹ علماء دیگر ۲۲ ممالک سے مدعو کیے گئے تھے۔ ان سب نے اپنی خدمات کا سلسلہ مودتہ ۱۰ روزی قعدہ سے شروع کیا تھا اور وہ دی الجوف کے انتقام تک جاری رہا۔ یہ خدمات مساجد اور عام اجتماع گاہوں کے درس، تقاریر، قادی اور ریڈیو ٹیلی ویژن کے پروگرام سے عبارت تھیں۔ ان میں تقاریر کا وہ سلسلہ اہم تھا جو مبنی میں تو عید اسلامیہ کے صدر مقام پر منعقد ہوا تھا۔ اس پروگرام میں عالم اسلام کے چوٹی کے علمائے تفریحیں کہیں اور مجالسِ مذاکرہ میں اپنے خیالات کا اظہار فرمایا قارئین کے استفادہ کے لیے ذیل میں ہم بعض عنادین ذکر کرتے ہیں۔

تقاریر کے عنوانات

(۱): اسلام رسولوں کا دین۔ (۲): مسلمانوں پر کافروں کے تسلط کے اسباب و سبب۔ (۳): اسلام کا تعلق دیگر مذاہب سے



(۴) اسلام میں تہذیب و تمدن کے عناصر (۵) اسلامی عقیدہ اور معاشرہ پر اس کا اثر (۶) قرآن کریم کی روشنی میں ہجرت کی حقیقت - (۷) اسلامی قانون اور انسانی مفاد - (۸) وحی دوم یعنی سنت نبویہ - (۹) قرآن کریم میں دعوت کی بنیادیں - مجالس مذاکرہ کے عنوانات -

(۱) اسلام نے شرک کی راہوں کو کیوں مسدود کیا ؟ (۲) مسلم معاشرہ میں عورت کا کردار (۳) موجودہ جاہلیت کے خدوخال (۴) عزت و سربلندی: مفہوم و اسباب - (۵) نوجوانوں پر اسلام کی توجہ

ان میں سے بیشتر تقریروں اور مجالس مذاکرہ میں راقم کو شرکت کی توفیق ملی - جس پیر نے سب سے زیادہ متاثر کیا وہ علامہ کا ملامت آواز بیان اور دلکش و بلیغ اسلوب تھا - تقریریں طویل نہیں ہوتی تھیں، لیکن جوابات بھی کبھی باقی تھی کتاب سنت کی سند سے کبھی باقی تھی اور اے لہجہ میں کہ سننے والے اس پر غور کر سکیں، دلآزاری، سب و شتم اور طعن و تنقیص کا کوئی شائبہ نہیں ہوتا تھا - سامعین کی دلچسپی کے بہانے کوئی غیر سنجیدہ یا بے نزاکت بات نہیں آتی تھی - الفاظ سے دلوں کا خلوص بھٹکتا تھا اور بار بار یہ خیال آتا تھا کہ ایسی خوش رو ملامتیں سن کر کبھی لوگ کس طرح گمراہیوں میں پھنسنے رہ جاتے ہیں -

تقریروں اور مجلس مذاکرہ کے بیانات میں کبھی بھی تعصب و گمراہی کی دعوت نہ تھی، بلکہ سارا زور اتفاق و اتحاد اور کتاب و سنت کی پیروی پر تھا، اور یہ حقیقت ہے کہ اگر مسلمان انھیں دو چیزوں کو رہنما لیں (اور یہی شریعت کا مطالبہ بھی ہے) - تو پھر ان کی تمام مشکلات و مصائب کا کمر علاج ہو جائے گا - سعودی حکومت کا ادارہ التوعیۃ الاسلامیہ اس اعتبار سے قابلِ تکریم ہے کہ وہ علماء و مشائخ کو امت سے مخاطب کا مہذب موقع فراہم کرتا ہے -

•••

کیسے ہو جائے گا اور وہ بھی اس طرح کہ کنواروں کے متعلق قانونی اور شادی شدہ لوگوں کے لیے تعزیری - اس کے ساتھ ہی ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ متفق علیہ روایت بھی ملحوظ ہے کہ لا یجحدوا فوق عشقہ اسواط الا فی حدین حد و اللہ - واللہ کی حد سے کسی اور جہم میں دس کوڑے سے زیادہ نہ مارا جائے، پس یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ آپ تعزیر کی حد زیادہ سے زیادہ دس کوڑے مقرر کریں اور خود بطور تعزیری کو سسنگ رکھی لڑکیں - یہ تعداد محض ان فقہاء کی پریشان نیلی کا نتیجہ ہے جو شریعت کے ایک اسی نامزد حدیث سے دستکش یا بے نیاز ہو کر اسلامی قوانین کی عمارت کھڑی کرنا چاہتے ہیں -

(۳) سورہ ر - آیت ۱۶ کے لفظ فا ذوہا کا ترجمہ آپسے یہ کیا ہے - (تکلیف دہ کلمات کو اور ایذا دو) بریکٹ کے اتمام کے باوجود یہ دلیل اور مزید ترجمہ بوجھل ہو گیا ہے - اور تشریح میں ایذا کے ایک ہی پہلو کی تحدید بھی عمل نظر ہے اعراض کی تشریح بھی اسی طرح محدود ہو گئی ہے -

حدیث بنارس فروری ۲۱۹۸۳ء

# پیامِ کعبہ خطبہ حرم

رحمت رب بدبختوں ہی سے چھینی جاتی ہے۔

اما لحرم فضيلة الشيخ عبد الله خياط حفظه الله

الْحَمْدُ لِلَّهِ يَرْحَمُ مِنْ عِبَادَةِ الرَّحَمَاءِ - أَحْسَدُهُ سُبْحَانَهُ وَأَشْكُرُهُ عَلَى السَّرَّاءِ وَالْقَرَّاءِ  
وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ - وَأَشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا عَبْدُهُ  
وَرَسُولُهُ خَاتَمَ الرُّسُلِ سَيِّدُ الْأَنْبِيَاءِ . اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ  
مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَلِّهِ ، أَمَّا بَعْدُ :

اللہ کے بندو! اسلام کی ایک خوبی اور فضیلت یہ ہے کہ وہ استحصال کا ہر راستے سے مقابلہ کرتا ہے  
اس نے سود اور رشوت سے جنگ کی۔ اور لوگوں کا مال باطل طریقے پر کھانے سے خواہ وہ کسی بھی حالت میں  
ہو۔ ٹکری۔ کیونکہ اس حرام غوری کے نتیجے میں مسلمانوں کے درمیان کینے اور دشمنیاں پرورش پاتی ہیں۔ اللہ  
نے سامانِ رزق کی ذخیرہ اندوزی پر بھی وعید سنائی ہے اور اس کام کی طرف مائل ہونے والوں کو بے انجام  
سے ڈرایا ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے۔

مَنْ اُخْتَكِرَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ طَعَامُهُمْ  
ضَرْبَهُ اللَّهُ بِالنَّجْدِ أَمْ وَالْأَفْلَاسِ (مسند احمد)

یعنی جو شخص مسلمانوں کے خوراک کی ذخیرہ اندوزی کرے گا  
اللہ اسے کوڑھ اور مفلسی کی مار مارے گا۔

مسند احمد ہی کی ایک دوسری حدیث میں آپ کا ارشاد ہے۔

مَنْ دَخَلَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَسْعَادِ  
الْمُسْلِمِينَ يُغْلِبِهِ عَلَيْهِمْ كَانَ حَقًّا عَلَى

یعنی جو شخص مسلمانوں پر سامانِ ہنگام کرنے کے لئے ان  
کے دام اور قیمت میں کچھ دخل اندازی کرے گا اللہ

اللہ اَنْ يُعَذِّبَہُ فِی النَّارِ .  
 یا در ہے کہ لوگوں کی (وہ تمام) ضروریات زندگی جن سے ان کی زندگی کی گاڑی چلتی ہے جن کے ذریعے ان کے رہنے سہنے کا انتظام ہوتا ہے۔ اور جن پر ان کی زندگی کا دار و مدار ہے ایسی ضروریات زندگی کا ذخیرہ اندوزی کرنا غلے کی ذخیرہ اندوزی کرنے اور بھاؤ چڑھانے سے کم خطرناک نہیں ہے کیونکہ آدمی ایک مسلمان معاشرے میں اتنا نادار نہیں ہو سکتا کہ سانس آنے جانے بھر کھانے کو نہ مل سکے۔ لیکن سخت مشکل ہے کہ آدمی کھلے میدان میں زندگی گزارے۔ یا اپنا سامان تجارت رکھنے اور لوگوں میں پھیلانے کے لئے کوئی دکان یا ٹھکانا بنائے بغیر اپنی روزی کما سکے۔ اب اگر ان اشیائے ضرورت کی ذخیرہ اندوزی کر لی جائے اور ان کا کرایہ کئی کئی گنا بڑھا چڑھا کر مانگا جائے۔ تو یہ بھی ایسا استحصال ہوگا جس کو بھاؤ چڑھانے اور غلے کی ذخیرہ اندوزی کرنے کی وعید شامل ہوگی۔

اسلام نے ضرورت کے فاضل مال خرچ کرنے کی بڑی ترغیب دی ہے کہ مسلمان یہ مال اپنے بھائیوں کے لیے نیکی کے طور پر بلاوے خرچ کرے۔ تو کیا یہ انعام کی بات نہ ہوگی کہ مسلمان اپنی ضرورت کے فاضل دکان اور مکان مناسبت کر کے پرے نہ کم نہ زیادہ۔ اس مناسبت کرانے کی تعیین ماہرین حضرات سے کرائی جاسکتی ہے۔ صحیح مسلم کی روایت میں ارشاد ہے:

مَنْ كَانَ لَهُ فَضْلٌ فَلْيُحْدِثْ بِهِ عَلَى مَنْ لَا ظَهَرَ لَهُ. وَمَنْ كَانَ لَهُ فَضْلٌ زَادَ فَلْيُعِدْ بِهِ عَلَى مَنْ لَا زَادَ لَهُ.

جس کے پاس فاضل سواری ہو۔ وہ بلا سواری والے کو دیدے۔ اور جس کے پاس فاضل توشتہ ہو وہ بلا توشتہ والے کو دیدے۔

(مسلم شریف)

حدیث روایت کرنے والے صحابی کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایک چیز اس طرح نام لے لے کر کنہی شروع کی کہ ہم نے سمجھا کہ ہمیں اپنے کسی بھی قسم کے فاضل مال کو اپنے بھائی سے روکنے کا حق نہیں ہے۔

بھائیو! کیا جو شخص دولت و ثروت جمع کرنے کی خواہش کے پیچھے دوڑتے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس ہدایت سے منہ موڑ لے۔ اور اس کی کوئی پرواہ نہ کرے کہ اس کے نتیجے میں دوسروں کو نقصان اٹھانا

پڑے گھاجن میں محتاج و فقیر۔ معمولی آمدنی کے ملازمین۔ کساد بازاری کے مارے ہوئے مزدور، اور بیوہ و یتیم اتنے اقسام لوگ شامل ہیں جن کا مثالوں سے استقصاء نہیں کیا جاسکتا۔ اور جن کی کفالت کرنا اور جن کے ساتھ رحم و مروت سے پیش آنا معاشرے کی ذمہ داری ہے۔ جیسا کہ ترغیب و ترہیب کی احادیث میں وارد ہے۔ تو کیا ایسا آدمی جو ان سب کے نقصان سے لاپرواہ ہو کر دولت کی بوس کے پیچھے دوڑ لگائے وہ خطا کار و غلط کار نہ ہوگا۔

ترغیب کے طور پر ترمذی کی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔  
 اَلْوَحْمُ مِمَّنْ يَرْحَمُهُمُ الرَّحْمٰنُ  
 رحم کرنے والوں پر رحمان رحم کرتا ہے۔

طبرانی کی روایت میں ہے؛  
 اَرْحَمُوا مَنْ فِي الْاَرْضِ يَرْحَمْكُمْ  
 تم زمین والوں پر رحم کرو۔ تم پر آسمان والا  
 مَنْ فِي السَّمَاءِ۔  
 رحم کرے گا۔

اللہ کے بندو! کیا تمہیں پسند نہیں کہ اللہ تم پر رحم کرے۔  
 صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا: اشعری لوگ جب محتاج ہوتے ہیں۔ ان کے کھانے پینے کا سامان کم ہو جاتا ہے تو جس کے پاس جو کچھ ہے اپنا سامان سب لاکر ایک کپڑے پر جمع کر دیتے ہیں۔ پھر اسی میں برابر برابر بانٹ لیتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ یہ لوگ مجھ سے ہیں اور میں ان سے ہوں۔

ترہیب کے طور پر ترمذی کی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
 لَا تُنَزِعُ الرَّحْمَةَ اِلَّا مِنْ شَقِيٍّ  
 رحمت۔ بدبخت ہی آدمی سے چھینی جاتی ہے۔

صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔  
 مَنْ لَا يَرْحَمُ النَّاسَ لَا يَرْحَمُهُ اللّٰهُ  
 جو شخص لوگوں پر رحم نہیں کرتا۔ اللہ اس پر رحم نہیں کرے گا۔  
 طبرانی میں آپ سے یہ حدیث بھی مروی ہے۔

اِنَّ لِلّٰهِ اَقْوَامًا خَصَّهُمُ بِالْتَّحَدُّ  
 اللہ کے کچھ بندے ہیں جنہیں اللہ نے نعمتوں کے ساتھ  
 لِمَا فِی الْعِبَادِ يُقَرِّرُ هُمْ فِيْهَا مَا يَدُلُّوْهَا  
 مخصوص کیا ہے کیونکہ اس میں لوگوں کے فائدے

فَاِذَا امْتَعُوْهَا نَزَعْنَاهُمْ مِنْهُمۡ قُلُوْبَهَا  
ہیں جب تک یہ لوگ نعمتیں خرچ کرتے رہیں گے اللہ بڑا  
رکھے گا اور جب خرچ کرنا بند کر دیں گے تو ان سے جھین کر  
اِلٰی غٰیْرِہِمْ۔

دوسروں کو دیدے گا۔

(رواہ الطبرانی)

اللہ کے بندو! انجام بڑا پرخطر، تکلیف دہ اور عزیزانک ہے جس پر ہمیں آنسو بہانا چاہئے کتنے ہی  
لوگ ہیں جنہوں نے طرح طرح کا مال، جائداد، سونا، چاندی جمع کیا۔ اسے بڑا کارآمد سمجھا۔ محتاج فقیر اور  
بھیک مانگنے والے کو نہیں دیا۔ (لیکن جو حشر ہوا وہ آپ جانتے ہیں)

اللہ کے بندو! حالات کی سازگاری اور زمانے کی خوش گواری کے بعد نعمت کے زوال اور فقر  
سے پناہ مانگو۔ اور اللہ کے بندو! اللہ سے ڈرو۔ اور اس نے تمہیں جو کچھ دے رکھا ہے اس میں اللہ  
کی رضامندی ڈھونڈو۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پسندیدہ اور ناگوار ہر طرح کی ہدایات پر  
عمل کرو۔ اور ہمیشہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد یاد رکھو۔

مَنْ عَمِلَ مَآلِحًا فَلِنَفْسِہٖ  
جو نیک عمل کرے گا اپنے فائدے کے لئے کرے گا  
وَمَنْ اَسَاءَ فَعَلِیْہَا ثُمَّ اِلٰی رَبِّکُمْ  
اور جو برائی کرے گا اس کا وبال بھی اسی پر ہو گا  
تُرْجَعُوْنَ ۔  
پھر تم لوگ اپنے پروردگار کی طرف پلٹائے جاؤ گے۔

اللہ ہمیں نیک عمل کرنے کی توفیق بخشے اور ہماری برائیوں کو درگزر فرمائے۔ آمین  
اَقُوْلُ قَوْلِیْ هٰذَا وَاَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ الْعَظِیْمَ لِیْ وَ لَکُمْ وَاِیَّیْہِ  
اَلْمُسْلِمِیْنَ مِنْ کُلِّ ذَنْبٍ فَاَسْتَغْفِرُوْہُ ، اِنَّہٗ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ

بقیہ ص ۵۶ کا  
قاری اسماعیل یوسف - قاری ڈاکٹر غوث ندوی - قاری عبد اللہ سلیم

(۷) قرأت ٹیپ کی گئی: { قاری یوسف بھولا۔

(۸) مغربی امریکہ کی مساجد اور اسلامی مراکز کے متعلق رپورٹ: ڈاکٹر داؤد سعدنا ب ڈاکٹر ذفر رابطہ عالم اسلامی یوکر

(۹) قرار دادیں اور سفارشات: ڈاکٹر مرسل صدیقی ڈاکٹر اسلامک سوسائٹی آرینج کاؤنٹی

پہلے اور جو تھے جیسے کے بدحوالات کے دفعے بھی رکھے گئے تھے، جس میں سبب کی طرف سے پیش کیے گئے اہم سوالات کے جواب دیے گئے  
(باقی آئندہ)

بز و لبہ

# کلام حالی میں قوم و ملت کی اصلاح

جلال الدین بے ستومی (نفیلت سال اول)

امتداد زمانہ کے سبب ملت اسلامیہ پر کئی بار ایسا دور آیا کہ اس کے اکثر افراد جمہور و تہلک کا شکار ہو گئے اور اپنی تہذیب و تمدن کو قراموش کر کے لپٹی کے گہرے غار میں چلے گئے لیکن بالآخر غیرت حق جوش میں آئی اور اس خطرناک کیفیت کو مٹانے کے اسباب فراہم ہونے لگے اور مختلف پیمانے کے مصلحین نے اٹھ کر حالات کا رخ پلٹنے کی کوششیں شروع کر دیں۔ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں ناکامی کے بعد ہندوستانی مسلمانوں کی حالت بڑی نازک اور ناگفتہ ہوتی جا رہی تھی۔ اس موقع پر سرسید نے آگے بڑھ کر امت مسلمہ کو لپٹی سے نکالنے اور ترقی کی راہ پر لگانے کے لئے ایک جامع حکمت عملی مرتب کی اور پوری ثابت قدمی کے ساتھ کام شروع کر دیا۔ ملت اسلامیہ کی اس لپٹی کے علاج میں جو لوگ سرسید کے شریک کار تھے ان میں خواجہ الطاف حسین حالی کی شخصیت مختلف پہلوؤں سے بڑی منفرد اور نمایاں ہے علامہ حالی ۱۸۳۷ء مطابق ۱۲۵۳ھ میں بمقام پانی پت پیدا ہوئے بچپن ہی میں یتیم ہو گئے اپنے بھائی بہنوں کے زیر سایہ تعلیم و تربیت حاصل کی سترہ سال کی عمر میں تعلیم سے فارغ ہو گئے تو بھائی بہنوں نے اصرار کر کے شادی کر دی۔

حالی عالم بھی تھے اور شاعر بھی ان کی شاعری اس بات کی آئینہ دار ہے کہ انہوں نے انسانی فطرت اور اس کے مفاسد کا بڑی تہ و نفاس نگاہی سے مطالعہ کیا وہ مسلمانوں کی لپٹی اور بد عملی کا عبرت انگیز منظر دیکھ کر طبیعت پر قابو نہ پاسکے اگرچہ ان کو اپنی شاعری کی قوت کا احساس نہ تھا لیکن اصلاح قوم و ملت کا بے پناہ جذبہ شعر کے سانچے میں ڈھل کر منظر عام پر آنے کے لئے تڑپ رہا تھا چنانچہ جب ان کی ملاقات سرسید سے ہوئی تو سرسید کے اصلاحی پروگرام کی مضرب نے حالی کے ساز و دل کے اس تار کو چھیر ہی دیا اور ان کے جذبات و احساسات اشعار کے جامے میں صفحہ قرطاس پر آ گئے ان کے دل میں خلوص و درد کا ایسا بحر زخار تھا کہ ان کے نوک قلم سے جو بات نکلی دنوں میں اترتی اور لوگوں کو مسحور کرتی چلی گئی۔ کسی نے کیا خوب کہا ہے۔ ع

ہیں فصاحت میں مثل واعظ و حالی دونوں  
دیکھنا یہ ہے کہ بے لاگ سخن کس کا ہے

خواجہ الطاف حسین حالی نے ہر صنفِ شاعری سے قوم و ملت کی اصلاح کا کام لیا ہے۔ ذیل میں ہم ان کی اصلاحی نظموں کا ایک مختصر سا انتخاب اور اصلاحی کوششوں کا ایک ہلکا سا خاکہ پیش کر رہے ہیں۔ وہ سب سے پہلے بگاڑا اور فساد کے مرکزی نقطے پر انگلی رکھتے ہیں اور بتاتے ہیں کہ ہماری تباہی کا اصل سبب کیا ہے وہ بتلاتے ہیں کہ ہمارا تعلق اللہ سے ٹوٹ گیا ہے اور ہم اسلام کی بنیادی دعوت یعنی توحید سے غافل ہو کر خدا کے بجائے دوسرے سہارے ڈھونڈھنے لگے ہیں اب ہم غیر اللہ کی وفاداری کا دم بھرتے ہیں اور ان کے غضب سے ڈرتے ہیں یہ چیز ہمیں کبھی کامیاب نہیں ہونے دے سکتی اسی لئے وہ زور دے کر کہتے ہیں۔۔۔

اسی پر ہمیشہ بھروسہ کرو ستم      اسی کے سدا عشق کا دم بھرو ستم  
اسی کے غضب سے ڈرو گر ڈرو ستم      اسی کی طلب میں مرو جب مرو ستم  
مہر ہے شرکت سے اس کی خدائی  
نہیں اس کے آگے کسی کی بڑائی

وہ غلطی کے اس بنیادی پہلو کی مزید وضاحت کرتے ہیں اور کھول کھول کر بتلاتے ہیں کہ ہم نے کیا کیا فساد قبول کر لیا ہے وہ فرماتے ہیں ۔۔۔

کرے غیر گربت کی پوجا تو کافر      جو ٹھہرائے بیٹا خدا کا تو کافر  
جھکے آگ پر بہر سجدہ تو کافر      کو اکب میں مانے کرشمہ تو کافر  
مگر مومنوں پر کشادہ ہیں راہیں  
پرستش کریں شوق سے جس کی چاہیں

نبی کو جو چاہیں خدا کر دکھائیں      اماموں کا رتبہ نبی سے بڑھا سیں  
مزاروں پر دن رات نذرین چڑھائیں      شہیدوں سے جا جا کے مانگیں دعائیں

نہ توحید میں کچھ خلل اس سے آئے

نہ اسلام جگڑے نہ ایمان جائے

توحید سے اس دوری کے نتیجے میں مسلمانوں کے اندر جو عملی اور اخلاقی زوال آیا اور اپنے دیرینہ مقاصد سے جو دوری اور بے تعلقی ہوئی اس کا نقشہ ایک جگہ یوں کھینچا ہے۔

بہائم کی اور ان کی حالت ہے یکساں کہ جس حال میں ہیں اسی میں ہیں شاداں

نہ ذلت سے نفرت نہ غیرت کا ارماں نہ دوزخ سے ترساں نہ جنت کے خواہاں

لیا عقل و دین سے نہ کچھ کام انہوں نے

کیا دین برحق کو بدنام انہوں نے

مقاصد اور فرائض سے اس غفلت پر ایک جگہ بڑے موثر اور درد انگیز لہجے میں مسلمانوں کو

ٹوکا ہے۔ فرماتے ہیں یہ

گڈ ریئے کا وہ حکم بردار کُتا کہ بھیروں کی ہر دم ہے رکھوائی کرتا

جو ریوڑ میں ہوتا ہے پتے کا کھڑکا تو وہ شیر کی طرح پھرتا ہے بھرا

گر انصاف کیجے تو ہے ہم سے بہتر

کہ غافل نہیں فرض سے اپنے دم بھر

اس غفلت اور بے حسی نے علماء اسلام کو جس راستے پر لگا رکھا تھا ایک جگہ اس پر بھی اپنے

درد و کرب کا اظہار کیا ہے۔ فرماتے ہیں یہ

بڑھے جس سے نفرت وہ تحریر کرنی جگر جس سے شق ہو وہ تفسیر کرنی

گنہگار بندوں کی تحقیق کرنی مسلمان بھائی کی تکفیر کرنی

یہ ہے عالموں کا ہمارے طریقہ

یہ ہے ہادیوں کا ہمارے سلیقہ

اور ان طریقوں اور سلیقوں کے جو نتائج مسلمانوں کو بھگتنے پڑے وہ بھی معلوم و معروف ہیں۔



برے ان پہ وقت آکے پڑنے لگے اب وہ دنیا میں بس کر اُچڑنے لگے اب  
 بھرے ان کے مینے بکھرے لگے اب بنے تھے وہ جیسے بکڑنے لگے اب  
 مہری کھیتیاں جل گئیں لہلہا کر  
 گھٹ کھل گئی سارے عالم پہ چھا کر

آہ کتنا دردناک منظر ہے دین کی بنیاد اور اس کے مقاصد سے دوری و بھوری کے نتائج کا  
 فرماتے ہیں۔

وہ ملت کہ گردوں پہ جس کا قدم تھا ہر اک کھونٹ میں جس کا برپا علم تھا  
 وہ فرقہ جو آفاق میں محترم تھا وہ امت لقب جس کا خیر الائم تھا  
 نشان اس کا باقی ہے صرف اس قدریاں  
 کہ گنتے ہیں اپنے کو ہم بھی مسلمان

مولانا حالی نے بتایا کہ مسلمانوں کا دستور العمل قرآن و سنت ہونا چاہئے تقلید نہیں کہ تقلید  
 نے ملت اسلامیہ کو مختلف گروہوں میں منقسم کر دیا ہے جن کے باہم دست و گریباں ہونے کی وجہ سے  
 اسلام کی جڑیں کھوکھلی ہو گئی ہیں اور مسلمانوں کا شیرازہ بکھر گیا ہے مولانا انتہائی دل سوزی و  
 دردمندی کے ساتھ لکھتے ہیں۔

نہ سستی میں اور جعفری میں ہو الفت نہ نعمانی و شافعی میں ہو ملت  
 وہابی کی صوفی سے کم ہو نہ نفرت مقلد کرے نامقلد پر لعنت  
 رہے اہل قبلہ میں جنگ ایسی باہم  
 کہ دین خدا پر ہنسے سارا عالم

سدا اہل تحقیق سے دل میں بل ہے حدیثوں پہ چلنے میں دیں کا خلل ہے  
 فتاووں پہ بالکل مدارِ عمل ہے ہر اک رائے قرآن کا نغم البدل ہے

کتاب اور سنت کا ہے نام باقی  
 خدا اور نبی سے نہیں کام باقی

وہ مسلمانوں کے اس فساد و عام کے ایک اور منظر کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور بتلاتے ہیں کہ اخلاقی  
وال نے شعر و شاعری کے کار آمد اور مفید ذریعے کو کیسی گندگی سے دوچار کر دیا ہے۔ لکھتے ہیں ۛ  
وہ شعرا و قصائد کا ناپاک دفتر عفو نت میں سنڈ اس سے جو ہے بدتر  
زمیں جس سے ہے زلزلے میں برابر ملک جس سے شرماتے ہیں آسماں پر

ہوا علم و دیں جس سے تاراج سارا

وہ علموں میں علم ادب ہے ہمارا

غرض علامہ مرحوم مسلمان قوم کے فساد کی بنیاد اور مختلف مظاہر کا بڑی وضاحت سے تذکرہ  
رتے ہیں اور ساتھ ہی ساتھ علاج بھی بتاتے چلتے ہیں علامہ نے سب سے زیادہ زور اتفاق و اتحاد  
پر دیا ہے اور اس مضمون کو مختلف پیرایوں سے دل نشیں کرنے کی کوشش کی ہے۔ لکھتے ہیں ۛ

ہمارا یہ حق تھا کہ سب یار ہوتے مصیبت میں یاروں کے غم خواہ ہوتے  
سب اک اک کے باہم مددگار ہوتے عزیزوں کے غم میں دل افگار ہوتے

جب الفت میں یوں ہوتے ثابت قدم ہم

تو کہہ سکتے اپنے کو خیرِ الامم ہم

ایک جگہ اس مضمون کو اس طرح واضح کرتے ہیں ۛ

وہ گھر جس میں ہوں دل ملے سب کے باہم خوشی بے خوشی میں ہوں سب یار بہدم  
اگر ایک خوش دل تو گھر سارا خیرم اگر ایک غمگین تو دل سب کے پر غم

مبارک ہے اس قصر شاہنشہی سے

جہاں ایک دلی ہو مکدر کسی سے

وہ دعوت اتحاد کو صرف مسلمانوں ہی تک محدود نہیں رکھتے بلکہ ملک کے سارے طبقوں

کے درمیان اتحاد کی لہر دیکھنے کے آرزو مند ہیں۔ لکھتے ہیں ۛ

حم اگر چاہتے ہو ملک کی خیر نہ کسی ہم وطن کو سمجھو خیر

ہو مسلمان اس میں یا ہندو بدھ مذہب ہو یا کہ برہمن  
سب کو سیٹھی نگاہ سے دیکھو سمجھو آنکھوں کی پتلیاں سب کو

ملک ہیں اتفاق سے آزاد  
شہر ہیں اتفاق سے آباد

علامہ حالی یہ بھی بتلاتے ہیں کہ جب یہ اتفاق و اتحاد کسی قوم سے مفقود ہو جاتا ہے تو اس کا کیا نتیجہ ہوتا ہے۔ تاریخی حوالوں کے ساتھ فرماتے ہیں ۷

کبھی تو برائیوں نے گھر لوٹا کبھی دُرائیوں نے زر لوٹا  
کبھی نادر نے قتل عام کیا کبھی محمود نے غلام کیا  
سب سے آخر میں لگتی بازی  
ایک شائستہ قوم مغرب کی

علامہ یہ بھی یاد دلانا ضروری سمجھتے ہیں کہ ہمیں اسلامی مساوات کا درس نہیں بھولنا چاہیے ۸  
اگر بھولتے ہیں نہ قول پیغمبر کہ ہیں سب مسلمان باہم برابر  
تو آتی نہ بیرطی نہ اپنے تباہی فقیری میں بھی کرتے ہیں بادشاہی  
اور اس مساوات کے ساتھ زیر دستوں پر رحم بھی ضروری ہے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
ہے من لا یرحم لا یرحم۔ اور ارحموا من فی الارض یرحمکم من فی السماء۔  
جو شخص رحم نہیں کرتا ہے اس پر بھی رحم نہیں کیا جاتا ہے تم زمین والوں پر رحم کرو خدا تم پر رحم کرے گا  
اس مفہوم کو علامہ حالی نے اس طرح شعر کے سانچے میں ڈھالا ہے ۹

خدا رحم کرتا نہیں اس بشر پر نہ ہو درد کی چوٹ جس کے جگر پر  
کسی کے گرفت گزر جائے سر پر پڑے غم کا سایہ نہ اس بے اثر پر  
خدا مہربانی تم اہل زمین پر  
خدا مہرباں ہو گا عشرت بریں پر

علامہ حالی انگریزوں کو شائستہ قوم بتلاتے ہیں لیکن رشک و حسرت اور مرعوبیت کے لئے نہیں بلکہ اس لئے کہ علم اور جفاکشی کے ذریعہ ہم بھی ان کے ہمسر بن جائیں۔ فرماتے ہیں ۛ

علم کو کر دو کو بہ کو ارزاں ہند کو کر دکھاؤ انگلستان  
کیئے دنیا کا جس کو بانجسناں ہے فرانس آج یا ہے انگلستان

سر سید نے قومی تعلیم کی اساس مغربی علوم پر رکھی تھی انہوں نے مغربی تعلیم ہی کو ملت کے مذہبی اور اخلاقی امراض کے دور کرنے کا نسخہ قرار دیا تھا اور اسی بنا پر علی گڑھ میں اس اسکول کی بنیاد رکھی جو آج ایک عظیم یونیورسٹی بن چکا ہے۔ خواجہ حالی بھی سر سید کے ہم نوا تھے چنانچہ اس علم کی ففیلیت سے روشناس کراتے ہوئے لکھتے ہیں ۛ

یہ پتھر کا ایندھن ہے جلوئے والا جہازوں کو خشکی میں چلوئے والا  
صداؤں کو سانچے میں ڈھلوئے والا زمین کے خزانے اگلوئے والا

یہی برق کو نامہ بر ہے بناتا  
یہی آدمی کو ہے بے پر اڑاتا

اور علم جدید کی اسی اہمیت کی بنا پر سر سید کے اسکول کی تعریف یوں کی ہے ۛ

یہ دارالعلم سدرہ اسیب زماں ہوگا اسی دارالشفاء میں نحت پیر اپنا جواں ہوگا  
یہ بیت العلم روز افزوں ترقی کا ہے سرچشمہ اسی چشمہ سے دیکھو گے کہ اک دریا رواں ہوگا

ان نظموں کے علاوہ اور بہت سی نظمیں ہیں جو اصلاحی نقطہ نظر سے لکھی گئی ہیں اور اسی اصلاح کے پیش نظر انہوں نے مدرسہ مد و جزر اسلام لکھی جو مسلم قوم کے مرض کی تشنیں اور نسخہ شفا ہے۔ سر سید ہمیشہ کہتے تھے کہ اگر خدا قیامت کے دن ہم سے پوچھے گا کہ تم بائع دنیا سے کیا لائے ہو تو میں بلا خوف و خطر یہی کہوں گا کہ اے خدا میں مدرسہ مد و جزر اسلام لایا ہوں۔ حالی نے اپنی پوری زندگی اصلاح قوم و ملت میں گزار دی۔ ان کی زندگی کا کوئی لمحہ ایسا نہیں گذر سکتا کہ وہ بے کار رہا ہو۔ بالآخر وقت کا یہ مایہ ناز مجاہد اور اصلاحی میدان کا دلکش ستارہ ملت کو بیدار کرنا گر داب طاقت سے کھٹکتا ہوا کو سجاتا اور موجوں اور طوفانوں سے نبرد آزما ہوتا ہوا ۳۱ دسمبر ۱۹۱۲ء کو ہمیشہ کیلئے موت کی آغوش میں آسودہ خواب سو گیا، انا للہ وانا الیہ راجعون۔

آگاہ حالی کنارے پر جہانہ الوداع اے زندگی الوداع

## تحقیق مسائل

# حَدِّ حَمِّ شُكُوتِ کی زردیں

سوال : از انجمن طلبہ قدیم جامعۃ الفلاح بلریا گنج۔

رحم سے متعلق اپنے اشکالات آپ کی خدمت میں پیش کر رہا ہوں، اور جو اب امیدوار ہوں۔  
والفہم قرآن مجید میں سورہ فرقان آیت ۶۸ میں مومنین عباد الرحمن کی صفات بیان کرتے ہوئے یہ بتایا گیا ہے کہ وہ زنا نہیں کرتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ اس میں شادی شدہ اور غیر شادی شدہ دونوں شامل ہیں۔ اسی طرح عورتیں بھی اس میں داخل ہیں چاہے شادی شدہ ہوں یا غیر شادی شدہ۔ اور سورہ بنی اسرائیل آیت ۳۲ میں یہی ”ولا تقربوا الزنی“ کی شکل میں فرمایا، اس میں تمام اہل ایمان مخاطب ہیں چاہے وہ مرد ہوں یا عورتیں اور خواہ شادی شدہ ہوں یا غیر شادی شدہ۔  
(بے) سورہ نسا آیت ۱۵، ۱۶ میں زنا کی ابتدائی سزا بیان ہوئی ہے، ان دونوں آیتوں کا ترجمہ یہ ہے:  
”یہ تمہاری عورتوں میں سے جو عورتیں زنا کا ارتکاب کریں تو اپنے میں سے چار گواہ ان کے بلے میں طلب کرو، اگر چاروں گواہ گواہی دیدیں تو ان عورتوں پر گھر میں رہنے کی پابندی لگاؤ یہاں تک کہ ان کو موت پہنچے یا اللہ ان کے لیے کوئی اور راستہ (قانون) تجویز کرے۔“

اس آیت میں ”من نسا نکحہ“ کے الفاظ آئے ہیں، اس کا ایک مفہوم تو یہ ہو سکتا ہے کہ تمہاری بیویوں میں سے جو زنا کا ارتکاب کریں، چنانچہ اس معنی کی نظیر آیت ۴ سورہ نسا ہے نیز آیت ۲۲ میں بھی یہی لفظ اس معنی میں آیا ہے اور ”من نسا نکحہ“ کا دوسرا مفہوم یہ ہے کہ تمہاری عورتوں میں سے یعنی مسلمان عورتوں میں سے جو بھی زنا کا ارتکاب کرے اس کی عقل و حرکت پر پابندی لگاؤ۔ — اور آیت ۱۶ کا ترجمہ یہ ہے:

”اور اے مسلمانو! تم میں سے جو شخص زنا کا ارتکاب کریں تو ان دونوں کو تکلیف دہ کلمات کہو اور ایذا دہ (تاکہ ان کے اندر توبہ ابھرے) تو اگر وہ توبہ کر لیں تو تم ان دونوں سے درگزر کرو (یعنی ان کو نکالو) ہوں سے نہ گزرائی بلا قسم اللہ توبہ قبول فرماتے والا رحیم ہے۔ (اور اگر اللہ رحیم و قواب ہے تو تم محض ایک دفعہ جہنم کو رسنے کے نتیجے میں اپنی ننگا ہوں سے کیوں گزراؤ گے۔)“

آیت ۱۵ میں زانی عورت کا ذکر اس لیے الگ کیا گیا کہ جو سزا اسے دی جا رہی ہے وہ مرد کو نہیں دی جا سکتی اور

آیت ۱۶ میں زانی مرد اور زانیہ عورت دونوں سزا میں شریک ہیں، یعنی اس کو شرم دلائی جائے گی، تکلیف دہ کلمات کہے جائیں گے، سلامت کی بجائے گی، تاکہ ان کے اندر غلطی کا احساس پیدا ہو اور وہ توبہ کریں۔ ان آیتوں میں ”من“ نسائیکہ۔ ”عام ہے جو شادی شدہ اور غیر شادی شدہ دونوں کو عیط ہے۔

(رج، سورہ نسا، آیت ۳۵) کے مدد سے مطابق اللہ تعالیٰ نے سورہ نور میں ۱۰۰ کوڑوں کی سزا تجویز کی ہے، اس میں ”الزانیۃ والذانی“ کے الفاظ آئے ہیں۔ شادی شدہ اور غیر شادی شدہ کی کوئی قید نہیں ہے، اسی آیت میں ”عذابیہما“ کا لفظ آیا ہے جس سے مراد بالاتفاق المذکرہ تفسیر سو کوڑے ہی لیتے ہیں۔ اس کے بعد آیت میں اس عورت کا حال بیان کرتے ہوئے جس پر اس کے شوہر نے الزام لگایا ہے، فرمایا۔ جس کا ترجمہ یہ ہوا:

”اس قیمت زدہ بیوی سے“ العذاب ”کو ہٹا سکتی ہے۔ یہ بات کہ وہ چار مرتبہ قسم کھا کر کہے کہ میرا شوہر تھوڑا بوقت ہے۔“ — سوال یہ ہے کہ ”العذاب“ سے کون سی سزا مراد ہے۔ اگر یہ عورت قسم نہ کھائے، انکا کوڑے تو اسے کیا سزا دی جائے گی۔ اگر یہاں پر ”عذاباً“ کا لفظ ہوتا تو ہم کہہ سکتے تھے کہ کوئی سزا دی جائے گی لیکن شکل یہ ہے کہ معروضہ، اس پر ”ال“ داخل ہے، اگر آیت میں ”عذابیہما“ جو معروضہ اس سے سڑے کوڑے مراد ہیں تو یہاں آیت ۹ میں، ”العذاب“ سے وہی سو کوڑے مراد ہوں گے، اگر اس سے مراد قیدیں ڈالنے، جیسا کہ اہل تفسیر کہتے ہیں تو اس کی دلیل کیلئے ہے؛ اور اگر عری قواعد کے لحاظ سے اس سے سو کوڑے ہی مراد ہوں تو یاد رہے کہ عورت شادی شدہ ہے تو پھر مرد کہے کہ سورہ نور آیت ۲ میں زانی اور زانیہ عام ہیں، شادی شدہ ہوں یا غیر شادی شدہ۔ تو پھر شادی شدہ عورت کے لیے رجم کا ماخذ کیا ہے؟ حضرت علیؓ نے ایک شادی شدہ عورت کو اپنے زمانہ خلافت میں چوبستہ کو سو کوڑے لگائے اور جمعہ کو رجم کیا، اور غالباً کسی سوال کے جواب میں فرمایا کہ ”رجلدا تھا بکتاب اللہ ورجمتھا بسنة رسول اللہ“۔ سوال یہ ہے کہ حضرت علیؓ نے اس ارشاد کا کیا مطلب ہے؟ اس سے شبہ ہوتا ہے کہ رجم کتاب اللہ میں نہیں ہے، رجم ایک تعزیری سزا ہے جو ہم وقت کسی کوڑے سے کہیں کسی کو سنگسار کرے یہ الگ سوال ہے، اور دونوں سزائوں کو جمع کرنا، اگرچہ اس کو فقہائے تسلیم نہیں کیا ہے۔ یہ بھی ہم نہیں پڑھتے، ہمارا اصل اشکال یہ ہے کہ رجم کا ماخذ کتاب اللہ میں کیلئے؟ یہ بات کیسے معلوم ہوئی کہ سورہ نور آیت ۲ میں شادی شدہ زانی یا زانیہ نہیں اور کیسے نبیؐ نے جہانکہ یہ غیر شادی شدہ سے متعلق آیت ہے۔ امید ہے کہ ان طالب علمانہ اشکالات کا جواب ایک شیخین معظم کی حیثیت سے میں نے کی کوشش کریں گے۔

جواب: از ایڈیٹر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یہ عربی زبان کا کوئی مطردا عدہ نہیں ہے کہ کسی نکرہ یا معرّفہ لفظ کو دوبارہ معرّفہ بآل لایا جائے تو اس سے لازماً وہی چیز مراد ہوگی جو پہلے لفظ سے مراد ہے، اس کا انحصار محض قرینہ پر ہے۔

لعن کی آیات جس پر تفسیر میں نازل ہوئی ہیں، ان کی تفصیلات سے یہ بات واضح ہے کہ اسلامی معاشرے میں شادی ثر و اور غیر شادی شدہ زانیوں کی الگ الگ سزاؤں کا باقاعدہ تصور ہو چکا تھا، اور قیمت لگانے والے کی سزا بھی مقرر ہو چکی تھی۔ اس کے بعد لعن کی صورت پیدا ہوئی اور اس سے متعلق آیات نازل ہوئیں۔ العذاب اسی معرّفہ سزا کی طرف اشارہ ہے، اس اشارے کے لیے اس کا ذہن میں موجود ہونا کافی ہے۔ قرآن میں اس کا ذکر پہلے سے ہونا کچھ ضروری نہیں۔ یہ عربی زبان کا متفقہ اور کثیر الاستعمال قاعدہ ہے اور قرآن اس سے بھر پڑا ہے۔ مثلاً: "عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ اِنْ جَاءَهُ الْاَعْمٰی، یَسْتَلْذِکَ عَنْ الْاِنْفَالِ، وَاِذْ یَعِدُّکُمْ اللّٰهُ اَحَدِی الطّٰفَتَیْنِ اِنھَا لَکُمْ۔" دلچسپ بات یہ ہے کہ اس آخری آیت میں الطّٰفَتَیْنِ سے مراد اہل ایمان کے وہ دونوں گروہ نہیں ہیں، جن کا ذکر اس آیت سے پہلے متصلاً ہی موجود ہے، بلکہ کفار کے وہ دو گروہ (خافضہ اور اشکر) مراد ہیں جو ذہن میں تو مہمور تھے، لیکن قرآن میں اس سے پہلے اس کا کہیں ہم وزن نام تک موجود نہیں۔ اس لیے عذابا کے بجائے العذاب سے جو نکرہ آخری کی گئی ہے، اس کی بنیاد پر کسی شرعی حکم کی عبارت کھڑی نہیں کی جاسکتی۔

اس کے بعد ہم آپ کے اصل سوال یا اشکال پر آتے ہیں۔ آپ کے اشکال کی بنیاد یہ ہے کہ آپ نے کتاب اللہ اور اس کے بیان ثم علینا بیانہ۔ یا اس کی تیسری سورت۔ وانزلنا الیک الذکر لتبیین للناس ما نزل الیہم کے درمیان تعلق کی نوعیت کو نظر انداز کر دیا ہے، آپ ذیل کی مثالوں پر غائر نظر ڈالئے۔

① قرآن میں اقیما الصلوة کا عام اور مطلق حکم ہے۔ نبی نے یہ کیے جانا کہ طلوع و غروب اور نصف النہار میں یہ نمازیں فرض نہیں بلکہ حرام ہیں۔ کتاب اللہ میں اس کا ماخذ کیلئے۔

② قرآن میں حکم ہے وَاِذْ اَلْمُکْرَمَةُ۔ وَاَوْحَیْہُمْ یَوْمَ حَصَادِہٖ۔ نبی نے یہ کیے جانا کہ باغ و تن سے کم غلہ بھری ترکاری، دو سو درہم سے کم چاندی اور بیس مثقال سے کم سونے اور طلاں فلان مقدار سے کم جانور اور گھوڑے اس حکم میں نہیں۔ کتاب اللہ میں اس کا ماخذ کیلئے ہے۔ ۶۔

③ قرآن میں رونے کے احکام بیان کرتے ہوئے فرمایا فَمَنْ تَطَلَّعَ خَیْرًا فَهُوَ خَیْرٌ لِّہٖ۔ نبی نے یہ کیے جانا کہ ہم نظر

یہ منہجی اور ایام تشریق میں یہ طور غیر نہیں شرع ہے۔ کتاب اللہ میں اس کا ماخذ کیا ہے؟

۴) قرآن میں چور کا ہاتھ کاٹنے کا حکم ہے۔ نبی نے یہ کیے جانے کا ریلے دینا سے کم کا چور اس میں شامل نہیں، بستی کا چور اور ظلم ظلم اقام کے چور اس سے مستثنیٰ ہیں۔ آخر کتاب اللہ میں اس کا ماخذ کیا ہے؟

۵) کتاب اللہ میں ارشاد ہے: **وَمَا مَنَعَكُمْ الَّتِي آفَضْنَاكُمْ فِيهَا** یعنی یہ کیے جانے والی اختلافات اقوال، کہ پانچ رخصت یا تین رخصت یا رخصت کبیر اس میں شامل نہیں۔ کتاب اللہ میں اس کا ماخذ کیا ہے؟

غرض اس طرح کی صدمات میں مل سکتی ہیں کہ ایک جزئی کتاب اللہ کے عموم و اطلاق کی روشنی میں جائز، درست و حلال یا واجب نظر آتی ہے، لیکن توضیح و تیسرے رسول کے دائرے میں آکر اس کا حکم صرف بدل ہی نہیں جاتا بلکہ کبھی کبھی بالکل برعکس ہو جاتا ہے اگر اس قسم کے صدمات کے لیے کتاب اللہ کے اندر اتباع رسول کے جو احکامات موجود ہیں وہی کافی سمجھے جاتے ہیں اور کتاب اللہ میں ان کے لیے کوئی جزئی اور خصوصی ماخذ کے ملاش کی ضرورت نہیں سمجھی جاتی۔ تو ترجم کے مسئلے میں اس اصول کو بنیاد بنا کر درست ہو سکتا ہے۔

خلاصہ جواب یہ ہے کہ شادی شدہ زانی کے لیے جہم کی جو نرا احادیث میں مذکور ہے وہ اصول شریعت کی روشنی میں دلیل کے لیے کافی وافی ہے اور کتاب اللہ سے اس جزئی کے لیے کوئی خصوصی یا جزئی حکم یا ماخذ کی فراہمی کا سوال اصولی طور پر صحیح نہیں۔

### نوٹ

۱) بعض حضرات نے قرآن کے اسلوب بیان سے اس مسئلہ میں بعض نکتے پیدا کیے ہیں، لیکن ان کی حیثیت بھی "العذاب والعلیٰ لطیف سے زیادہ نہیں ہے۔

۲) جہم کی حیثیت تعمیری سنائی نہیں بلکہ قانونی سنائی ہے، قرآن کے لفظ **وَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا** کا مطلب خود آپ کے حسب بیان یہ ہے کہ کوئی اور راستہ (قانون) تجویز نہ کرے۔ اب آپ احادیث دیکھ جائیے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم شادی شدہ اور غیر شادی شدہ دونوں قسم کے زانیوں کی سزاؤں کا اطلاق قرآن کے مذکورہ وعدے کو یاد دلانے اور مذکورہ الفاظ کو بطور تہدید دہراتے ہوئے بیک وقت کیا تھا۔ **خُذُوا عَنِّي خُذُوا عَنِّي** قد جعلا لهن سبیلًا اب اگر اس لفظ سے قرآن میں قانونی سزا مراد ہے اور اسی قانونی سزا کے انتظار کا حکم دیا گیا ہے آگے چل کر اسی لفظ سے اور اسی وعدے کے الفاظ کے طور پر بیان کیا جانے والا حکم قانونی کے بجائے بعض تعزیری (باقی صفحہ پر)



## عالم اسلام

# ایران کا اسلامی انقلاب نفسیاتی ماحول اور حقائق

ایران کی موجودہ انقلابی حکومت کو اسلامی حکومت کہا جاتا ہے اور خود ہمارے ملک کے بھی بعض اسلامی سلفے اس کی اسلامیت کا ڈھنڈورا بہت زور دے پٹ رہے ہیں۔ لیکن ایران میں انقلاب کے بعد سے اب تک کشت و خون کی جو گرم بازاری ہے اور گرد و پیش کے ملکوں کے ساتھ اس کا جو رویہ ہے وہ مسلمانوں کے لیے ناقابل فہم اور عبرت افزا ہے اور غیر مسلموں کے لیے اسلام سے نفرت و گشتگی کا سبب، ہماری کوشش ہوگی کہ ہم بالاختصار ایرانی انقلاب کی اسلامیت کے حقیقی مضامین پر یہ قارئین کر دیں۔ اس کے لیے ہمیں ذرا زیادہ کچھ پلٹنا ہوگا

(۱)

ایران کے انقلابی رہنما کو آیت اللہ روح اللہ موسوی خمینی کہا جاتا ہے۔ موسوی کی نسبت شیعوں کے ساتویں امام موسی کاظم کی طرف ہے۔ یہ نسبت نسبی تعلق کی بنا پر بھی کی جاتی تھی اور مذہبی گروہ بندی کی بنا پر بھی باب و نوون نسبتیں باہم اس طرح گڑبڑ ہو چکی ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنے آپ کو موسوی کہنے کے سلسلے میں نسبی تعلق کا دعویٰ بھی کرے تو اسے تسلیم کرنا مشکل ہے۔ موسی کاظم امامیہ شیعوں میں ایک بہت بڑے تفرقے کی علامت ہیں۔ اگرچہ وہ خود اس کے ذمہ دار نہیں ہیں۔ ہوا یہ کہ جب ان کے والد امام جعفر صادق کا انتقال ہو گیا تو نئے امام کے حلقہ پر شیعوں میں دو گروہ ہو گئے ایک نے جعفر صادق کے بڑے صاحبزادے اسماعیل کو امام مانا اور دوسرے نے موسی کاظم کو۔ پہلا گروہ اسماعیلیہ کہلایا اور دوسرا موسویہ۔ اسماعیلی شیعوں نے اپنے امام اسماعیل کے انتقال کے بعد یہ موقف اختیار کیا کہ اب روپوشی اکملہ کا دور ہے، یعنی در پردہ ہمارے امام برابر متعین ہوتے رہیں گے۔ گرانے کے نام اور مقام کا پتہ مجتہد خاص افراد کے سوا کسی کو دہ ہوگا۔

جب حالات سازگار ہوں گے تب اس وقت کا امام ظاہر ہوگا۔ یہ لوگ یہ بھی کہتے تھے کہ ہر ظاہر کا باطن ہے۔ ہر بیت اور حکم کا اس کے ظاہر ہی معنی کے علاوہ ایک باطنی معنی بھی ہے، اور باطنی معنی جان لینے کے بعد ظاہر پر عمل کرنے کی ضرورت نہیں، کیوں کہ مغز پا جانے کے بعد پھل کا کھانا لغو ہے۔ مثلاً وہ کہتے تھے کہ پانچ وقت کی نماز سے پانچ تین پاک کی طرف اشارہ ہے، ان کو مان لینا کافی ہے، اور نماز پڑھنا فضول ہے۔ اسی طرح ان کے بقول روزے کا مطلب رازداری ہے۔ تیس روزے سے ان کی تیس بڑی شخصیتیں مراد ہیں۔ ابو لہب کے دونوں ہاتھ سے ابو کر و عمر مراد ہیں۔ نعوذ باللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ آسمان وزمین کے خالق حضرت علی ہیں۔ جبریل سے مراد عقل خالص ہے۔ اور قرآن سے مراد اس عقل کے فیض سے ملنے والے معارف ہیں۔ قیامت اس دنیا کے ٹوٹنے پھوٹنے کا نام نہیں ہے، بلکہ سات سات اماموں کا ایک دور ہوتا ہے، ہر دور کے پہلے اور سوائے امام کے اٹھنے کا نام قیامت ہے۔ جوا، شراب، رندمی بازی، حرام کاری اور حرم خوردی وغیرہ سب ظاہر پرستیوں کے لیے حرام ہیں، ان کے باطنی معنی جاننے والوں کے لیے یہ سب بالکل درست اور حلال ہیں۔ غرض اس طرح کی سیکڑوں خرافات ظاہر اور باطن کے نام پر ایجاد کی گئیں۔ اور اس کے ساتھ ہی اسلام کا نام لے کر اسلام کو منگئے اور مسلمانوں کا قتل عام کرنے کے لیے زیر زمین تحریکیں چلائی گئیں، جن کے نتیجے میں آگے بھل کر نہایت لرزہ خیز مظالم اور بے دردانہ قتل کے بے شمار واقعات پیش آئے۔

شیعوں کا یہ فرقہ اپنے ظاہر و باطن کے اس طویل پلندے کی بنیاد باطنیہ کے نام سے مشہور ہوا۔ آگے بھل کر اپنے اپنے لیڈروں کے نام کی مناسبت سے اس فرقہ کا مشرقی بازو قرامطہ کہلایا اور مغربی بازو فاطمی۔ لبنان اور شام کے دروز، پاکستان کے آغا خانی اور ہندوستان کے بوہرے بھی اپنی باطنی اسماعیلی شیعوں کی مختلف شاخیں ہیں۔ راقم الحروف نے سن ۱۳۳۵ھ میں براہ سمندر جہد سے بمبئی آئے ہوئے گجرات کے ایک نوجوان بوہرہ عالم سے اس کے معتقدات اور مذہب کی کچھ تفصیلات معلوم کرنے کی کوشش کی، تو اس نے کچھ بتانے کے بجائے فاطمیوں کے متعلق مصری محقق محمود عباس عفا دی کی ایک کتاب تھمادی کہ اس میں ہمارے مذہب کی تفصیلات ہیں۔ مگر ایک بہت بڑا محقق ہونے کے باوجود عقائد نے اس کتاب میں جھک ماری ہے، زور بیان کے سوا وہ تاریخ اسلام کی عام معلومات کو بھی نہیں سمیٹ سکا ہے۔ بلکہ منہ مخائیں وہ باطنیوں کا ہمنوا ہو گیا ہے۔

باقی رہا شیعوں کا موسوی گروہ جس نے موسیٰ کاظم کو امام مانا تھا۔ تو اس نے موسیٰ کاظم کے بعد علی رضا، پھر محمد جواد پھر علی ہادی پھر حسن عسکری کو امام مانا۔ حسن عسکری نے سن ۳۲۹ھ میں وفات پائی، اور ان پر اماموں کی تعداد گیارہ ہو گئی۔

حسن عسکری کے بعد ان کی نسل میں کوئی مرد باقی نہ بچا۔ اور ان شیعوں کا عقیدہ یہ تھا کہ اس نسل سے بارہ امام ہوں گے جن میں آخری امام مہدی ہوں گے۔ اس خیالی عقیدے سے قائمہ اٹھانے کے لیے اس وقت محمد بن نصیر نامی ایک شیعہ نے حاضر دماغی سے کام لیا، اس نے منہور کیا کہ حسن عسکری کے گھر دو تین برس پہلے ایک بچہ پیدا ہوا تھا جس کا نام محمد ہے۔ اس بچے کو دشمنوں کے خوف سے چھپائے رکھا گیا تھا۔ اب وہی بچہ بارہواں امام ہے اور دشمنوں کی سطوت کے خوف سے مصلحتاً سامرا کے تہ خلع میں روپوش ہے۔ جب دنیا ظلم و جور سے بھر جائے گی تب ہی بچہ مہدی بن کر ظاہر ہوگا۔ اور دنیا کو عدل و انصاف سے بھرے گا۔ محمد بن نصیر نے یہ بھی بتایا کہ جب تک یہ امام غائب مہدی بن کر ظاہر نہیں ہوتے، ان کا ایک دروازہ (باب) ہوا کرے گا۔ لوگ اسی باب (دروازے) کے ذریعے اپنی مرادیں اور مقاصد امام غائب کو پیش کیا کریں گے۔ اور امام غائب اسی باب کے ذریعے لوگوں کی مرادیں پوری کیا کریں گے۔ محمد بن نصیر اس پر دیگنڈے کے ساتھ ہی بہا بک سامرا کے اس تہ خلع کے دروازے پر بیٹھ گیا۔ جس کے اندر اس خیالی امام کو روپوش بتایا تھا۔

موسوی شیعوں نے محمد بن نصیر کے یہ سارے دعوے تسلیم کر لیے، ان کا اب بھی یہ ایمان ہے کہ ۱۲۶۰ھ سے اب تک سارے گیارہ سو برس کا عرصہ گزر جانے کے باوجود امام غائب زندہ ہیں۔ بلکہ اس کی کئی گنا مدت تک زندہ رہ سکتے ہیں۔ شیعہ ان کے نام کے آگے حج لکھتے ہیں جو عجل اللہ فرجه کا مختصر ہے۔ یعنی اللہ انھیں جلدی ظاہر کرے۔ چونکہ شیعوں کا یہ فرقہ بارہ اماموں کے ظہور کا قائل تھا۔ اور اس نے اپنے حساب سے بارہ کی تعداد بھی پوری کر لی تھی۔ اس لیے یہ فرقہ آٹھ عشرہ کے نام سے اس قدر منہور ہوا کہ اب موسوی کے بجائے اس کا یہی نام معروف ہے۔

اس سلسلے میں ایک دلچسپ واقعہ یہ پیش آیا کہ اصل سقیقت حال سے واقف بعض شیعوں نے جب دیکھا کہ محمد بن نصیر نے یہ سارا ڈھونگ رچ کر اپنی دوکان خوب چمکالی ہے تو فطرتاً سے یہ اعلان کر دیا کہ محمد بن نصیر امام غائب کا باب نہیں ہے۔ اس گروہ نے بہت جلد اتنی طاقت بٹولی کہ ابن نصیر اور اس کے حامیوں کو کھڑے بٹھکایا اور تہ خلع پر قبضہ کر لیا۔ واقعہ کا لطیف ترین پہلو یہ ہے کہ ایک تیلی جو حسن عسکری کے زمانے میں ان کے دروازے کے پاس تیل بیچا کرتا تھا۔ اب وہی امام غائب کا باب (یعنی دروازہ بنا)۔ ابن نصیر نے وہاں سے بھاگ کر اپنی ایک الگ جماعت تیار کی جو نصیری فرقے کے نام سے مشہور ہوئی۔ اس تفصیل سے یہ بات واضح ہوگئی کہ آٹھ عشرہ اور نصیری فرقوں میں کوئی جوہری فرقہ نہیں ہے۔ ملک شام کے عام شیعہ اسی نصیری فرقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور اب کل حکومت کے یہاں وسیع پر پوری طرح قابض ہیں۔ شام کا صدر حافظ الاسد بھی نصیری شیعہ ہے۔ ادھر ایران کے عام شیعہ آٹھ عشرہ ہیں۔

(۲)

شیعہ مذہب یہودی و عیسوی کی سازشی ذہنیت اور عذریہ انتقام کے ازدواج سے وجود میں آیا ہے، اسی لیے شیعہ مذہب کے عقائد و اعمال پر ان دونوں گروہوں کی پوری پوری بھاپ موجود ہے۔ شیعوں نے پانچ وقت کی نماز کو جمع میں اہل کتاب کے نام پر کمیٹ کر دیا ہے، کیوں کہ یہودی تین وقت کی نماز پڑھتے ہیں۔ قرآن کے حکم کے بالکل خلاف شیعہ حضرات عورتوں کو غیر منقولہ جائیداد کا وارث نہیں مانتے، کیوں کہ یہود کا یہی مذہب ہے۔ شیعہ حضرات اونٹ کا دودھ اور گوشت مے پھلکے کی مچھلی اور اس طرح کی کئی چیزیں حرام مانتے ہیں، کیوں کہ یہ سب یہودی شریعت میں حرام ہیں۔ آپ گہرائی سے جائزہ لیں تو واضح ہوگا کہ شیعہ حضرات اسلام کے بدلے میں یہودی شریعت پر عمل کرتے ہیں۔

دوسری طرف شیعوں پر عیسوی تہذیب کا اثر بھی ہمہ گیر ہے۔ شیعہ حضرات مجوسیوں کا تہوار نوروز، بڑی دھوم دھماکے سے مناتے ہیں، اور اس میں وہ سب کچھ کرتے ہیں جسے مجوسی دور کے عیانی حکمران اور عوام اس تہوار پر کرتے تھے۔ عیسویوں میں اسلامی فتوحات تکمیل کی ابابیت پسندی موجود تھی۔ جب شیعہ مذہب ایجاد کیا گیا تو مسیح کے نام سے مذہبی تقدس کا لباس پہنا کر اس فحاشی کو دامن بنادیا گیا۔ شیعہ مذہب کی ایجاد سے یہودیوں کا اصل مقصد یہ تھا کہ اسلام کے نام پر اسلام کو مٹا دیا جائے۔ چنانچہ انھوں نے اس مقصد کے لیے بڑے منظم طریقے سے کام کیا۔ ایک طرف تو انھوں نے قبول اسلام کا اعلان کر کے اسلامی حکومت کے مزایا فائدہ مجرموں، حکومت حاصل کرنے کے آرزو مند طالع آزماؤں اور شکست خوردہ اقوام کے بے عزتہ انتقام رکھنے والے دنیا پرستوں سے ربط قائم کیا اور انھیں ایک لڑی میں پر دیا۔ اور دوسری طرف اہل بیت کی محبت کا بادہ اوڑھ کر اور ان کے حقوق کی بربادی پر گر چھ کے آئینہ بھاکر بہت سے سادہ لوح اور نا آشنا حقیقت مسلمانوں کو اپنے گرد کمیٹ لیا، اور اس طرح اہل بیت کے حمایتیوں کی ایک سیاسی اور فوجی قوت جمع کر لی۔ تاکہ ان کو بقیہ امت سے لڑا کر اس قدر خونریزی کرائی جائے کہ امت کی فوجی اور سیاسی قوت ٹوٹ کر ختم ہو جائے اور وہ پیٹنے اور پھیلنے پھولنے کی صلاحیت کھو بیٹھے۔ اور رفتہ رفتہ سوکھ کر ختم ہو جائے۔ اس چال بازی کا نتیجہ یہ ہوا کہ اسلامی تاریخ کے بیانات کے مطابق تنہا حضرت علی کے دور میں ان کی اور ان کے مخالفین کی باہمی جنگ کے اند کوئی ایک لاکھ مسلمان خود مسلمانوں کی تلوار سے مارے گئے۔

اس کے ساتھ ہی ساتھ شیعہ مذہب کے ان موجد یہودیوں نے اسلامی عقائد و تعلیمات کو مسخ کرنے کا ایک جامع پلان بنایا، اسلام کا کلمہ لا الہ الا اللہ، محمد رسول اللہ ہے۔ اس عقیدے کو ختم کرنے کے لیے ان یہودیوں نے

حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ائمہ اہل بیت کے متعلق ایسے ایسے خیالات اور عقیدے پھیل گئے کہ پوری کائنات پر ائمہ اہل بیت کی خدائی تسلیم کر لی گئی، اور خدا کچھ نہ رہا۔ خود حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ ہی میں عقائد نکال دیے گئے کہ اب وہ ربہم ترقی کر چکا تھا کہ کونہ میں ایک یا شیعوں کی ایک جماعت نے یہ کہتے ہوئے حضرت علی کو سجدہ کر دیا کہ یہ ہماری خدا ہیں۔ حضرت علی نے ان گمراہوں کو آگ میں جلوا دیا اور جب انھیں آگ میں ڈالا جائے گا تو انھوں نے کہا کہ اب تو ہمیں اور یقین آگیا کہ آپ واقعی خدا ہیں۔ کیونکہ آگ کا عذاب خدا کے سوا کوئی اور نہیں دے گا۔ (اس وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ معلوم نہ تھا کہ آگ میں جلنا شرعاً منہ ہے۔ بعد میں حضرت ابن عباس نے انھیں اس سے آگاہ کیا۔)

ان یہودیوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو بالکل بے اثر، لغو اور علی زندگی نے کمال باہر کرنے کے لیے ائمہ اہل بیت کو امت کا دلی تارکہ نبوت اور ولایت کے لیے معنی بیان کیے کہ نبی کچھ نہ رہ گئے، ان کی حقیقت محض ایک وقت رہی رہ گئی۔ اور اب جو کچھ ام کہے گا، وہی اسلام ہوگا اور وہی سچ شری ہوگا۔ اس عقیدے کو شیعوں کے دل میں بنائیں کرینے کے بعد ائمہ کے نام پر کئی لاکھ حدیثیں گھڑی گئیں۔ اور طرح طرح کے مسائل ایجاد کیے گئے، تاکہ دین اسلام کی ساری تعلیمات کو تلبیٹ کر دیا جائے۔

دین کے حاملین اور دین صحابہ کرم تھے۔ خلفائے راشدین کے زیر حکومت انھیں صحابہ رہے۔ اسلام کو پھیلانے اور ناز و نیاز کرنے کا مجموعہ نامہ بھی انجام دیا تھا، اس لیے بعد کے لوگوں کے لیے دین کے جاننے اور حاصل کرنے کا دھندہ دیا۔ یہی صحابہ کرم ہیں۔ ان کو درمیان سے ہٹا دیں تو امت اپنے دین سے کٹ جائے گی اور حصول دین کا ذریعہ ہی ناپید ہو جائے گا۔ پھر قرآن قابل اعتماد ہے گا، نہ سنت رسول کے جاننے کی کوئی صورت ہوگی۔ یہاں تک یہودیوں نے بڑے لطیف راستے سے یہ کام انجام دیا۔ مشہور کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصی تھے۔ اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فوراً بعد حکومت کے حقدار وہی تھے، لہذا ان سے پہلے جن لوگوں نے حکومت پر قبضہ کیا۔ اور جنھوں نے اس قبضے کی موافقت کی وہ سب غاصب اور فاسق کی غلامی و زری کی بنیاد پر کافر ہوئے۔ اسی طرح جن لوگوں نے حضرت علی کے دو بیٹوں میں ان سے جنگ کی، یا ان سے کنارہ کش رہے اور ان کا ساتھ نہ دیا، وہ سب بھی فاسق کے مخالف اور کافر ہیں۔ اس طرح پھر سات صحابہ کو چھوڑ کر باقی کوئی بھی صحابی رسول ایسا نہ بچا جو ان شیعوں کی نگاہ میں کافر نہ ہو۔ اور ایک بار جب صحابہ کے کافر ہونے کا عقیدہ دلوں میں بٹھا دیا گیا تو اب جو جتنے بلند پایہ صحابی تھے، ان کے متعلق اتنی ہی زیادہ برائیاں پھیل گئیں۔

حضرت علی اور اہل بیت کی حمایت میں صحیح العقیدہ مسلمانوں کا بھی ایک بہت بڑی تعداد تھی جن میں سے بعض بہت ہی پر جوش

## امریکہ میں چند دن

صفی الرحمن مبارکپوری

۳ دسمبر ۱۹۷۸ء کو رابطہ عالم اسلامی کے سکریٹری جنرل شیخ محمد علی الحکمان کاٹلی گرام مومول ہوا کہ امریکی ریاست کیلی فورنیا کے شہر آرینج کاؤنٹی میں ۹ تا ۱۱ ربیع الاول ۱۴۰۰ء کو ایک سیرت کانفرنس ہو رہی ہے۔ انھیں اس میں شریک ہو کر رابطہ کی نمائندگی کرنی ہے۔ اس ضمن میں انھیں سیرت کے موضوع پر ایک تقریر بھی کرنی ہوگی۔ اگر اس سفر کے لیے تم تیار ہو تو اپنی منظوری سے مطلع کرو۔ میں نے مشورہ کے بعد منظوری کی اطلاع بھیج دی اور پھر وقت مقررہ پر کانفرنس میں شریک ہوا۔ اس سفر کے کئی پہلو قابل ذکر ہیں۔

بیرونی سفر کی لازمی کارروائیوں کے لیے سفر کی تاریخ سے چند دن پہلے دہلی پہنچنا ضروری تھا۔ میں دہلی تو ٹھیک وقت پر پہنچا، مگر سارا وقت بنے بیٹھنگ دود کی نذر ہو گیا۔ صرف ایک دن باقی بچا اور ابھی دیر اور ٹکٹ لینا تھا۔ اس موقع پر امریکی نظام کی جیتی میرے کام آگئی۔ شام پانچ بجے دیرالیا، بجے ٹکٹ لیا۔ ایک بجے رات تک دوسری کارروائیاں مکمل کیں اور دو بجے رات ہوائی اڈے پہنچا۔ سب سے پہلی جہاز کی روانگی کا وقت تھا گروہ چار گھنٹے لیٹ تھا۔ مجھے لندن اتر کر لاس انجلس کے لیے جہاز بدلتا تھا۔ تاہم کے سبب اب اس کا پھوٹ جانا یقینی تھا۔ مجھے انگریزی نہ آتی تھی، لندن میں کسی سے واقف بھی نہ تھا۔ نام و بنگ لسٹ میں تھا، اس لیے ہوائی کمپنی بھی ذمہ دار نہ تھی۔ ان ساری مشکلات کا اندازہ دہلی ہی میں ہو گیا تھا۔ مگر اللہ کا نام لے کر روانہ ہو گیا۔ تاہم دہلی سے انڈیشوں کی ٹکٹش جاری تھی۔ ساڑھے نو گھنٹہ بعد جرمنی کے بین الاقوامی ہوائی اڈے ”فرانکفرٹ“ پر جہاز اترتا۔ وہاں دوپہر بعد کا وقت تھا۔ ہلکا بھکا بدل پچایا ہوا تھا جو ابھی برس کر رہا تھا، فضا بڑی پرکشش تھی، اس پر ہوائی اڈے اور شہر کا شاندار منظر متراوتا۔ گراڈیشوں کے سبب مجھ میں کمی قدر بے دلی تھی۔ تھوڑی دیر بعد ہم لندن پہنچ گئے۔ اڈے — یعنی آئرشس کا مرحلہ ان پہنچا۔ جہاز دن سے پر آہستہ آہستہ چل ہی رہا تھا کہ دائیں جانب پان امریکن کمپنی کا ایک دوسرا ڈیوٹیکل جہاز کھڑا دکھائی دیا۔ میرے قریب بیٹھے ہوئے لوگ گفتگو کر رہے تھے کہ یہ ان فرانسیس کو جلائے گا۔ جہاز سے باہر نکلا

تو ایک خاتون بھی ہمارے یہاں کی پرائیویٹ بس والوں کے انداز میں سان فرانسسکو کے گھرے لگا رہی تھیں۔ اس موقع پر جزائریہ سے میری دلچسپی کام آگئی۔ اچانک خیال آیا کہ کیوں نہ میں بھی سان فرانسسکو چل دوں۔ یہ کیلی فورنیا ہی کا ایک دوسرا شہر ہے۔ اس طرح سات آٹھ ہزار میل کا سفر طے ہو جائے گا اور لندن میں ٹھوکریں کھانے سے بھی بچ جاؤں گا۔ میں نے ایک سبک کے ذریعہ دریافت کرایا، اسی سے چند معاملات کے بارے میں میں نے مزید سوالات کر رکھے تھے۔ آخر میں انھوں نے بتایا کہ میں گیسٹ نمبر ۲۹ برٹش ایئر لائنوں۔ اس دوران وہ خاتون صاحبہ اور سارے مسافر جا چکے تھے۔ میں چند قدم ادھر ادھر بھٹک کر گیسٹ نمبر ۲۹ پر پہنچ گیا، اور مختلف جگہوں پر خصوصاً جہاز میں انگریزی کے جوائے الفاظ سن رکھے تھے ان کی مدد سے انگریزی کے چند جملے تیار کیے اور کاؤنٹر پر جا کر عرض کیا کہ میرا ٹکٹ دہلی سے لاس انجلس تک ہے، دہلی سے لندن آنے والا جہاز لیٹ تھا۔ لندن سے لاس انجلس جانے والا جہاز چھوٹ گیا، کیا اب میں سان فرانسسکو جا سکتا ہوں۔ ۹۔ مجھے اثبات میں جواب ملا۔ اور منٹوں کے بجائے سکندوں میں کارروائی مکمل کر کے جہاز میں تیزی سے جانے کا اشارہ کیا گیا۔ مجھے اندر پہنچے ہوئے بمشکل چند منٹ گزرے تھے کہ جہاز چل پڑا۔ واشنگٹن میں کٹم سے جہاز میں واپس ہوتے ہوئے چند مسلمان مل گئے۔ ایک صاحب سان فرانسسکو جا رہے تھے اور خوش قسمتی سے تھوڑی سی تھوڑی تھوڑی عربی بھی جانتے تھے۔ میں نے اپنا معاملہ عرض کیا۔ اور طے ہوا کہ سان فرانسسکو میں ساتھ اتر کر اگلا انتظام کر دیں گے۔ وہاں سے دونوں آدمی ساتھ باہر آئے۔ مجھے خیال آیا کیوں نہ پان امریکن کمپنی سے کہیں کہ وہ مجھے لاس انجلس بھیجے کی ذمہ داری قبول کرے۔ اور میں اپنے نئے رفیق کی رہنمائی میں اس کمپنی کے کاؤنٹر پر پہنچا، انھوں نے معاملہ عرض کیا۔ کاؤنٹر میں نے کمپیوٹر دیکھا اور کسی تکلف کے بغیر مجھے ٹکٹ دو چروے کر ایک دوسری کمپنی۔ پی ایس اے۔ کے ذریعہ لاس انجلس بھیج دیا۔ اس دوران اپنے رفیق کی مدد سے میں نے کانفرنس کے ذمہ داران سے ٹیلی فون پر گفتگو بھی کر لی۔ لاس انجلس میں اردن کے ایک صاحب عدنان خطیب استقبال کے لیے موجود تھے، ان کے ہمراہ آرٹج کاؤنٹر روانہ ہوا، اور کوئی ایک گھنٹہ بعد میری ٹی کے کمرہ ۱۶۰۷ میں مخریہ عشاء کی تیاری کر رہا تھا تقریباً گھنٹے کے اس سفر میں صرف ایک دن اور ادھی رات گزری تھی۔

۲۴ دسمبر کو نماز جمعہ سے پروگرام کا آغاز تھا۔ خطبہ اور نماز احمد حسین صقر صاحب نے پڑھائی، یہ بیروت کے باشندے ہیں، ان کا گو کے قریب رہتے ہیں۔ بڑے پرجوش اور دلورہ انگیز خطیب ہیں۔ توحید اور اسلامی دعوت کے فروغ پر انگریزی میں خطبہ دیا۔ ان کی تقریر سن کر بعض جوانوں کے چہرے آنسوؤں سے تر تھے۔ نماز میں آمین اس زور سے بولی جاتی تھی کہ

مسجد گونج اٹھتی تھی۔ حالانکہ نمازیں ہر کتب خیال کے لوگ تھے۔ نماز کے بعد مسجد کے بازو میں کھلی لان پر کھانے کا پروگرام تھا، جو مسجد کا ایک سہولت ہے۔ مسجد اصلاً ایک گرجا تھی جسے مسلمانوں نے خرید لیا۔ اس میں تقریباً ایک بڑا سا ہال لائبریری اور اسلامک سوسائٹی آرٹس کاونسل کے دفاتر ہیں۔ رامپور کے منزل صدیقی صاحب اس سوسائٹی کے ڈائریکٹر ہیں اور کانفرنس کے منتظمین میں انہی کی شخصیت سب سے زیادہ نمایاں بھی تھی۔ موصوف خاں نے سنجیدہ، عربی، اردو اور انگریزی سے اچھی طرح واقف اور بہترین منتظم ہیں۔ انھوں نے تقریباً دو لکچرز سے لے کر کھانے پینے تک کا سارا پروگرام پہلے سے طے کر رکھا تھا۔ اور سارا کام اپنے مقررہ وقت اور مقررہ نظم کے مطابق انجام پاتا رہا۔ کسی کانفرنس میں ایسا نظم و ضبط خال خال ہی دیکھا جاسکتا ہے۔

نماز مغرب کے بعد انارکیم میں کرایہ کے ایک وسیع ہال کے اندر کانفرنس کا تقریب دوں اور لکچرز والا پروگرام شروع ہوا۔ مغرب اور عشاء بعد ابتدائی کارروائیوں کے علاوہ ایک ایک تقریر ہوئی۔ اخیر میں سامعین کے سوالات کے جوابات دیے گئے۔

۱۰ ربيع الاول ۲۵ دسمبر کو بجے صبح سے ۱۰ بجے رات تک تقریبوں اور لکچرز کا سلسلہ جاری رہا۔ ہر دو تقریر کے بعد چائے یا نماز اور کھانے وغیرہ کے وقفے ہوا کرتے تھے جس سے سامعین کی جیتی اور لگن برقرار رہتی۔ اس دن دوپہر سے کچھ پہلے مکہ بازی کے عالمی چیمپئن محمد علی شریف لائے۔ بکیروں کی گونج میں ان کی آمد کا اعلان ہوا۔ چند منٹ کے لیے مجمع کو خطاب کیا۔ اسی دن ظہر بعد کی پہلی مجلس میں ایک کالے نوجوان نے قبول اسلام کا اعلان کیا، جس پر زبردست نفرت بکیر بلند ہوا۔

مغرب بعد میرٹھ، ہٹل میں کھانے کا پروگرام تھا اور اس سے فارغ ہوتے ہی وہیں تقریبوں کا پروگرام شروع ہو گیا۔ سامعین کھانے کی میز پر بیٹھے تقریریں سنتے رہے۔ آخر میں چندے کی اپیل ہوئی اور دیکھتے دیکھتے ۳۵ ہزار ڈالر بند ہو گیا۔ جو دوسرے دن صبح ۵۵ ہزار تک پہنچ گیا۔

تیسرے دن ۱۱ ربيع الاول ۲۶ دسمبر کو بجے پھر پروگرام شروع ہوا۔ چارہ قرار کی قزاقیں ٹیپ کی لگیں۔ پھر مرزا داؤد احمد نے مغربی امریکہ کی مساجد اور اسلامی مراکز پر ایک رپورٹ پیش کی۔ موصوف اصل فلسطینی ہیں۔ اور نیویارک میں رابطہ کے دفتر کے نائب ڈائریکٹر اور، المجلس الاعلى العالمى للمساجد مکہ مکرمہ کی شاخ یعنی امریکہ و کنڈاک مساجد کی برعظمی مجلس کے ممبرل سکرٹری ہیں۔ میرا اور ان کا سلسلہ ساتھ رہا۔ موصوف بڑے خوش خلق ہیں اور عام عرب باشندوں کے برعکس مسلسل تگ و دو



میں معروف رہتے ہیں۔

کانفرنس کے اس پروگرام میں داؤد اسد صاحب کے علاوہ اس علاقے کے اسلامی مراکز کے بعض دوسرے ذمہ داران نے بھی اظہار خیال کیا۔ ظہر تک یہ مجلس جاری رہی۔ اخیر میں مزمل صدیقی صاحب نے پانس شدہ قراہیوں اور پڑھ کرنا میں اور مقررین و سامعین کے شکریے کے ساتھ کانفرنس کے خاتمے کا اعلان کیا۔

تقریروں کے عنوانات بڑی کاوش اور غور و خوض کے بعد منتخب کیے گئے تھے۔ اور ان میں مسلمانوں کی موجودہ ضروریات و مسائل کا خاص لحاظ رکھا گیا تھا۔ کانفرنس کا ایک خصوصی مقصد یہ بھی تھا کہ مسلمانوں کی آئندہ نسلیں امریکن تہذیب کی بھٹی میں گھل کر معدوم نہ ہو جائیں۔ اس لیے اس پہلو کو نظر انداز نہیں ہونے دیا گیا تھا۔ مقررین بھی پوری تیاری کے ساتھ آئے تھے اور وہ منٹ کے مقررہ وقت میں اپنے موضوع پر بڑی جامعیت کے ساتھ روشنی ڈالتے تھے۔

نشستوں کے خبرات اور مقررین کے اسرار گرامی کے ساتھ عنوانات ہدیہ قارئین ہیں۔

(۱) کلمات غیر متعمد: ڈاکٹر مزمل صدیقی صاحب، ڈاکٹر اسلمک سوسائٹی۔ آرینج کاؤنٹی۔

سیرت پر چند کلمات: یدایم حسین نقوی۔ مقیم کن ڈا۔

(۲) محمد صلی اللہ علیہ وسلم، بشر اور رسول: مولانا محمد یوسف اصلاحی۔ ایڈیٹر ماہنامہ ذکر الی رام پور

(۳) محمد صلی اللہ علیہ وسلم بحیثیت معلم: ڈاکٹر عابد اللہ غازی انصاری شنگاگو

سیرت اور حدیث کے چند اہم پہلو: ڈاکٹر عبد اللہ طیب سابق وائس چانسلر خرم پور یونیورسٹی، سوڈان

(۴) خوراک و صحت سیرت نبوی کی روشنی میں: ڈاکٹر احمد حسین مقرر۔ پروفیسر غذائیات، شنگاگو۔

اسلامی قوانین اور سیرت نبوی: ڈاکٹر مدثر صدیقی۔ ریاضی، سعودی عرب

(۵) محمد صلی اللہ علیہ وسلم بائبل میں: ڈاکٹر جمال بدوی، ہیلی ٹاکس یونیورسٹی کنڈا۔

سیرت جمعی اور ہماری زندگی میں کیے گئے تقاضے: صفی الرحمن مبارکپوری (نمائندہ رابطہ) از جامعہ سلفیہ بنارس۔

(۶) سیرت اور حدیث کے چند اہم پہلو: ڈاکٹر عبد اللہ طیب سابق وائس چانسلر خرم پور یونیورسٹی۔ سوڈان

مسلمانوں کے موجودہ مسائل اور سیرت کانفرنس: ڈاکٹر اسماعیل فاروقی پروفیسر ٹیپس یونیورسٹی فلاڈیلفیا۔

تاثرات بابت سیرت کانفرنس: ڈاکٹر مزمل صدیقی ڈاکٹر اسلمک سوسائٹی آرینج کاؤنٹی

دیگر شرکائے کانفرنس

## نہایت ضروری

محدث ماہ جنوری ۱۹۸۳ء کے شمارے پر بہت سے خریداروں کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔ انہیں پچھلے شمارے میں ص ۲ پر دائرے میں سرخ نشان کے ذریعہ اسکی اطلاع کردی گئی ہے۔ لہذا ایسے تمام حضرات سے گزارش ہے کہ آئندہ کیلئے خریداری کی ششماہی یا سالانہ رقم ارسال کر دیں۔ تاکہ محدث انکے نام جاری رکھا جاسکے۔

اگر کسی صاحب کے پرچے پر غلطی سے نشان لگ گیا ہو تو اطلاع ملتے ہی نظر ثانی کردی جائیگی۔ رقم اس پتے پر بھیجیں۔

مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب، وارانسی (۲۲۱۰۱۰)

» منیجر محدث «

ہماری دو تازہ ترین مطبوعات

## (۱) بین الامامین مسلم والدارقطنی

شیخ ربیع ہادی مدخلی مدرس کلیۃ الحدیث مدینہ یونہ رستی اہل علم جانتے ہیں کہ امام دارقطنی نے صحیحین کی متعدد احادیث پر نقد و جرح کی ہے پیش نظر کتاب میں صحیح مسلم کی احادیث پر کی گئی تنقیدات کا بڑی تفصیل، گہرائی دقت نظر اور تحقیق کے ساتھ جائزہ لیا گیا ہے اور ایسی ہر حدیث کے متعلق مکمل بحث کے بعد بتلایا گیا ہے کہ اس کے بارہمیں دونوں ائمہ میں سے کس کی رائے درست ہے۔ ساتھ ہی اس کی بھی توضیح کی گئی ہے کہ حدیث کے مضمون اور متن کی استنادی حیثیت کیا ہے، یہ کتاب فن حدیث سے تعلق رکھنے والے اہل علم کیلئے ایک نادر اور بیش قیمت سرمایہ ہے۔

## (۲) بلوغ المرام مع تعلیق اتحاف الکرام

از۔ مولانا صفی الرحمن مبارکپوری مدرس جامعہ سلفیہ بنارس حافظ ابن حجر کی کتاب بلوغ المرام اپنی جامعیت اور خوبی و کمال کیلئے محتاج تعارف نہیں، اس کتاب پر عرصے سے ایک ایسے حاشیے کی ضرورت محسوس کی جا رہی تھی جس میں مسائل کی تحقیق و تنقیح کے ساتھ ساتھ طلبہ اور مدرسین کی درسی ضروریات بھی خصوصیت کے ساتھ ملحوظ رکھی گئی ہوں۔ اس تعلیق سے یہ مقصد انشاء اللہ پوری طرح حل ہو جائیگا۔ یہ تعلیق متعدد اہم مباحث میں انفرادیت کی شان بھی لیے ہوئے ہے۔ قیمت/۲۵

مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب وارانسی



# نبرک و بار

◎ نقش راہ:

۳

- مدیر

بحر ظلمات کے اس پار

◎ صراطِ مستقیم:

۱۳

- صوفی نذیر احمد کاشمیری

دین انسانی کی حقیقت اور اسکی  
مختلف شکلیں

◎ صبحِ سعادت:

۲۵ - مولانا عبد المعید استاد جامعہ

رجاء جارودی اور اس کا  
مطالعہ اسلام

◎ عالم اسلام:

۳۷

ابو مشام اعظمی

ایران کے اسلامی انقلاب  
کی حقیقت

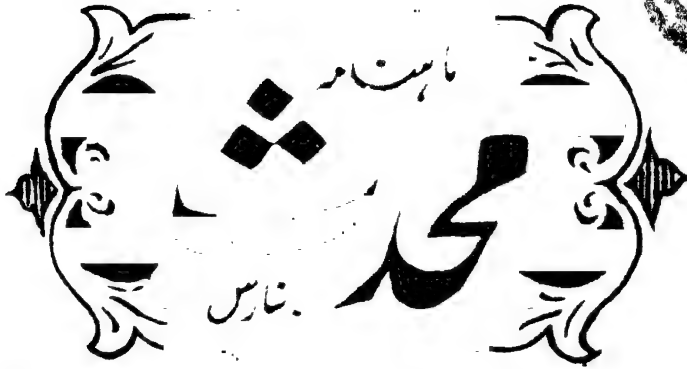
◎ رپور تاژ:

۴۸

- مدیر

امریکہ میں چند دن  
(دوسری اور آخری قسط)

جامعہ سلفیہ کا علمی ادبی اور اصلاحی رسالہ



شمارہ

جمادی الاولیٰ ۱۴۰۳ھ • مارچ ۱۹۸۳ء

جلد ۲

ایڈیٹر

صفی الرحمن مبارکپوری

پتہ

بدلی اشتراک

• سالانہ ۲۵ روپے • ششماہی ۱۳ روپے • خط و کتابت کے لیے: ایڈیٹر مکتبہ جامعہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارسی  
• فی پرچہ ۲/۵۰ روپے • بیرون ملک ۱۵ ڈالر • بدلی اشتراک کے لیے: مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارسی

MAKTABA „ SALAFIA „ REORITALAB VARANASI - 221001

ٹیلی گرام: دارالعلوم، وارنسی ٹیلی فون: ۶۳۵۷۷

تزیین و کتابت

مروفا قاری محمد زبیر • انور جہاں



مطبع  
سلفیہ پریس دارالعلوم



طابع  
عبد الوحید



ناشر  
جامعہ سلفیہ بنارس



# خطابِ مسلم

## شوقِ اعظمی

ہو عزم اگر عزمِ کامل، دشوار بھی آساں ہو جائے  
 روشن ہو تمہارا مستقبل، ہر درد کا درد ماں ہو جائے  
 ہر کام ہو عزمِ محکم سے، مایوس نہ ہو فرطِ غم سے  
 دنیا تری سہی پیہم سے، انگشتِ بدنداں ہو جائے  
 اللہ کی رحمت پر ہو نظر، اخلاص میں وہ پیدا ہو اثر  
 ہاتھوں میں اٹھاؤ جو کنکر، وہ لعلِ بدخشاں ہو جائے  
 ہوں لاکھ حوادث کے طوفان، مشکل ہو تمہاری کل آساں  
 اغیار کا ہے جو وہم و گماں، اک خواب پریشاں ہو جائے  
 ہو دل میں خیالِ حسنِ علی، ہاتھوں میں صداقت کی مشعل  
 تخریب کے چھٹ جائیں بادل، تعمیر نمایاں ہو جائے  
 آپس میں اگر تم مل جل کر، اک بار بہادری خونِ جگر  
 اسلام کا یہ پڑمردہ شجر، صدرِ شک بہاراں ہو جائے  
 رشتہ ہو اخوت کا محکم، اجاب کا عزم ہو اپنا عزم  
 ٹوٹے جو کسی پر کوہِ الم، ہر فرد پریشاں ہو جائے  
 دل صاف ہو مثلِ آئینہ، خالی ہو کدورت سے سینہ  
 اے شوقِ رہو تم بے کینہ، دشمنی بھی شناخواں ہو جائے۔

## محرمِ ظلمات کے اس پار

پہلے اور موجودہ شامیے میں راقم الحروف نے اپنے سفرِ امریکہ کی رپورٹ پیش کر دی ہے۔ کسی سفر کی رپورٹ تاثر مرتب کرنا کوئی مشکل کام نہیں۔ لیکن یہ کام سخت مشکل ہے کہ کسی قوم کے درمیان چند دن رہ کر اس کے عملی مظاہر سے اس کے صدیوں کے تہذیبی مزاج اور رجحان کی تہ تک رسائی حاصل کر لی جائے۔ مجھے اپنے ملک کے بعض بزرگوں کے سفر نامے پڑھ کر بعض دفعہ حیرت ہوتی ہے کہ ان بزرگوں نے اندرونِ ملک جن لوگوں کے درمیان اپنی زندگی گزار دی، ان کے رجحان و میلان، اور مزاج و کردار کی تکفاتی نہ پہنچ سکے، اور ان کے مستقبل سے متعلق ایسی حقیقتوں کا مذاق اڑاتے رہے جو بالآخر امر واقعہ بن کر ظاہر ہوئیں۔ لیکن یہی بزرگ جب اپنے ملک سے باہر نکلے تو خدا بھانے کہاں سے ایسی ذہانت و فراست پائی کہ چند گھنٹوں اور ٹکڑوں سے گزر جانے کے بعد ایک مخصوص طبقے کے چند افراد کا مہمان رہ لیتے کہ بعد پوری قوم کے ختمی و جلی تک رسائی حاصل کر لی۔ اور اس قوم کے مستقبل کے بارے میں بڑی بے باکی سے پیش گوئی ثبت فرمادی۔ مجھے پورے عجز و نیاز کے ساتھ اعتراف ہے کہ میں ایسے اوصاف کمال سے تہی دامن ہوں۔ اور مجھے اگر کسی نے اس طرح کی امید و وابستہ کر رکھی ہے تو اسے مایوس ہونا پڑے گا۔ میں تو صرف یہ کہہ سکتا ہوں کہ امریکی کردار کے جو مظاہر میں نے خود دیکھے یا سمجھے اپنے طے جلتے والوں اور میزبانوں سے سنا انھیں قلم بند کر دوں اور وہ بھی اس تحفظ کے ساتھ کہ ”دروغ برگردن راوی۔“

سنی سنائی سنا ہوں۔“

یہ ایک معروف حقیقت ہے کہ مغربی دنیا نے اپنی زندگی کے سارے مسائل و معاملات کو خدائی ہدایت و رہنمائی سے بے نیاز اور آزاد کر لیا ہے۔ اور اس تصور اور عقیدے کو اپنے ذہن سے کھرچ کر پھینک دیلے کہ کوئی بالاتر ہستی یا جلیلی طاقت ان کے اعمال و کردار کی نگرانی و نگہداشت کر رہی ہے۔ اور اس ہستی کے سامنے ایک دن اپنے اعمال و کردار کی جوابدہی کرنی ہے، اور اس کی جزا و سزا جھگٹتی ہے۔ ظاہر ہے کہ ان جب اس عقیدے اور شعور سے خالی ہو جاتے



جو اس کے اندر اخلاقی حس اور اخلاقی شعور کی کوئی ٹھوس بنیاد باقی نہیں رہ جاتی۔ وہ اپنے آپ کو ایک ترقی یافتہ حیوان سمجھنے لگتا ہے۔ اور اس کا نتیجہ مقصود لے کے کراہی ترقی و سر بلندی، دنیاوی زندگی کی آسائش، لذت و سرور، کیف و متی، خواہشات نفس کی تسکین اور حیوانی جبلت کی تسکین رہ جاتی ہے۔ ایسا انسان بڑے سے زراعت بھی جو کرتا ہے وہ اسی پست مقصد کے محور پر گردش کر رہا ہوتا ہے۔ مغربی دنیا کا اصل المیہ یہ ہے اور انسان کے اندر سلامت روی اور حقیقت پسندی کی جو فطری صلاحیت یا خصوصیت ودیعت کی گئی ہے، اس کے باوجود مغربی دنیا اور مغربی تہذیب پر مذکورہ بالا انداز فکر کے برسنے تاچ و اثرات بہت ہی واضح اور نمایاں ہیں۔

یہاں ایک طرف دنیاوی آسائشوں کی تلاش میں مادی ترقی میں تمام کو پہنچ گئی ہے کہ گویا ان حضرات نے دنیا ہی کو جنت بنا ڈالنے کی کوشش کی ہے۔ دوسری طرف لذت و سرور حاصل کرنے کی بے گام خواہشات کا نتیجہ یہ ہے کہ تقریباً پوری قوم شراب و شہابی کی آوارگیوں کی رسیا بن گئی ہے۔ عیاشی و ہوس رانی، جسمی انارک بلکہ سم جسمی کی لذت بھی دہائی شکل اختیار کیے ہوئے ہے۔ مزہ تم یہ ہے کہ مادہ پرستی کے خود غرضانہ اصولوں نے اس جسمی آوارگی کو ایک معاشرتی ضرورت اور مجبوری میں تبدیل کر دی ہے۔ یہاں اولاد کے بالغ ہوتے ہی ماں باپ ان کی معاشی ذمہ داریوں سے دستکش ہو جانا چاہتے ہیں۔ اور ان کی روزی روٹی کا بندوبست خود ان کے سر باری ہوتا ہے۔ لڑکے اور لڑکیاں اپنی شادی کے بھی ذمہ دار خود ہیں۔ اس کے لیے دونوں فریق کو قابل اعتماد، فرد کی تلاش میں بہت سی "دھڑکیوں" کے تجربات سے گزرنا ناگزیر ہوتا ہے۔ تاکہ کوئی ایک درست زندگی بھر لگاتار کے لیے تیار ہو جائے۔ اس طرح جسمی پیاس کے اندھے تعلق کے علاوہ معاشی مجبوریوں اور معاشرتی اصولوں نے بھی جسمی آوارگی کو ایک ناگزیر ضرورت بنا دیا ہے۔ اس کا بھینانگ اور حیا سوز نتیجہ ہمارے بعض دوستوں نے یہ بتلایا کہ وہاں مائیں خود اپنی بیٹیوں کو جسمی ترغیب کے فنون سکھاتی ہیں۔ اور لڑکیاں اپنے جسمی تعلقات کے تذکرے اپنے والدین سے کرتی ہیں۔ اور والدین اسے سن کر خوش ہوتے اور حوصلہ افزائی کرتے ہیں۔ حد یہ ہے کہ اگر کوئی نو عمر لڑکی شادی سے قبل جنسیاتی تعلق پیدا کرنے سے کتراتا ہے تو والدین کو فکر دامن گیر ہو جاتی ہے اور وہ اسے سائیکالوجی کے ماہرین کے پاس لے کر پہنچ جاتے ہیں۔ اس صورتحال کے نتیجے میں اخلاقی پامالی و بے حسی کے علاوہ کنواری ماؤں کی کثرت اور خطرناک جسمی بیماریوں کی وبا عام ہے۔ اور امریکی معاشرہ جہانی، مالی، اور خاندانی تباہی، عدم تحفظ اور دوسری مختلف صورتوں میں اس کی سزا جھگٹ رہا ہے۔ یہاں اغوار، قتل و غارت گری اور دوسرے انسانی مصائب بڑے پیمانے پر برپا ہو چکے ہیں۔ نیویارک جیسے شہروں میں ۱۸-۲۰ برس کے نوجوانوں کی خاصی تعداد ایسی ہے جو معاشرے کے لیے مستقل دردِ سر ہے۔ شراب پینا، رات کی تباہی

یاسنان گلیوں میں آتے جہنم کے واسطے اکاؤ کا لوگوں کو گول مار دینا یا لوٹ لینا، محمد قویں کو اغوا کر کے اپنی ہوس کا شکار بنانا، پھر قتل کر دینا یا زخمی حالت میں چھوڑ دینا، ان فوجوانوں کا کام معمول ہے۔ اس لیے لوگ اپنی آمد و رفت میں دقت اور جگہ کا لحاظ رکھتے ہیں۔ پانی سرسے اونچا ہو جانے کے بعد اب کچھ حضرات کو ہوش آیا ہے اور وہ نئی نسل کو ان بیماریوں کی ہون کی سے ڈرا کر کام گانے کی کوشش کر رہے ہیں۔ مگر ظاہر ہے کہ یہ اس مرض کا علاج نہیں ہے۔ ادھر یہود اپنے دیرینہ مقاصد کے لیے انھیں مزید گندگی میں ملوث رکھنا ہی قرین مصلحت سمجھتے ہیں۔ پھر ٹیڈی ڈیٹرن اور فلمیں کی عریاضیت کی دھما جو کڑی میں اس طرح کے عہد کی علاج کا کامیابی سے ہکنا رہنا آسان بھی نہیں ہے۔ اس کے لیے تدریجی انقلابی اور طاقتور ایمان کی ضرورت ہے جو قدرت کے تند و تیز طوفانوں اور دھاروں کا رخ موڑ کر رکھ دیتا ہے اور باطلی تہذیبوں کو زیر و زبر کر ڈالتا ہے۔ یعنی جس میں یہ خصوصیت ہوتی ہے کہ۔

عشق خود اک سیل ہے، سیل کو قیاس ہے تھام

اس موقع پر یہ بات بڑی حسرت کے لکھنی پڑتی ہے کہ ابھی تک امریکہ کی سر زمین پر اس کام کا آغاز نہیں کیا گیا ہے کچھ مسلمان اپنی داخلی اصلاح کی بجائے پھر تہذیب میں فروز معروف ہیں۔ مگر وہ اپنے دائرے سے قیام باہر نکالنے کے لیے کوششیں کر رہے ہیں۔ کچھ ایسے حضرات بھی ہیں جو اسلام کے نام پر ذہنی آوارگی کا شکار ہیں اور ایمان و قرینیت کو اس کی بلندیوں سے اتار کر نعرے اور نظام کی پست ترین فلسفیانہ سطح پر لانے کی تگ دو میں مصروف ہیں۔ اور دانستہ یا نادانستہ طور پر مسلمانوں کے درمیان دیواریں کھڑی کرنے کا کام انجام دے رہے ہیں۔ وہم یحسبون انہم یحسنون صنعا۔ اور یہ سمجھ رہے ہیں کہ ہم ہی ٹھیک کام کر رہے ہیں۔ بدقسمتی سے کفر و ضلالت، بدعتی و گمراہی، خدا ناشناسی اور اخلاقی جے جی و بے غیرتی کی تہ در تہ تاریکیوں۔ ظلمات بعضہا فوق بعض۔ میں جھگتی ہوئی اس قوم کی دستگیری کے لیے کوئی آگے نہیں بڑھ رہا ہے۔ شکاگو میں ایک محترم نے بتایا کہ یہاں عرب و عجم کے بچوں کے علماء آگے۔ مسلمانوں میں بڑی گرجوئی کے ساتھ تقریریں کیں۔ مگر یہاں کے مفکرین، دانشوروں، بیوروکریسی کے اساتذہ اور دوسرے مختلف شعبوں کے ماہرین نے مل کر تبادلہ خیال کرنے، اسلامی اصول و ہدایت کی وضاحت کرنے، اس قوم کی دکھتی رگوں پر انگلی رکھنے اور انھیں اس کا ربانی علاج سمجھانے کی نہ کوئی کوشش کی۔ اور نہ شاید اس کی ضرورت ہی محسوس کی۔ انھوں نے کہا کہ یہ بچوں کے حضرات اگر ان سے گفتگو اور تبادلہ خیال نہ کریں گے تو بھلا ہمارے جیسے لوگ کیا کر سکتے ہیں، جن کی معلومات اسلامیات کے سلسلے میں صرف داہجی قسم کی ہیں۔

یہ بات ہم نے اخباروں میں پڑھی تھی اور یہاں اگر کسی بھی کہ کالی نسل کے لوگ تو اکاؤ کا مسلمان ہوتے رہتے ہیں۔ مگر

گوری نسل میں یہ سلسلہ نہ ہونے کے برابر ہے۔ میں نے اس کی دہر مختلف حضرات سے دریافت کی اور یہ سوال بار بار اور جگہ جگہ دہرایا کہ کیا گوری نسل مسلمانوں سے بہت زیادہ تعصب رکھتی ہے؟۔ جواب میں مجھے بتایا گیا کہ مسلمانوں کے خلاف انڈھا بہر تعصب تو صرف یہودی رکھتے ہیں۔ عیسائیوں میں بھی ایک تاریخی حساسیت رکھنے والا طبقہ ایسا ضرور ہے، جس کے سینے میں صلیبی عداوت کے شعلے دہکتے رہتے ہیں۔ غالباً یہ طبقہ مسلمانوں کے ہاتھوں مغرب کی قریباً قرن کی پسپائی کو بھولا نہیں ہے۔ اور بد قسمتی سے یہی طبقہ ملک کی تمام کارپریٹا لیں ہے۔ یہ طبقہ شخصی اور انفرادی معاملات میں تو تعصب یا چھوٹے پن کا مظاہرہ نہیں کرتا۔ لیکن وہ اجتماعی اور بین الاقوامی معاملات میں مسلمانوں کو اپنا دیروزہ گرا در اچھوت نیانے کا گویا عہد کیے بیٹھتا ہے۔ اور وہ اپنی بساط پر مسلمانوں کے کسی ایسے اقدام کو کامیاب نہیں ہونے دے سکتا جس کے ذریعہ وہ دنیا میں ایک موثر طاقت بن کر ابھر سکتے ہوں۔

مجھے بتایا گیا کہ ان دو طبقوں کو مستثنیٰ کر لیجیے تو باقی عیسائی عوام میں آپ کو تعصب کا تپہ نہیں چلے گا۔ ایک صاحب نے تو بڑی صفائی سے کہا کہ قرآن مجید کی اس آیت کا مطلب مجھے یہاں ان کو خوب سمجھ میں آیا کہ۔ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى۔ (المائدہ: ۸۲) یعنی تم اہل ایمان کا سب سے بڑا دشمن یہودیوں اور شرک کرنے والوں کو پاؤ گے، اور تم اہل ایمان کے ساتھ سب سے زیادہ قریبی محبت رکھنے والا ان لوگوں کو پاؤ گے جو کہتے ہیں کہ ہم نصاریٰ ہیں۔

ظاہر ہے کہ ان تفصیلات کے سامنے کئے گئے بعد اس معاملے میں میرا تجسس اور کریڈ اور بڑھ گئی کہ آخر اسلام کا کھوڑا سا بوجھ پھیلاؤ ہے وہ کالی نسل ہی تک محدود کیوں ہے۔ اس کا جو کچھ سبب لوگوں کی زبانی معلوم ہو سکا۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ گوری نسل میں تبلیغ اسلام کی کوشش نہیں ہو رہی ہے کچھ کھوڑی کی کوشش ہوتی بھی ہے تو وہ صرف کالوں میں ہوتی ہے۔ یوں بھی کالی نسل کے کچھ لوگ گوری نسل سے اپنی راہ الگ بننے کی مجبورانہ کیفیت میں جب اسلام سے متعارف ہوئے تو انھوں نے اپنے اپنے گھرانے میں تبلیغ اسلام کے لیے بڑی کوششیں کی۔ اس طرح کچھ قدیم مسلمانوں اور زیادہ تر جدید مسلمانوں کی کوششوں کی بدولت کالوں میں اسلام پھیل رہا ہے۔ لیکن گوریوں کو نہ تو باہر سے آئے ہوئے مسلمان دعوت اسلام سے لپہے ہیں نہ کالوں کی طرف سے ان میں تبلیغ اسلام کے واضح امکانات ہیں۔ کیوں کہ صابیوں سے انھیں اچھوتوں جیسی حیثیت دے رکھی گئی ہے۔

اس کے بعد مجھے یہ بھی جاننے کی خواہش تھی کہ اگر پوری مستعدی کے ساتھ گوری نسل میں تبلیغ اسلام کی کوشش کی جائے تو کامیاب کیسے کیا امکانات ہیں؟ ظاہر ہے اس کا جواب دینا ہر شخص کے لیے ممکن نہیں۔ بعض بعض حضرات جو ان لوگوں کے حالات کا طویل تجربہ رکھتے ہیں۔ انھوں نے بتایا کہ ہر طرح کی آسائش دنیا کی فراہمی کے باوجود یہ لوگ اپنے اندر ایک نامعلوم خلاء ایک اندرونی کشمکش اور ایک اخلاقی الجھن اور بے یقینی محسوس کرتے ہیں۔ بعض بعض لوگوں میں یہ اضطراب و بے قراری اس درجہ ترقی کر جاتی ہے کہ وہ سکون کی تلاش میں ادھر ادھر کی خاک پھانسی شریعت کر دیتے ہیں اور جو چیز دل کو بھابھاتی ہے اسی کے ہو کر رہ جاتے ہیں۔ یہ پیاس درحقیقت روح کی مسلسل محرومی کی پیاس ہے۔ اور یہ اندرونی کرب و اذیت اور بے یقینی و بے قراری درحقیقت مسلسل روزنی اور کجی جلتے والی جھڑی روح کی تڑپ ہے۔ خود میدانے بھی ایک نو مسلم کے قبول اسلام کی داستان میں خوشحال لوگوں کی اس داخلی بے یقینی کی تفصیلات پڑھی ہیں۔ انسان اس طرح کی بے قراری اور پیاس کا شکار ہونے کے بعد قبول حق کے لیے منطقی اور فلسفے کے دلائل سے بھلے جلتے کا محتاج نہیں رہتا۔ بلکہ حق کی طرف اس کا دل اسی طرح کھینچا جاتا ہے، جیسے پیاس آب زلال کی طرف۔ امریکہ قوم میں اس کیفیت کی موجودگی کے معنی یہ ہیں کہ یہاں اشاعت اسلام کے امکانات روشن ہیں۔ یہاں ایمان و یقین کی قدسیں جلتے اور شمعیں روشن کرنے کی ضرورت ہے اور یہ کبھی حق کو منطقی اور فلسفیانہ دلائل کی بوجھل پٹریاں پہناتے بغیر اس کی سادہ اور شفاف شکل میں پیش کیا جائے۔

بات طول اختیار کر گئی۔ میرا ارادہ اپنے بعض مشاہدات لکھنے کا تھا۔ مگر میں یہ سمجھتا ہوں کہ یہاں اب چند پہلو مشاہدات کے بھی پیش کر دوں۔ شاید کچھ فائدے اور عبرت کی باتیں مل جائیں۔

میری عادت ہے کہ جب میں کسی علاقے میں جاتا ہوں تو وہاں کے عام معاشرتی حالات اور قومی خوبیاں جاننے کی کوشش کرتا ہوں۔ میرا یہ ذوق تجسس سفر امریکہ کے دوران کچھ فروں تر ہی تھا۔ اس کا حاصل بدیہ قارئین کر رہا ہوں۔

امریکہ کے سلسلے میں جو چیز سب سے پہلے ہمارے سامنے آتی ہے وہ اس ملک کا جیت نظام ہے۔ اس نظام کے متعلق میں نے ایک کہادت سنی دیکھی تھی کہ یہاں صحیح کام رکن نہیں اور غلط بات جلتی نہیں۔ یا غلط سفارشات جلتی نہیں۔ اس کا تجربہ دہلی سے لاس اینجلس تک کئی بار ہوا۔ دہلی میں امریکہ کا ویزا لینے کے لیے امریکی سفارت خانے میں نہ لائن کافی پڑتی ہے۔ نہ کسے کچھ گزارش کرنا پڑتی ہے نہ طول طویل انتظار نہ دھڑ دھوپ کی مشقت۔ سفارت خانے کی عمارت کے ویزا سیکشن میں عوامی نشست کام کے ملنے کنے رادھا دھام کے سرے پر کڑی کا ایک سفید کپڑا لٹکا ہوا ہے۔ جس پر ویزا فارم رکھا ہوتا ہے۔ آپ یہ نام پڑ کر کے

صبح ۸ بجے - ۱۰ بجے کے درمیان کسی بھی وقت پاسپورٹ سمیت اس کس میں ڈال دیں۔ چند منٹ بعد سڑک کی کسی کھڑکی پر آپ کو پکار کر ضروری استفسارات کے لیے جائے گے۔ اور نوٹا ہی آپ کو بتا دیا جائے گا کہ ویزا مل سکتا ہے یا نہیں۔ (نہ ملنے کا سوال صرف اس وقت پیدا ہوتا ہے جب کوئی بنیادی خامی ہو۔) ویزا ملنے والا ہے تو آپ کو اسی وقت ایک سلیپ دیدی جائے گی۔ جسے لے کر آپ اسی دن ۴ بجے شاہ کدو حاضر ہوں گے تو آپ کا ویزا جو بنایا یا تیار ہے گا فوراً مل جائے گا۔

اس انتظام کی سہولت اور تیز رفتاری کی قدر وہ لوگ سمجھ سکتے ہیں جنہیں ویزا لینے کے لیے دہلی میں پہلے اسلامی ممالک کے سفارتخانوں کا سفرتوں اور کبھی کبھی مہینوں پھر لگانا پڑا ہے۔ اور دن دن بھر بھوکے پیاسے لائن میں کھڑے رہنے کے باوجود بارہا ناام و نامراد واپس لوٹنا پڑا ہے۔

امریکی نظام میں سفارتخانہ ہی نہیں بلکہ جو جن اداروں سے سابقہ پڑا ہر جگہ جیسی اور بھٹ پر کام ٹمن دینے کا مہول کا دروازہ کھلا ہوا ہے۔ بینک میں چیک یا ڈرافٹ بھرنے کے لیے ہر شکل ایک دو منٹ درکار ہوتے ہیں۔ اندرون ملک یا دنیا میں کہیں بھی ٹیل فون کرنا ہو تو ایک منٹ کے اندر اندر لائن ملادی جاتی ہے۔ اس طرح کی تیز رفتاری مجھے پان امریکن ایر لائن کے کاؤنٹر پر لندن میں روٹ بدلوانے اور سان فرانسسکو میں باقی ماندہ سفر کے لیے ٹکٹ و وچر کی مراعات حاصل کرنے کے مطالبے کے مواقع پر دیکھنے میں آئی۔ لندن میں تو فیصلے اور ساری کارروائی میں شاید ۳-۳۵ منٹ لگے ہوں گے۔ جبکہ ہمارے یہاں اس طرح کے فیصلے حاصل کرنے میں کئی گھنٹے لگ جاتے ہیں۔ اور فیصلہ عموماً مسافر کی مرضی کے خلاف ہی ہوتا ہے۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ امریکہ میں سائے محکموں اور اداروں کے اندر رفتاری تیزی کا یہی عالم ہے۔ بہت سے ہٹلوں نے بھی اس طرح کا بندوبست کر رکھا ہے کہ آدمی اپنی کار کے اندر بیٹھا آڈیو سے اپنے کے بعد صرف ایک منٹ کے اندر اپنی مطلوبہ چیز پا جاتا ہے۔

اس ضمن میں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ اس ملک کے کل کوٹے کے آفیسروں تک ہر طبقے کا سلوک اور برتاؤ ہمارے ملک کے کرنٹیشنوں سے بالکل مختلف ہے۔ وہاں نہ کوئی شخص حکمانہ لہجے میں بات کرتا دکھائی پڑا، نہ کسی کے طرز عمل سے حاکم نہ شان و شوکت اور غرور و کبر کا مظاہرہ ہوا۔ بلکہ ہنگو اور طرز عمل دونوں سے خدمت اور فرم کی بجا آوری کا انداز واضح تھا۔ اور معلوم ہوا کہ یہ خصوصیت ہر محکمے کے کارندوں میں عام ہے۔ پولیس تک کا یہ سال ہے کہ مثال کے طور پر اگر کسی شخص نے ٹریفک کے اصول کی خلاف ورزی کی تو پولیس والا نہ ڈنٹے دکھائے گا۔ نہ گالی

گوج کئے گا۔ نہ کار ضبط کرے گا، نہ رشوت کا مطالبہ کرے گا۔ بلکہ صرف ایک کارڈ تھا کہ رخصت ہو جائے گا۔ اور اگر کوئی شخص غلط جگہ کار کھڑی کرے کہیں پبلانک تو پولیس والا اس کی دایک کا بھی انتظار نہ کرے گا بلکہ اس کی کار پر کارڈ پیکا کر چلا جائے گا اب کار والے کو اختیار ہے کہ اس چالان کارڈ پر لکھا ہو اجرانہ مقررہ محکمہ کے حوالے کر دے۔ یا متعلقہ عدالت میں مقررہ تاریخ پر حاضر ہو کر چالان کو چیلنج کرے۔ اس صورت میں پولیس کی ذمہ داری ہوگی کہ وہ کار والے کی غلطی کا ثبوت مہیا کرے۔ اگر کار والا حاضر نہ ہوگا۔ یا اس کا اندراج کمپیوٹر میں ہو جاتا ہے اور اس سے ہر ایک پنچنا چاہتا ہے۔ کیوں کہ مزید دوبار کی خلاف ورزی کے بعد لائسنس ضبط ہو جائے گا۔

خلاصہ یہ کہ محکمہ کوئی ساجھی ہو۔ انسان کے ساتھ برتاؤ خیر فغانہ ہوتا ہے۔ لوگوں کو تنگ کرنے، ان کی ضرورتوں سے بے اعتنائی برتنے، ہونے کر کسی رفر کے ساتھ بیٹھ رہے، لوگوں پر رعب بھلنے، ان سے بھڑک اور ڈپٹ کر باتیں کرنے اور ان کے ساتھ ذلت آمیز رویہ برتنے کی جو ذلیل کرتائیں ہمارے ملک کے بابو صاحبان اور کرسی نشین کلکروں کا شعار بلکہ طوطا امتیاز ہیں، اس کی دبا امر کی محکموں میں نہیں ہے۔

غالباً نظام کو زیادہ سے زیادہ چست، تیز رفتار اور سہولت بخش بنانے کی کوشش کا نتیجہ ہے کہ ملک مفید سسٹم کے باشندوں سے لے کر شہر کوں لگیوں اور مکانات تک سب کو منظم ہے۔ نمبر سسٹم کے حساب سے ملک، ریاست، شہر، ایریا، محمد، اور مکانات ہر ملک، ہر علاقہ کی تقسیم کی گئی ہے۔ یہ تقسیم یا تنظیم، ٹرے سہل اصولوں پر ہے، اور ان کی مدد سے امریکہ کے ایک کنا سے رہنے والا آدمی اگر دوسرے کنا سے پر یعنی تین ہزار میل دور رہنے والے کسی آدمی کے مکان پر جانا پسند ہے اور پہلی بار وہاں جا رہا ہو تو بھی پورا راستہ اپنی کار سے طے کر کے کسی سے کچھ پوچھے بغیر ٹھیک اس کے مکان کے سامنے پہنچ سکتا ہے۔ اس کو صرف ایریا روڈ اور مکان کے نمبرات کا صحیح پتہ ہونا چاہیے۔ اس مقصد کے لیے ہر ملک پر ہر جگہ بورڈ لگے ہوئے ہیں گے۔ شہروں میں سڑکوں پر جو راہے بڑی کثرت سے ہیں۔ جتھیں کراں کرنے کے لیے سادی دنیا میں ہری جی کا انتظار کرنا پڑتا ہے۔ یہاں اس قانون کے ساتھ علامہ سہولت فراہم کی گئی ہے کہ آپ ایک چورہا پار کر کے ۲۵ میل فی گھنٹہ کی رفتار سے آگے بڑھیں تو جب تک لگے چورہاے پر پہنچیں گے آپ کی ہری جی کا نمبر اٹھکا ہوگا۔ اور آپ انتظار کیے بغیر آگے بڑھ سکیں گے۔ اس رفتار سے چلتے ہوئے آپ کو کسی بھی چورہاے پر رکن نہیں پڑے گا۔ ہر جگہ آپ کو ہری جی والا سنگل ملتا جائے گا۔

ڈسپین کی پابندی .. یہاں کے عام باشندے بھی ڈسپین، انعام و ضبط اور دوسروں کے حقوق کی رعایت کے

عادی نظر آتے ہیں۔ دو چار آدمی بھی کسی ایک کام کے امیدوار ہیں تو فوراً لائن لگ جاتی ہے۔ ہمارے یہاں شہروں میں لاؤ ٹائپنگ اور ریڈیو وغیرہ پر کانوں اور اعلانات وغیرہ کا شور برپا رہتا ہے جس سے علمی مشغلہ رکھنے والوں کو بہت زیادہ زحیم ہونا پڑتا ہے یہ پیمز امریکہ کے شہروں میں مطلقاً دیکھنے میں نہیں آئی۔ لوگ اپنا شوق اپنے گھروں یا بند محفلوں میں پورا کر لیتے ہیں۔ ہم لوگ میرٹ ہوٹل ہے ۲۶ رومز کو آخری باز رکھ رہے تھے۔ اسٹنٹن طلبہ اور طالبات کا اتنا زبردست ریلا آگیا کہ میری زبان سے بے ساختہ نکلا "اذا الوحوش حشرت" جب وحشیوں کو جمع کیا جائے گا۔ ایسے مواقع پر ہمارے ملک کے طلبہ مسیحی بدتمیزیوں کا مظاہرہ کرتے ہیں وہ محتاج بیان نہیں۔ گراؤں نے نہ دوسروں سے کوئی تعزیر کیا۔ نہ باہم کسی سمجھ بڑے بن کا مظاہرہ کیا۔ کئی سو کے ایک اور مجمع میں بیٹھنے کا اتفاق ہوا۔ غور کیا تو یہ شخص اپنے ساتھی سے گفتگو میں مصروف تھا مگر شور بالکل نہ تھا۔

اس طرح کے پیمزوں ایسے مظاہر دیکھنے میں آئے جن میں دوسروں کی رعایت اور ان کے ساتھ ہمدردی و تعاون اور انسانیت کا سلوک بالکل واضح تھا۔ دنیا امریکی قوم میں ان فی مصائب اور ان کی غیر ان فی حرکات کا بڑا تفصیلی تذکرہ کرتی ہے۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ ان مصائب کا کوئی نیا یارک خود اس قوم میں خاصا بندہ ہے۔ غالباً ان مصائب کی بنیاد یہودی ہیں، جو اس فہم میں کثرت سے آباد ہیں۔ اس سے یہاں کے تمام رائج کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

**سادگی و بھاشی** امریکی قوم کی ایک اور خصوصیت سادگی اور بھاشی ہے۔ یہاں لباس اور زینت کا اتنا اہتمام دیکھنے میں نہیں آیا جتنا ہمارے یہاں کے کچھ خاص طبقات میں دکھائی پڑتا ہے۔ بھاشی عام ہے اور اس کے بغیر آدمی زندگی کے مسائل سے نمٹ نہیں سکتا۔ اور شاید اسی بنیاد پر یہ قوم صبح سویرے اٹھنے کی عادی ہے۔ میں آرنج کاؤنٹی میں صبح سویرے اپنے میزبان کے مکان سے باہر کے مناظر دیکھتا۔ قریب ہی نیشنل ہائی وے امریکہ تھی۔ ان دنوں کمرس کی پھٹی تھی۔ اور لوگوں کو ڈیڑی پر نہیں جانا تھا۔ اس کے باوجود سڑک پر کاروں کا زبردست ہجوم دور سے نظر آتا۔ شکار گوسے جس دن نیویارک آتا تھا۔ فیر بعد جھٹ پٹ ناشتہ کر کے ہوائی اڈے چل پڑے۔ سڑک دن چٹکی اور اتنی کثرت کہ ایک طرف سے چار گاڑیاں جاتی تھیں اور دوسری طرف سے چار گاڑیاں آتی تھیں۔ اس کے باوجود جگہ جگہ کاروں کی پڑتی تھی۔ اس پر بھی ہمارے محترم ڈاکٹر عبدالسلام صاحب نے بتایا کہ ابھی بھڑک رہے۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ یہ لوگ کتنی سویرے اٹھتے ہیں کہ تمام ضروریات اور لذتیں وغیرہ سے فائدہ ہو کر دن نکلے۔ نکلے دیوٹی پر چل دیتے ہیں۔

**ایمانداری** امریکی قوم میں ایمانداری اور دیانت بھی شاید ہمارے یہاں سے کچھ زیادہ ہے۔ میں ہوٹل میں تین

دن رہا۔ اور ہر روز میری غیر موجودگی میں کمرے کی صفائی ہوئی۔ پہلے دن میں تاج الدین صدیقی صاحب کے ہمراہ کمرے سے باہر نکلا۔ ان سے پوچھا سامان محفوظ تو ہے گا۔ کہنے لگے کچھ رقم ہو تو حسیب میاں ڈال لیجیے۔ بقیہ سامان کے بارے میں کوئی خدشہ نہیں مجھے یاد ہے کہ عزیٰز میں حرم ہوٹل کے اندر ہمارا قیام تھا۔ کمرہ بھڑکے کے بعد صفائی ہوئی۔ پہلے ڈرائیور کے ہونٹوں کا ایک کھرتا اندر رہ گیا تھا۔ ہمارے نکلنے ہی غائب کر دیا گیا۔ کافی تلاش اور پوچھ گچھ کے باوجود نہ مل سکا۔ آرنج کاؤنٹی میں رات کو بحیثیت مہمان ہارون پارک صاحب کے ہمراہ ان کے گھر پہنچا، دیکھا تو جوتے مکان کے باہر نکالے جلتے ہیں۔ حالانکہ مکان لبِ سڑک ہے۔ اور جوتے بڑے قیمتی قسم کے۔ پوچھا یہاں چوری نہیں ہوتی کہنے لگے کبھی اتفاقیہ ہو جاتی ہے۔ وہ بھی جوتے کی نہیں، ٹی دی وغیرہ جیسی کسی اہم چیز کی۔ مجھے بے ساختہ اپنے ملک کی مساجد یاد آئیں، جہاں سے جوتے غائب ہوئے کی وبا عام ہے۔ بلکہ ہماری اس غلط کاری کی وجہ سے حرم شریف بھی محفوظ نہیں۔ عیسائی چور کہ سوراخ تو دم ہے اور سو روکی چربی کھانے پینے کی مختلف چیزوں میں بے دھڑک استعمال کرتی ہے اس لیے مجھے کھانے کی مصنوعات استعمال کرنے میں خاصا تردد ہوا کرتا تھا۔ اور میں نے مین یا فوں سے کئی بار اس بارے میں کرید کی۔ ہر دفعہ مجھے ایک ہی جواب ملا کہ یہاں پیکنگ پر مصنوعات کے سارے اجزاء لکھے ہوتے ہیں اور اس میں کوئی خراب نہیں ہوتا۔ یہ تو ملامت کا فن جانتی ہی نہیں۔

یہاں خود کار مشینوں کی کثرت ہے۔ لوکل ٹرینوں کے زمیں دوز پلیٹ فارم پر بٹلے کے لیے سیر می کے پاس کمر جتنے اونچے دروازے ہوتے ہیں جن سے سبک وقت ایک ہی آدمی داخل ہو سکتا ہے۔ ایک آٹومیٹک پائپ دروازے کو روکے رہتا ہے۔ دروازے کے سر پر پیمبر ڈالنے کی ایک جگہ بنی رہتی ہے۔ اگر اس میں پیسے ڈالی کر ان کے ٹرہیں تو پائپ ہٹ جائے گا ورنہ نہیں۔ اس لیے پائپ کے اس پار نہ پہنچ جانا ہی اس بات کی علامت ہے کہ آپ نے بجایا۔ ادا کر دیا ہے۔ اب نہ کوئی کلک لینا ہے، نہ کوئی ٹی ٹی ہے، نہ چکنگ ہے۔ داخلے کے دروازے اور پائپ دونوں کی اونچائی صرف اتنی ہے کہ ہر آدمی پیسے ڈالے بغیر یا سانی پھلانگ کر اس پار جاسکتا ہے۔ بیٹھ کر پیسے سے بھی پار ہو سکتا ہے۔ پہلے یہاں ایسی صورت ہو تو شاید ہی چند افراد کرایہ ادا کریں۔ مگر یہاں کوئی ایک آدمی بھی ایسا نظر نہیں آیا جس نے پیسہ ڈالے بغیر یہ رکاوٹ پار کی ہو۔ حالانکہ یہ تماشہ عین نے نیویارک میں دیکھا جہاں کے لوگ بدحاشی میں مزبِ المثل ہیں۔

ڈاک خانے میں ٹکٹ اور لفافے وغیرہ مشینیں بچتی ہیں۔ آپ عذرہ جگہ پر سکھ ڈال دیں اور جس قیمت کا ٹکٹ لینا



مطلوب ہو اس کے سامنے کی بٹن دبا دیں، بجٹ نکل آئے گا۔ آپ کے کچھ پیسے اگر فائنل تھے تو مشین اتنے پیسے واپس دے دیگی اور اگر آپ کے کم پیسے دیے ہیں تو مشین آپ کے آرڈر کی تعمیل نہیں کرے گی، اور مزید پیسوں کا انتظار کرے گی۔ آپ کے پاس کے نہ ہوں تو آپ مشین سے نوٹ بھٹا سکتے ہیں۔ لیٹر بکس کے سولہ سٹخ جیسے ایک سوراخ پر ایک رولا لگا ہوا ہے۔ وہاں نوٹ رکھتے ہی رولا حرکت میں آجاتا ہے۔ رفتہ رفتہ نوٹ اندر چلا جاتا ہے اور دوسری جگہ سے اس کی ریزنگاری باہر آجاتی ہے۔ مشین کے پاس ریزنگاری نہ ہو تو رولا آپ کا نوٹ نہ کھینچے گا۔

پیسے ڈال کر وزن کرنے یا ٹیلے فون کرنے کا سلسلہ تو چلے یہاں بھی رائج ہے۔ مگر وہاں کی مشینیں ہمارے یہاں کی مشینوں سے زیادہ اچانک ہیں۔ یعنی اگر کسی وجہ سے مشین آپ کا کام نہ کرے تو آپ کے پیسے واپس کر دیتا ہے۔

متعدد واقعات کی تفصیلات سن کر یہ بھی اندازہ ہوا کہ یہاں مختلف کاموں

## صلاحت کی بنیاد پر انتخاب

ملازمتوں اور عہدوں کے لیے افراد کا انتخاب صلاحیتوں کی بنیاد پر ہوتا ہے اور ابھی صلاحیت کے افراد کو ادارے اور کمپنیاں اپنی اپنی طرف کھینچنے کے چکر میں رہتی ہیں۔ اور اس مقصد کے لیے بڑی مبالغے بھی دیتی ہیں۔ ایسے افراد کے انتخاب میں علاقائی، نسلی، مذہبی یا لئی کسی بھی قسم کا تعصب عامل نہیں ہوتا۔ شاید یہی وجہ ہے کہ اس ملک نے دنیا کا رمان اپنے بیباک کھینچ رکھا ہے۔ چاند پر انسان کو بھیجنے والے چوٹی کے سائنسدانوں میں ایک غیر امریکی مسلمان مرطہ فاروق مہدی بھی تھے۔ حال ہی میں سے جدید ٹیکنالوجی کا امریکی ٹینک I-11۔ ایک مسلمان عرب انجینئر مرطہ جمال البکری نے بنایا ہے۔ شیکاگو میں ۱۱۰- یا ۱۱۲ منزے کی نہایت بلند عمارت ایک بنگلادشی انجینئر مرطہ فضل الرحمن نے بنائی ہے جس کے متعلق مجھے بتایا گیا کہ یہ دنیا کی سب سے بلند عمارت ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں۔ سب سے بلند عمارت نیویارک میں ہے، جو ۱۲۰ منزے ہے۔ شیکاگو کی عمارت دوسرے نمبر پر ہے۔ امریکی یونیورسٹیوں کے مختلف محالک کے عالی رمانے ماہرین کو اپنے یہاں کھینچ رکھا ہے۔ اور یہاں کے اسپتالوں میں بہت سارے محالک کے ڈاکٹر اپنی مہارت کے سبب امریکیوں سے بلند مبالغہ پر فائز ہیں۔

یہ سب خصوصیات اس قوم کی ایسی خصوصیات ہیں جنہیں عام طور پر قید تحریر میں نہیں لایا جاتا۔ میں نے انھیں ذریعہ داستان کے لیے نہیں بلکہ یہ تجربہ تاک صورت حال بتانے کے لیے قلمبند کیا ہے کہ اخلاق و کردار کے متعدد ایسے پہلو جو ہم مسلمانوں کا طرہ امتیاز تھے انھیں ہم نے آج اپنے اصول زندگی سے عملاً بڑی حد تک بے دخل کر دیا ہے جس کے نتیجے میں ہم بہت سی شکست محرومیوں اور رسوائیوں کا نشانہ بنے ہوئے ہیں اور ہمارے برخلاف ایک ایسی قوم جس نے تین تین خداؤں کو تسلیم کرنے کے باوجود باقی ص ۳ پر

## دین انسانی کی حقیقت اور اس کی مختلف شکلیں

حسینی نذیر احمد کاشمیری

کل ہی راقم نے شری بلراج دھوک صدر آں انڈیا جن سنگھ کو ایک خط اردو میں بھیجا تھا۔ وہ اردو جانتے ہیں۔ بھئی ایک مسلمان نوجوان نے اسے ہندی لکھے دھوک صاحب کو دوبارہ بھیجنے کا ذمہ لیا۔ اللہ پاک اسے اس کی توفیق دے۔ اور وہ دھوک بی کو بھی توفیق دے کہ وہ اسے ساری ہندو جاتی کے سامنے رکھ دیں۔

دھوک بی اہل لوگوں میں میں جو برہمن ازم کی تجدید کے لیے سر دھڑکی بازی لگائے ہوئے ہیں اور چونکہ اسلام دنیا بھر کی فرقہ پرستانہ مذہبی تنظیموں کے لیے ایک چیلنج کی حیثیت رکھتا ہے اور چونکہ ہندو ازم (برہمن ازم) مذہب کے نام کی سب سے بڑی دار فرقہ پرستی پر مشتمل ہے۔ اس لیے دھوک بی کا ایک مسیحی منصوبہ بھی ہے کہ وہ اسلام اور مسلمانوں کو برصغیر ہند سے ختم کر دیں لہذا وہ اچھے بیٹھے بلاگتے، سوتے اسلام اور مسلمانوں کے خلاف کوئی نہ کوئی الزام گھڑتے رہتے ہیں۔ اللہ پاک انھیں اس نفسیاتی عذاب سے نجات دے کر سچا اطمینان عنایت کرے۔

اللہ پاک انھیں توفیق دے کہ وہ میرے عرض کردہ خط کو تمام ہندو برہمن تنظیموں کے سامنے لائے ہوئے انھیں اس سلسلے میں کوئی متفقہ فیصلہ کرنے پر مجبور نہ کریں۔ تاکہ برصغیر اس ظالمانہ فرقہ پرست کے نجات حاصل کر سکے۔ جس کا وہ ہزاروں برس سے شکار ہے۔

اخلاقی روحانی شعور، اخلاقی روحانی کردار اور اخلاقی روحانی محرک —

مذہب انسانی کی حقیقت انسانی مذہب کی کل حقیقت ہے۔ یہ وہ خاص فطرت انسانی Moral

(Nature of Man) ہے جو حیوانی جبلت (Animal Instinct) سے انسان کو امتیاز دیتی ہوئی اسے اشرف المخلوقات بنا دیتی ہے اور اس کی دنیاوی زندگی کو آسودہ کی حیات ابدی سے ملا دیتی ہے اور کائنات ایک

رو بہ ارتقا رسد محسوس ہونے لگتا ہے۔ یہی وہ فطرت انسانی ہے جس کی تربیت کے لیے اللہ پاک نبیوں کو بھیجتا رہا، اور اسی سلسلے کی آخری کڑی اسلام ہے۔ اسلام مذہب انسانی کی حقیقت کو ذیل کے نغظوں میں بیان کرتا ہے۔

واقم وجهہ للدين حنيفا - فطرق الله التي فطر الناس عليها - لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون - اے رسول تو کامل کیوں ہے اپنے آپ کو دین کی کث متوجہ کرے۔ یہ وہ فطرت انسانی ہے جس پر اللہ پاک نے ان نوں کو پیدا کیا ہے۔ اس میں تبدیلی کی گنجائش نہیں ہے۔ وہ مستقل دین ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔ (القرآن)

کمال مولود یولد علی الفطرة - ہر نوزائیدہ بچہ اسلامی فطرت پر پیدا ہوتا ہے۔ (الحديث)

یہ تو ہے دین انسانی کی غیر متبدل حقیقت۔ مگر جہاں تک مذہب کی ظاہری شکل کا تعلق ہے وہ مختلف زمانی و مکانی تقاضوں کے ماتحت مختلف ہوتی رہی ہے۔ اس ظاہری اختلاف کے باعث یہ ملاحظہ پیدا کر دیا گیا ہے کہ دین انسانی کوئی معین حقیقت نہیں ہے۔ بلکہ وہ لاتعداد اکائیوں کا مجموعہ ہے۔ جہاں تک مذہب کی ظاہری شکل کا تعلق ہے یہ بات صحیح ہے۔ لیکن جہاں تک مذہب کی حقیقت کا تعلق ہے وہ ان سارے ظاہری اختلافات کے باوجود ایک رہی ہے اور وہ انسان کا اخلاقی روحانی شعور، اخلاقی روحانی کردار اور اخلاقی روحانی محرک ہے۔

## وحد دین اور اسلام

و ما وصینا بہ ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ ان اقبیلوا للدين ولا متفرقا فیہ - تمھارے لیے بھی اللہ نے وہی دین واجب کیا ہے جس کی اس نے نوح کو وصیت کی تھی جس کی آپ کو وحی کی گئی اور جس کی ہم نے ابراہیم، موسیٰ اور عیسیٰ کو وصیت کی۔ وہ یہ ہے کہ دین کو جوں کا توں قائم رکھو۔ اس میں تفرق نہ ہونے دو۔ (القرآن)

یہ تو ہے قرآن کی زبان میں دین کی حقیقت۔

مگر موجودہ دور کے بعض مسلمان کہلاتے والے محدثین نے دین انسانی کے معنی

ایک خطرناک الحاد "کلی ریاست" کے کیے ہیں۔ اور اس کی ریاست کے زیر اثر سارے دینی احکام کی شرح کر ڈالی ہے۔ اور اسے اسلام کے نام پر ساری دنیا میں پھیلا یا جا رہا ہے جو ایک خطرناک الحاد ہے۔ اسے بچنے کی ضرورت

ادب پرانے کے الفاظ میں حضرت نوح، حضرت خاتم انبیاء، حضرت ابراہیم، حضرت موسیٰ، حضرت عیسیٰ کا بحیثیت انبیاء ذکر کیا ہے۔ جہاں تک حضرت نوح، حضرت ابراہیم، موسیٰ، عیسیٰ کا تعلق ہے ان میں سے کسی نے کوئی کلی ریاست تو کیا سرے

یہ ریاست ہی قائم نہیں کی۔ اگر دین کے وہ معنی لیے جائیں جو مذہبِ ہمدرد محمد نے کیے ہیں تو پھر یہ ماننا پڑے گا کہ یہ سب حصولِ دین میں ناکام تھے اور ایسا خیال کرنا انسان کو دین کے دائرے سے باہر کر دیتا ہے۔ اس لیے کہ ان انبیاء کو دین نہ صرف مہل تھا بلکہ وہ اپنے اپنے وقت میں دین کے ماڈل تھے۔

حضرت محمد رسول اللہؐ سے ملے کے قیام کے دورانِ رؤسائے قریش  
**محمد رسول اللہ کی رسالت کا ملہ** نے یہ مطالبہ کیا کہ اگر وہ بت پرستی کے خلاف کچھ کہنا بند کر دیں تو وہ محمد رسول اللہؐ کو سامنے عرب کا بادشاہ بنا دیں گے۔ وہ انھیں عرب کا سب سے بڑا دولت مند آدمی بھی بنا دیں گے۔ وہ عرب کی سب سے خوبصورت عورت سے ان کی شادی بھی کر دیں گے۔ اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ اس کے ساتھ ہی اگر وہ سورج کو ان کے دائیں ہاتھ پر اور چاند کو ان کے بائیں ہاتھ پر بھی رکھ دیں تب بھی آپ بت پرستی کے خلاف اپنی دعوے کو بند نہ کریں گے۔ یہ وہ وقت تھا جب رسول خدا اور ان کے ساتھیوں کے لیے مکے میں زندہ رہنا بھی مشکل کر دیا گیا تھا۔ لہذا اگر ریاست ہی دین کا حقیقی منہم تھا تو آپ صاف فرماتے قبول کر لیتے۔ تمکینِ شریعت ایک پیرزہ اور وہ دین کے خارجی نقد نے کی حیثیت رکھتی ہے۔ دین کی حیثیت درخت کا ہے اور شریعت کی حیثیت شاخوں کی ہے۔

جس ملکہ کا اوپر ذکر آیا ہے۔ اس نے مشہور سربزمن فلسفی کے کلی ریاست کے لفظ کو دین کے معنی اس الحاد کی بنیاد پہن کر اسے دینِ اسلام کے نام سے دنیا میں رائج کرنے کی کوشش کی ہے اور یہ بڑا بھاری فتنہ ہے۔ مسلمانوں سے خاص کر اور باقی لوگوں سے عام طور پر عرض ہے کہ وہ اس فتنے سے بچیں۔ اب اصل موضوع کی طرف رجوع کرتے ہوئے عرض ہے کہ دین انسانی، جیسا کہ اوپر عرض کیا گیا ہے۔ اپنی حقیقت کے اعتبار سے ہمیشہ ایک رہا ہے۔ مسلمانوں کی حد تک یہ ایک مسلمہ اعتقاد ہے۔ گویا جس طرح تمام انبیاء کے دین کا اپنی حقیقت کے اعتبار سے ایک ہونا ایک حقیقت ہے۔ اسی طرح ان کی شریعتوں اور اطوار ہر صورتوں کا مختلف ہونا بھی ایک تاریخی حقیقت ہے۔

مذہب کی وہ ابتدائی شکل جس کا آج بھی پتہ چلتا ہے وہ ہے جسے ہندو ازم  
**مذہب کی سب سے ابتدائی شکل** کہنا صحیح ہوگا۔ یہ اُس زمانے کی یادگار ہے جب انسانوں نے جنگلوں کی پلٹی پھرتی زندگی کو چھوڑ کر چھوٹی چھوٹی بستیاں بننے کا آغاز کیا تھا۔ اسی زمانے میں ان کی رہنمائی کے لیے چند معین اخلاقی اصول اور چند روحانی اشارات ہوتے تھے۔ جو وحی آسمانی کی ابتدائی شکل تھی۔

ایک قدیم ہندو روایت ہندو ازم میں قدیم سے یہ روایت چلی آرہی ہے کہ مذہب کی ہر شکل کے ذریعہ

نجات حاصل کی جاسکتی ہے۔۔۔ مگر اس کا جو مفہوم لیا جاتا ہے۔ اس میں ایک مہلک غلطی یہ کی جاتی ہے کہ گویا آج بھی مذہب کی ساری سکھوں کے ذریعہ نجات حاصل کی جاسکتی ہے اور یہ ایک مہلک غلطی ہے۔ اس لیے کہ یہ اعتقاد نوع انسانی کے تفرقے کی بنیاد ہے۔ حالانکہ نوع انسانی جو اخلاقی فطرت کے پروردگار ہے وہ سب انسانوں کی مشترکہ وراثت ہے۔ جیسا کہ قرآن مجید کے حوالے سے ادب پر بیان کیا جا چکا ہے۔

**مذہب کی سب سے آخری شکل**  
مذہب انسانی کی سب سے آخری اور عالمگیر یکسانی رکھنے والی شکل وہ ہے جسے اسلام کہا جاتا ہے اور جس کا مفہوم یہ ہے کہ "انسان احکام خداوندی کے سامنے تسلیم ختم کرنے"۔ یہ احکام وہی ہیں جو انسانوں کو ان کی اخلاقی تربیت کرنے کے لیے نبیوں کے ذریعے خدا کی طرف سے ملے رہے ہیں۔ اور جس کی کامل ترین شکل وہی ہے جو محمد رسول اللہ کے ذریعہ پورے نوع انسانی کو ملی ہے۔ اور جو قرآن مجید اور محمد رسول اللہ کے بیان القرآن پر مشتمل ہے۔ قرآن مجید تو ایک اصولی کتاب ہے جس کی عملی شکل کو محمد نے اپنے قول و فعل سے متعین کیا ہے۔ قرآن مجید کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ اسلام ہی سارے نوع انسانی کا ہمیشہ سے دین رہا ہے۔ اور جب اسلام کے معنی اللہ پاک کے احکام کے سامنے تسلیم ختم کر دینا ہے۔۔۔ اور جب یہ احکام انسانوں کی اخلاقی فطرت کی تربیت ہی کے لیے آتے ہیں تو پھر ساری دینی تاریخ ایک ہی سلسلہ بن جاتا ہے اور اس کے ذریعہ ایک ہی قسم کے قانون اخلاق کو دنیا میں رائج کرنا آسان ہو جاتا ہے اور چونکہ یہ قوانین سب افراد انسانی کے لیے لازمی ہیں اور ان سے کوئی فرستشتی نہیں ہے۔ لہذا اس مساواتِ فرائض حیات کے باعث انسانوں کے حقوق حیات بھی یکساں ہو جاتے ہیں۔ اور پھر نوع انسانی ایک جیسے فرائض حیات اور ایک جیسے حقوق حیات رکھنے والا ایک بھائی چارہ بن جاتی ہے۔ اور ان کا اجتماعی عمل تعاون بن جاتا ہے۔ اور علاوہ شکل پیدا ہو جاتی ہے کہ یہاں کسی ایک کا بھلا سب کا بھلا ہوتا ہے۔ اور سب کا بھلا ہر ایک کا بھلا ہوتا ہے۔

اسلام ایک عملی مذہب ہے اور ایک عالمگیر تحریک اصلاح کی حیثیت سے دنیا میں ظاہر ہوا تھا۔ وہ کوئی ذہنی فرضیہ نہ تھا، لہذا اس نے سارے معاشی فرق مراتب کو ایک ساتھ نہیں مٹایا نہ یہ ممکن تھا۔ البتہ اس نے طریقہ کار ایسا اختیار کیا کہ آخر کار آقائی و غلامی کا فرق خود ہی مٹ جائے۔ رسول اللہ کا اسکاؤٹوں کو حکم تھا کہ وہ جو خود کھائیں وہ نوکر چاکر کو بھی کھلائیں جو خود پہنیں وہ نوکر چاکر کو بھی پہننے کو دیں، مگر اسے فوری قانون کی حیثیت نہیں دی گئی۔ مسلمانوں کے لیے رنگ رنگ کے ٹیکس مقرر کیے گئے۔ حالانکہ غیر مسلموں کے لیے صرف ایک قسم کا ٹیکس تھا۔ ہاں یہ صحیح ہے کہ کفر و دین کا امتیاز برقرار رکھنے کے لیے غیر مسلموں کی حیثیت دوسرے درجے کے شہریوں کی تھی۔ اس لیے کہ اگر یہ امتیاز ختم کر دیا جاتا تو اس کے ساتھ ہی وہ سارا کا سارا نظام اخلاق

دروہانیت بیونڈ زمین ہو جاتے ہیں جو انسان کی کل حقیقت تھی۔ لہذا جو شخص یا فرقہ ان کو کہتا ہے تو اسے نہ ماننے  
اسے ماننے والوں کے برابر درجہ نہیں دیا جاسکتا۔ مگر جہاں تک معاشی سوال کا تعلق ہے، اس میں غیر مسلموں کو جو رعایت حاصل  
تھی وہ مسلمانوں کو حاصل نہ تھی۔

قرآن مجید کے الفاظ میں پیغمبر اسلام کی ایک ہی خصوصیت ایسی ہے جو انھیں سب پیغمبروں سے  
**پیغمبر اسلام کا امتیاز** امتیاز دیتی ہے، اور وہ ہے ان کے پیغام کی عالمگیری۔ ورنہ باقی سب باتوں میں تمام انبیاء  
ایک درجے کے لوگ تھے۔ قرآن مجید کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ کوئی ملک کوئی قوم، کوئی قبیلہ ایسا نہیں جس میں اللہ پاک نے پیغمبروں  
کو نہ بھیجا ہو۔ آخر پر یہ اعلان بھی کر دیا کہ یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً الذی لہ ملک  
السموات والارض۔ اے بنی نوع انسان میں تم سب کی طرف اسی اللہ کا رسول ہوں جو تمام آسمانوں اور  
سب زمین کا مالک ہے۔ گویا جس طرح سابقہ رسولوں کی رسالت ایک ایک قوم یا ملک یا قبیلے کی طرف تھی۔ ان کے مقابل  
رسالت محمدی سارے بنی نوع انسانی کی طرف تھی۔

”ان ہذہ امتکم امة واحدة واناریکم فاعبدوا“

**رسالت کی نوعیت** یہ تمھاری امت (ساری کائنات انسانی)، ایک ہی امت ہے اور میں تمھارا  
پالنے والا ہوں۔ لہذا میری عبادت کرو۔ گویا فرقہ کہ رسالت محمدی ساری کائنات انسانی کی طرف تھی، بلکہ اس کی  
نوعیت یہ تھی کہ وہ سارے انسانوں کو اپنے واحد پالنے والے معبود کی عبادت کی طرف دعوت تھی۔ یہ روحانی وحدت انسانی  
کی بنیاد تھی۔

روحانی وحدت انسانی کا اعلان کر دینے کے بعد شرافت و زکات

**شرافت و زکات انسانی کا معیار** انسانی کے متعلق قرآن مجید اعلان کرتا ہے۔

یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکس وانثی وجعلناکم شعوباً وقبائل لتعارفوا  
ان اکرمکم عند اللہ اتقکم۔ ”اے انسانو! ہم نے تمھیں ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا۔ اور  
چھوٹے بڑے کنہوں میں تمھیں صرف اس لیے بانٹ دیا تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچان سکو۔ (شرافت کا سوال)، تو تم میں  
شریف وہ ہے جو محتاط اخلاقی کردار رکھتا ہے۔ (القرآن)،

یہ ہے اخلاقی وحدت انسانی کی بنیاد، جسے انسانی بھائی چارہ کہا جاتا ہے۔

حیوانات کی قدر و قیمت کا دار و مدار نسل و خون و وطن پر ہے۔ ناگور کی گائے

**انسان و حیوان کا فرق** اور عام گائے، عربی گھوڑے اور غیر عربی گھوڑے، کابل کے گدھے اور عام گدھے کی قدر و قیمت ان کے خون پس رنگ اور وطن پر ہے۔ اور حیوانات کی ایسی نسل و خونی قدر و قیمت کے مقابل انسانی شرافت و رذالت کا دار و مدار صرف عمل و کردار پر ہے۔ جس کے اعمال اچھے وہ اچھا اور شریف اور جس کے اعمال بُرے وہ برا اور رذیل۔ اس مقام پر شرعی دھوک جی کے ساتھ ہی ہمارے سامنے برہمن لیڈروں کو اپنے نسلی و خونی امتیاز و شرافت کے فلسفوں پر غور کرنا چاہیے اور ساتھ ہی یہ فیصلہ بھی کرنا چاہیے کہ مذہب ان کی وہ کوئی بھی شکل ہے جو ان لوگوں کی ان نیت کو اور اس کی اخلاقی حیثیت کو مثبت بنیادوں پر قائم رکھتے ہوئے ساری نسلی و خونی، اور پختہ بیج، کو ختم کرنے والہ ہے۔

ہندو ازم اور اسلام کی حقیقت اور ان کی شکل اور بیان کر دی گئی ہے۔ لہذا فوراً مذہب کی کامل شکل کو قبول کرنے کا اعلان عام کر دینا چاہیے۔ آج ساری انسانی دنیا اسی یقین بخش نظام حیات کی منتظر محسوس ہوتی ہے جو انسانی تفرقت کی ساری بنیادوں کو اکھاڑ کر عالمگیر وحدت انسانی قائم کر سکے۔

یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ نہ صرف برہمن ازم کے پاس بلکہ سامنے نوع انسانی کے پاس **اظہار حقیقت** عالمگیر توحید خدا اور عالمگیر اخوت انسانی کا کوئی بدل نہیں ہے۔ لہذا ہمارے لیڈروں کو کلک گیر انداز پر ایک عالمی انداز کی مجلس شوریٰ کرتے ہوئے اس سلسلے میں فیصلہ کرنا چاہیے۔ امید ہے کہ وہ اپنی موجودہ حالت پر سر قانع رہنے کا فیصلہ نہ کریں گے بلکہ اپنے ملکی سماج اور موجودہ وقت کے عالمی سماج کی ضرورتوں اور مجبوریوں کا صحیح اندازہ کرتے ہوئے صحیح فیصلہ کریں گے۔

اس کے بعد انسان کی خلافت ارضی کی اسلامی تحریک کو زندہ کرتے ہوئے اسے عالمی نصب العین کی حیثیت سے دنیا کے سامنے کر دینا چاہیے۔ — آج سے ساٹھ بیسٹھ برس پہلے گاندھی و محمد علی نے ترکوں کی خلافت تحریک سے دست بردار ہونے کے بعد جس طرح ہندوستان کو خلافت تحریک کا مرکز بنایا تھا، اور جس کی ایک چھوٹی سی یادگار جامعہ ملیہ اسلامیہ ہے وہ ہزاروں ان لوگوں کو اب بھی یاد ہے لہذا اسے زندہ کرنے کی ضرورت ہے۔

دھوک جی کا ایک مفصل مضمون اخبار اسٹیلٹس میں غالباً ۲۰۲

**دھوک جی کا ایک حالیہ بیان** یا ۲۸ نومبر کے پرچے میں چھپا ہے۔ اس مضمون میں دھوک جی نے اسلام پر یہ اعتراض بھی جڑ دیا ہے کہ وہ ان لوگوں کو مومن و کافر کے دو گروہوں میں تقسیم کرتا ہوا تفرقت کی فضا پیدا کر دیتا ہے۔

یہ اعتراض ہو بہو ایسا ہے کہ کوئی شخص جو جذباتی بحران کا مریض ہو حفظانِ صحت کے دنیا جہان کے اداروں کے خلاف یہ اعلان جنگ کرے کہ یہ ادائیے تندرست و مرین کا سفر قریب پیدا کرتے ہیں اور دنیا میں نفرت اور پھوٹ پھات کو جنم دے رہے ہیں۔ یہی بعض جذباتی بحران ہے۔

مذہب کی حقیقت اور عرض کی بجائیکہ ہے اور یہ بھی عرض کی جا چکا ہے کہ اسلام مذہب انسانی کی سب سے آخری کامل اور عالمگیر یکسانی رکھنے والی شکل ہے۔

اسلام نفرت انسانی کی صحت کا ایک معیار مقرر کرتا ہے۔ وہ بڑے بڑے مہلک اخلاقی و روحانی امراض کی پوری پوری نشاندہی بھی کرتا ہے۔ اور وہ ایسے لوگوں کو منافق قرار دیتا ہے جو وقتی فائدہ اٹھانے کے لیے دورخی پالیسی اختیار کیے رہتے ہیں۔ اس طرح وہ مومن و کافروں کو فتنے کے مین طبقوں میں انسانوں کو بانٹ دیتا ہے۔ مومن وہ ہے جو حفظانِ صحت کے معیار کو قائم رکھنے کی کوشش کرے۔ کافروں جو اس کا سرے سے انکار کر دے اور منافق وہ جو اپنے ذاتی مفاد کے لیے دونوں محاذوں پر شریک ہونے پر ہر وقت آمادہ ہے۔ اور جب فائدہ نظر نہ آئے تو دونوں محاذوں سے علیحدہ ہو کر اعلان کر دے کہ وہ کفر و دین کے ان معیارات کا قائل نہیں ہے۔ وہ تو یکو کر قسم کا ایک آدمی ہے۔

لہذا اسلام کا انسانوں کو مومن و کافروں کو فتنے میں تقسیم کرنا بالکل محکمہ حفظانِ صحت کی صورت ہے جو صحت انسانی کو بحال رکھنے کے لیے از حد ضروری ہے۔ آج کل ایسے لوگوں کی کثرت ہو گئی ہے۔

دھوکہ بخدے اپنے مضمون شائع کردہ اخبار اسٹیشن مین میں

**دھوکہ جی کا ایک دوسرا اعتراض** اسلام پر یہ اعتراض بھی چپکا رہا ہے کہ وہ کمیونزم کی طرح ایک

عالمگیر وحدانی۔۔۔۔۔ Monolein نظام ہے اور یہ درست ہے۔ مگر صرف وحدانی نظام ہونے کے باعث دونوں کو یکساں قابل نفرت قرار دینا، جیسا کہ دھوکہ جی کے بیان سے ظاہر ہوتا ہے، غلط انداز فکر ہے۔ اس کے لیے دونوں کا ذیل کا جائزہ ملاحظہ کیا جائے۔

(۱) مقصد حیات انسانی کے متعلق کمیونزم کا اعلان ہے کہ ہر طرح حیوانی زندگی

**کمیونزم بحیثیت نظام فکر** کا مقصد پیٹ کے دائرے - range - اور منفی دایے کی تسکین ہے

بالکل اسی طرح انسانی زندگی کا مقصد بھی پیٹ کے اعلیٰ اور منفی دایے کی تسکین ہے۔ اس کے مقابل مذہب نے اخلاق و روحانیت کے نام سے حیات انسانی کے مقصد کے متعلق جو کچھ کہا جاتا ہے وہ خود فریبی ہے یا فریب کاری ہے۔ یا بورژوازی کے ایمانی و



دغا بازی ہے۔ یہاں پر مقصد حیات کے معاملے میں انسانوں کو بھی حیوان کی کھونٹی سے باندھ دیا جاتا ہے۔

حصول مقصد کے ذرائع جس طرح حیوانات میں، مار دھاڑ، پیڑ بھاڑ، دغا بازی و مکاری  
**ذرائع حیات** اور بالآخر طبقاتی جنگ ہے۔ بالکل اسی طرح حصول مقصد کے انسانی ذرائع بھی یہی مار دھاڑ  
پیڑ بھاڑ اور دغا بازی و مکاری اور آخر کار طبقاتی جنگ ہیں۔ اس کے مقابل حیوان انسانی ذرائع بتائے جاتے ہیں۔ مثلاً  
ترغیب و ترہیب، تعلیم و نصیحت، اخلاص و باہمی خیر اندیشی وہ سب خود فزیبی، قریب کاری اور بورژوا کی بے ایمانی  
ہیں۔ یہاں پر ذرائع کے معاملے میں بھی انسان و حیوان کو ایک برادری بنا دیا جاتا ہے۔

جس طرح حیوانات کا محرک عمل *Active of action* صرف خود غرضی ہے۔ بالکل اسی طرح  
**محرک عمل** انسان کا محرک عمل بھی صرف خود غرضی ہے۔ محرک عمل کے متعلق اس کے علاوہ اخلاق و دروہانیت اور مذہب کے  
نام سے جو کچھ کہا جاتا ہے وہ کسے خود فزیبی ہے یا قریب کاری ہے یا بورژوا کی بے ایمانی ہے۔ یہاں پر محرک عمل کی سطح پر بھی  
انسان کو حیوانات کے آئین کا پابند کر دیا جاتا ہے۔ دھوکہ دینا خوب خود کریں، اور ممکن ہو اور ان کی طبیعت اجازت دے  
تو وہ کمینوزم کے اس جائزے کے ساتھ ہی مذہب انسانی کی اس حقیقت کو کمیونسٹ پارٹیوں کو بھی پڑھادیں جو اس مقالے کا  
موضوع ہیں۔ تاکہ وہ بھی اپنی تحریک کاری پر نظر ثانی کر سکیں۔

اصل حقیقت یہ ہے اور اس میں کوئی مبالغہ نہیں ہے کہ کمینوزم دنیا میں انسان کے ظاہر ہونے سے  
**اصل حقیقت** پہلے کے دلائل و جملے کی نہایت مرتب، نہایت مربوط اور وحدانی شکل ہے جس میں اخلاقی  
دروہانیت و دروہانیت کو داخل کر کے کا کوئی راستہ بلکہ کوئی سوانح بھی نہیں کھلتا ہے۔

اس پر بھی اگر کمیونسٹ تحریک میں اچھے اچھے انسان پائے جاتے ہیں (اور یہ حقیقت ہے کہ وہ کافی تعداد میں ہیں۔)  
تو یہ صرف انسان کی اخلاقی فطرت کا مظاہر ہے جو کمینوزم کے سالے خلسے کو مالائے طاق رکھ کر اپنی ہستی کو منواتا ہے۔  
کمیونسٹوں کو جب اپنے اس غیر منطقی عمل کی طرف متوجہ کیا جاتا ہے تو وہ سرٹ پٹا جاتے ہیں۔ بعض وقت اپنی منافقت کا  
اقرار بھی کر لیتے ہیں۔ لیکن جب وہ اخلاق کے نام پر شور و شغب کرتے ہیں تو اس وقت وہ خالص منافق ہوتے ہیں۔ کمینوزم،  
ہنگل ازم اور میکا ولی ازم کا مجموعہ ہے۔

یہاں پر مذہب کی اس ساری حقیقت کو سامنے رکھ لینے کی ضرورت ہے  
**اسلام بحیثیت ایک نظام فکر** جو ادیب کے صفحات میں بیان کی گئی ہے اور تاریخ مذہب میں اسلام کا جو تکمیلی

کردا ہے اسے بھی سامنے رکھ لیا جائے تاکہ کوئی فکری الجھاؤ باقی نہ رہے۔

انسان حیوانات کے مقابل ایک اخلاقی و روحانی مخلوق ہے۔ اور اس کا

بنیادی مقصد اس کی اخلاقی و روحانی صلاحیتوں کی تربیت ہے اور اس کا

## اسلام کے اجزائے ترکیبی

دوسرا قدم اس کی اخلاقی شخصیت کی تکمیل ہے۔

اس اخلاقی شخصیت کی تکمیل و تربیت کا ذریعہ انسان کا وہ اخلاقی کردار ہے جو اسے حیوانات کے لارائن

جنگل سے نجات دلاتا ہو اسے اشرف المخلوقات بنا دیتا ہے۔

## ذرائع

اس کا محرک عمل عقل ہے الہی ہے جو اسے اخلاقِ خداوندی کے رنگ میں رنگ دیتا ہے۔ یہاں پہونچ

محرک عمل کر انسان کی دنیاوی زندگی کے ڈانڈے فلاحِ ابدی سے مل جاتے ہیں۔ یا یتھا النفس

المطمئنة ارجی الی ربیع راضیة مرغیة فادخلی فی عبادی و ادخلی جنتی۔ اے

اپنے اخلاقی مقام پر پابرجا نفس۔ اپنے رب کے ہاں اس حالت میں جا کہ تو اس سے راضی ہو اور وہ تجھ سے راضی ہو۔

میرے بندوں میں شامل ہو جا۔ میری جنت میں داخل ہو جا۔

یہ ہے وہ اخلاقی نقطہ نگاہ جسے اختیار کرنے سے یہ سلسلہ کائنات ایک رو بہ ارتقاء سلسلہ تخلیق محسوس

ہوتا ہے۔ اس کے مقابل علم الحیوان کی تحقیق کرنے والوں درمشتا ڈارون وغیرہ نے جو فلسفہ پیش کرتے ہوئے ارتقائی تغیر

کائنات کہتے ہیں وہ انسان کی حد تک صرف ارتداد ہے۔ زندگی کے قافلے نے انسانی شکل میں جو ظہور کیا ہے اس کے مقصد

اس کے طریق عمل اور اس کے محرک عمل کے متعلق کوئی بھی لادینی فلسفہ وہ ڈارون ازم ہو یا ہیگل ازم ہو یا وہ مارکس ازم

ہو، کسی قسم کی رہنمائی کرنے کے بجائے انسان کو حیوان کی سطح پر گراتا ہے۔ اس حیوانی قف میں اسے قید کر دیتا ہے

اور یہ سب لادینیت کے چمکنے والے ہیں۔ ان کا مذہب انسانی سے ایسا ہی تعلق ہے جیسا کہیت سے کھاد کا تعلق ہے۔

دھوکہ بھی خود کریں کہ وہ محض وعدائی نظامی ہونے کے باعث اسلام کو کس طرح کیونرم کی طرح باعث نفرت قرار دیتے ہیں۔

لہذا ان سے درخواست ہے کہ وہ اپنے جذباتی بحران سے نجات حاصل کرتے ہوئے اس دعوتِ نئے کی طرف کم از کم سارے

برصغیر کو متوجہ کریں۔

اے اللہ! تو ہمیں سیدھا راستہ دکھا۔ ان لوگوں کا راستہ جہنم پر تیرا نام ہوا۔ نہ ان لوگوں کا راستہ جہنم پر

غضب کائنات نہ بنے نہ گمراہیوں کا راستہ۔ آمین۔ (قرآنی دعا) والسلام۔ فقیر نذیر احمد م رجبہ ۱۹۸۶ء۔

نوٹ:۔ اسی سلسلے میں صوفی صاحب نے: بلراج دھوکے جی کو اسلام کی دعوت دیتے ہوئے جو خطا تحریر فرمایا تھا۔ آگے وہ بھی درج ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
مذہب کی حقیقت کیا ہے، اس کی سب سے ابتدائی شکل کی تھی اور اس کی سب سے آخری شکل کیا ہے۔  
(ایک خط نام شری بلراج دھوکے۔ صدر آئی انڈیا جی سنگھ پارٹی۔)  
عزیز بھائی شری دھوکے جی!۔ آداب و تسلیات۔

آپ کا خیال اُسے کے ساتھ ہی مجھے موجودہ عیسائیت کے باقی پادری پال یا داگئے ہیں۔ پادری پال وہ شخص ہے جس نے حضرت مسیح کے ملنے والوں کو دنیا سے ختم کرنے کا ارادہ کر لیا تھا، لیکن اللہ پاک اس سے اس منفی اور تخریبی کام کے بجائے کوئی اور کام لینا چاہتا تھا۔ چنانچہ جب اس کا وقت آیا تو دمشق کی طرف جاتے ہوئے اس نے ایک خواب دیکھا۔ اس نے دیکھا کہ حضرت مسیح اس کے سامنے کھڑے ہیں اور اس سے شکایت کر رہے ہیں۔ اس خواب نے پادری پال کی ساری دنیا بدل دی۔ جو پال مسیح کے ملنے والوں کو دنیا سے ختم کرنا اپنا مشن قرار دے چکا تھا اس خواب کے بعد وہ مسیح کے مشن کا سب سے بڑا وکیل بن گیا اور مسیح کی تعلیم کو جو اس وقت تک صرف بنی اسرائیل کی اصلاح تک محدود تھی اس نے ایک عالمگیر مذہب بنانے پر سر دھڑکی بازی لگادی اور آخر وہ اس میں کامیاب ہو گیا۔ میرا خیال ہے کہ آپ بھی مسلمانوں اور اسلام کی دشمنی کا راستہ چھوڑ کر اس کے وکیل بن جائیں گے۔  
(۱) آج ہندوستان کی حالت یہ ہے کہ یا تو وہ اپنے ذات، پات، بھوت بھات اور نیچ اونچ کے ہزاروں برس کے تفوت کو ختم کرنا ہوا اور سماجی مساوات کو پیدا کرتا ہوا تاریخ انسانی کو اتحاد کی راہ پر ڈالنے کے لیے اپنا حصہ ادا کرے۔  
(۲) یا ساری انسانیت کے لیے ایک نئے سماجی انتشار کا سرچشمہ بن کر اور تاریخ کے دھارے Main stream سے علیحدگی اختیار کرتا ہوا، دنیا سے ناپید ہو جاتا ہے۔

راقم چالیس برس سے کچھ زیادہ عرصے سے پہلے امکان پر کام کرتا چلا آیا ہے۔ اس کا کچھ نہ کچھ علم آپ کو بھی ہے۔ اس تمہید کے بعد اب راقم عنوان میں دیے ہوئے تین سوالوں کا مختصر مگر صاف جواب عرض کرتا ہے۔

(۱) اخلاقی روحانی شعور، اخلاقی روحانی احساس اور اخلاقی روحانی طریق عمل وہ چیز ہے جو نوع انسانی کو باقی جائدار مخلوق سے صاف امتیاز دیتی ہوئی اسے اشرف المخلوقات بنا دیتی ہے۔ یہ چیز اور کسی مخلوق میں نہیں پائی باقی یہی

مذہب انسانی کی حقیقت ہے۔ اس کے علاوہ انسان و حیوان میں کوئی خاص فرق نہیں ہے

**ایک کامیاب مستقبل کی امید** پھر یہ صرف نوع انسانی ہے جو حال پر قانع ہونے کے بجائے ایک پائیدار، بے غار اور پرہیزگار مستقبل کی امید لے کر پیدا ہوا ہے۔ باقی جاندار مخلوق اپنے حال پر قانع ہے۔ ان کے یہاں آئندہ والی کسی نئی اور پائیدار زندگی کا کوئی ٹیم و ڈانٹ نہیں ملتا۔ گزرتا رنج انسانی اس بات کی کامل شہادت دیتی ہے کہ نوع انسانی کے ایک بڑے کردہ نے موجودہ زندگی کو محض ایک امتحان گاہ قرار دے کر اسے مختلف مجاہدات و ریاضتوں میں گزارا ہے۔ اور یہ عجیب حقیقت ہے کہ انھیں مجاہدین و قرائض لوگوں کو نوع انسانی نے اپنا رہنا اور ماڈل تسلیم کیا ہے۔

**مستقبل کی تعبیر** آئندہ کی زندگی کی جتنی قافلہ ساران انسانیت نے آرام و راحت کی زندگی کو چھوڑ کر تپ مہیا کی زندگی کو اختیار کیا ہے۔ متعدد تعبیریں کی گئی ہیں۔ موشس، نروان، بنجات، وغیرہ۔ مگر یہ تعبیریں زیادہ تر منفی اور مبہم ہیں۔ اس کی واضح اور مثبت تعبیر وہ ہے جسے مذہب نے سورگ، نرک، بہشت و دوزخ اور جنت و جہنم کے لفظوں کے ذریعہ تعبیر کیا ہے۔

**اس کا واضح مفہوم** اس عقائد کا واضح مفہوم یہ ہے کہ انسان اس دنیا میں اخلاقی حدود کی پابندی کرتے ہوئے جتنی خواہشوں اور تہنوں کو چھوڑے گا وہ سب خواہشیں اور تہنیں سورگ و جنت میں نہایت پاک اور کامل شکل میں پوری کر دی جائیں گی۔ اور وہ زندگی پائیدار اور سدائے دلی ہوگی۔ یہ ہے مذہب انسانی کی مختصر مگر واضح اور عام فہم حقیقت۔

**مذہب کی سب سے ابتدائی شکل** مذہب کی سب سے ابتدائی شکل جس کا آج بھی پتہ چلتا ہے وہ ہے کہ جب انسان نے جنگلوں اور بیابانوں کی چلتی پھرتی اور بھاگتی زندگی کو چھوڑ کر چھوٹی موٹی بستیاں بنائے گا آغاز کی تھا اور دوچار اخلاقی اصولوں کو اور کچھ روحانی اشاروں کو اپنا رہنما بنایا تھا۔ یہ وہ شکل ہے جسے ہندو ازم کہنا صحیح ہوگا۔ یہ مذہب کی ابتدائی شکل ہے۔

**مذہب کی سب سے آخری اور بھرپور شکل** مذہب کی سب سے بھرپور اور کامل شکل وہ ہے جسے عرف عام میں اسلام کہا جاتا ہے اور اس کا خلاصہ قرآن کے الفاظ میں درج ذیل ہے۔

۱۔ ان ہذا امتکم امة واحدة وَاَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُون اور تمہاری یہ امت (کائنات انسانی) ایک ہی امت ہے اور میں تمہارا پانہار ہوں، لہذا میری عبادت کرو۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ ساری نوع انسانی ایک برادر ہے اور صرف اللہ تعالیٰ ان کا پانہار ہے، لہذا صرف اسی کی عبادت کی جا سکتی ہے۔

۲۔ يَا يٰهَا النَّاسُ اَنَا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَاُنْثٰى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوْبًا وَّقَبَاۗئِلَ لِتَعَارَفُوْا، اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰىكُمْ۔ اے انسانو! ہم نے تمہیں ایک مرد (آدم) اور ایک عورت (حواء) سے پیدا کیا اور باہمی تعارف کے لیے تمہیں کنبوں اور خاندانوں میں بانٹ دیا ہے۔ مگر تم میں اشراف وہ ہوگا جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہوگا۔ گویا شرافت انسانی کا معیار و مدار نسل و خون پر نہیں بلکہ عمل و کردار پر ہے۔ جس کا عمل اچھا ہو وہ اشراف ہے اور جس کا عمل برا ہو وہ بر ہے۔

۳۔ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي اٰدَمَ۔۔۔۔۔ اچھے اور ہم نے بنی آدم کو شرافت بخشی اور ان کو خوشی و تری میں لیے لیے پھرے اور انہیں پاک رزق دی۔ اور اپنی مخلوق کے اکثر حصے پر انہیں پوری فسیدت دی۔ گویا باقی مخلوقات کے مقابل انسان افضل مخلوق ہے۔

لہذا یہ عین سعادت ہے کہ ہندوستانی لیڈر مذہب کی سبک پرانی شکل پر اصرار کرنے کے بجائے (جسے ہندو ازم کہا جاتا ہے) اور جو انتہائی پیچیدہ اور اوپن پیچ اور فترت و ایت کا مجموعہ ہے۔) مذہب کی سبک آخری و کمالی و قابل فہم اور ساری زبرداری و اد پیچ کو ہموار کرتے ہوئے عالمگیر اتحاد و مساوات پیدا کرنے والی صورت کو قبول کرے، کا اعلان کر دیں۔ اور برصغیر کے سماجی و سیاسی انتشار کا خاتمہ کرتے ہوئے عالمگیر اتحاد انسانی کا واسطہ کھول دیں، تاہم یہ ان کا حصہ ہے۔ میں اپنے عزیز بھائی مہو کوک سے عرض کروں گا کہ وہ اپنے ذاتی رد و قبول کو ظاہر کرنے کے بجائے اس دعوت نامے کو کم از کم سامنے ہندو لیڈروں کے سامنے رکھ دیں تاکہ وہ بطور خود اس کا فیصلہ کریں اور تاکہ غریب کی نام پر بار دھار ختم ہو۔

لارین سیاست دانوں کے بعض کنبے جن میں اپنے اقتدار کو بحال رکھنے اور اپنی کنبہ وارانہ سر بلندی کو برقرار رکھنے کے لیے جو تدبیریں رٹا دیتے ہیں معروف ہیں، صرف تباہی کا راستہ ہے جسے چھوڑ دینے کی ضرورت ہے۔ ایسے ہی مذہب کے پاک نام کو اپنے اپنے شخصی مفاد اور اپنی اپنی کنبہ وارانہ اجارہ داریوں کو قائم کرنے کے لیے استعمال کرنا بھی انانیت گنہگار ہے، جسے چھوڑ دینا ضروری ہے۔

والسلام

صوفی نذیر احمد

# مُبَشَّرَاتِ اِسْلَام

( نومسلم فرانسیسی مفکر رجا بجا رودی اور اس کا مطالعہ اسلام )

عبدالمعید - استاذ جامعہ سلفیہ - بنارس -

فرانسیسی فلسفی روجیہ جارودی نے اسلام قبول کر لیا، اس نے اپنا نام رجا بجا رودی رکھا اور ارازمضان المبارک سے اسلامی شائر پر عمل پیرائی شروع کر دی

اس فلسفی کی اسلام کی طرف پابرجائی تقریباً ربع صدی تک جاری رہی اس دوران وہ ایسے پناہ گاہ کا متقاضی باجہاں پہنچ کر بے شمار اہم سوالات کے بوجھ سے اپنے تھکے ہوئے ذہن کو آرام پہنچا سکے، اس شخص کا تجربہ قابلِ غور ہے اس طور پر اس لیے کہ وہ فرانسیسی کمیونسٹ پارٹی کا ایک زمانے تک نمایاں ممبر رہا ہے۔ پوری دنیا میں اب تک اس کا دل اسلام موضوع بحث بنا ہوا ہے۔

کمیونسٹ پارٹی میں روسیہ جارودی کی سرگرمی نظریاتی حدود تک ہی نہیں تھی، اس کی سرگرمیاں سیاسی عمل تک جی ہوئی تھیں وہ فرانسیسی کمیونسٹ پارٹی کی منصوبہ بندی کی اعلیٰ انتظام سیاسی شعبہ کا اہم رکن تھا۔ اس کا شمار اس صدی کے باہرین کمیونسٹوں کی سربراہان اور شخصیتوں میں ہوتا تھا۔ اس کی داخلی شخصیت کا گہرائی سے مطالعہ کرنے کے لیے مناسب ملامت ہو سکتی ہے کہ فرانسیسی کمیونسٹ پارٹی کے متعلق کچھ جان لیں۔ فرانسیسی کمیونسٹ پارٹی یورپی کمیونسٹ پارٹیوں میں سب سے زیادہ انتہا پسند ہے اور روس کے طریقہ کار کی سب سے زیادہ پابند۔ اس بات کی تائید فرانسیسی صدر میترائی نے بھی کی ہے، انھوں نے گزشتہ سال ایک کتاب شائع کی ہے اس میں کمیونسٹ پارٹی کے رہنماؤں کی جاری کردہ قراردادوں کے متعلق لکھا ہے کہ وہ قراردادیں ان عالمی مسائل سے کامل اتفاق رکھتی ہیں جن کی منصوبہ بندی ماسکو کرتا ہے۔ اب تک اس پارٹی کا طریقہ اسلانی نظریہ ہے وہ اپنے انتہا پسندانہ موقف پر کاد بند ہے۔ افغانستان میں روسی مداخلت کی تائید یا اردو جیسے پارٹی چھوڑنے والوں کے سلسلے میں اس کا موقف اس کی انتہا پسندی کی واضح مثالیں ہیں۔ دوسری

جنگ عظیم کے بعد فرانسیسی کمیونسٹوں کا پورا غلبہ ہو چکا تھا۔ علمی میدان میں خاص طور سے وہ لوگ پھلے ہوئے تھے۔  
جنرل ڈیگالی کے بس کی بات نہ تھی کہ وہ کاروبار حکومت میں ان سے اپنا بیچا پھڑا سکیں۔

جد آئوف کا سرمایہ دارانہ دشمن نظریہ ہی وہ نظریہ تھا جس کا کمیونسٹ جنگ عظیم ثانی کے وقت سے گن گایا کرتے تھے۔ جد آئوف ایک روسی عالم ہے جس کے یہاں علم کی دو قسمیں تھیں۔ سرمایہ دارانہ علوم اور مزدور پارٹی کے علوم۔  
اس دور میں یہ رجحان جاری رہا کہ ذہن میں پوری طرح جلوہ گر تھا۔ جب اس نے علم کے مادی نظریہ پر اپنا ڈاکٹریٹ کا مقالہ لکھا تو اس وقت اسٹالینی فلسفہ سے بالکل ہم آہنگ تھا۔ اس طرز فکر کو بعد میں اس نے خود ہی چھوڑ دیا اور کہا کہ اسٹالین کے نظریہ کو بغیر جلائے پر رکھے مان لینا ایک طرح کی فکری مگرابی ہے۔

### اسٹالینی مدہوشی سے بیداری

جادوئی انقلابی تشدد کا قائل نہ تھا۔ اس بنا پر وہ تنقید کا نشانہ بنا رہا تھا۔ اس کے باوجود وہ پُر تشدد انقلابی سرگرمیوں پر زکمتہ چلیں رہتا تھا۔

جادوئی کمیونسٹ نظریہ جس پیرے سے متزلزل ہو گیا اور جس سے علمی پیمانہ پر کمیونزم کو دھچکا لگا، خروٹشچیف کا وہ سری اسو اکن بیان ہے جو ۱۹۵۶ء میں جاری ہوا۔ یہ بیان اسٹالینی دور کے اسرار پنہاں کو دوا شگاف کرتا ہے۔ اس بیان کے بعد جادوئی کارائے عقیدہ ہل اٹھا، پھر بھی وہ اسٹالین کی بکواس سے لینی مارکسیت کی برأت کر کے روس کے انقلابی اکتوبر کے لیے اپنے اخلاص کا ثبوت پیش کرتا رہا یہ انقلاب اس کے نزدیک پوری دنیا کے مظلوموں کے لیے امید کی نئی کرن تھی۔ اس اخلاص کے باوجود وہ اپنے پسندیدہ طرز فکر سے برگشتہ نہ ہو سکا، اپنے طرز فکر کی بنیاد پر اس نے مختلف تہذیبوں اور نظریات کے ساتھ باب سخن واکرے کا علم بلڈ کیا۔

روسی کمیونسٹ پارٹی کی بیسیوں کانفرنس نے جادوئی کے نزدیک میران کن فلسفہ کا راگ الاپا، اس فلسفہ نے اسے کمیونزم کے متعلق شک و یقین کی کشمکش سے دوچار کر دیا۔ اس کے ان فکری ارتقار کی ترجمان اس کی کتاب بیسیویں صدی کی مارکسیت ہے۔ اس کتاب کے مقدمہ میں اس نے لکھا ہے کہ مارکسیت سے اپنی سابقہ ہم آہنگی کا منکر نہیں اس کے باوجود وہ ذہن مارکسیت کی جدید پیش رفت کے لیے نئی راہ کھولنا چاہتا ہے تاکہ وہ بیسیویں صدی کے فکری ارتقار کے احتیاجات کو پوری کر سکے۔

وہ اس کتاب میں اپنے خیالات کا اظہار کرتے ہوئے لکھتا ہے، باوجود کہ ہم نئے یقین کے لیے ایک نئی پناہ گاہ کی

تلاش میں نکلے ہی پھر بھی یہ تلاش خوابوں کی دنیا میں ہے۔ ہمارا یہ اقدام کسی ٹنک دھڑے یا دھوشی سے بیداری کے سبب نہیں ہے نہ ہمارا یہ اقدام اس لیے ہے کہ آج کے بعد کسی چیز پر ایمان نہیں لائیں گے۔ ہمارا عزم مصمم اس لیے ہے کہ آج کے بعد کسی چیز کے رد قبول میں ہماری آنکھیں کھلی ہوں گی۔ مہوٹے کی مادہ۔ بونیکس کی تعبیریں۔ شیئہ کو چور چور کر دیتے ہیں، لیکن لوہے کو صرف پست کر سکتے ہیں۔ بیسویں کا نفرنس ایک امتحان تھی۔ اس نے ہمارے ایمان اور ہماری آرزوں کو بالمال نہیں کیا ہے۔ اس نے مارکی فلسفہ کو اس قابل بنا دیا ہے کہ وہ تیسری مرتبہ نکھر جائے۔

**بیسویں صدی کی مارکسیت :**

جارودی کی طویل علمی زندگی ہے اس دوران اس کی پیشہ ور کتابیں نکلیں، اس کی مشہور کتابیں ہیں۔  
 .. محرومی سے باہمی گفتگو کی طرف "، نعم البدل "، دھندلے خیال میں میں کون ہوں "، " انسان کا مطالعہ مختلف زاویوں سے "، " مارکسیت۔ بیسویں صدی میں "۔ آخری کتاب مارکسیت پر جارودی کے ناقذانہ موقف کی عکاسی اس کتاب میں جارودی تہذیبوں کو باہم مباحثہ اور استفادہ کا مشورہ دیتا ہے، اس کے خیال میں اگر مارکسیت خود کلامی کے نظریہ سے چکی رہی تو بدوی ہو جائے گی۔ اور ارتقائی قوت کھو دے گی۔ وہ تمام ان فی نتیجہ انکار سے ہم کلام ہو کر ہی ترقی کر سکتی ہے۔

اپنی اس کتاب میں جارودی نے مارکسیت کے اس دعوے کی تردید کی ہے کہ وہ ایک کامل نظام حیات ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ مارکسیت کا مادی جدلی مزاج اسے عمل مسلسل میں لگائے رکھتا ہے، تاکہ وہ تاریخ علوم کی مفید انکشافات اور نئی صورتوں کو حاصل کر سکے، دوسرے لفظوں میں اس کی یوں تشریح کرتا ہے، مارکسیت کائنات کا ایک علمی تصور ہے اور علمی بحث کا ایک منہج ہے وہ کمی متعین علمی اصول پر علمی پرکھ کا کام نہیں کرتی، اس کا کام یہ ہے کہ اپنے اصول کے اعتبار سے ہم سے کسی نظریہ کو مان لینے میں احتیاط برتنے اور اسے آخری اور مطلق حقیقت تسلیم کرنے سے باز رکھے، اس تشریح سے مارکسیت کے کامل نظام حیات کے دعوے کی کٹھن نفی ہوتی ہے۔

مارکسیت اقتصاد کو انسانی سرگرمی کا واحد محرک سمجھتی ہے۔ جارودی کی تشریح مارکسیت اس مارکسی حقیقت کو بھی رد کر دیتی ہے۔ اس کے نزدیک اس عام رنگ و بو میں اقتصاد انسانی تعلقات کی واحد بنیاد نہیں ہے، یہاں دین فلسفہ، علم و فن سمجی کا ذریعہ ہیں یہ تمام انسان و کائنات کے باہمی تعلقات کے مختلف پہرے ہیں اور یہ تمام انسانی سرگرمی پارکھنے میں اپنا اپنا کردار ادا کرتے ہیں۔



## دین کا نیا مطالعہ :

جارودی کے فکری ارتقاء کا ایک دور ایسا آج میں وہ دین کی طرف مائل نظر آتا ہے، اس دور میں اس نے مارکیٹ اور مسیحیت کے درمیان مصالحت اور تطبیق کی کوشش کی اور اس مسئلہ پر ایک کتاب لکھ ڈالی۔ دین مارکیٹ کے نزدیک وہم اور دھوکہ ہے۔ ظالموں نے طبقاتی فرمانروائی کی خاطر اسے ایجاد کر لیا ہے۔ یہ مارکیٹ کے نزدیک بنیادی حقیقت ہے، جارودی کی مصالحت اور تطبیق کی کوشش اسے رو نہیں کر سکتی تھی، وہ اپنی کتاب میں ایجاد کا اثبات کرتا ہے، اس نے اس کے اندر مارکیٹ ایجاد کو ثابت کرنے کی کوشش کی ہے وہ اپنی اس دورمیں کوشش میں ناقص کا شکار ہو جاتا ہے، اس کے اس نئے مطالعے سے بتلایا کہ دین نئی ترقی اور جدید جدوجہد کی راہ کھولی سکتا ہے اس کے نزدیک مسیحیت اولیٰ پر انقلاب کی پھاپ تھی۔ یوحنا نے رومانی سلطنت ڈھیر بدلنے کی تمن کی تھی۔

جارودی کی یہ کتاب اسلام سے متعلق کسی مسئلہ سے بحث نہیں کرتی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس کتاب کی تالیف کے وقت تک اسلام کو دریافت نہیں کر سکا تھا۔

## مارکیٹ سے روگردانی :

غور و فکر اور دوسرے نظریات کے مطالعہ کا یہ نتیجہ نکلا کہ جارودی نے مارکیٹ کو غیر یاد رکھ دیا۔ یہی اس کے ایمان کی پہلی منزل ہے جس کی اسے مسلسل جستجو رہی۔

جارودی کا نظریہ تھا کہ مارکیٹ کو دوسری تہذیبوں سے استفادہ کرنا چاہیے۔ اس کے خیال میں یہ نظریہ مارکیٹ سے روگردانی کا نتیجہ نہیں ہے، لیکن اسی نظریہ کی بنیاد پر اس کے ظہور کے کچھ ہی دنوں بعد سیاسی نبرہ آزمائی اور نمایاں سنگ آزمائی شروع ہو گئی۔ اس جنگ آزمائی کے شعلے پھٹے دہے کی ابتدا اور وسط میں فکری حلقوں اور مارکیٹ مفکرین کے مناظروں میں اٹھتے رہے۔

جارودی اپنی وسیع النظری کے باعث کمیونسٹ پارٹی سے نکال دیا گیا، اس کے باوجود وہ سمجھتا رہا کہ مارکیٹ کا وہ عظیم مفکر اور اس کا سب سے بڑا ترجمان ہے

## اسلام کی طرف :

اس نے اسلام کیلئے اس وقت آنکھ کھولی جب وہ ان فی فکر کی بہرہ مندی سے بالواس ہو چکا تھا۔ اس بنا پر اسلام سے اس کی دلچسپی مستشرقین کی دلچسپی کی طرح نہ تھی۔

اہم عصری مسائل کے ساتھ اس کی دلچسپی ایک خاص نوعیت کی ہے۔ اس کی یہ دلچسپی اپنے اندر علمی اور معاشرتی امور کے متعلق پختہ نقطہ نظر سمیٹے ہوئے ہے، اس نے بارہا اپنے نقطہ نظر اور تجزیہ سے مغربی معاشرہ کو مغربی تہذیب کے متعلق لوگوں کو کر دیا ہے۔ یہ تجزیہ اس کی بصیرت اور ذہن نگاہی کی بین دلیل ہے، وہ عصری ثقافت کا استیجاب کر چکا تھا۔ اس کی رسم و راس سے پوری طرح آگاہ تھا۔ اس دور میں جادو دی نے اپنے آپ کو تیسری دنیا کے مظلوم عوام کی سمجھا، اٹھ کھڑے ہونے کے لئے تیار کر دیا تھا، اُسے سیاسی عمل کا پس پا بڑا ہوا تھا، اسی بنا پر اس نے گزشتہ سال فرانس کے مارتی انتخاب میں حصہ لیا اور صدارت کا امیدوار بن کر کھڑا ہوا، لیکن اسے ناکامی ہوئی۔

اپنے قبول اسلام سے پہلے اس نے ایک اخباری نمائندہ کو انٹرویو دیتے ہوئے کہا۔ دنیا کو بحران سے نجات اسلامی ہیچ اینڈ سے مل سکتی ہے۔ اس کے اس بیان نے یورپ کے سیاسی حلقوں میں کھلبلی مچا دی۔

اس کی آخری کتاب جو منصفہ شہود پر آئی وہ ہے ۱۔ „Promesses del Islam“ (بمبشرات اسلام)۔ کتاب فرانسیسی زبان میں ہے، اس کا قارئین ایک عربی معاہدہ نگار عبدالقادر سیلانے لکھا ہے۔ یہ قارئین مجلہ „الامتر“ کے شائع ہوا ہے۔ ذیل میں ہم اس قارئین کی تلخیص پیش کرتے ہیں۔

مصنف نے اس کتاب میں مختلف تہذیبوں اور مسائل پر بحث کی ہے۔ اسلامی تہذیب کی شاندار کامیابی کے سبب بتلائے ہیں۔ مغربی تہذیب پر اس کے دور میں نتائج و اثرات کی وضاحت کی ہے۔ اسلامی عقیدہ، سیاست، معاش، حقوق، علم و معرفت، آزادی، عصریت اور اس کے مہمات کی وضاحت کی ہے۔ عالم اسلام کو بیداری اور تہذیبی تشکیل مجدد کی دعوت دی ہے اور بتلایا ہے کہ مدے مسائل کا حل اسلام کے اندر موجود ہے اور لوگوں کو اسی حل سے متغیر ہونے کا مشورہ دیا ہے۔

## اسلامی تہذیب کی اہمیت :

اسلامی تہذیب کے متعلق جادو دی کا تبصرہ ہے کہ مغربی تہذیب کے ماخذ یونانی، رومی اور اسلامی تہذیبیں ہیں۔ حضانت کا تقاضا یہ ہے کہ اعتراف کیا جائے کہ مغربی تہذیب نے جسے زیادہ اسلامی تہذیب کے استفادہ کیا ہے۔ اسلامی مذہب اس کا سب سے زیادہ اہم اور مفید ماخذ ثابت ہوا ہے۔ یہ ایک حقیقت ہے جس کا انکار ممکن نہیں۔ تاریخی شہادتیں ستاوینات اور قابل اعتماد مراجع اس کی تائید کرتے ہیں اور دشمنان اسلام کے اس خیال کی تردید کرتے ہیں کہ کمہ رومینہ ایشیا افریقہ اور یورپ کے اندر رواں دواں تجارتی قافلوں کے راستے میں پڑتے تھے، نیز کمہ اور مدینہ کے

باشندہ چھٹی صدی ہجری میں رائج عقیدوں کے لئے والوں سے ملتے تھے۔ یہ دو اسلامی عوامل تھے جن کے نتیجے میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ترقی پذیر افکار حاصل کر لیے۔ خاص طور سے شام کے اپنے تجارتی اسفار کے دوران۔ حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ اس زمانہ کے ادیان اور معتقدات اس حد تک بگڑ چکے تھے کہ ان سے استفادہ مشکل تھا یہ جابجاء وہ اسلامی تحریک جیسی وسیع علمی تحریک کی بنیاد بنیں۔

## اسلامی تہذیب کی کامیابی کے اسباب :

اسلامی تہذیب مکہ اور مدینہ سے نکل کر تین بر اعظموں میں پھیل گئی۔ اس کامیابی کی مثال نہ پہلے تھی نہ آج پیش کی جاسکتی ہے۔ مصنف نے منتشر تین کا تجزیہ مسترد کر دیا ہے۔ اسے ماکس تجزیے بھی خرافات معلوم ہوتے ہیں۔ اس کی نگاہ میں کچھ دوسرے ہی عوامل ہیں جو اسلامی تہذیب کی ہمہ گیر کامیابی کے ضامن ہیں۔ اس سلسلے میں اس نے تین اسباب بتلائے ہیں

### ۱) اسلامی دعوت کے مشمولات اور اس کا مزاج :

اسلام نے علم کے کسی شعبے کو عقیدے سے جدا تسلیم نہیں کیا ہے۔ کیوں کہ عقیدہ ہی اصل مقصد ہے اور کائنات کا راز اسی میں پوشیدہ ہے۔ کائنات کی ساری چیزیں وجود الہی کے مظاہر ہیں۔ کائنات کا علم حاصل کرنا محض پیداوار بڑھانے کی ایک صورت نہیں ہے، بلکہ ایک عبادت ہے جس سے اللہ کا قرب حاصل ہوتا ہے۔ اس بنیاد پر مسلمانوں نے مختلف عظیم عالمی ثقافتوں کی میراث کو اپنے علم میں ضم کر لیا۔

### ۲) دوسری تہذیبوں کے ساتھ اسلام کی رواداری :

اسلام نے غیر اسلامی سوسائٹیوں جماعتوں اور افراد کو قبول کر لیا۔ مختلف اسلامی حکومت میں یہود و نصاریٰ اور دوسرے گروہوں کو اہم مناصب دیے۔ اور مختلف ادیان کو کامل حقوق اور رعایتیں ملیں۔ غیر مسلموں کو اپنے شکار دین پر عمل کرنے کی بغیر کسی تنگی کے اجازت ملی۔ اس کے برعکس صلیبیوں نے قدس اور اندلس میں مسلمانوں کو اور یورپ نے اپنے دور استعمار میں امریکہ میں سرخ ہندیوں کو ستایا، ان پر نصرانیت تھوپنے کے لیے ان کے ساتھ وحشتانہ سلوک کیا۔ حالانکہ یہ لوگ خود مسیحی پہلے نصرانیت کی خلاف ورزی کرتے تھے۔

### ۳) خالق کو سب سے برتر قرار دینے کا اصول

اس اصول کی بنیاد پر تمام ان مادی ہیں، کسی میں کوئی تمیز نہیں ہے۔ یہ ایسا اصول ہے جو تمام مخلوقوں

کے لیے امید کی کرن ہے، اس اصول نے ان کی ڈھارس بندھائی اور وہ تیزی سے اسلام کی صف میں آگئے۔ اس کی مدد کی اور فارس و بازنطینی عیسوی سلطنتوں کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے۔ یہ سلطنتیں یکے بعد دیگرے گرتی چلی گئیں۔ حالانکہ تعداد اور سامان جنگ کے اعتبار سے کوئی طاقت ان کے قدمقابل نہ تھی۔ پھر یہ کہنا کہ یہ سلطنتیں مسلمانوں کے اختیار کے زور سے گر گئیں ناگھیں کے سوا کچھ نہیں ہے۔ اس کے علاوہ اسلامی فتوحات نے استعماری صورت نہیں اختیار کی بلکہ اس کا استقبال کیا گیا۔ مثال کے طور پر اسپینی عوام نے مسلم فاتحین کا استقبال کیا، کیوں کہ انھوں نے انھیں ان کے ہم وطن بادشاہوں کے ظلم و ستم سے بچایا اور غالباً یہ بات اس حقیقت کی صحیح عکاسی کرتی ہے کہ مسلمانوں نے انڈس کو صرف دو سال کے اندر فتح کر لیا۔ لیکن انڈس کو ان سے چھیننے میں سات صدیاں گزر گئیں۔

### عقیدہ

رجا جبار دہی تمام مباحث کا محور عقیدہ کو قرار دیتا ہے۔ علم اقتصاد، سیاست، حریت، علم، فن اور حقوق کا سرچشمہ مصنف کے نزدیک عقیدہ ہے۔ دنیاوی زندگی اور عقیدہ کے اصولوں کے درمیان تفریق اسے قبول نہیں۔ اس لیے کہ اللہ ہی مالک شارح اور رہنما ہے، اس کا عقیدہ ہے کہ ہمیں اسلام قرآن اور سنت سے سمجھنا چاہیے۔ اس دین میں سیاست و عقیدہ اور مسجد و حکومت کے درمیان دوئی کا کھوٹا نظریہ مقبول نہیں۔ اسلام کے اندر اتنی قوت ہے کہ وہ مغربی معاشرہ کے انحلال اور تہذیبی بحران پر غلبہ پاسکتا ہے، کیوں کہ دنیاوی کی وحدانیت اور عقیدہ و عمل کی وحدت کا قائل ہے۔

### حریت

یہ نظریہ استعماری لوٹ کھسوٹ کے خلاف جہاد کے اسبسا فراہم کرتا ہے۔ کل الجزائر کیوں کے اندر اس نے روح جہاد بچھوٹا، اور آج مجاہدین افغان کو ہر قربانی دینے کے لیے آمادہ کر رہا ہے۔ اس کے برعکس مغربی انسان کائنات، معاشرہ اور اللہ کے ساتھ اپنے تعلقات متوازن نہ رکھ سکا، اس نے سمجھ لیا کہ وہ اس کائنات کا آقا و مالک ہے اور یہ کائنات صرف غلام مادوں کا گودام ہے جس میں جس طرح چاہے تصرف کرے اس نے اپنے اس رویہ سے ثابت کر دیا کہ تعزیت نے انسان کو اسلام کے عالمی نظریہ پر برقرار رکھنے میں مدد نہیں دی۔ خصوصاً اس حالت میں کہ وہ پچھتی صدی عیسوی کے بعد یونانی بت پرستی کے ساتھ ہم آئین ہو چکی تھی۔

## اقتصاد:

اقتصاد کے متعلق جبار ودی کہتا ہے کہ اقتصاد کا اسلامی مفہوم مغرب میں رائج مفہوم کے بالکل خلاف ہے مغرب میں اقتصاد کا مفہوم ہے، پیداوار اور استعمال۔ یہی دو اس کے مقاصد ہیں، زیادہ سے زیادہ پیداوار ہو اور زیادہ سے زیادہ خرچ کی جائے۔ پہلے وہ پیداوار کتنی ہی بے کار اور بے مقصد ہو۔ انسانی مقاصد کی وہاں ذرا بھی رعایت نہیں ہے۔ اس کے برعکس اسلامی نظام میں اقتصاد کا مقصد صرف پیداوار نہیں ہے بلکہ توازن لانا ہے۔ اس سے اسلامی نظام اقتصاد اور سرمایہ دارانہ اور کمیونسٹ نظام اقتصاد کے درمیان ادنیٰ تباہی قائم ہو جاتا ہے۔ اسلامی نظام اقتصاد اس کی خصوصیت رکھتا ہے وہ مشین کا اندھا تابعدار نہیں بنتا ہے، بلکہ اس کا ایک مقصد ہے وہ انسان کو کے غلبہ عوامی مقاصد کو منظم کرتا ہے۔ اسلامی نظام کے اندر اقتصاد ایک آزاد اور غیر جانبدار عمل نہیں ہے۔ اس نظام میں منڈی اس لیے ہے کہ اسلامی اصول کے مطابق لوگوں کی ضرورتیں پوری ہوں۔ اسلامی اقتصاد کے اندر توازن مدنی کی تقسیم مینامیاں ہوتی ہے۔ ذخیرہ اندوزی کی مخالفت ہوتی ہے، بھاد کی نگرانی ہوتی ہے۔ اور مختصر لفظوں میں منڈی وسیلہ ہے غایت نہیں ہے۔ رجال لا تلهیہم تجارتہ ولا بیعہ عن ذکر اللہ۔ وہ لیے لوگ سمجھیں یا دہاں سے تجارت اور خرید و فروخت غافل نہیں کر سکتی۔

## حقوق:

حقوق کے متعلق جبار ودی کا خیال ہے کہ اسلام انسان کو کل کا ایک جزء سمجھتا ہے۔ کلیت کا اسلامی مفہوم مغرب کے مفہوم کے بالکل برعکس ہے۔ مغرب کے یہاں کلیت کا مفہوم فردیت کے مقابلے میں ہے۔ اسلام کا ہمہ گیر مفہوم استبداد اور فاشسٹ سے ادنیٰ تعلق نہیں رکھتا۔ فاشسٹ کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ انسان کی کوئی قدر و قیمت اور حقیقت نہیں ہے، اگر اس کی کوئی اہمیت ہو سکتی ہے تو حکومت کی بنیاد پر۔ انسان اور اس (کل) کے درمیان تعلق کی نوعیت جسمانی عملی اور معاشرتی نہیں ہے۔ اس طرح کے تعلقات تو ایسے معاشرے کے اندر وجود پذیر ہوتے ہیں جس میں ذات کے سوا کوئی دوسری چیز مقصد نہیں ہوتی۔ وہاں صرف پیداوار اور قوت کے لیے منصوبہ ہوتے ہیں۔ اس کے برعکس اسلامی معاشرے کے کچھ مقاصد ہیں، جو معاشرہ کی بنیاد ہیں، یعنی مساوات اور حریت۔

ان اعلیٰ اقدار کی بنیاد پر اسلامی شریعت آج تہذیب کی گاڑی کو کس قدر آگے بڑھا سکتی ہے۔ اس سلسلے میں جبار ودی نے مسلمانوں کے تہذیبی تعاون کی مثالیں پیش کی ہیں، اسلام میں صنف نازک کے حقوق پر مغرب جس اندازے سے تعبیر کرتا ہے

کام لیا ہے، مصنف کو اس پر سخت تعجب ہے، وہ کہتے ہیں۔ کہ۔ قرآن نے عورت کو بلا شرط و قید حق ملکیت عطا کیا ہے۔ یہ حق ہم مغرب میں انیسویں بیسویں صدی میں پاتے ہیں، اس سے پہلے ان کے قوانین میں اس کا کہیں وجود نہ تھا۔ قرآن نے عورت کو پہلی خطا کا ذمہ دار نہیں ٹھہرایا بلکہ اس کا خطاب آدم علیہ السلام کو تھا۔

## سیاست :

سیاست کے متعلق جاو دی نے بڑے عزم کے ساتھ اظہار خیال کیا ہے کہ اس امرت کا محور عقیدہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ہر فرد اپنے مصالح اور ذاتی اغراض سے امرت کے مصالح کے حق میں دست بردار ہو جائے۔ مصالح امرت پوری انسانیت کو محیط ہوتے ہیں۔ وقتی اقتدار، ملکیت کی طرح ایسا ادارہ ہے جو اپنے دائرے سے باہر نکل جاتا ہے اسلامی عقیدہ اللہ کے غلبے کے سوا کسی دوسرے اقتدار کا قائل نہیں۔ سیاسی اقتدار اسلام کے اندر ایک نسبتی چیز ہے اور حقیقت بھی یہی ہے۔

اسلامی نظام سیاست کا پارلیمانی، جمہوری نظام، ملکیت اور تھیوقراطیت (جو مغرب میں الہی حق کا درجہ رکھتی ہے) سے موازنہ کرنا درست نہیں ہے۔ سیاسی میدان میں اسلامی نظام کو سمجھنا اور اسے ہر ملک میں اور ہر عصر میں اس طرح رو بہ عمل لانا جو ان ملکوں اور زمانے سے ہم آہنگ ہو سکے۔ ہر مسلمان کی ذمہ داری ہے۔

## علم :

علم اور سائنس کے متعلق جاو دی خامد فرس ہے۔ ”مغرب میں علوم اور تکنالوجی کی تاریخ ایک ضمنی مفروضے پر قائم ہے۔ علوم و صنعت کی پیش رفت کا معیار یہ ہے کہ وہ کس حد تک انسان اور کائنات پر غلبہ کی ضمانت دے سکتے ہیں، اس کے سوا وہاں کوئی مقصد نہیں ہے۔

لیکن اسلام دینا توحید ہے، یہاں علم اور عقیدہ میں تفریق نہیں ہے۔ کائنات میں ہر موجود چیز وجود باری کی دلیل ہے۔ یوں کائنات کی معرفت ایک طرح کی عبادت ہے۔ ظاہر ہے اس صورت میں مسلمان کی کوشش یہ ہوگی کہ تمام علمی تحقیقات ہم آہیز ہوں۔ تاکہ پوری بشریت اس سے مستفید ہو۔ جب عالم اسلام میں علوم کا بازار گرم تھا، نصرانی یورپ میں علوم کی پیش رفت رکی ہوئی تھی کیلئے سائنس کے متعلق شک و شبہ کا اظہار کیا، اس کا خیال تھا کہ سائنسی علوم اللہ سے دور کر دیں گے۔ نصرانیت نے اپنی پوری تاریخ میں علوم کے خلاف محرکہ بپا کیے رکھا جبکہ یہی علوم اسلام میں وحدانیت کا اصول بن گئے۔ یہاں کائنات کے علوم اور دوسرے علوم و فنون میں کوئی تفریق نہیں۔

جب قرون وسطیٰ میں یورپ میں علوم کے چشتے خشک ہو چکے تھے، اس وقت علم اسلام میں ابی سینا اور رازی جیسے بے شمار حکماء و علمائے برید ہوئے۔ مصنف کی نگاہ میں مسجد اور مدرسہ کی دعوت ایک ہے، اللہ کی وحدانیت اور وحدتِ طبعیہ کی تبلیغ۔

اس دور میں مسلمانوں کی بڑی بڑی یونیورسٹیاں قائم تھیں اسی طرز پر فرانس اٹلی اور دوسرے یورپ کی ملکوں میں کالج قائم ہوئے۔

یورپ کی نشاۃ ثانیہ مسلمانوں کے علوم اور تہذیب کی زمینِ منت ہے، طب ریاضیات، جغرافیہ، علم الاجتماع، علم الفک و غیرہ میں یورپ نے مسلمانوں سے پورا پورا استفادہ کیا ہے۔ یونانی اور نصرانی تہذیبیں جن کی دراشت کا یورپ دعویدار ہے اسے یہ تہذیبیں اس لیے اس کیس کہ اسلامی تہذیب نے صدیوں ان کی نشوونما کی، انھیں اپنے تجربات سے مالا مال کیا اگر ان پر اسلامی تہذیب کی دین کا احسان نہ ہوتا تو وہ اس لائق یہ تھیں کہ ان کی بنیاد پر کوئی نئی تہذیب قائم ہو سکے۔ یورپ اسلامی تہذیب سے اس وقت تک مستفید ہوتا رہا جب تک کہ ڈیکارٹ کا نظریہ رواج پذیر نہ ہوا تھا۔

اسلامی عقیدے میں علم کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ کائنات اس کی نگاہ میں سچا لائق پر آگے نہیں بڑھتی، بلکہ بلندی کی شکل میں خود تیز ہوتی ہے اور مٹی بچھے سے نہیں آتا بلکہ وہ قدموں کے نیچے ہوتا ہے، کیوں کہ علم اور سائنس بلند مقام کے لیے ہیں۔

## حکمت اور نبوت :

مغربی فلسفہ میں بنیادی سوال ہے معرفت کیسے حاصل ہوتی ہے؟ قرآن نے الٰہ اور کائنات کے متعلق نیا نظریہ پیش کیا۔ یہ نظریہ یونانی نظریہ سے یکسر مختلف ہے۔ حقیقی اور غیر حقیقی، واحد اور متعدد اور الٰہ اور کائنات کے باہمی تعلقات کے متعلق وحی قرآن نے نیا موقف پیش کیا۔

## اسلامی فن :

بجاوردی کا خیال ہے اسلام میں تمام فنون کا تعلق مسجد سے ہے مسجد بنانا تہ عبادت رب کی رہنما ہے۔ مصنف نے اسلامی فن اور اسلامی عقیدہ کے درمیان تعلق جوڑنے کے ساتھ اس خیال کی تردید بھی کی ہے کہ اسلامی فن بازنطینی فن کا ارتقا رہے۔ فن اسلام میں، فن عبادت ہے، یہاں دنیوی اور اخروی امور کے درمیان کوئی پردہ نہیں اور نہ ان کے درمیان تقدس اور عدم تقدس کا بٹوارہ ہے، اسلامی فن جہاں بھی ہو اس کے اندر مشابہت ہوتی ہے۔ بجاوردی نے کتاب کے

ناتجے میں اسلام سے متعلق اپنے خیالات کی تلخیص پیش کی ہے۔ اس کے بعد مغربی تہذیب کے اثرات اور اس کے نقصانات کی نشاندہی کی ہے اور عالم اسلام اور مغرب کو تہذیبی بحران سے نکلنے کی تلقین کی ہے اور انھیں راہ عمل دکھلایا ہے، مصنف لکھتا ہے، ”معاذ ہمارے انجام اور تمام لوگوں کے انجام سے متعلق ہے۔ یہ کتاب اسلام کو سمجھنے کی ایک کوشش ہے۔ اسلام کے پیچھے تقریباً پوری تیسری دنیا ہے، جہاں پوری آبادی کا انجام اسلام سے وابستہ ہے۔ ہم نے اس دین کے مطالعے کی کوشش اس اعتبار سے کی ہے کہ یہ ایک زندہ قوت ہے اور نہ اپنے ماضی کے اعتبار سے نہیں بلکہ اس لیے کہ آج بھی اس کے اندر مستقل ایجادات کے لیے بے پناہ قوت ہے۔ صلیبی جنگوں، مسیحی علماء اور مستشرقین نے مغرب میں اسلام کی صورت بگاڑ کر پیش کی اور اسلام کو ایک جنگجو اور استعماری نظریہ بنا ڈالا۔ یوں یورپ میں اسلام کا مطالعہ سیاسی اغراض کے لیے ہوا اور استعماری قوتوں کے لائق اور متنوع محاذ جنگ نے عالم اسلام پر دو تہذیبی اثرات چھوڑے۔

### ۱۔ عصریت کا رجحان :

مغرب زدہ دانشوروں نے مغربی انکارا پنلے کی دعوت دی اور اس کے امراض کو دمرآمد کرنے کے لیے تیار ہو گئے مغرب کا سب سے خطرناک صن قومیت و وطنیت تھا۔ اس کی صد بندی یورپ نے اپنے استعمار کے بعد کی۔ سیاسی میدان میں عصریت کا مفہوم پارلیمانی نظام قائم کرنا تھا۔ حالانکہ یہ نظام فرانس اور برطانیہ میں خاص تاریخی اور اقتصادی پس منظر میں ظاہر ہوا۔ طبعی طور پر عالم اسلام کا ماحول اس کے لیے مناسب نہیں ہو سکتا۔ اقتصادی میدان میں عصریت کا مفہوم بیٹے ہوا کہ اسلامی حکومتیں یورپی منڈی میں شامل ہو جائیں اور انھیں مغرب کے ساتھ منافست کا کوئی موقع نہ ملے، بلکہ وہ ہمیشہ ہمیش مغرب کے محتاج رہیں اور اس کے خرید و تجارت کی دنیا میں عصریت کا مطلب ہے کہ فلسفہ مغرب کی کارفرمائی ہو کائنات اور انسان پر اس کا قبضہ ہو۔ عصریت کا مفہوم اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ ایک طرز زندگی استوار کیا جائے جو دوسری قوموں سے یوگیا ہو خواہ نہایت وہ اچھا ہو یا بُرا تاکہ اس سے غیروں کی مطلب برآری ہو سکے۔

اس رجحان کا یہ اثر رہا کہ مسلمان اپنی ذات اپنی ملت اپنی تاریخ اپنی ثقافت اور اپنے خاص انجام سے بیگانہ ہو گیا مغرب زدہ دانشوروں کے اس مطالبے کا یہ مطلب ہوا کہ علم اسلام مغرب کی ترقی کے منہج کو ہو ہوا پنلے اور ایک صدی یا ڈیڑھ صدی پیچھے لوٹ جائے

### (۲) مغرب کی نقالی کا رجحان :

”دراچھان مغرب کی نقالی کا ہے اور مصنف کا خیال ہے کہ اس میں انتہا پسندی کا ذمہ دار مغرب ہی ہے۔ اخیر میں



مصنف مسلمانوں کو اور مغرب کو تلقین کرتا ہے کہ مسلمانوں کو اپنے مانی کے اندر محصور ہو جانا چاہیے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے تعمیر کردہ معاشرہ کی روشنی میں عصر حاضر کے مسائل کا حل ڈھونڈنا چاہیے۔ اسلام کے منہج ہی کو اختیار کر کے ماضی سے وفاداری برقرار اور تکرار کسکتی ہے۔ اس وقت مسلمانوں کے سامنے ایک نئی دنیا ہوگی، بلکہ عالمی پیمانہ پر ایک نیا دور شروع ہوگا۔ یورپ کو اس کی نصیحت ہے کہ اگر تہذیبی بحران کا حل چاہتا ہے تو اسے اسلامی تہذیب سے استفادہ کرنا ہوگا، اس کے لیے اس کو انھما تعصب اور استعاری دہنیت ترک کرنی پڑے گی اور نئے سرے سے اسلام کا مطالعہ کرنا ہوگا۔

یہ سچے اسلام کے متعلق ایک حقیقت پسند کمیونسٹ کے خیالات۔ اس کی حقیقت پسندی نے اسے اسلام سے ہم آغوش کر دیا۔ برہنہ برہنہ اس کی تلافی بناوٹ تھی، اس کا خاص ماحول تھا، لیکن مانی کے تمام اثرات اور ذاتی ماحول اسلام کو صحیح طرح سمجھنے میں اس کی راہ کی رکاوٹ نہ بن سکے۔ مجموعی طور پر اس کا مطالعہ اسلام بہت ہی کامیاب رہا۔ تعجب ان دانشورا اور داعیان اسلام پر ہے جو اسلامی معاشرہ میں رہتے ہوئے اسلام کے صمیم رخ کو نہیں دیکھ پاتے۔ جارو دی نے سارے مسائل کا مزاج و محور عقیدہ کو قرار دیا ہے۔ لیکن آج کی موجودہ تحریکیں اور موجودہ داعیان اسلام اس راز کو نہ سمجھ سکے، اور کی ساری کوششیں معاشرہ کی ظاہری اصلاح پر صرف ہو رہی ہے۔ ان کی نگاہ میں یہی اصل ہے اور اسی میں سارے مسائل کا حل ہے۔ وہ سمجھتے ہیں کہ اسی طرح اقوامِ دین ممکن ہے۔ یعنی اس کا راستہ جمہوریت ہے۔ ع۔

بریں عقل و دانش بہ باید گر لیت

...

بقیہ: بحرِ ظلمات .... خدائی رہ نمائی کو اپنے مسائل زندگی سے بے دخل کر رکھنے، آج وہ زندگی کے ان اصولوں کو اپنا کر بہت سے فائدے اور غلبہ و سر بلندی حاصل کیے ہوئے ہیں۔ یعنی ع۔ گئے تبلیغ کے فرزند میراثِ خلیل کاٹا وہ مسلمان جو امریکہ کی حیوانی تہذیب اور جسمی تباہ کاریوں کو اپنے اپنے ممالک میں درآمد کرنے کے لیے کوشاں ہیں وہ اس کے بجائے امریکی قوم کی جیسی، سحر خیزی، جفاکشی، شریفانہ برتاؤ، ایمان داری، صلاحیتوں کی تدارک و ان کے صحیح استعمال کے اصولوں کے کچھ سیکھ سکتے۔ اور اگر کہیں سے کچھ درآمد کرنا چاہیے تو یہی سب درآمد کرتے۔ یا لیت قومی (علمی)۔

...

**تبلیغی دورہ** جمعیتہ المدینہ شرقیہ کے مولانا عبدالودود صاحب مدظلہ نے وسط نومبر ۱۹۸۳ء سے فروری ۱۹۸۴ء کے وسط تک اضلاع بلی، ہردوئی، رائے بریلی، گونڈہ۔ دیواریا، بنارس کے ۲۸ مقامات کا تبلیغی دورہ کیا۔

## عالم اسلام

### ایران کے اسلامی انقلاب کی حقیقت

#### نفسیاتی ماحول اور پس منظر

۱۱۔ زوری کو انقلاب ایران کی چوتھی سالگرہ منائی گئی۔ اس انقلاب کی روح کو سمجھنے کے لیے اس ذہنیت اور نفسیاتی پس منظر کو سمجھنا ضروری ہے جو انقلاب کے پس پردہ کارفرما ہے۔ اور یہ بات شیعہ مذہب کا مسئلہ نہیں بلکہ بغیر مذہب کے بھی اسی لیے پچھلے زمانے میں ہم نے شیعہ مذہب کے وجود اور ساخت پر داخست کی کیفیت، اسباب اور مقاصد پر اقتصاد کے ساتھ روشنی ڈال دی تھی۔ اب پیش نظر حصہ مضمون میں ہم اثنا عشری شیعوں کے عقائد کو مختصراً پیش کریں گے اور ساتھ ساتھ یہ بھی واضح کرتے چلیں گے کہ ان عقائد کے سلسلے میں ایران کے موجودہ انقلابی رہنما اور مذہبی سربراہ حضرت خمینی صاحب کائنات کی کیا ہے، تاکہ ان کے خیالات اور مقاصد کھل کر سامنے آسکیں۔ یہ واضح ہو سکے کہ وہ انہوں اور غیروں کے حق میں ایک معتدلی شیعہ ہیں یا متشدد۔ اور یہ بھی معلوم ہو سکے کہ ان کا انقلاب کس حد تک اسلامی کہلانے کا مقدار ہے۔ شیعہ عقائد مختصراً یہ ہیں۔

کتاب دانی جو شیعوں کی صحیح بخاری ہے۔ اس کے باب ۱۰۷ میں امام

شیعوں کے امام خدائی میں شریکیت جعفر صادق سے منقول ہے، وہ کہتے ہیں: ہم لوگ اپنے رب کے پاس تھے۔ ہمارے سوا وہاں کوئی نہ تھا، نہ مقرب فرشتہ نہ کوئی ذی روح۔ پس ہم ہی تھے۔ پھر اللہ تعالیٰ کا خیال ہوا کہ آسمان و زمین پیدا کرے، تو اس نے اور ہم نے ساتھ مل کر پیدا کیا۔

دانی (۲/۱۳۳) میں یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت علی بنی کے مشی ہیں۔ ان کے ہاتھ میں جنت ادبہم ہے۔ ان میں جو بھی داخل ہوگا حضرت علی کی تقسیم کے مطابق داخل ہوگا۔

شیعہ کتابوں میں یہ بھی لکھا ہے کہ جعفر صادق کہتے تھے: ہماری ولایت اللہ کی ولایت ہے۔ سارے فرشتے ہماری ولایت کے تابع فرمان ہیں۔ مزید یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا کام انہوں کو سونپ دیا ہے۔ غالی شیعوں نے اس کا مطلب یہ

یاد کیا ہے کہ اللہ نے صرف اماموں کو پیدا کر دیا۔ پھر سارے عالم کی پیدائش اماموں کے حوالے کر دی۔ اس لیے امام جب جو چیز چاہتا ہے تو اپنی قدرت اور اپنے ارادے سے پیدا کرتے رہتے ہیں۔ معتدل شیعوں نے اس معنی کو غلط بتایا ہے۔

اسیے دیکھیں، خمینی صاحب اس بارے میں کیا نقطہ نظر رکھتے ہیں۔ خمینی صاحب اپنی مشہور کتاب ”الحکومت الاسلامیہ“ مطبوعہ بیروت ص ۵۲ پر لکھتے ہیں۔ ”امام کو مقام محمود، درجہ بلند اور تکوینی خلافت حاصل ہے۔ اس کائنات کا ایک ایک ذرہ ان کی ولایت اور تسلط کے تابع ہے۔“ — تکوینی خلافت کا مطلب واضح ہے کہ اس کائنات کا سارا حقائق

نظام شیعہ اماموں کے ہاتھ میں ہے۔ وہ خدا کے جانشین ہونے کی حیثیت سے جو کچھ پیدا کرنا یا مٹانا چاہتے ہیں، کرتے رہتے ہیں۔ اسی کتاب کے ص ۱۳۱ پر خمینی صاحب لکھتے ہیں۔ ”مفرشہ حضرت علی کے پیروکار ہیں۔ اور سارے ان ان سچی کہ دشمن بھی ان کے تابع فرمان ہیں کیونکہ لوگ اٹھے بیٹھے ہیں، بولنے اور چپ رہنے میں، غصے، غمازوں اور جنگوں میں حق کے تابع فرمان ہیں۔“

ان اقتباسات سے واضح ہو سکتا ہے کہ خمینی صاحب حدود ربوبہ غلو پسند شیعہ ہیں۔ اور انھوں نے ائمہ اہل بیت کو ان سارے اختیارات سے متصف مان رکھا ہے جو اسلامی شریعت میں خدا کے لیے مخصوص ہیں۔ بلکہ مزید دو قدم اگے بڑھ کر وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ امام کی روپوشی کے زمانے میں جس موجودہ اسلامی حکومت کی تشکیل مفروض ہے۔ اللہ نے اسے بھی سارے اختیارات دیدیے ہیں۔“ (دیکھیے الحکومت الاسلامیہ ص ۷۳)۔ اس کا منہ مطلب ہے کہ خدائی کے اس منصب پر بحال پر اس وقت خمینی صاحب

ادراں کے انکار براجمان ہیں۔ لیکن معلوم نہیں چرخ نیوزی کی ایک گردش کے ذریعہ عراقی فوج کو کھسک کر نے میں کیوں ناکام ہیں خیر کہ معتدل شیعوں کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا دین اپنے نبی کو سونپ

**شیعہ ائمہ فرشتوں اور پیغمبروں سے افضل** دیا۔ اور اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ پایا تھا وہ حضرت

علی اور ان کی اولاد کے حوالے کر دیا۔ امام جعفر صادق سے اس غہم کی روایت شیعہ کتابوں میں موجود ہے۔ مگر قالی شیعے اسی پر سب نہیں کرتے بلکہ دہلے اماموں کو پیغمبروں سے بھی بدرجہا افضل مانتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے وحی حضرت علی کے پاس بھی بھیجی تھی مگر جبریل

نے غلطی سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اتار دی۔ انبیاء سے اماموں کے افضل ہونے کا ایک دلچسپ پہلو جعفر صادق کی روایت میں

پیش کیا گیا ہے جعفر صادق کہتے ہیں: جنت و جہنم میں جو کچھ ہے مجھے معلوم ہے مجھے اگلی پچھلی تمام باتیں معلوم ہیں۔ اگر میں موسیٰ و نوح کے درمیان ہوتا تو ان دونوں کو بتاتا کہ میں ان دونوں سے زیادہ جانتا ہوں، اور میں پھیل گیا ایسی باتیں بتاتا جس کی ان دونوں کو کوئی خبر نہیں۔

باقی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم ۳۷ حرفوں میں ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کے اس درباری کو صرف ایک حرف

معلوم تھا، جس کے بولتے ہی حضرت سلیمان کی ایک پچھکنے سے پہلے دھمکے سب کا، تخت حاضر ہو گیا تھا۔ یہیں اس

اسمِ اعظم کے بہتر (۱۲) حروف معلوم ہیں۔ البتہ ایک حرف اللہ نے کسی کو نہیں بتایا۔ بلکہ اپنے پاس علمِ غیب میں رکھا ہے

(دانی ۲/۱۷۲)

باقراور صادق کا قول ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اسمِ اعظم کے صرف دو حروف دیے گئے تھے جس سے وہ ردوں کو زندہ اور مادیوں کو آندھ والا بنا دیتے تھے۔ موسیٰ علیہ السلام کو چار حروف دیے گئے تھے۔ ابراہیم علیہ السلام کو آٹھ، نوح علیہ السلام کو پندرہ، آدم علیہ السلام کو پچیس (کل چوتھوں ہوئے)۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ سارے چوتھوں اور زید ۱۸ حروف دیے گئے تھے۔ (کل ۷۲ ہوئے) اسمِ اعظم ۷۲ حروف ہیں۔ ۷۲ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دیے گئے، در ایک کو اللہ نے پس پردہ رکھ لیا۔ اب نبی کا علم اور اماموں کا علم، اللہ کے علم سے صرف ایک حرف کم ہے۔ اللہ سے کو کچھ نکلتا ہے، نبی سے شریعت ہوتا ہے، پھر امیر المؤمنین علی کو ملتا ہے پھر ایک ایک کے سارے اماموں کو ملتا ہے۔ تاکہ آخری کو پہلے سے زیادہ علم نہ ہو۔ اماموں کو نبیوں اور پیغمبروں کے سارے علوم معلوم ہیں۔

ایک روایت میں کہا گیا ہے کہ حضرت علی اور ان کی اولاد نبوت کا درخت ہیں .... اور نشے ان کے پاس پکڑ لگاتے ہیں۔ شیعہ یہ بھی کہتے ہیں کہ پیغمبر آسمانی ذرین کی پیدائش اور حور و قصور عسی غیبی باتوں کے متعلق جو کچھ بتائیں اسے یہ جانتے ہوئے بھی رد کیا جاسکتا ہے کہ یہ پیغمبر کی بتائی ہوئی بات ہے۔ (بحر الفوائد ج ۱ ص ۲۶) لیکن اگر کوئی شخص اماموں کی چھوٹی بڑی کوئی بھی بات رد کر دے گا تو وہ شرک کی حد میں داخل ہو جائے گا۔ (دانی)۔ شیعوں کی کتابوں میں ان کے اماموں کے اتنے بڑے بڑے معجزات ذکر کیے گئے ہیں کہ دیے معجزات کی نبی کو کبھی کبھی نصیب نہ ہو سکے۔

خلاصہ یہ کہ شیعوں کے نزدیک اماموں کی ولایت ہر پہلو سے نبیوں اور پیغمبروں کی نبوت و رسالت سے بہتر برتر اور بڑھ کر ہے۔ اور شیعوں کے امام سارے نبیوں اور پیغمبروں سے افضل ہیں۔ معتدل شیعہ اس سے صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مستثنیٰ کر لیتے ہیں۔ لیکن غالی شیعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی مستثنیٰ نہیں کرتے۔ اب آئیے دیکھیں کہ "اُرت اللہ العظمیٰ" جناب خمینی صاحب کا عقیدہ اس باب سے کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں: "اس عالم کا کائنات سے پہلے الٰہ نور تھے۔ پھر اللہ نے انھیں اپنے عرش کے گرد اگر د معین کیا۔ اور انھیں ای مرتبہ اور ای قربت عطا فرمائی جسے اللہ ہی جانتا ہے۔ اور جیسا کہ معراج کی روایتوں میں ہے۔ حضرت جبریل نے فرمایا کہ اگر میں انگلی کے پورے برابر بھی قریب جاتا تو وصل جاتا۔" (الحکوتہ الاسلامیہ ص ۵۲)

یعنی شیعوں کے امام اس مقام بلند پر فائز ہیں جہاں جبریل کی رسائی بھی ممکن نہیں۔ مزید مزج لفظوں میں سنئے۔

لکھتے ہیں :

”یہ بات ہمارے مذہب کے لوازم میں سے ہے کہ ہمارے اماموں کو وہ مقام حاصل ہے، جہاں نہ کوئی مقرب فرشتہ پہنچ سکتا ہے نہ کوئی نبی اور نہ پیغمبر۔۔۔۔۔ اماموں سے ان کا یہ قول وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہمارے کچھ ایسے حالات ہیں، جن کی طاقت نہ کسی مقرب فرشتے میں ہے نہ کسی نبی اور پیغمبر میں۔ (الحکومت الاسلامیہ ص ۵۲) آپ دیکھ سکتے ہیں کہ خمینی صاحب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی مستثنیٰ نہیں کیا ہے۔ یعنی وہ بھی غالی شیعوں کی طرح اپنے اماموں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سمیت سالے نبیوں اور فرشتوں سے افضل مانتے ہیں۔ مذکورہ بالا کتاب کے ص ۹۱ پر خمینی صاحب نے صراحت کی ہے کہ ”ہم اماموں کے بارے میں بھوں اور غفلت کا تصور بھی نہیں کر سکتے۔“ (حالا لکھ یہ خالص اللہ کا نام ہے) ص ۹۱ پر خمینی صاحب نے یہ بھی فرمایا ہے کہ ”رسالت کی تکمیل آئمہ کو تہے ہیں۔“ اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ خمینی صاحب آئمہ اہل بیت کے متعلق تشدد اور غالی شیعوں کی طرح اس قدر غلو رکھتے ہیں کہ انھیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سمیت تمام پیغمبروں سے افضل سمجھتے ہیں۔

قرآن اور

**شیعوں کے امام اور علماء شریعت میں جو تبدیلی چاہیں کر سکتے ہیں۔** - حدیث سے ثابت ہے کہ خدائی وحی اور خدائی احکام میں ترمیم اور تبدیلی کا حق اور اختیار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی نہیں دیا گیا تھا۔ لیکن شیعوں نے اس بارے میں بھی بڑا غلو کیا ہے۔ معتدل مانے والے دلائل شیعوں کا عقیدہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد دین حضرت علی اور ان کی اولاد کے حملے کر دیا گیا۔ اب وہ لوگ جو کہیں وہی دین ہے۔ ان کی کسی بات کا تقاب اللہ اور اس کے رسول کا تقاب ہے۔ ان کی چھوٹی بڑی کسی بھی بات کو کسی نے رد کیا تو شرک باللہ کی حد میں چلا گیا۔

غالی شیعوں نے اس پر مزید ایک نئے کا اضافہ کیا ہے کہ اماموں کو اختیار ہے کہ وہی دالہام کے بغیر جو چاہیں حلال کر دیں اور جو چاہیں حرام کر دیں۔ اور وہی جس طرح کی تبدیلی چاہیں کر دیں۔ یعنی اللہ نے ایک چیز حرام کی ہے، امام چاہے تو حلال کر دے۔ اللہ نے حلال کی ہے، امام چاہے تو حرام کر دے۔ یہ شیخے یہ بھی کہتے ہیں کہ امام غائب کی روپوشی کی مدت میں ان کے نائب کی حیثیت سے خیمہ علماء یہ کام انجام دیں گے۔ اب آئیے خمینی صاحب کے ارشادات ملاحظہ فرمائیے لکھتے ہیں۔

”ائمہ اکرام صرف احکام اور علوم ہی میں نہیں بلکہ سالے کے سالے معاملات میں انبیاء کے وارث ہوں گے۔

(الحکومت الاسلامیہ ص ۹۷)

”ہمیں معلوم ہے کہ اماموں کے احکام دوسروں کے احکام سے مختلف ہیں۔ ہمارا مذہب یہ ہے کہ اماموں سے ان کی موجودگی میں جو احکام صادر ہوں ان پر بہر حال عمل دو ائمہ کرنا ہے۔ اور ان کی پیروی بہر حال ضروری ہے حتیٰ کہ ان کی ذنات کے بعد بھی۔ (الحکومت الاسلامیہ ص ۹۰)

یعنی صاحب نے اماموں کو اللہ کی بحوث قرار دیا ہے، اور اس کا مطلب یہ قرار دیا ہے  
”اللہ کی بحوث سے ہماری مراد یہ ہے کہ امام سلسلے معاملات میں لوگوں کا مرجع ہیں، اللہ نے انھیں مقرر کیا ہے اور لوگوں کو نفع نقصان پہنچانے والے سلسلے تصرف انھیں سونپ دیے ہیں۔ پس اللہ کی بحوث وہ ہیں جسے اللہ نے مسلمانوں کے سارے معاملات کا قیام بنادیا ہو۔ اس کے اقوال و افعال مسلمانوں پر بحوث ہوں گے اور ان کا نفاذ ضروری ہوگا۔ اور حدود قائم کرنے اور تحس وصول کرنے میں ان پر عمل درآمد کرنے کی گنجائش نہیں ہوگی۔ (ایضاً ص ۸۷)

یعنی صاحب نے غالی شیعوں کی طرح اماموں کو اللہ کی بحوث مطلقہ مانتے ہوئے آنکھ موند کر ان کی پیروی کا حکم دینے کے علاوہ اس بات کی بھی وضاحت کی ہے کہ امام غائب کی روپوشی کے بعد بحوث کون ہے۔ اس سلسلے میں خیمینی صاحب نے اپنی عموکہ کتاب الحکومت الاسلامیہ کے ص ۷۷ و ۷۸ پر امام غائب کے عہدے کو بیان کرتے ہوئے ایک مشہور شیعہ روایت درج کی ہے کہ اسحاق بن یعقوب نے چند مشکل مسائل لکھ کر امام غائب کے نائب محمد بن عثمان عمری کو دیا کہ اسے امام غائب کو پہنچا دیجیے۔ محمد بن عثمان نے یہ تحریر امام غائب کے پاس بھیجی۔ امام غائب نے اس کا تحریری جواب خود دینے ہاتھ سے لکھ کر اور اپنا دستخط کر کے محمد بن عثمان کے ذریعہ بھیج دیا۔ اس خیالی تحریر کا یہ ٹکڑا ملاحظہ کے لائق ہے۔

”بمقتضیٰ جو واقعات پیش آئیں تم ان کے سلسلے میں ہماری حدیث کے راویوں سے رجوع کرو۔ کیوں کہ وہ لوگ تم پر میری بحوث ہیں۔ اور میں اللہ کی بحوث ہوں۔ اللہ محمد بن عثمان اور اس کے والد سے راضی ہے۔ وہ میرا متمد علیہ ہے۔ اس کا خط میرا خط ہے۔“

شیعوں کی اس اف نوسی روایت میں جسے خیمینی نے پورے ایمان و اعتماد کے ساتھ نقل کیا ہے۔ شیعہ اماموں کی حدیث کے راویوں یعنی شیعہ علماء کو بحوث قرار دیا گیا ہے۔ خیمینی صاحب اس روایت پر اتنا پختہ زبان رکھتے ہیں کہ دوسروں کو اس پر ایمان لانے کی دعوت دیتے ہوئے لکھتے ہیں۔ ”دیکھو! امام کی روپوشی کے ابتدائی دور کا ایک سائل امام کے نائب سے مل کر امام کے پاس خط بھیجتا ہے۔ وہ مرجع اور فتویٰ کا سوال نہیں کرتا۔۔۔۔۔“

خلاصہ یہ کہ خیمینی صاحب اماموں کے بعد شیعہ علماء کو اللہ کی بحوث مانتے ہیں اور اس کو نہایت پختہ اور دائمی سمجھتے ہیں۔

پہنچا پھر وہ اسی عنوان پر کتاب کے ص ۹۱ پر لکھتے ہیں۔

و ہمارا عقیدہ ہے کہ اماموں نے جو منصب فقہاء کو عطا کیا ہے وہ فقہاء کے لیے اب بھی محفوظ ہے۔ کیوں کہ اماموں کے بارے میں ہم بھول یا غفلت کا تصور بھی نہیں کر سکتے۔ ہمارا ایمان ہے کہ وہ مسلمانوں کی ساری مصیبتوں کو پوری طرح جانتے تھے۔

تقیہ کا مطلب یہ ہے کہ دل کے اندر کچھ ہو اور ظاہر کچھ اور کیا جائے۔ یعنی درپردہ دشمنی، ظاہر میں دوستی۔

**تقیہ** درپردہ انکار، ظاہر میں اقرار۔ درپردہ بغاوت، ظاہر میں اطاعت، درپردہ قتل کی کوشش اور منہ پر چکنی پٹری تعریف اور حمایت کا اظہار۔ یہی چیز ہے جسے شریعت کی زبان میں نفاق کہتے ہیں اور عرف عام میں فریب اور فراڈ۔ اسی کو ہندوستانی مثل میں یوں کہا گیا ہے۔ ”منہ میں رام آرام، نعل میں ٹھہری“۔

یہ تقیہ شیعہ مذہب کا اصل اصول اور نہایت اہم بنیادی ستون ہے۔ اس تقیہ کو شیعوں نے اپنے آباؤ اجداد کا یہ ثواب بتلایا گیا ہے کہ اس کے مقابل بڑی سے بڑی عبادت ہیچ ہے۔ شیعوں نے اپنے اماموں سے یہ روایت لکھ کر کہ تقیہ ہمارا اور ہمارے آباؤ اجداد کا دین ہے۔ ”جو تقیہ نہ کرے اس کا دین ہی نہیں“۔ اس تقیہ کی اہمیت کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ شیعوں نے اس حصے میں جو تقیہ ہے۔ اور ایک حصے میں شیعوں نے اپنے باقی سارے عقائد و احکام ہیں۔

اس تقیہ کے بارے میں شیعی مصائب کا نقطہ نظر وہی ہے جو کسی غالی اور متشدد شیعوں کا ہو سکتا ہے۔ یعنی صاحبین اس موضع پر ایک مستقل رسالہ لکھا ہے، جن میں تقیہ کے اقسام و فضائل اور مواقع استعمال کی تفصیلات بتائی ہیں۔ اس بارے میں شیعی مصائب کے انداز فکر کی ایک دو مثالیں ملاحظہ ہوں۔

(۱) شیعوں کا متفقہ فتویٰ ہے کہ ”ناہبی یعنی اہل سنت سے شیعہ مرد و عورت کا نکاح جائز نہیں“۔ لیکن اس پر خود شیعوں میں یہ سوال اٹھ کھڑا ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ و حفصہ سے شادی کی تھی۔ اور حضرت عثمان کو اپنی دو صاحبزادیاں بیاہیں۔ حالانکہ شیعوں کے بقول یہ سب ناہبی بلکہ ناہبیدوں کے امام تھے۔ یعنی صاحبین محمولہ کتاب میں اس کا یہ حل بتایا ہے کہ یہ سب نکاح تقیہ کے طور پر تھے۔ (ص ۱۹۸)۔ گویا ایک شرمگاہ جو اصل حرام ہو تقیہ کی بنا پر حلال ہو جاتی ہے۔

شیعوں کی نگاہ میں اہل سنت سے سب سے بڑے کا فرد گمراہ ہیں، اس لیے ان کے کچھ نیچے نماز دوست ہونے کا کوئی اسکاں ہی نہیں۔ لیکن ان کے لیے مشکل یہ ہے کہ حضرت علی اور ان کی اولاد نے حضرات ابو بکر و عمر و عثمان و علی اللہ عنہم کے کچھ نمازیں پڑھیں۔ یعنی صاحبین اس کا جو حل ڈھونڈ لیا ہے، اور اس کی روشنی میں جو فتویٰ صادر فرمایا ہے وہ داد دینے کے لائق ہے۔ انھوں نے بتایا ہے کہ یہ نمازیں تقیہ کے طور پر تھیں اور تقیہ کے طور پر یعنی دھوکا دینے اور انکھ میں دھول بھرنے کی نیت سے، اہل سنت کے کچھ نیچے نماز پڑھیں

جائے تو صرف یہی نہیں کہ وہ نماز پڑھتا ہے۔ بلکہ اس نماز کا نوات عیسٰی گناہ زیادہ ہو جاتا ہے۔ بلکہ یہ ایسی نماز ہوگی کہ گویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ پہلی صفت میں پڑھی گئی۔ (دیکھیے ص ۲۹ اور ص ۱۹۸)

یعنی صاحب نے نہ کتب میں واضح کیا ہے کہ اہل سنت کے ساتھ تفسیر کے طور پر رواداری برتنی جائے تو یہ سب سے افضل اور محبوبین عبادت ہے۔ اور اس کی محنت یہ بتانی ہے کہ شیعیہ اکثر سنبھل سکتے ہیں۔ اگر انھوں نے تفسیر کی خلاف ورزی کی ہوتی تو اب تک شاید وہ ختم ہو چکے ہوتے۔ (دیکھیے ص ۲۰)

خیمہ صاحب اہی اصول کی روشنی میں فتویٰ صادر فرماتے ہیں کہ اگر ہمارے یہاں چنانچہ ثبوت نہ ہو اور سینوں کے یہاں ہو چکا اور وہ ہمارے صاحب کے آٹھویں تاریخ کو عرفات میں ٹھہرے تو اگر یہ سینوں کے فیصلے سے ہمارے یہاں ثبوت نہیں مانا جاسکتا۔ لیکن ہمارے شیعہ حضرات تفسیر کے طور پر آٹھویں تاریخ ہی کو عرفات میں ٹھہریں۔ ان کا حج ہو جائے گا۔ اگر یہ انھیں یقین ہو کہ سینوں نے غلطی کی ہے۔ (دیکھیے ص ۱۹۶)۔ اسی مکتبہ نظر کی بنا پر خیمہ صاحب نے سنہ ۱۳۸۷ میں فتویٰ صادر کیا تھا کہ شیعہ حضرات اہل سنت کے ساتھ نماز حج ادا کریں۔

**تحریف قرآن** تمام شیعوں کا متفقہ عقیدہ ہے کہ قرآن مجید اپنی موجودہ شکل میں صحیح نہیں۔ اس میں تحریف، الٹ پھیر اور کمی بیشی کی گئی ہے۔ اس بارے میں کتاب کافی جو شیعوں کی صحیح بخاری کہے۔ اس میں اہل بیت کی بہت سی روایتیں درج ہیں ایک روایت میں صادق کی زبان سے کہلویا گیا ہے کہ جبریل نے کل سات ہزار آیات نازل کیں مگر موجودہ قرآن میں چھ ہزار دو سو ترسٹھ آیات ہی ہیں۔ ایک اور روایت میں انھیں کی زبان سے کہلویا گیا ہے کہ ہمارے پاس حضرت فاطمہ کا قرآن ہے جو موجودہ قرآن سے میں گنا زیادہ ہے۔ اور اس میں موجودہ قرآن کا ایک حرف بھی نہیں۔ انھیں جعفر صادق کی زبان سے یہ بھی کہا گیا ہے کہ جو شخص یہ دعویٰ کرے کہ پورا قرآن جیسے نازل ہوا تھا اسی طرح جمع کیا گیا ہے، وہ بہت بڑا جھوٹ ہے۔ قرآن صرف حضرت علی اور ان کے بعد کے اہل بیت نے جمع اور حفظ کیا۔ شیعوں کہتے ہیں کہ اسی غائب شدہ حصے میں ایک سورہ ولایت تھی جس کی ایک آیت یہ تھی۔ یا ایہا الذین آمنوا باللہ والولی الذین بعثنا ہما یہدیانکم إلی الصراط المستقیم۔ اے لوگو جو نبی اور ولی پر ایمان لائے ہو جن دونوں کو ہم نے مبعوث کیا، جو دونوں کو صراط مستقیم کی راہ نمائی کرتے ہیں۔ شیعہ یہ بھی کہتے ہیں کہ الم نشرح کی سورت میں ایک کیت تھی وجعلنا علیا صہرا۔ یعنی ہم نے علی کو تنہا داماد بنایا۔ (درج چپ بات یہ ہے کہ اس آیت کے گھڑنے والے اہم کو یہ نہ سمجھ میں نہ آسکا کہ یہ سورہ الم نشرح تو کی ہے اور کہ میں حضرت علی نہیں بلکہ حضرت ابوالحسن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے داماد تھے۔)



تقریبی میں تعریف ثابت کرنے کے لیے ۱۲۹۲ھ میں مرزا حسین بن محمد تقی نوذری طبری نے ایک کتاب لکھی۔ ”فصل الخطاب فی اثبات تحریف کتاب رب الارباب“ اور اس میں مختلف دور کے شیعہ علماء اور مجتہدین کے اقوال نقل کیے۔ چالاک شیعوں نے اصل حقیقت بے نقاب کرنے پر مرزا حسین کو طاعت کی تو اس نے ایک اور کتاب لکھی۔ ”رد بعض الشبہات عن فصل الخطاب“۔ بہر حال جب مرزا حسین کی موت واقع ہوئی تو اسے قرآن میں تحریف ثابت کرنے کے کارنامے کے بدلے حضرت علی کے مقبرے کے ایک تیاری مقام میں دفن کیا گیا۔

تحریف کے سلسلے میں عام شیعوں کا ایک عقیدہ یہ بھی ہے کہ موجودہ قرآن کوئی دس بارہ کم ہے۔ حضرت علی نے ایک قرآن جمع کیا تھا جس میں یہ دس پارے موجود تھے۔ یہ قرآن اہل بیت کے پاس محفوظ تھا جسے ”طالع حکم لوف“ کے خوف سے چھپا رکھا گیا تھا اسے امام غائب اپنے ساتھ لے گئے اور جب آئیں گے تو ساتھ لے کر آئیں گے۔

خیمنی صاحب صرف یہی نہیں کہ شیعوں کے ساتھ اس عقیدے میں پوری طرح متفق ہیں۔ بلکہ انھوں نے اس خرافاتی عقیدے پر اپنی دانست میں براہین بھی قائم کیے ہیں اور عدد درجہ عقیدگی، غلو اور صحابہ کرام کی تذلیل و ابانت اور بغض و عداوت پر مشتمل شیعہ روایات کو اپنے اس عقیدے کی بنیاد بنایا ہے۔ (یہ روایات آگے آ رہی ہیں)۔ چنانچہ خیمنی صاحب نے ایک کتاب تحریر فرمائی ہے۔ ”التعادل والقرحیم“۔ یہ ۱۳۰۰ھ میں تم سے شائع ہوئی ہے۔ اس کتاب کے ص ۲۶ پر خیمنی صاحب نے بھی شیعوں کے اس جہل مرکب کو دہرایا ہے کہ سنی علماء کو شریعت کا علم شیعوں سے کم ہے۔ پھر اس کے اسباب کا تجزیہ کرتے ہوئے بتا رہے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں صرف حضرت علی اہل بیت اور چند خاص انصار صحابہ کو احکام شریعت سکھانے کا منصب دیا گیا تھا جن میں حضرت علی سرفہرست تھے۔ باقی لوگوں میں یعنی ابوبکر و عمر اور تمام بڑے بڑے صحابہ رضی اللہ عنہم میں) سرے سے شریعت سکھانے کا شوق و اہتمام تھا ہی نہیں۔ یہ شیعوں کے اس عقیدے کی طرف اشارہ ہے کہ یہ صحابہ محض دنیا حاصل کرنے کی غرض سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ چڑھے ہوئے تھے۔ خیمنی صاحب اس طرح کی کئی خرافات رقم فرمانے کے بعد لکھتے ہیں۔

”عادل کلام یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگرچہ سارے احکام کی تبلیغ کر دی تھی۔ یہاں تک کہ خراش کی دیت بھی بیان کر دی تھی، لیکن وہ ذات جس سے کوئی بھی حکم فوت نہ ہو سکا اور جس نے کتاب و سنت کے سارے احکام کو منہبط کیا وہ صرف امیر المؤمنین (حضرت علی) علیہ السلام ہیں۔ جبکہ باقی لوگوں سے بہت کچھ فوت ہو گیا، کیوں کہ اس کا اہتمام ان کے یہاں بہت کم تھا۔“ (ص ۲۶، ۲۷)

”غالباً جس قرآن کو حضرت علی نے جمع کیا تھا اور لوگوں میں اس کی تبلیغ کرنا چاہتے تھے۔ یہ وہ قرآن کہیم تھا جو قرآنِ نبوی

کی تمام اندرونی خصوصیات پر مشتمل تھا اور جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم سے منقبض کیا گیا تھا۔ (ص ۱۶۶)  
 ان دونوں اقتباسات کا مطلب بالکل صاف ہے کہ دوسرے تمام شیعوں کی طرح خمینی صاحب بھی قرآن مجید کو صحیح  
 نہیں مانتے۔ بلکہ ان کا ایمان ہے کہ قرآن میں خود بروز تعریف اور کی گئی ہے۔ مگر اس بدعتی کے علاوہ خمینی صاحب کی تحریروں  
 و خطابات کا پورا ایک طوفان بھی چھپا ہوا ہے جس کی توضیح یہ ہے کہ خمینی صاحب کی ان دونوں تحریروں میں شیعوں کی دو مشہور روایات  
 کے مضامین کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ اور ان دونوں روایات کے بعض بعض الفاظ بھی کوڑکیے گئے ہیں۔ یہ دونوں روایات غامبی  
 لہی لہی ہیں۔ ہم بعد ضرورت حصہ نقل کر رہے ہیں۔ پہلی روایت تفسیر کاشانی مطبوعہ تہران ۱۳۵۷ھ کی ج ۱ ص ۱۵ پر اور  
 دوسری روایت ج ۱ ص ۲۷ پر موجود ہے۔ روایتیں یہ ہیں۔

راہ طلعہ نے علی سے سوال کیا کہ میں نے آپ کو ایک مہ لگا ہوا کپڑا لے کر رکھ دیکھا تھا۔ (وہ کہہ ۹) علی نے جواب دیا کہ میں  
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضل اور کفین و تدفین سے فارغ ہو کر پورا قرآن جمع کر ڈالا۔ ایک حرف بھی نہیں چھوڑا۔ یہ وہی ہے  
 طلحہ نے کہا کہ عمر نے آپ سے یہ قرآن مانگا مگر آپ نے نہیں دیا تو عمر نے لوگوں کو ملایا۔ جس آیت پر دو آدمیوں نے شہادت دی اسے  
 لکھ لیا، اور جس پر صرف ایک ہی آدمی نے گواہی دی اسے ملوثی کر دیا، اور نہ لکھا۔ عمر کو میں نے یہ بھی کہتے ہوئے سنا کہ یہ امام میں بہت  
 سے ایسے لوگ قتل ہو گئے جو قرآن کا کچھ ایسا حصہ پڑھتے تھے جسے کوئی اور نہیں پڑھتا تھا۔ ان کے قتل ہو جانے سے یہ حصہ جاتا رہا۔  
 اسی طرح ایک بکری آئی اور جو قرآن لوگ لکھ رہے تھے اس کا ایک سیفہ کھا گئی۔ اس میں بھی جو کچھ تھا وہ ضائع ہو گیا۔ اور ان کے جن  
 ساتھیوں نے عہد فاروقی اور عثمانی میں قرآن لکھا وہ کہتے تھے کہ سو احزاب روز بقرہ بے ربرقی، سورہ نور میں ایک سو سے زیادہ آیتیں  
 تھیں۔ آخر یہ باجوڑ کیا ہے؟ آپ کتاب اللہ کو منظر عام پر کیوں نہیں لاتے؟ عثمان نے عمر کی تالیف پر کتاب اللہ کو تیار کر کے لوگوں  
 کو ایک قرأت پر جمع کر دیا ہے۔ اور ابی ابن کعب اور ابن مسعود کے مصاحف کو پھاڑا اور جلا ڈالا ہے۔

علی نے کہا: اے طلحہ ہر آیت جو اللہ عزوجل نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کی اور ہر حلال و حرام یا حد یا حکم یا کوئی بھی  
 ایسی چیز جس کی ضرورت، قیامت تک کبھی بھی اس امت کو پیش آ سکتی ہے وہ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اطوار اور  
 میرے ہاتھ کی تحریر سے لکھی ہوئی ہے۔ یہاں تک کہ خراش کی دیت بھی۔ طلحہ نے کہا کہ ہر چھوٹی بڑی اور خاص و عام چیز جو ہر جگہ  
 یا جو قیامت تک ہوگی وہ آپ کے پاس لکھی ہوئی ہے؟ علی نے کہا۔ ہاں، اور اس کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے  
 مرض میں مجھ سے کچھ سے علم کے ایک ہزار دروازے بتلائے تھے۔ جن میں سے ہر دروازہ مزید ایک ہزار دروازوں کو کھولتا ہے۔ نبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اگر امت میری پیروی و اطاعت کرتی تو اپنے اوپر سے اور پاؤں کے نیچے سے کھاتی ....

طلحہ نے کہا: ابو الحسن! قرآن کو منظر عام پر لانے کے متعلق آپ نے میری بات نہیں مانی۔ حضرت علی نے کہا میں نے جان بوجھ کر ایسا کیا ہے۔ یہ بتاؤ کہ عمر اور عثمان نے جو کچھ لکھا ہے وہ کل کا کل قرآن ہی ہے یا قرآن کے علاوہ بھی اس میں کچھ ہے؟۔ طلحہ نے کہا: کل قرآن ہی ہے۔ علی نے کہا میرے پاس جز قرآن ہے اگر تم لوگ اس پر عمل کرو تو جہنم سے بچ جاؤ گے اور جنت میں پہلے جاؤ گے کیوں کہ میں میں ہماری جنت ہے۔ ہمارے حق کا اور ہماری اطاعت کی فرضیت کا بیان ہے۔ طلحہ نے کہا اگر یہ قرآن ہے تو میرے لیے کافی ہے۔ پھر طلحہ نے کہا کہ: اچھا یہ بتائیے کہ آپ کے ہاتھ میں جو قرآن ہے اور اس کے مطالب اور حلال و حرام کا جو علم ہے اسے آپ اپنے بعد کس کے حوالے کریں گے۔ علی نے کہا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہے کہ میں اسے اپنے وصی اور اپنے بعد لوگوں کی ولایت کے رب کے زیادہ محتدر انسان یعنی اپنے بیٹے حسن کو دیدوں۔ پھر وہ میرے بیٹے حسین کو دیدیں گے۔ پھر یحییٰ کی اولاد میں یکے بعد دیگرے منتقل ہوگا، یہاں تک کہ آخری آدمی قرآن لے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حوض کوثر پر پہنچے گا۔ نہ لوگ قرآن سے جدا ہوں گے نہ قرآن ان سے جدا ہوگا۔ مگر ماویہ اور ان کا بیٹا عثمان کے بعد امت کے والی ہوں گے پھر حکم بن ابی العاص کی اولاد میں سے سات افراد یکے بعد دیگرے والی ہوں گے۔ تاکہ گمراہی کے بارہ اماموں کی تعداد پوری ہو جائے۔ یہ وہی پیڑھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے منبر پر دکھائی تھی کہ یہ لوگ امت کو لڑکے بل پیچھے پٹا ہے ہیں۔ ان میں دس آدمی بنو امیہ کے ہیں اور دس آدمی اور بنی جحشوں نے اس کی بنیاد رکھی تھی۔ ان بنو امیہ کے آدمیوں پر اور ان دونوں آدمیوں پر قیامت تک اس امت کے اندر ہونے والے سارے گناہوں کے بوجھ کے برابر بوجھ لا داجائے گا۔

نوٹ: اس روایت میں بنو امیہ کے دس آدمیوں میں سے دس شخص امیر معاویہ و زبیر کو بتایا گیا ہے۔ سات مسلم کی اولاد سے بتائے گئے ہیں یعنی مردان سے کرشم بن عبد الملک تک بن میں حضرت عمر بن عبد العزیز و رحمہم اللہ بھی ہیں۔ یہ کل نوہ ہوئے۔ مزید ایک آدمی حضرت عثمان ذی النورین ہوئے۔ پھر ان سے پہلے حسن و صاحبان کو ارتداد امت کی بنیاد رکھنے والا بتایا گیا ہے وہ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔ یہ بارہ حضرات گمراہی کے امام بتائے جا رہے ہیں۔ اور قیامت تک اس امت کے اندر ہونے والے سارے گناہوں کا بوجھ ان کے سر پر لا دیا جا رہا ہے۔ یہ ہے وہ روایت جس پر جنسی صاحب ایک مسلمہ حقیقت کی حیثیت سے ایمان لاکر اس سے متحریر قرآن کے متعلق و متعلق، کاشیوت فراموش کر گئے ہیں۔

(۲) خیر اب دوسری روایت سنئے! جو تفسیر کاشانی کی ہے اس پر ہے۔ اور اس کو ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ اس میں کہا گیا ہے کہ:

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی تو علی علیہ السلام نے قرآن جمع کیا اور مہاجرین و انصار کے پاس بے آگے۔

کیوں کہ انھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی وصیت کی تھی، ابو بکر نے کھولا تو پہلے ہی صفحہ پر ان لوگوں کی سیاہ کاریاں نکلیں۔ عمر کو دپٹے۔ کہا کہ اے علی! اس کو داپس لے جاؤ، ہیں اس کی ضرورت نہیں۔ علی نے وہ قرآن لے لیا، اور واپس ہو گئے۔ پھر زید بن ثابت کو بلا لیا گیا۔ وہ قاری قرآن تھے۔ عمر نے کہا: علی — علیہ السلام — ہمارے پاس قرآن لائے تھے۔ (لیکن) اس میں مہاجرین و انصار کی سیاہ کاریاں تھیں۔ اس لیے ہم چاہتے ہیں کہ تم ہمارے لیے قرآن کی تالیف کر دو۔ اور اس میں مہاجرین و انصار کی جو رسوائی و پردہ دری ہے اسے نکال دو۔ زید نے اسے قبول کر لیا۔ (لیکن) یہ کہا کہ آپ لوگوں کے کہنے کے مطابق جو آپ قرآن لکھ کر پورا کر دیں۔ اور علی نے جو قرآن لکھا ہے اسے وہ بھی منظر عام پر لادیں تو کیا آپ لوگوں کے سارے خیالات باطل نہیں ہو جائیں گے۔ عمر نے کہا تب کیا حیلہ ہونا چاہیے۔ زید نے کہا۔ آپ لوگ حیلہ زیادہ جانتے ہیں۔ عمر نے کہا، اس کے سوا اور کیا حیلہ ہو سکتا ہے کہ ہم علی کو قتل کر دیں۔ اور ان سے راحت مل جائے۔ اس کے بعد انھوں نے خالد بن ولید کے ہاتھوں علی کے قتل کی تدبیر کی۔ لیکن اس پر قناعت نہ پاسکے۔ اس کے بعد جب عمر خلیفہ ہوئے تو علی سے مطالبہ کیا کہ قرآن اٹھ کے چولہے کر دیں۔ متعجب نہ تھا کہ وہ لوگ اس قرآن میں تحریرت کر دیں۔ (لیکن) عمر نے یوں کہا کہ اے ابوالحسن! اگر تم اس قرآن کو ابو بکر کے پاس لائے تھے۔ تو ہمارے پاس بھی لاؤ۔ تاکہ ہم سب اسی پر لکھا ہو جائیں۔ علی علیہ السلام نے کہا یہ ہرگز نہیں ہو سکتا۔ آپ اس کی کوئی راہ نہیں۔ میں اسے ابو بکر کے پاس صرف اس لیے لایا تھا تاکہ تمہارے غلات بھرتی ہو جائے۔ اور تم لوگ قیامت کے روز یہ نہ کہہ سکو کہ ہم اس سے ناواقف تھے۔ یا یہ کہ تم اس کو ہمارے پاس نہیں لائے تھے۔ میرے پاس جو قرآن ہے اسے صرف پاک لوگ اور میری اولاد میں سے میرے دمی ہی چھو سکتے ہیں۔ عمر نے کہا: تو کیا اس کے اظہار کے لیے کوئی مقررہ وقت ہے۔ علی علیہ السلام نے کہا: ہاں! جب میری اولاد میں سے اٹھنے والا اٹھے گا۔ یعنی مہدی منتظر (تو اسے لوگوں کے لیے ظاہر کرے گا۔ اور لوگوں کو اس پر آمادہ کرے گا اور اس کے مطابق سنت جاری ہوگی۔

نوٹ ۱۔ اس روایت میں حضرت ابو بکر و عمر اور انصار و مہاجرین رضی اللہ عنہم کو سیاہ کاری، حیلہ بازی، قتل کا تعریف کنندہ حضرت علی کے قتل کا خواہاں اور ایسا ناپاک بتایا گیا ہے کہ وہ قرآن مجید کا حق نہیں رکھتے تھے۔ فتوح اللہ رقم نور باللہ۔ یہ ہیں وہ دونوں روایات جن پر بخاری صاحب تحف قرآن کے عقیدے کی بنیاد رکھی ہے۔ اس سے ایک معمولی آدمی بھی یہ سمجھ سکتا ہے کہ خبیثی صاحب کا اعلا ذکر کیلئے ہے۔

## رپورٹاز

(دوسری اور آخری قسط)

## امریکہ میں چند دن

صفی الرحمن مبارکپوری

پچھلے شمارے میں تحریر کیا جا چکا ہے کہ راقم الحروف نے آئینج کاؤنٹی کیل فورڈیا میں ۹ سے ۱۱ اپریل کے دوران تک منعقد ہونے والی بین الاقوامی سیرت کانفرنس میں رابطہ عالم اسلامی مکہ مکرمہ کی نمائندگی کے لیے امریکہ کا سفر کیا تھا۔ اس کانفرنس کے پروگراموں کا بھی ایک مختصر خاکہ پیش کیا جا چکا ہے۔ لیکن آگے بڑھنے سے پہلے سب معلوم ہوتا ہے کہ اس کانفرنس کی بعض دیگر خصوصیات پر بھی نظر ڈال لی جائے۔ یہ کانفرنس شہر آئینج کاؤنٹی کے انڈیپنڈنس کی پہلی کانفرنس تھی، لیکن نظم و ضبط کے لحاظ سے اس کو مثالی اور اقداری کہا جاسکتا ہے۔ ہر نشست کی صدارت، عزت، تعاریر، عنوانات اور تقریریں سے لے کر کھانے، چلنے، نماز اور آرام تک ہر چیز کے اوقات کا پروگرام پہلے سے مرتب تھا۔ اور انھیں چھاپ کر تقسیم کر دیا گیا تھا۔ اس پروگرام میں بعض مندوبین کے تشریف نہ لانے کے سبب کہیں کہیں تعزیر منورہ کو نا پڑا۔ لیکن سارا کام وقت مقررہ پر ٹھیک ٹھیک انجام پاتا رہا۔

سامعین بڑے پرسکون اور دل جمعی سے تقریریں سنتے رہے۔ ایک آدھ بار بعض سامعین نے باہم گفتگو شروع کی تو ایک صاحب ایک جھمکا دکھا کر سامعین سے گزر گئے جس پر عربی اور انگریزی میں موٹے موٹے سرفوں میں پرسکون رہنے کی اپیل لکھی ہوئی تھی۔ پھر کیا تھا، فوراً ہی خاموشی طاری ہو گئی۔ دوران تقریر نو دس سال کی عمر کا عاز نامی ایک بچہ کا غصے کے ٹکڑے لیے ہوئے بڑے سلیقے سے سامعین کے درمیان ٹھٹکتا رہتا۔ جو شخص سوال کرنا چاہتا، اس بچے سے ایک ٹکڑے کے کرپا سوال لگتا اور اسی بچے کے حوالے کر دیتا، وہ اسٹیج سکتا ہو پنا دیتا۔ سوال و جواب کے وقفے میں یہ سوالات پڑھ کر ملتے جاتے اور جواب دینے والا جواب دیتا۔

دوسرے دو رات کے آخری اجلاس میں سامعین کھانے کی میزوں پر بیٹھے تقریریں سن رہے تھے۔ چندے کی اپیل ہوئی تو ان میزوں پر بطور عام رکھے ہوئے تھے۔ چندہ دینے والے کا کام یہ تھا کہ اس خادم پر اپنا نام اور پتہ اور چندے کی رقم نوٹ کر دے۔

اور یہ بھی واضح کہے کہ یہ رقم بابائے یہ یا سالانہ۔ تھوڑی دیر بعد چند افراد چندہ فارم اور رقم وصول کر رہے تھے۔ اس طرح دیکھتے دیکھتے کسی شور و نہنگ کا مادہ اور خلل کے بغیر تھوڑی دیر میں ۳۵ ہزار ڈالر کا چندہ ہو گیا۔

اس کانفرنس میں مسلم خواتین بڑی تعداد میں شریک تھیں، ان کی اور مردوں کی نشست کا ہوا میں ایک راستہ کا فاصلہ تھا شاید امریکی تہذیب کا اثر ہے کہ یہاں پردے کا رواج نہیں ہے۔ البتہ ہندوستان و پاکستان کی خواتین عموماً اپنا وطنی لباس پہنتی ہیں، جو چہرے کے علاوہ باقی حصے کے پردے کا کام دے جاتا ہے۔ لیکن عربوں کا ذوق بڑا تکلیف دہ ہے۔ بوائے کے سبب ان کی عورتوں نے عموماً لباس تو پردے جسم پر ڈال رکھا، لیکن آناچست کہ الامان والمخفیظ۔ ان کا ذوق نمائش تو امریکوں سے بھی چند قدم آگے ہے۔ دورانِ اجلاس سنا گیا کہ کچھ عرب بھارت کو اعتراض ہے کہ عورتوں اور مردوں کی نشست گاہیں مخلوط کے بجائے الگ الگ کیوں رکھی گئی ہیں۔؟

یہاں کے مسلمان عموماً غیر امریکی ہیں۔ بڑی تعداد ہندوستانی و پاکستانی مسلمانوں کی ہے۔ ایک معتد بہ تعداد عربوں کی بھی ہے اکا کا افغانی اور ایرانی بھی ملے۔ بعض کا تعلق دیت نام اور تھائی لینڈ سے بھی تھا۔ ایک مختصر سی تعداد کالے نس کے امریکن مسلمانوں کی بھی نظر آئی۔

میں نے اس کانفرنس کے لیے بعض بزرگوں کے مشورے کے مطابق تقریر لکھ لی تھی، لیکن میرا مقررہ موضوع اس سے قدرے مختلف تھا۔ اس لیے اس تقریر کے بعض نکات کو لے کر میں نے جو کچھ کہا، برتہ کیا، میں عادی بھی اسی کا ہوں۔ بعد میں اردو و اطبقہ بڑی تعداد میں ملا۔ اور اس بات کا خصوصیت سے اظہار کیا کہ عرصہ بعد اردو تقریر سننے کا اتفاق ہوا ہے۔ اگر آپ کسی اور زبان میں تقریر کرتے تو بڑے غموس اور محرومی کی بات ہوتی۔ پاکستان کے ایک صاحب ذوق، علامہ اقبال کا یہ شعر جو تقریر کے دوران میں نے پڑھا تھا بار بار دہرا رہے تھے۔

وہ ایک سجدہ جسے تو گراں سمجھتا ہے :: ہزاروں سجدوں سے دیکھے آدمی کو نباتات

اس سے مجھے بڑی تسلی ہوئی کہ تقریر کے لیے اردو زبان کا انتخاب بے محل نہیں تھا۔ بلکہ اس سے اس مجلس کی ایک ضرورت ہی پوری ہوئی۔

سیرت کانفرنس کا اختتام ۱۱ ربیع الاول ۱۳۸۵ھ ۲۶ دسمبر ۱۹۶۴ء کو ظہر کے وقت ہو گیا تھا۔ ظہر کے بعد امریکہ و کنڈا کی بڑی مجلس مساجد کا طرف سے مغربی امریکہ کا مساجد اور اسلامی مراکز کے ذمہ داروں کی ایک کانفرنس بلائی گئی تھی۔ اس مجلس میں کے بنزل سکرٹری مسٹر ڈاکٹر السعدی، جونیویارک میں رابطہ کے دفتر کے نائب ڈاکٹر بھی ہیں۔ وہی اس کانفرنس کے داعی تھے۔

انتظام میسر ہوئی کے ایک ہالی میں تھا۔ دادو صاحب نے اس کانفرنس میں شرکت کی مجھے بہ تکید دعوت دے رکھی تھی اور بار بار اس پر زور دے رکھا تھا کہ تمہیں "اسلام میں مساجد کی اہمیت و کردار" کے موضوع پر عربی میں ایک تقریر کرنی ہے۔ میں نے موصوف کے حسب الحکم عربی میں تقریر کی۔ جو ۳۱ دسمبر ۱۹۸۲ء یوم جمعہ کو ریڈیو نثار الاسلام مکہ مکرمہ سے نشر کی گئی۔ نثار الاسلام کا پروگرام روزانہ بیت اللہ شریف کی اذان مغرب کے ذریعہ سے شروع ہوتا ہے اور عشاء کی اذان کے کچھ دیر بعد ختم ہو جاتا ہے۔ اس پروگرام میں ہر جمعہ کو اسلامی اقلیات کے عنوان سے امریکہ میں مسلمانوں کی سرگرمیوں اور حالات کے متعلق کچھ معلومات نشر کی جاتی ہیں، مجھے حرم کی اذان عشاء کے بعد سنا جاسکتا ہے۔

مسجد کی اس کانفرنس کے شرکار چونکہ صرف اہل محل و عقد تھے، اس لیے ان کی تعداد زیادہ نہ تھی۔ مراکیش نے اپنے اپنے خیالات و تجربات مختصراً پیش کیے۔ تقریروں، تجویزوں، رپورٹوں اور تبادلہ خیالات کا یہ سلسلہ عشاء کے قریب تک جاری رہا۔ کانفرنس کے اختتام پر میں ہارون پارکھ صاحب کی میزبانی میں ان کے مکان آگیا۔ موصوف کا اصل وطن بمبئی تھا، تقسیم ہند کے بعد کسی وقت کوئی پہلے گئے تھے اور اب لاس انجلس اور آئینج کاؤنٹی کے مقام اتصال پر متوطن ہیں۔

سیرت کانفرنس کے دوران کئی مقامات اور اسلامی مراکز سے دورے کی دعوت ملی تھی مگر میں غوری طور سے کوئی پروگرام مرتب نہ کر سکا تھا، اور بعد کی کسی شخص کی رہنمائی کے بغیر کہیں پہنچنا بات خود میرے لیے سخت مشکل تھا۔ ادھر پہلے میری ہارون پارکھ صاحب بیرونی سفر کی تیاریوں میں تھے۔ اس لیے میں ان کے سفر سے پہلے خود رخصت ہو جانا چاہتا تھا۔

۲۷ دسمبر کو لاس انجلس میں دو جگہوں کا وعدہ تھا۔ مقررہ پروگرام کے مطابق عصر کی نماز میں مسجد المؤمنین میں پڑھنی تھی نماز عصر تو ہم نے یہیں پڑھی مگر پہلے پہنچنے سے پہلے جماعت ہو چکی تھی۔ داعی حضرت منتظر تھے، پہلے عمارت اور محل وقوع کا جائزہ لیا گیا۔ اور اس کے بعد مجلس جمع گئی، لوگوں نے مختلف مسائل پر پوچھنے شروع کیے۔ عشاء کی نماز تک یہ سلسلہ جاری رہا۔ یہاں کے بیشتر مسلمان کاثولک کے امریکن نو مسلم ہیں۔ اور اسلام کے بارے میں خاصہ سرگرم اور پر جوش ہیں۔ اور اس پر پوری طرح عمل پیرا ہیں۔ ان کی عورتیں شرعی لباس اور پردے کا اہتمام کرتی ہیں۔ سوالات کے دوران انھوں نے خصوصیت سے یہ بات اٹھائی کہ سیرت کانفرنس میں اسلامی پردے کا صحیح طور پر اہتمام نہیں تھا۔

مسجد المؤمنین دو منزلہ ہے، نیچے نماز ہوتی ہے اور پر مدرسۃ المدینہ کے نام سے پرائمری درجہ میں سے درجہ اٹھاسک کی تعلیم ہوتی ہے، دو کمرے ادارتی امور کے لیے خاص ہیں۔ آج کل بچوں کی تعداد ساٹھ ہے۔ پہلے دو سواہر اکتی تھی۔ مسجد کے پچھے ابھی خاصی جگہ خالی پڑی ہے جس پر تعمیر کا بیان ہے۔ مسجد کے سامنے مشرق کی طرف سولہ گھلنے مسلمان ہیں، ان کی

کوشش یہ ہے کہ یہاں جو مکان بھی خالی ہو اسے کوئی مسلمان ہی خریدے تاکہ مسلمانوں کی ایک ابھی خاصی تعداد اکٹھا ہو جائے۔ اس مسجد کو انگریزی زبان میں اسلامی کتابوں کی خاص ضرورت ہے، عشاء کے بعد مسجد المؤمنین سے روانہ ہو کر ہم لوگ مسجد جماعتہ مسجد الاسلام پہنچے۔ یہ جاوہ اسٹریٹ انگل دوڑ میں واقع ہے۔ ہارون پارک کے صاحب آج کل اس کی کھڑکی کے صند میں کھڑی ہر بندہ دن پراپنا اجلاس کرتی ہے۔ آج بھی گفتگو تھی۔ ہارون صاحب ٹینک میں جا رہے ہیں۔ اور میں جماعتہ مسجد الاسلام کے ڈائریکٹر جناب مولانا ڈاکٹر غوث ندوی صاحب کے ہمراہ ان کے گھر گیا۔ موصوف یہاں مسلمان بچوں کے تعلیمی کام اور نظام کو بخوبی سمجھتے ہوئے ہیں۔ ان کے مکان سے متصل ہی ایک ہودی کا مکان ہے۔ شاید اکیلے وہ یہودیوں کے مزاج سے بخوبی واقف ہیں۔ انھوں نے مجھے بہت سی تفصیلات سنائیں۔

۲۸ دسمبر کو آرٹس کاونسل کی مسجد اور اسلامک سوسائٹی کے دفتر کی دوبارہ زیارت کے علاوہ منزل صدیقی صاحب کے گھر کی بھی زیارت کی۔ موصوف کے مکان کے پیچھے بھی ایک وسیع زمین خالی پڑی ہے۔ جسے خرید کر مسجد اور مسلم ضروریات کی دوسری چیزیں بنانے کے نکر میں ہیں۔ سرخام ہم لوگ لاس انجلس کے ایک اور اسلامک سینٹر میں گئے، جہاں مسجد کے ساتھ مسلم بچوں کی تعلیم کے لیے مدرسہ بھی جاری ہے، یہاں عربوں کی کثرت ہے۔ عشاء بعد جلسہ تھا۔ پوری مجلس بالکل غلوط تھی۔ ایک مصری فاضل ڈاکٹر ماہر سخوت اس اجلاس کے اصل ذمہ دار معلوم ہوئے تھے پہلے بچوں کا پروگرام ہوا انھوں نے ”نخن الماطفال“ کے عنوان سے ایک عربی ترانہ سنایا۔ پھر میں بچوں نے باری باری مختلف چھوٹی چھوٹی سورتیں یا آیتیں سنائیں۔ آخر میں ”طلح البدر علینا“ کو ترانے کے طور پر پڑھا گیا۔

بچوں کے بعد بڑوں کا پروگرام تھا۔ ڈاکٹر عبد اللہ طیب، ڈاکٹر منزل صدیقی اور ڈاکٹر ماہر سخوت نے علی الترتیب تقریریں کیں۔ سخوت صاحب نے غلوط مجلس کی حمایت میں ایک روایت بیان کی جس میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کسی عورت کی موجودگی کا ذکر تھا اور اس سے استدلال فرمایا کہ غلوط مجلس درست ہے۔ اخیر میں سورہ الرحمٰن کی تلاوت کا پروگرام دستاویز کیا اور ساتھ ہی ساتھ آسمان دزمیں اور پچاند سورج پورے اور جانوروں وغیرہ کے وجود میں آنے کا ہر سلسلہ سائنس نے دریافت کیا ہے۔ اس کے مناظر بھی دکھائے گئے۔

۲۹ دسمبر کو آرٹس کاونسل کی مسجد کے امام جناب حافظ اسماعیل یوسف صاحب نے جادو سلسلہ کے پہلو ڈینی لینڈ کی سیر کی گئی۔ یہاں دنیا کے بہت سے عجائبات دکھائے جاتے ہیں۔ ایک کمرے میں بیٹھ کر جانگی سیر کرائی جاتی ہے اور وہ سچا پند پر مبنی اور واپس آنے کی کیفیت کر سیکوں کے آٹومیٹک نظام کے ذریعہ پیدا کی جاتی ہے۔ ایسا محسوس ہوتا ہے



ہم زمین سے الگ ہیں۔ ایک طرف چاند، دوسری طرف زمین کا کوئی نذر آت ہے۔ پھر گاڑی یعنی مکہ کو بیچانہ کی سطح پر پہنچ جاتا ہے پھر زمین پر واپس آتے ہیں۔ زمین دور ہونے کی حالت میں تیزی سے گھومتی ہوئی دکھائی دیتے ہیں۔

۳۔ در بکر کو مولانا محمد یوسف صاحب اصلاحی ایڈیٹر ذکرِ خیر امپور کی معیت میں شکارگو کے لیے روانہ ہو گیا۔ راستے میں اعلان ہوا کہ ہم لاس یوگس سے گزر رہے ہیں۔ لوگ کھڑے ہو ہو کر کھڑکیوں سے جھانکنے لگے۔ میں نے پوچھا کیا ماجرا ہے۔ اصلاحی صاحب نے بتایا کہ یہ وہ شہر ہے جہاں قانونی اجازت کے تحت سڑکوں پر کھلے عام جھنسی بکاری ہوتی ہے۔

شکارگو میں عرفان احمد صاحب سہارنپوری کے صاحبزادگان استقبال کے لیے موجود تھے۔ گھر پہنچے تو تھوڑی دیر میں ڈاکٹر عبدالسلام صاحب انصاری بھی آگئے۔ میں انصاری کا ہاتھ ملایا۔ موصوف ہمارے قلعے کے شہر قصبہ کو پاگنے کے رہنے والے ہیں اور شکارگو میں پروفیسر ہیں۔ دونوں صاحبان بڑے خلیق اور کھلے دل کے آدمی ہیں۔ اور اسلامی کا ذکر کے سلسلے میں بڑے سرگرم ہیں۔ دوسرے دن جمعہ تھا۔ مجھے ۵ میل دور مسجدِ شریک میں خطبہ دینے کا حکم ملا۔ بیشتر مصلیٰ عرب تھے۔ اس لیے خطبہ عربی میں دیا گیا۔ نماز بعد عرفان صاحب نے انگریزی میں ترجمہ کیا۔ واپس آکر عصر بعد مسلم کمیونٹی سنٹر کڑوی اونیٹیو میں منعقدہ ایک جلسہ شریک کے اندر شرکت کی۔ جہاں مسیحین کی تعداد خاصی بڑی تھی۔

یکم جنوری ۸۳ء کو ایک اور اجتماع میں شرکت کی جس کا سلسلہ وقفے وقفے سے صبح سے شام تک جاری رہا۔ میں پہنچا تو ایک صاحب شہادتِ حق کے موضوع پر اظہارِ خیال فرما رہے تھے مگر ڈاڑھی اور شلوار، دونوں شہادتِ باطل کی آئینہ دار تھیں مختلف تنظیمات نے مسلمانوں کے درمیان جو تبلیغ پیل کر رکھی ہے۔ یہاں عرفان صاحب نے اس سلسلے میں بڑی مفید تقریر کی۔

۲ جنوری کا تقریباً پورا دن مسلم کمیونٹی سنٹر ایشن اونیٹیو میں گزرا۔ اور یہاں کی سرگرمیاں دیکھ کر دل باغ باغ ہو گیا۔ یہ سنٹر ایک بہت بڑی عمارت میں واقع ہے جس میں نماز ہال، ٹیگ ہال، شادی اور دعوت ہال اور خدا جلنے کوں کے ہال ہیں۔ یہاں مدرسہ اسلامیہ اور دارالعلوم دودر سے بھی جاری ہیں۔ ہر اقدار کو صبح سے بچوں کی تعلیم شروع ہو جاتی ہے متعدد اساتذہ اور محلات بوجہ اللہ بلا تخریج قرآن مجید اور دنیاویات کی تعلیم دیتے ہیں جن میں بعض بعض نو مسلم بھی ہیں۔

سکریٹری صاحب کی معیت میں میں نے درس کاہن دیکھیں، جو بچوں سے بھری تھیں۔ ایک مکہ نو مسلموں کو اسلامی احکام کا تعلیم دینے کے لیے ہے۔ وہاں سے گزرتے تو ایک صاحب کسی افراد کو نماز کا طریقہ سکھا رہے تھے، جسے دیکھ کر سید خوشی ہوئی۔

میرے میزبان عبدالسلام صاحب اس منظر کے بنیادی ذمے داروں میں ہیں۔ اسی عمارت میں دو شنبہ سے پنجشنبہ تک دارالعلوم کے زیرِ انتہام شام ۵ بجے سے ساڑھے ۷ بجے تک بچوں کی اور ساڑھے ۷ بجے سے ساڑھے ۹ بجے تک بڑوں کی تعلیم ہوتی ہے۔

۔ یہاں عصر کے وقت ایک سفید ریش بزرگ سے ملاقات ہوئی۔ بٹوے سوز کے ساتھ فیلے لگے۔ مولانا! میرے دلوں کے لیے دعا کرنا۔ بڑا نیک تھا، پنجوقتہ غازی، اور قرآن کی تلاوت کا پابند، میں اسے یہاں لے آیا۔ ایک بلی مل گئی۔ پر توڑ دیا، خون چوس لیا، اب ہر چیز سے برگشتہ ہے۔ خدا سے دعا کریں اور کہتے رہیں کہ راہِ راست پر آجائے۔ یہ واقعہ اس لیے درج کر رہا ہوں کہ یہ تعمیر کی بلاغت اور تہذیبی حلقے کی عبرت کا باعث ہے۔ شام منظر حسینی صاحب کے کھانا کھا گیا۔ موصوف صاحب راتر کے رہنے والے ہیں۔ آرنج کاؤ کی کمی سیرت کانفرنس میں ملے تھے۔ اور انھیں کے اظہار پر میں نے کچھ کلمہ کا پروگرام بنایا تھا۔ بالکل نو عمر اور نہایت خلعت میں رات گئے ٹھیک ان کے یہاں دلچسپ مجلس رہی۔

صبح ۳ جنوری کو نیویارک لاہرانہ ہوئے۔ میں نے رات ہی میں داؤد احمد صاحب کو ٹیلیفون پر اپنے پروگرام سے مطلع کر دیا تھا۔ ایرپورٹ پر منظر حسینی صاحب موجود تھے۔ موصوف نیویارک میں رابطہ کے دفتر میں کام کر رہے ہیں۔ شرف اور خوش خلقی کا نمونہ ہیں۔ اپنے مکان تک کار سے لائے اور پھر لوکل ٹرین پر کڑی گئی۔ یہ ٹرین صرف یہاں نہیں کہ زمین دوز ہے۔ بلکہ دریل کے نیچے سے بھی گزرتی ہے۔ رابطہ کے دفتر پہنچے تو ظہر کی نماز ختم ہو چکی تھی۔ یہاں بڑا پر تپاک استقبال کیا گیا۔ علاؤ الدین خروہ صاحب ڈانگوڑ ہیں۔ اور عراق کے رہنے والے تھے۔ ان کے یہاں دیر تک مجلس رہی۔ عصر بعد مجھے عربی میں تقریر کرنے کا حکم دیا گیا۔ داؤد صاحب نے انگریزی میں ترجمہ کیا۔ تقویٰ کے بعد سوال و جواب کا سلسلہ جاری ہوا تو مغرب کا وقت ہو گیا۔ نماز بعد شیم صاحب کے ہمراہ ان کے گھر آیا جو خاصی دد رنو ہو رہی میں واقع ہے، تبادلہ خیالات کے بعد اعزاء ہوا کہ موصوف بڑی گہری سوچ بوجھ اور بڑے وسیع تجربات رکھتے ہیں۔ منظر صاحب اور شیم صاحب کے علاوہ اردو بولنے والوں میں ہدانی صاحب اور رمنی صاحب کے بھی ملاقاتیں ہوئیں۔ خوشی ہوئی کہ بہترین تجربات رکھنے والے حضرات دفتر رابطہ میں جمع ہیں۔ عرب حضرات میں خروہ صاحب اور داؤد صاحب کے علاوہ ایک فلسطینی نوجوان احمد احمد خاں سے دلچسپ ہیں۔ امریکہ کے سلسلے کی رپورٹ یہی صاحب ہر سب سے نشر کرتے تھے۔ بٹوے پھرتیلے ہیں۔ اور بڑی جمع بحث کرتے ہیں۔ مجھے انھوں نے ایک مفصل انٹرویو لیا جو ۷ جنوری کو ایک کمرے کے ریڈیو پر نشر کیا گیا۔

بدقسمتی سے ہلالے میزبان شیم صاحب اپنی اہلیہ کی ناسازی طبع کے سبب دوپہر تک ڈاکٹر کے یہاں مصروف رہے، اس دوران میں نے کئی چیزیں تیار کر لیں۔ دوپہر بعد ہم رابطہ کے دفتر روانہ ہوئے۔ راستے میں سمندر کی ایک پٹی مائل تھی۔ کن لے پہنچ کر شیم صاحب نے بتایا کہ اب ہم سمندر کے نیچے سے گزریں گے پھر تھوڑی دیر تک ہم سمندر دوز سرنگ سے گزرتے رہے۔ میرے دریافت کرنے پر شیم صاحب نے بتایا کہ اس کی لمبائی ۲ میل ایک پوائنٹ ہے۔ کچھ دیر بعد ہم سمندر کے دوسرے کنارے

پہنچ گئے۔ والہر پہنچے تو معلوم ہوا کہ مظہر صاحب بیمار ہیں اور انہیں آنکسے ہیں۔ امیر صاحب ایک اکیڈمیٹ کے سبب ہسپتال میں ہیں۔ دائرہ صاحب کے دولے کی خبر پہلے ہی لی چکی تھی۔ میں نے ایک دوپرو گرم سوچ رکھے تھے۔ مگر ان حالات میں میزبانوں کو تکلیف دینا گوارا نہ ہوا۔ آج میرا نام ٹیگٹ لٹ میں تھا۔ ایرپورٹ آئے تو دہلی جانے والے جہاز میں جگہ مل گئی اور ۳۱ جنوری کی شام مہیجے روانہ ہو کر ۱۹ گھنٹے کے بعد دہلی پہنچ گیا۔ اس وقت دہلی میں ۶ جنوری ڈیڑھ بجے رات کا وقت تھا یعنی ۱۹ گھنٹے میں ایک دن ڈیڑھ راتیں گزر گئیں۔ کیوں کہ کچھیم سے پوربکا سفر تھا۔

اس سفر پر پہلے بزرگ مہربان مولانا شتاق احمد شوق نے فارسی میں ہدیہ تبریک بھیجی ہے، ہم محض مولانا کے پاس ظاہر کے لیے اسے شائع کر رہے ہیں۔

## ہدیہ تبریک شوق اعظمی

اے مہربان ہدیہ تبریک بگیر و برساں از رہ شوق بہ علامہ صفی الرحمن  
 چوں بامر کیمہ دسی ہدیہ من پیش کنی گوئی اے مرد جواں بخت خردمند جہاں  
 جلوہ بخت بلند تو بہ عالم روشن شمع اقبال تو برہم ثریا تاباں  
 امر حق بود باقلیم دگر رفتی تو تار سد چشمہ فیض تو باطراف بہاں  
 ایں ترا شہو عام است بکر دائر بلند ایں ترا حسن قبول است بقض یزداں  
 سیرت پاک سمنی بہ در حق مختوم شامکار است کہ از خامہ تو گشت عیاں  
 بارک اللہ ز انعام موفق شدہ گوئے سبقت بر بودی زہمہ در میداں

ایں دعا از تہ دل شوق برآمد بر لب  
 باد روشن بہ جہاں بخت صفی الرحمن

محدث کے کاتب جناب انور جمال صاحب کے والد محترم مولانا قمر الدین صاحب اصلاحی کا آپریشن ہوا  
 گزارش اعتذار جو بقیہ تعالیٰ کا عیاب رہا۔ ناظرین سے گزارش ہے کہ ان کی مکمل صحت یابی کے لیے دعا کریں۔  
 مارچ کے شمارے کی اشاعت میں تاخیر سی تاخیر بھی اسی سبب سے ہوئی۔ ایڈیٹر

## مولانا احسن جمیل سلفی : نمایاں کامیابی اور گرانقدر انعام کا اعزاز

ہم قارئین محدث کو یہ اطلاع دیتے ہوئے بے پایاں مسرت و غموس کرتے ہیں کہ جامعہ سلفیہ کے ایک نوجوان فاضل شیخ احسن جمیل ولد حافظ عبد البصیر نے پچھلے سال مدینہ یونیورسٹی میں لیسانس کا چار سالہ کورس مکمل کر کے .....  
... آخری سال پوری نیکلی میں اول آئے پر ساڑھے چودہ ہزار ریال اور بہت سے قیمتی سامانوں کا گرانقدر انعام حاصل کیا ہے۔ اس انعام کا اہتمام ریاض سعودی عرب کے مشہور روزنامہ ”الحکاظ“ کے ادارے کی طرف سے کیا گیا تھا اور اس میں سعودی عرب کی متعدد تجارتی کمپنیوں اور بڑی بڑی شخصیات نے حصہ لیا تھا۔

یہ انعامات سعودی عرب کی یونیورسٹیوں کے ان تمام طلبہ کو دیے گئے جو اپنی اپنی فیکلٹی میں پہلی پوزیشن سے کامیاب ہوئے تھے۔ شیخ احسن جمیل کی یہ اہم خصوصیت ہے کہ انھوں نے اپنے چار سالہ تعلیمی دور میں ہر امتحان کے اندر امتیازی کامیابی حاصل کی تھی۔ اور اس سلسل کامیابی پر انھیں شرفِ اول کا اعزاز حاصل ہوا۔ موصوف مدنیوہ بنارس کے رہنے والے ہیں اور بہار جامعہ سلفیہ کے ناظم اعلیٰ جناب مولانا عبدالوہید صاحب سلفی حفظہ اللہ کے حقیقی بھتیجے ہیں، اور سالِ رواں سے جامعہ سلفیہ میں اعزازی طور پر درس بھی دیتے ہیں۔

ادارہ محدث ان کی اس کامیابی اور اعزاز پر تہ دل سے مبارکباد پیش کرتا ہے۔ اور دعا گو ہے کہ اللہ تعالیٰ موصوف کو پیش از پیش کامیابیوں اور اعزازات سے نوازیے اور ملت کے لیے مستقبل کا سرمایہ بنائے۔ آمین۔

۱۲ فروری ۱۹۸۳ء کو ملک کے مشہور ایڈووکیٹ تریپاٹھی جامعہ میں تشریف لائے۔ ۱۷ اور ۱۹ فروری ۱۹۸۳ء  
مہمانوں کی آمد کو جامعہ میں شیخ عبدالعزیز بن علی بن تشریف لائے۔ موصوف سعودی عرب کے ایک اہم عالم اور پاکستان میں دارالافتاء کے مکتب الدعوة کے مدیر ہیں۔ ۲۰ فروری کو شیخ یوسف بن یوسف تشریف لائے، موصوف اہل فلسطین ہیں۔ اردن میں رہتے ہیں۔ بہترین اسلامی خیالات کے حامل ہیں اور تبلیغ اسلام کے سلسلے میں معروف و نامور رہتے ہیں۔

۱۵ ربیع الاول ۱۴۰۳ھ ۳۰ جنوری ۱۹۸۳ء کو مرکزی دارالعلوم جمعیت المحدث مشرقی یوپی کی میننگٹ بنارس میں مشرقی یوپی کی مجلس عالمی ایک میٹنگ ہوئی۔ جس میں جماعتی نمائندہ کے لیے مقتدر اہم فیصلے کیے گئے اور مولانا عبدالوہید صاحب سلفی کو مستقل ناظم منتخب کیا گیا۔

## جہادِ رحمت میں شیخ الحدیث مولانا عبدالحمنان

مولانا عبدالحمنان صاحب دالپوری رحمۃ اللہ علیہ تافہ حق کے ان راہروں میں سے ایک تھے، جنہوں نے اپنی گرمی علی اور جوش حق پرستی کی بدولت نصف صدی سے زائد عرصہ تک اسلامی کردار و عمل کی مشعل روشن کیے رکھی۔ شاہ اسماعیل شہید اور سید احمد شہید کے بعد بیٹنے کے صادق پوری خاندان نے تحریک جہاد کی آبیاری کے لیے جس خطہ زمین کو اپنی داعیانہ سرگرمیوں کا مرکز بنایا تھا۔ اس میں مشرقی بہار اور بنگال کے صوبے کو امتیازی حیثیت حاصل ہے۔ انھوں نے اس علاقے کے باشندوں کے دلوں میں حق پرستی، شوق شہادت اور جوش جہاد کی جو جھوٹ بکھائی تھی وہ انگریزوں کی قوت قاہرہ کی ہزار گنے دو کے باوجود تابندہ رہی۔ تحریک کے رہنما اپنے مراکز بدل بدل کر اپنا کام مسلسل کرتے رہے۔ دلال پورا خلیں خفیزہ مراکز میں سے ایک اہم مرکز تھا۔ اور مولانا عبدالحمنان صاحب رحمۃ اللہ علیہ انھیں رہنماؤں میں سے ایک مت زور رہا۔ مرحوم کامیونہ اس تحریک سے متعلق ہزاروں رازہائے سربستہ کا امین تھا۔ مجھے ابھی طرح یاد ہے کہ مولانا نذیر الرحمن صاحب رحمانی رحمۃ اللہ نے اپنے آخری ایام میں اس آرزو کا اظہار فرمایا تھا کہ وہ دالپور پہنچ کر اپنی تاریخ کے گم گشتہ اوراق تلاش فرمالیں گے۔ مگر اسے جامہ عمل پہنانے سے پہلے ہی کا وقت سو عود آ پہنچا۔ ابھی اپنی قریب میں ہم لوگوں کا ارادہ ہو رہا تھا کہ اس ملی فریضے سے جیسے جیسے عہدہ برآ ہونے کی کوشش کی جائے۔ مگر افسوس کہ اب اس ارادے کو جامہ عمل پہنلانے کا امکان ہی نہ رہ گیا۔ مولانا ۸ ربیع الاول ۱۴۰۴ھ مطابق ۲۵ دسمبر ۱۹۸۲ء یوم دوشنبہ کو ایک بجکر ۳۵ منٹ پر اس عالم خانی سے عالم جاودان کو رحلت فرما گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

۳۱ جنوری ۱۹۸۳ء کو طویل علالت کے بعد مولانا سید محمد اسماعیل صاحب مولانا سید اسماعیل راہبدر گ (نظم دہانی جامعہ محمدیہ راہبدر گ) انتقال فرما گئے۔ انہوں نے اس حوالہ زندگی پر مضامین موصول ہوئے ہیں جو انشاء اللہ آنکھ کبھی شائع ہوں گے۔

شیخ شاہ ولی اللہ جناب ایم شیخ شاہ ولی اللہ صاحب زمیں دار و سما جوہر سکنی بھگنہ ضلع کرنول (اٹھواں) ۲۵ دسمبر ۱۹۸۲ء ۸ ربیع الاول ۱۴۰۳ھ کو انتقال کر گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون

## حدیث خیر و شر

تالیف: مولانا حافظ عبد المتین مین  
پتہ: الدار الحدیثہ، ایم نمبر ۲ اسٹریٹ متصل اہلحدیث منزل سکند کر اس،  
نیو مارکٹ رڈ ٹنگلور ۵۱

دینی کتابوں کی کمی نہیں لیکن لائق مطالعہ کتابیں کم ہی دیکھنے کو ملتی ہیں انہیں۔ کتاب کتابوں میں مولانا حافظ عبد المتین مین کی کتاب حدیث خیر و شر کا بھی شمار کیا جا سکتا ہے۔

چند سال ہوئے محمد ہالن حقانی نے "شریعت یا جہالت" نامی ایک کتاب شائع کی تھی یہ کتاب اپنے ظہور پذیر ہونے میں حافظ مین صاحب کے علمی تعاون کی مرہون منت ہے شروع میں یہ کتاب حق شناسی کے دائرے سے باہر نہیں نکلی تھی لیکن جب حقانی صاحب کو عوام کا ایک خاص حلقہ مل گیا۔ اور انکے دل و دماغ پر ہوس کا پردہ پڑ گیا تو اپنی بزم جہالت میں اہلحدیث مکتب فکر کو بھی شریک کرنا لازمی سمجھا چنانچہ انہوں نے اپنی کتاب "شریعت یا جہالت" کے تین ایڈیشن میں تراویح، ایک ہاتھ سے مصافحہ، خطبہ جمعہ سے پہلے اذان، تین طلاق اور فقہ کے مسائل کا اضافہ کیا اور ان مسائل میں فقہی مذاہب کی مخالفت کی بنا پر اہلحدیث مکتب فکر کو جہالت کا خطاب عطا کر دیا۔

حقانی کے محسن حافظ مین صاحب نے اپنی کتاب میں مذکورہ مسائل میں صحیح نقطہ نظر کی وضاحت کی ہے۔

آپ کی یہ کتاب شکلی اور معنوی ہر حیثیت سے بہتر ہے تحقیقی و تدقیق کا معیاری اسلوب، تالیف کی سلیقہ مندی، شائستہ لب و لہجہ، حق کی تلاش کا جذبہ یہ سارے چیزیں اس کتاب میں بدرجہ اتم موجود ہیں سلیس۔ انداز تحریر ترتیب و مباحث میں منطقت اور توازن موجود ہے یہ کتاب مذکورہ مسائل میں مختصر جامع اور مدلل ہے اور خاص و عام ہر شخص کیلئے لائق مطالعہ و استفادہ اللہ تعالیٰ مصنف کو جزائے خیر دے اور حق پسندوں کو اس سے فائدہ پہنچائے

آمین . . . . .

MAR. **MOHADDIS** 1983

THE ISLAMIC CULTURAL & LITERARY MONTHLY MAGAZINE  
AL-JAMIATUS SALAFIAH (AL-MARKAZIYAH) VARANASI (INDIA)

فارم ملکیت

3-83

بی ۱۸/۱ جی ریوڑی تالاب، وارانسی

مقام اشاعت

ماہنامہ

وقفہ اشاعت

عبد الوحید سکریٹری الجامعة السلفية

طابع و ناشر

ہندوستانی

قومیت

ڈی ۳۱/۷۵ مدن پورہ، وارانسی

پتہ

صفی الرحمن

ایڈیٹر

ہندوستانی

قومیت

بی ۱۸/۱ جی ریوڑی تالاب، وارانسی

پتہ

سکریٹری الجامعة السلفية وارانسی

ملکیت

میں (عبد الوحید) بذریعہ تحریر هذا اعلان کرتا ہوں کہ مندرجہ بالا  
تفصیلات میرے علم و اعتماد کی حد تک صحیح ہیں۔

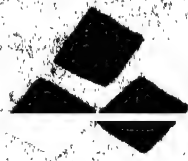
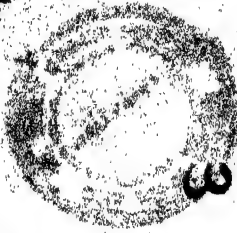
دستخط

عبد الوحید

Published from Markazi Darul-Uloom

Printed by Abdul Waheed

At Salafiah Press, Reori Talab, Varanasi.



مخبر

A. D. /  
u. u. s

مرکز بنی دارالعلوم بنارس کا ذہنی علمی لٹریچر ماہنامہ



ادارة البحوث الاسلامیة والدعوة والافتاء بالجامعة السلفية

بنارس - الهند



مستقبل بنی دارالعلوم بنارس کا ذہنی علمی لٹریچر ماہنامہ



# برگ و بار

## ◎ نقش راہ :

۳ سیرت نبوی کے چند جلوے - مدیر

## ◎ قرآیات :

۱۶ نظم قرآن کے بارے میں علامہ شوکانی کی رائے - مولانا عبد المعید جامعہ سلفیہ

## ◎ احکام و عقائد :

۱۹ توحید عبادت مسلمانوں کا امتیازی نشان - مولانا عبد الرقیب سانی

## ◎ پرخطر

انسانیت کے خلاف یہود کا شیطانی منصوبہ - تحریر المجتمع - کویت  
۳۱ - ترجمہ : مولانا عبد المعید جامعہ سلفیہ

## ◎ مشاہیر

۳۰ حضرت علامہ شیخ الحدیث عبد الحنان مرحوم - مولانا عین الحق سانی

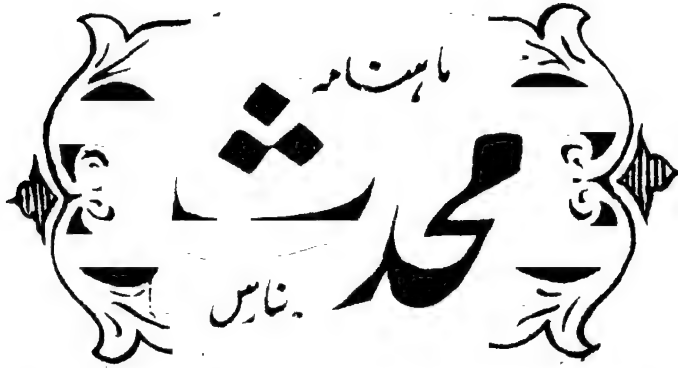
## ◎ عالم اسلام :

۳۲ ایران کا اسلامی انقلاب - ابو هشام اعظمی

## ◎ جمہوریت و جامعہ

۵۱ ادارہ جامعہ سلفیہ و جامعہ رحمانیہ کا وضاحتی بیان

جامعہ سلفیہ کا علمی ادبی اور اصلاحی رسالہ



شمارہ

جمادی الاخریٰ ۱۴۰۳ھ • اپریل ۱۹۸۳ء

جلد ۲

ایڈیٹر

صفی الرحمن مبارکپوری

پتہ

بدل اشقی

• سالانہ ۲۵ روپے • ششماہی ۱۳ روپے | خطوط کتابت کے لیے: ایڈیٹر محدث جامعہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس  
• نمبر ۲/۵۰ روپے • بیرون ملک ۱۵ ڈالر | بدلہ اشتراک کے لیے: مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس

MAKTABA „ SALAFIA „ REORITALAB VARANASI - 221001

ٹیلی گرام: دارالعلوم، دارالہی ٹیلی فون: ۶۳۵۷۷

تقریریں و کتابت

انور جلال

مطبع

مطبع

سلفیہ پریس دارالہی

عبد الوہید

سلفیہ پریس بنارس

# نورِ حیات سا غرِ ظلمت میں ڈھل گیا

غبد المعید بامہ سفینہ

اس فوشگفتہ گل کی لطافت کو کیا ہوا  
ہر پہر کلی کو نفس کا شعلہ نکل گیا  
احساس میں پلی تھی محبت کی جو بنیاد  
اس کے لبوں پر چشمہٴ نفرت ابل گیا  
اس جادہٴ حیات پر کس کا ہوا اعتبار  
رہبر بنا تھا جو کبھی رہبر نہ نکل گیا  
وہ آہِ رخ دی ہے وقت نے عقل و شعور کو  
شعلہ اٹھا کر حسن کا دامن ہی بھل گیا  
اقدارِ زندگی سے ٹپکنے لگا لہو  
ہرزورہٴ حیات کا موسم بدل گیا  
کل ہم نے اپنی آنکھ سے دیکھا وہ رنہ  
نورِ حیات سا غرِ ظلمت میں ڈھل گیا  
اسپ جنوں نے علم نے کھائیں وہ ٹھو کریں  
گرداب میں سفینہٴ علم و عمل گیک  
اچڑا ہوا بچمن ہے نظر سو گوار ہے  
علم و ادب کا آج جلازہٴ کل گیا  
ہر سو بکھر گیا ہے مرے حسنِ یمن کی لاشیں  
کاغذ کی ناؤ، دور تر ساحل نکل گیا

دردِ الم کی بزم سجا کر چلا ہوں میں  
اہلِ الم کی بات سن کے مسیحا سنبھل گیا

## سیرت نبوی کے چند جلوے

ذیل میں سیرتِ نبوی کے موضوع پر وہ تقریریں جاری ہیں جو آئینہ کاؤنٹی کیلیفورنیا (امریکہ) کی سیرت کانفرنس منعقدہ ۱۱/۱۲/۱۹۸۹ء میں پڑھنے کے لیے تیار کی گئی تھیں۔ لیکن موضوع کی تبدیلی اور وقت کی تنگ دمانی کے سبب اس کے صرف بعض اجزاء، قدرے تقریر کے ساتھ پیش کیے جاسکے۔ (دیر)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي له ملك السموات والارض ولعيتقد ولدنا ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء فقدره تقديرا۔ والصلاة والسلام على عبدنا ورسوله محمد الذي ارسله بالحق بشيرا ونذيرا، وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا، وعلى آله واصحابه واتباعه الذين اهتدوا بهداه وساروا في سبيله سيرا حثيثا۔ اما بعد

سیرت نبوی کا موضوع بنائیت جامع اور وسیع الاطراف موضوع ہے۔ اس کا اولین تقاضا یہ ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ کا سوانحی خاکہ پیش کیا جائے۔ پھر آپ نے جس تاریک، حائل سے معاشرہ انسانی کو نجات دلا کر اسے ایک روشن اور تابناک شاہراہ پر گامزن کیا تھا اس کا مرقع سامنے لایا جائے۔ اس ضمن میں اس کی بھی ضرورت ہے کہ نبی کی بہت سی روایات میں جو کجی، مضر اور فطرت سے بغاوت تھی اور ان سب کا جو سرچشمہ تھا، اس کی نشاندہی کی جائے۔ اور جس حکمت و دانائی سے اسے بند کیا گیا اور جن حکم و فیادوں پر ایک صالح معاشرہ وجود میں لایا گیا، ان کی رعنائی و زیبائی کا جلوہ بھی دکھایا جائے۔ اور یہ بھی کہ نبوت کے سلال و جلال کے پر تو کی دستوں اور پتائیوں کا شاہدہ کرایا جائے۔

غرض تقاضے بے شمار ہیں اور دامنا بیان تنگ۔۔۔

دانا نکتہ تنگ و گل حسن تو بسیار گچھین تو از تنگی داناں گلہ دارد  
ان تقاضوں کے لیے ایک مقابلہ کیا ایک دوسرے بھی ناکافی ہے۔ اس لیے میری کوشش ہوگی کہ انوار نبوت کے منہ  
چند ٹکڑے اور حیات مبارکہ کے صرف چند جملے شستا قان دید کی نگاہوں کے سامنے پیش کر دوں۔ ممکن ہے اس سے  
ہماری شاہراہ عمل روشن ہو جائے اور ہمیں اپنی سادت و خوش بختی اور عروج و کامرانی کے درد اڑنے رکھولنے کی توفیق مل سکے۔

جس وقت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور ہوا۔ دنیا گمراہی و تاریکی میں ڈوبی ہوئی تھی۔ کہیں کہیں اخلاق و  
کردار کے بعض اچھے پہلو رہ گئے تھے تو تاریکی کی زد میں آکر ان کی رعنائی بھی مجروح ہو گئی تھی۔  
خوابیوں کی اصل بڑی تھی کہ انسان اپنے مقصد وجود سے اور حیثیت و مقام سے بیگانہ ہو گیا تھا۔ انسان کا مقصد وجود  
سوائے لفظوں میں یہ ہے کہ وہ اللہ کا بندہ اور فرمانبردار بن کر زندگی گزارے، اور اپنے آپ کو اس کی مرضی کے حوالے کر دے۔  
انسان کا مقام یہ ہے کہ وہ اس کائنات کا خادم نہیں مخدوم ہے۔ یہ دنیا اپنے کموینی نظام میں علانیہ قانون کی پابند ہے جس سے  
اتوں کی گوناگوں ضروریات پوری ہو رہی ہیں۔ اسے فائدہ پہنچ رہا ہے اور اس کی خدمات انجام پا رہی ہیں۔ انسان جب  
اپنے اس مقصد اور مقام سے ہٹ جائے تو اس کا تاریکیات اس طرح الجھ جاتا ہے کہ صدیوں سلجھانے کے باوجود سلجھ نہیں پاتا۔ بلکہ  
مزید پیچیدہ ہی ہوتا جاتا ہے۔ تاؤ فیکہ وہ اپنے مقام پر لپٹ نہ آئے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت یہی صورتحال برپا تھی۔ دنیا خیر کے جذبات اور خدا کی پرستش سے خالی  
نہیں ہو گئی تھی۔ خدا کو مانگی تھی اور جن مذاہب کی پیروی تھی ان میں خدائی تعلیمات اور پیغمبرانہ ہدایات کے عناصر موجود تھے۔  
لیکن فساد یہاں سے پیدا ہو گیا تھا کہ اللہ کے ساتھ انسان کا تعلق اور ربط صحیح دائرے میں نہیں رہ گیا تھا۔ انسان نے اللہ  
کے علاوہ کچھ دوسری مقدس ہستیوں مثلاً زرتشت، پجھروں، دیویوں، بزرگوں، نیکوکار انسانوں اور اپنی تاریخ کے دیومالائی  
پُرکھوں کے بارے میں یہ تصور کر لیا تھا کہ خدا کے قرب کے سبب انھیں بھی خدائی تہذیب کے بعض جوہری اختیارات مل گئے ہیں  
اور خدا ان کی سفارش رہنمائی کرتا۔ اس تصور کی بنا پر یہ لوگ روزی، اولاد، شفا و غیرہ بہت سارے مقاصد کے لیے  
بلکہ عام طور پر اپنی ہر طرح کی حاجت روائی و مشکل کشائی کے لیے ان ہستیوں کو پکارتے، ان سے دعائیں اور التجائیں کرتے  
ان کی دُہائیاں دیتے اور فریاد کرتے اور ان سے مزاحمتیں مانگتے۔ مہمات میں انھیں پرتوکل اور بھروسہ کرتے، ان سے امیدیں

وابستہ رکھتے۔ ان کی ناراضگی کے خوف سے تھرتے اور انھیں راضی کرنے کے لیے طرح طرح کے جتن کرتے۔ نیاز مندی و عاجزی کے ساتھ ان کی قبول آستانوں یا ان کے نام پر بنے ہوئے بتوں کے سامنے جھکے، سجدہ کرتے، نذیریں اور قربانیاں پیش کرتے، چڑھانے چڑھاتے، کھیتی اور جانوروں کی پیداوار اور تجارت کی آمدنی میں ان کا حصہ لگاتے۔ پھر ان ہستیوں کے ساتھ ساتھ ان کی قبول اور آستانوں کے درو دیوار، درخت پتھر وغیرہ سب ہی مقدس قرار پا گئے۔ انہی نے انسان کا تعلق اللہ سے کاٹ دیا اور انسانیت کے مقام بلند سے اس درجہ گرا دیا کہ جو مظاہر فطرت اس کے خاتم تھے اب وہی مخدوم و مسجود بن گئے۔ اور یہ خرابی ایسی تھی کہ یہیں تک محدود نہ رہ سکتی تھی۔ بلکہ یہ وہ ظلم عظیم تھا، جس کے فائدے پرستِ انانی کے تمام ظاہر و باطن پہلوؤں کا متاثر ہونا ضروری تھا۔ اور ہر شعبے میں اس کے کڑے کیسے پھیلوں کی نمود لازمی تھی۔

چنانچہ جب اس شرک کا وجود ہوا تو نہ ہی دنیا میں سجادہ نشینوں، مجاوروں، کامیابوں، پندوں، مہنتوں اور سربراہ بجاویں کی پوری ایک کھیپ وجود میں آگئی۔ جو ان ہستیوں تک درخواستیں اور مرادیں پہنچانے کی اجارہ دار بن بیٹھی اور اس کام کے پرنے میں اپنی ناکم پروردگی کے لیے نذر، قربانی اور چڑھاوے کے طریقوں، مواقع اور مقدار کی پوری ایک شریعت ایجاد کر ڈالی۔ شادی، بیاہ، پیدائش، موت، صلح، جنگ، سفر پر روانگی، واپسی، دوستی، دشمنی، بیماری، ندرستی، صنعت، ہرفت، تجارت، زراعت، غرض ہمارو باز زندگی کا کوئی شعبہ بھی نذر نیاز کی ادائیگی کے بغیر چل نہیں سکتا تھا۔ خال گیری اور بتوں سے استھواب کرانے، کامیابوں سے کام کا من سب وقت پوچھنے، دعاؤں کرانے، توہمات کی زد میں آکر بھانڑ بھونک کرانے، تعویذ، گنڈے لینے، آسیب اور جین بھوت اتروانے جیسی بیسیوں خرافات تھیں جن میں ان ان اپنی کاڑھی مکائی، "دین و مذہب" کے ان اجارہ داروں پر خریچ کرتا تھا۔ اور یہ اپنی ہوس زرگری کے لیے، لڑچ طرح کے مواقع ایجاد کرتے اور مقدس ہستیوں کے بارے میں عجیب عجیب انکشافات کہتے رہتے تھے۔ یہود و نصاریٰ کے دنیا پرست اجارہ رہبان چزدقم اور اسکے تھے۔ وہ شریعت سازی کے علاوہ گناہ بخشنے اور جنت کے ٹکڑے الاٹ لانے کا پاد بھی حاصل کیے بیٹھے تھے۔

جدا مقررہ کے طور پر یہ بھی عرصہ کرتا پھلوں کہ معاملہ شرک و بت پرستی اور مذہب کے نام پر خدا اور بندے کے درمیان وسیلہ بننے کا ہو یا خدا کے وجود کا کلی انکار کر کے انسانوں کے لیے آزادانہ قانون سازی اور طریقہ حیات کی دریافت کا۔ اس معاملے میں جب بھی ان لوگوں کا کوئی گروہ بقیہ ان لوگوں کا اجارہ دار بنے گا۔ اپنی خود غرضی، ہوس پرستی اور شکم پروری کے لیے اس طرح کی جیادری، مکاری اور ہوشیاری سے کام لے کر ان لوگوں کا استحصال کرے گا۔

بہر حال ایک طرف تو ان خرافات اور توہمات کے جال میں پھنس کر مذہبی اجارہ داروں کے لائے ہوئے بوجھ تلے کراہ رہا تھا لیکن دوسری طرف وہ پند مقدس ہستیوں کو اپنا کارساز سمجھ لینے اور مذراؤں کی شکل میں انھیں راہنی رکھنے کا پیٹنٹ اور ایجوکیشن جہان لینے کے بعد اخلاقی و اجتماعی معاملات اور حلال و حرام کے سلسلے میں وہ بالکل بے لگم ہو گیا۔ بس یہیں سے ہم گیسر برائوں کا یہ سلاب پھوٹا۔ اور خیر و شر کی تمیز باقی رہی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت اس فساد کا جو طوفان بپا تھا، اس کا مکمل نقشہ پیش کرنا تو مشکل ہے پند بزدی اس لئے پیش خدمت ہیں۔

(۱) اس وقت تعلق باللہ تہذیب نفس اور تزکیہ میں کا تصور ختم ہو چکا تھا۔ اگر کہیں تھا بھی تو نہایت کریہہ اور غیر فطری شکل میں۔

(۲) اخلاق میں حدود برہم گئیں اور گراؤٹ آگئی تھی۔ خود غرضی، بھوٹ، فریب، اور بد عہدی کی فضا عام تھی۔ بگوئی اور فحش کلامی فخر کے ساتھ کی جاتی تھی۔ ہمدردی، مروت، ہمساری اور انسانیت دوستی کے جذبات غنقا تھے۔ غرور، تکبر اور برتری کی ریس جاری تھی۔ عام طور پر انسان دوسرے کو ذلت و حقارت کی نظر سے دیکھتا اور ان کی خوشحالی پر حسد اور کڑھتا تھا۔

(۳) حلال و حرام کی تمیز لگائی تھی۔ مرنے، ہونے، اور اور جیسی غلط اور مفسر چیزیں بے تکلف کھائی جاتی تھیں جوئے بازی، شراب نوشی اور زنا کاری عام تھی۔ یہ بدکاری علانیہ اور مخفیہ کی جاتی تھی۔

(۴) نکاح و طلاق کے معاملات میں شرافت اور فطری تقاضوں کو بالمال کر ڈالا گیا تھا۔ نہ بیویوں کی تعداد کے لیے کوئی حد تھی نہ ان کے ساتھ الفاظ مروتی۔ لڑکا اپنی سوتیلی ماں سے شادی کر لیتا تھا۔ بیوی کے ساتھ سالی بھی نکاح میں رکھ لی جاتی تھی۔ ایران میں مزدکیت کے اثر سے سگی بہن، ماں، بیٹی، پھوپھی وغیرہ تک سے شادی کر لی جاتی تھی۔

(۵) بیشتر معاشروں میں عورت اپنا مستقل وجود نہ رکھتی تھی اور سارے حقوق سے محروم تھی، بھانوروں کی طرح بیچی خریدی جاتی تھی۔ شوہر سب سے کمزور ترین رہتا تھا۔ ہندوستان میں عورت کو اس کے وفات یافتہ شوہر کا چتہ بھلا دیا جاتا تھا۔ عرب میں شوہر کی موت کے بعد اس کے بھائی بند اس کی بیوی کے وارث ہو جاتے تھے۔ پھر خود شادی کر لیتے یا جہاں چاہتے بیاہ دیتے، عورت یا اس کے اولیاء مداخلت نہ کر سکتے تھے۔

رہا کی کا وجود رسوائی کے ہم معنی سمجھا جاتا تھا، اور کہتے ہی بیعت اپنی بیٹیاں اپنے ہاتھوں زعمہ گاڑ آتے تھے۔  
(۶) سود خواری کی لعنت پراسو پھیل ہوئی تھی۔ تجارت میں بیجا نفع خواری کے لیے خرید و فروخت کے عجیب عجیب پرفریب طریقے رائج تھے۔

(۷) یتیموں کا مال عموماً ہڑپ کر لیا جاتا تھا، نیا نیت کوشی عیب نہ تھی، مالدار لوگ محنت کشوں، مزدوروں اور دستکاروں کی بھرت مار کھاتے تھے۔ روم و فارس میں بڑی بڑی زمینیں جو تیسے چوتھے مالکان نان شبینہ کو ترستا تھا۔ اور ان زمینوں کے مالک یا جاگیردار اپنے سرپرستی کئی لاکھ کا تاج رکھتے تھے۔ ہر طرف طاقتور کمزور کاٹھن چوس رہا تھا۔ اسے بیگار لینا، اس کا مال دبا لینا اور اس کے حقوق غصب کر لینا معمولی بات تھی۔ درحقیقت کمزور ہونا ہی تباہی و بربادی کو دعوت دینا تھا۔ عرب شاعر کہتا ہے۔

ومن لا ینذ د عن حوضہ بسلاحہ ینہدم ومن لا یظلم الناس ینظلم  
جو شخص اپنے ہتھیار سے اپنے حوض کی حفاظت نہ کرے گا اس کا حوض ڈھایا جائے گا، اور جو لوگوں پر ظلم نہ کرے گا اس پر خود ظلم کیا جائے گا۔

(۸) انسان کو بحیثیت انسان کوئی حق حاصل نہ تھا۔ نہ جان محفوظ تھی نہ مال نہ آبرو۔ حکومت یا قبائل کی جو حدود اکائیاں تھیں، ان سے باہر کا آدمی بے تکلف لوٹ یا جاتا یا قتل کر دیا جاتا تھا۔ اپنی اکائی کے آدمی کی بھی ضمانت اس لیے نہ کی جاتی تھی کہ وہ انسان ہے۔ بلکہ اس لیے کہ یونٹ کو اپنے گونا گوں متعاضد کے لیے اس کی ضرورت ہے۔ ایران میں مزدکی منطق نے باہم بھی ایک دوسرے کی جان و مال اور آبرو مباح کر دی تھی۔

(۹) معاشرے میں امن و استقرار کے بجائے بد امنی قتل و غارتگری، رہزنی، جس بیجا، فقر و نا جائز اور راجحیت بیجا کا دار و درہ تھا۔ اور اس کی بنیاد پر معیشت پامال اور لوگ بد حال تھے۔ فقر و فاقہ اس حد تک پھیلا ہوا تھا کہ بہت سے افراد فقر کے خوف سے اپنی اولاد کو قتل کر دیتے تھے۔

(۱۰) حکام جبر و قہر سے تجارت تھے۔ رعایا کا کام یہ تھا کہ وہ اپنے ہونچوڑ کو حکام کی عیش کوشی کا سامان فراہم کرے۔ ورنہ خود لقمہ عیش کے لیے ترسی ہے۔ ظلم و جور اور جبر و قہر کے خلاف آواز اٹھانا تو درکنار سکھ کرنے کی بھی گنجائش نہ تھی۔ اس بلے میں قبائلی و حلقہ کا حال بڑی بڑی حکومتوں کے بالمقابل نسبتاً اچھا تھا۔

(۱۱) بد امنی اور فطرت کی ہمگریری نے افراد کے اندر اپنے اپنے قبیلوں کے لیے حدود بر تعصب پیدا کر دیا تھا جس کی



آئینہ شمس سے نسلی غرور و تفاخر کے جذبات دو آتشہ اور سہ آتشہ ہو گئے تھے۔ آدمی یہ سوچ ہی نہیں سکتا تھا کہ کسی جھگڑے میں اپنے بھائی کی مدد کرنے کے بجائے غیر جانبداری اور انصاف سے کام لے۔ ان میں ایک مثل رائج تھی۔  
الضرر اخاف ظالمنا او مظلوما۔ اپنے بھائی کی مدد کو خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم۔ وہ یہ جانتے ہوئے بھی اپنے قبیلے کا ساتھ دیتے تھے کہ ہمارا قبیلہ غلطی پر ہے۔ ان کا شاعر کہتا ہے۔

وما انا الا من غریبة ان غوت غریبت وان ترشد غریبہ ارشد  
میں بھی قبیلہ غریبہ ہی کا ایک فرد ہوں۔ اگر غریبہ غلط راہ پر جائے گا تو میں بھی غلط راہ پر جاؤں گا اور اگر غریبہ صحیح راہ پر جائے گا تو میں بھی صحیح راہ پر جاؤں گا۔

(۱۲) تعصب اور تکبر نے ایک طرف تو نہروانی اور نسلی غرور کی شاعری کو جنم دیا تھا تو دوسری طرف اس جذبہ کے تحت نہایت ہی قہر اور معمولی باتوں پر جنگ کے شعلے بھڑک اٹھتے تھے۔ پھر صدیوں تک نہیں بجھتے تھے۔

خود اہل کے دو برادر قبیلوں بکر اور تغلب میں ایک بڑا کام کے اندر دوسرے کے اونٹ کے چلے جانے پر جنگ ہو کر برپا ہوئی تو چالیس برس تک اس کا سلسلہ نہ ٹوٹا اور فریقین کے ستر ہزار آدمی اس کا ایندھن بن گئے۔ بنو قیلہ کے دو برادر قبیلوں اوس اور خزرج میں جنگ چھڑی تو ڈیڑھ صدیوں تک کشت و خون کا سلسلہ چلا۔

(۱۳) جنگ کسی جائز مقصد کے لیے نہیں بلکہ جذبہ تکبر، جوش انتقام یا محض لوٹ کھسوٹ کے لیے لڑی جاتی تھی۔ اور جنگ کے لیے کوئی اصول و ضابطہ نہ تھا۔ بلکہ جنگ کا مفہوم تھا تخریب و تباہ کاری اور وحشت و بربریت کا طوفان۔ جنگ میں کھیتیاں، باغات، مکانات، وغیرہ پامال و برباد اور نذر آتش کر دیے جاتے تھے۔ متعلقین کے علاوہ بوڑھوں، بچوں، عورتوں، مجبوروں، ضعیفوں اور بے تعلق لوگوں کو بھی بے دریغ ترس کر دیا جاتا تھا۔

(۱۴) قیدیوں کے ساتھ وحشیانہ سلوک ہوتا تھا اور دشمن امپائر اس سلسلے میں سب سے بازی لے گیا تھا۔ یہاں قیدیوں کو شیریں اور زردوں سے بھرا دیا جاتا تھا۔ گرچہ کے سولے کر دیا جاتا تھا۔ بیل گاڑیوں اور ریتوں کو ایک دوسرے سے لڑاتے اور پڑھاتے ہوئے کھینچوایا جاتا اور اس کے درمیان قیدی کو کچل دیا جاتا۔ جلتے ہوئے تیل میں زندہ بھون دیا جاتا۔ مکٹی باندھ کر بانس کے کریلے پر زندہ لٹ دیا جاتا اور وہ کرلیا راتوں رات ناف اور پیٹ چڑھ کر آکر پار ہو جاتا۔  
مذکورہ کہ ان فی زندگی کا ایک ایک گوشہ گرا ہی، بے اعتدالی اور مصائب کی زد میں آچکا تھا۔ اور ان شدید گمراہی ظلم و دیکوسی اور مریاں نفسی کے لقمہ و دق سحر میں بھٹکتا پھر رہا تھا۔ اس تیرہ و تار فضا میں اگر کہیں

کسی غیر کا وجود تھا بھی تو اس کی حیثیت جگنو کی چمک سے زیادہ نہ تھی۔

ان حالات میں ۲۱ رمضان المبارک ۱۰۰ھ عام الفیل مطابق ۱۰ اگست ۶۱۰ء شبِ دو شنبہ کو کوہِ ہزار کے ایک غار میں سعادت انسانی کا جلوہ ظاہر ہوا۔ حضرت جبریل امین یکایک نازل ہوئے اور ہمارے نبی کریم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دبوچ دبوچ کر رب اکرم کے نام سے پڑھنے کی وحی فرمائی۔ دس دن بعد جب آپ کے قولے معنوی آنے والی کتاب کی مطلوبہ ترزات کے لیے مستعد اور مشتاق ہو چکے تھے تو حکمِ شوال کو جبریل امین پھر بخود دار ہوئے۔ اب کی بار وہ آسمانِ وزمین کے درمیان ایک کرسی پر جلوہ افروز تھے۔ انھیں دیکھ کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عالمِ عربیت میں گھرائے اور کبیل اور زھر کر لیٹ گئے۔ اتنے میں حکم الہی آیا۔ یا ایہا المدثر قف فانذر الایات۔ اے کبیل اور زھر نے والے اٹھ اور لوگوں کو اچھے خطرناک انجام سے آگاہ کر دے۔ پھر کیا تھا؟ آپ کبیل پوشی کا سکون تھج کر اٹھ پڑے اور پھر اٹھے ہی اپنے۔ عمر شریف کے باقی ماندہ عیش برس اس لازم گاہِ نبیات اور کشاکشِ حق و باطل میں گزار دیے، اور اس قوت کے ساتھ کہ اس کو آب و گل کے لیل و نہاد بدل گئے۔ شرک و کفر کی تاریکیوں میں ڈوبی ہوئی اس دنیائے تیرہ و ستار کے بچوں پر آفتابِ حق و صداقت اپنی پوری تب و تاب کے ساتھ دکھائی دیا جس سے پہاڑوں اور ٹیلوں کی چوٹیاں ہی نہیں زمین کے نشب اور وادیاں بھی روشن ہو گئیں اور دانش و اشراقِ حق الارض بننے لگا۔ اہل توحید کی ایک ایسی جماعت تیار ہو گئی جس کے جلالِ حق کے سامنے دیکھتے دیکھتے دنیا پیر انداز ہو گئی اور جہاں ان کے قدم نہ پہنچ سکے وہاں ان کے شعل کی روشنی پہنچی۔ اس طرح بنی نوع انسان کے لیے سعادتِ کبریٰ کا دروازہ کھل گیا۔

اس سعادت کا آغاز اسی مرکزی نقطے کی اصلاح سے ہوا جس کی خرابی سے ہمہ گیر فساد کا سیلاب پھوٹا تھا۔ اور جس کی اصلاح کے بغیر آج بھی شرفِ فساد پر قابو پانا ممکن نہیں۔ لن یصلح آخر هذه الامة الا باصلاح اولہا۔ اس امت کا آخر بھی اسی چیز سے سدھ سکے گا جس سے اس کا اول سدھ رہا تھا۔

یہ اصلاح خدا کی نافرمانی اور اس کی نگرانی میں ہو رہی تھی۔ اس لیے اس کے ہر قدم میں حکمت الہیہ کا درخشاں ماس حکمت کا تھا جتنا تھا کہ سب سے پہلے بڑے بڑے مرتب لگائی جائے کہ اس کے بعد شاخیں باسانی تراشی جاسکتی ہیں۔ اور اگر تراشی نہ بھی گئیں تو رفتہ رفتہ خود ہی سوکھ کر مر رہ جائیں گی۔ چنانچہ سب سے پہلے توحید کی تعلیم دی گئی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

کا اولین خطاب یہ ہوا کرتا تھا۔ اے یہاں کے لوگو! لا الہ الا اللہ تفلحوا۔ لوگو یہ کہو کہ اللہ کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں۔ کامیاب ہو جاؤ گے۔

چار فطوریہ مشتمل یہ مختصر فقرہ جسے کامیابی کی کلید قرار دیا گیا ہے۔ درحقیقت اپنے اندر محبت کی ایک دنیا اور انقلاب کا ایک طوفان لیے ہوئے ہے۔ جس کی تفصیلات کی ہم گہر تصویر کشی سخت مشکل ہے۔ چنانچہ اے پیش خدمت! (الف) اس کا اولین اور ابتدائی تقاضا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی کی ذات ایک مان کر صرف اور صرف اسی کی عبادت کی جائے اور وہ سارے اعمال جنہیں مراہم عبادت شمار کیا جاتا ہے کسی بھی غیر اللہ کے لیے نہ بجالائے جائیں، کیوں کہ الوہیت کے اوصاف اللہ کے سوا کسی اور میں نہیں ہیں۔ بلفظ دیگر کسی بڑی سے بڑی ہستی میں اسباب و مسببات کی دنیا سے بالاتر ہو کر کوئی ایسی معنوی قوت نہیں ہے کہ وہ ذرہ برابر بھی کسی کو نفع یا نقصان پہنچا سکے۔ اور کسی کی حاجت روائی و مشکل کشائی کر سکے۔ اس کے معنی یہ ہوتے کہ ساری امیدیں بھی صرف اللہ ہی سے وابستہ کی جائیں، بھر دوسرا اور توکل بھی صرف اسی پر کیا جائے اور ڈر اور خوف بھی صرف اسی کی پڑے اور قدرت سے کیا جائے۔ نیاز و مندانہ محبت بھی صرف اسی سے وابستہ کی جائے۔ اور ان سارے معاملات میں انسانوں کی تمام خود ساختہ موبہم ہستیوں سے اپنے آپ کو مکمل بے تعلق، بے نیاز اور بے خوف کر لیا جائے۔ خدا اور بندے کے درمیان مثبت اور منفی دونوں پہلوؤں سے ربط و تعلق کی وہ صحیح ترین بنیاد ہے جس کے بغیر نہ ان کی روح آسودہ ہو سکتی ہے نہ وہ تار کیوں اور نامرادیوں کے لٹی و قح مہمرا میں پھٹکنے اور در بدر کی ٹھوکر میں کھٹکنے سے نجات پاسکتا ہے۔

وہ ایک سجدہ جسے تو گراں سمجھتا ہے ۔ ہزاروں سجدوں سے دیتا ہے آدمی کو نجات دے، اس تفصیل سے واضح ہوتا ہے کہ اس کلمے نے بندے اور خدا کے درمیان مقدس ہستیوں کے وسیلے اور واسطے کا سارا معاملہ ختم کر دیا ہے۔ لہذا پندوں، مہنتوں، مجاہدوں، سجادہ نشینوں، پیروں اور راہبوں وغیرہ نے دینی اجارہ داری کا جو جال بن رکھا تھا اور مختلف ہستیوں کے حاجت روائی اور مشکل کشائی کرنے کے نام پر آیتوں کے نام پر نذر و نیاز کی وصولی کے جو مرکز قائم کر رکھے تھے۔ اس کے تار و پود خود بخود کچھ گئے۔ انسان اس پھندے سے مکمل کر خلاء کے ساتھ صحیح تعلق اور خدائی رفعت کی وسیع اور صاف شفاف فضا میں سانس لینے لگا۔ اسلام نے اس غلط اگرچہ اور سراسر استحصال پر مبنی مذہبی اجارہ داری کی بڑا طرح کافی کہ اس کا ایک رشتہ بھی باقی نہیں رہنے دیا ہے۔ قرآن نے دھماکت کی ہے، خالق صرف اللہ ہے اس لیے حکم بھی اسی کا چلے گا اور اس نے اپنی شریعت اور اپنی مرمیات کی

یہ ہے اپنے بعض لوازم سمیت وہ مرکزی نقطہ جس پر دور جاہلیت کے بگڑے ہوئے انسان کی اصلاح کی بنیاد رکھی گئی، یہ محض ایک تحریر کی نظر یہ نہ تھا۔ بلکہ یہ ایمان و عقیدے کی بات اور اس کائنات کی سب سے بڑی حقیقت کی یافت تھی۔ اس لیے جب پیغمبرانہ تربیت کے ذریعے اسے دل کی گہرائیوں میں اتارا گیا تو انداز فکر سے لے کر کردار و عمل تک کی ساری دنیا ہی بدل گئی۔ نوع انسانی کے کمالات اور خیر و برکت کے عجایبات ظہور میں آئے۔ اور سرعام ان باتوں کے وجود و نمود کا ہنگامہ مچ گیا۔ جنہیں انھونی اور محال سمجھ لیا گیا تھا۔ اس عقیدے کا اگر ایک کرشمہ یہ تھا کہ صبر و ظلم کی کوئی سنگین سے سنگین صورت تھی کہ آگ کے دیکھتے ہوئے انکار سے بھی انسان کے پائے استقامت میں تزلزل نہ لاسکے تو دوسرا کرشمہ یہ تھا کہ وہی انسان جو بڑائیوں پر فخر کرتا تھا۔ اب برائیوں سے اپنی پاکی کے لیے اپنی جان کاندانہ پیش کرتا ہے اور وہی

ان میں جو دوسروں کو لوٹ کر اپنی ہوس زرگری کو تسکین دیتا تھا، اب وہی انسان دوسروں کے لیے اپنا سب کچھ لٹ کر آسودگی اور فرحت محسوس کرتا ہے۔ وہی انسان جس کے قبائلی تعصب اور ہٹ کایہ عالم تھا کہ وہ اپنے مقررہ آداب رسوم اور عادات کے خلاف صرف ایک لفظ سن کر کھڑکھینچ لیتا تھا اب اس دربر وادار اور معقول ہو چکا ہے کہ صرف ایک شخص کی ایک غالبانہ اور نامعلوم آواز سن کر شراب کا مٹکا خود اپنے ہاتھ میں لیے ہوئے پتھر کے اس پیالے سے تولدیتا ہے، جسے شرب سے بھر کر بیٹے جارہا تھا۔

ایسے مستحکم ایمان اور ایسے محسوس جذبہ اطاعت کے بعد اس انقلاب کو برپا کرنا عین ممکن ہو گیا جو جمہور انسانی کی سعادت کے لیے مطلوب تھا۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ اس ایمان نے اس انقلاب کے لیے ایک لگن اور تڑپ پیدا کر دی اور اس راہ کی ہر صعوبت کو لذت میں بدل دیا۔ اہل ایمان کو بتلایا گیا کہ سائے اعمال کی روح تزکیہ نفس اور اصلاح باطن ہے، یعنی جو قدم بھی اٹھے اس سے اللہ کی رضا مطلوب ہو۔ اپنی ذاتی غرض اور مفاد مطلوب نہ ہو۔ اور ایسا بھی نہ ہو کہ اللہ کے دین کی سر بلندی کے جوش میں کوئی ایسا قدم اٹھا دیا جائے جو بذات خود بُرا ہے۔ لفظ دیگر مقصد بھی پاکیزہ ہو اور وسائل بھی پاکیزہ ہوں۔ اس پاکیزہ نفس کو انسان کے سارے اعمال کی روح قرار دے کر انسان کی قوت تیز کو دعوت نکر دی گئی۔ انسان حقیقت ایک اخلاقی اور شعوری مخلوق ہے اور اس میں تمیز خیر و شر کی فطری صلاحیت ہے، انسان کی اسی صلاحیت کو بیدار کیا گیا اور اس کے اخلاقی شعور کے ہاتھ میں اس کی زمام کار دے کر اسے صراطِ مستقیم پر چلا دیا گیا۔ وحی الہی اور ارشادات رسول کی روشنی اس کی رہنمائی کرتی رہی۔ اس کے نتیجے میں جو تبدیلی عمل میں آئی، اس کے موٹے موٹے نقوش یہ ہیں۔

(۱) خلا اور بندے کے درمیان محکم ربط قائم ہوا، جس پر ساری سعادتوں کا دار و مدار ہے۔

(۲) نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، قربانی وغیرہ کی شکل میں عبادت الہی کا جامع معقول اور شرف انسانی کے شایان شان طریقہ رائج ہوا۔

(۳) تہذیب نفس اور صفائے باطن کی فضا عام ہوئی۔

(۴) مکادم اخلاق کی تکمیل ہوئی، لوگ کردار کی بستی سے نکل کر شرافت کی انتہائی بلندیوں پر پہنچ گئے۔ بھوٹ، فریب، خود غرضی اور بد عہدی ایسا گھناؤنا جوہر بن گیا کہ ایمان کے سانچے میں ڈھلا ہوا انسان ان کے قریب پھٹکنے کے بجائے جان دینا پسند کرنے لگا۔ اکا دکا افراد جو اس طرح کی خامیوں میں مبتلا تھے، منافق قرار پائے اور انھیں سخت نفرت کی نگاہ سے دیکھا جانے لگا۔ غرور و تکبر ناپید ہوا۔ ایک دوسرے کی عزت و قدر اور بھروسہ و عینکاری عام ہوئی۔

انوت، بھائی چارگی اور انسانیت دوتی دانائیت نوازی کے عجائبات ظہور میں آئے۔ مومحکا باز وحی پرستوں کے لیے انتہائی نرم اور باطل کے مقابل میں فولاد کی چٹان بن گیا۔ یعنی یہ جس سے جگر لاد میں ٹھنڈک ہو وہ شبنم دریاؤں کے دل جس سے دہل جائیں وہ طوفاں (۵) خیر و شر اور حلال و حرام کی تمیز عام ہوئی، نجیئت اور گندی چیزیں جن سے جسم فاسد ہوتا ہو مشکا سودا اور کتے، یا عقل جاتی رہتی ہو مشا شراب اور نشہ آور چیزیں یا دین فاسد ہوتا ہو مشائیر اللہ کے نام پر ذبح کیے ہوئے بھانور ان مومنوں اقام کو حرام کیا گیا۔ طیبات یعنی پاکیزہ چیزیں حلال ٹھہرائی گئیں۔

(۶) معاملات کی بنیاد فصیح و فہم خواہی پر رکھی گئی ہے اور مین دین میں جواز و عدم جواز کی یہی بنیاد قرار پائی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایک طرف سامان بیچنے والا پہلے اپنے سامان کا عیب دکھلاتا پھر بتلاتا کہ اس عیب کی وجہ سے اس کی قیمت عام بھاؤ کے مقابلے میں اتنی کم کر دی گئی ہے۔ دوسری طرف خریدار اصرار کرتا کہ قیمت کچھ زیادہ لو۔ بہت کم لے رہے ہو۔ مزہ دور صنعت کار اپنے استحقاق کچھ زیادہ ہی اجرت پانے لگے۔ اور وہ بھی بیخانی کا پسینہ سوکھنے سے پہلے ہی۔ معاشرہ عزیز ہون، مجبوروں، مزدوروں وغیرہ کا قیام بن گیا۔ سود خوری کی لعنت بڑے ختم ہو گئی۔ اور مختلف امکانات ترقی کے دروازے کھل گئے۔

(۷) جسمی تعلقات کے سارے نامعقول طریقوں کا خاتمہ ہو گیا، اور نکاح و طلاق کے روابط کو مقبولیت و شرافت اور تقاضائے عدل و فطرت کے دائرے میں لایا گیا۔

(۸) عورت جو مرد کا بیوی نہ سمجھی جاتی تھی اسے مستقل حیثیت دی گئی۔ عبادت سے لے کر حق ملکیت اور مالکانہ تعینات تک کے جملہ ذاتی امور میں اسے مرد کے مساوی قرار دیا۔ شوہر کے انتخاب اور عقد کے نفاذ کا آخری اختیار اور فیصلہ اس کے ہاتھ میں دیا گیا۔ خلع کی شکل میں ظالم شوہر کے پیچھے سے نکلنے کی راہ کھولی گئی۔ خاندان، سماج اور حکومت کو عورت کے منصفانہ حقوق دلانے کا سامن بنایا گیا۔ اور اس کی کفالت کی مستقل منازت فراہم کر کے اسے مکر معاشرے سے آزاد کر دیا گیا۔ اور اس کے باوجود اسے وارث قرار دیا گیا۔ اور اس کی مقدار استحقاق میں فیاضی سے کام لیا گیا۔ عورت کے وجود کی جمانی اور محضی ساخت فطری طور پر برتر قسم کی حفاظت کی طلب کا تھی اسے وہ حفاظت فراہم کی گئی اور اسے انسانی سماج کی نوع بہ نوع ذلتوں اور رسوائیوں کے گرداب سے نکال کر عزت و احترام اور قدر و منزلت کے مقام پر فائز کیا گیا۔

(۹) انسان کی نہ صرف یہ کہ جان، مال اور آبرو کی حفاظت دی گئی، بلکہ اس کے وہ تمام حقوق بحال کیے گئے جنہیں انسان کی فطرت اپنی انسانی حیثیت میں چاہتی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اسلام نے حقوق انسانی کا ایک ایسا معیار پیش کیا ہے جس کی نظیر آج تک وجود میں نہ آسکی۔

(۱۰) حقوق انسانی کی اس بحالی و حفاظت کے نتیجے میں امن و امان کا ایسا دار و درہ ہوا کہ وہی عرب جس کا پرچہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد سے پہلے مقتل بنا ہوا تھا، اب اسی عرب میں ایک یہودی جنہیں خاتون جوہرات کے انبار کے کہتے تھے، اور کئی ہزار میل کا راستہ طے کر کے منعاً بہنچتی ہے، مگر راستے میں اسے کسی خطرے کا اندیشہ تک نہ ہوتا۔

(۱۱) حکومت کی بنیاد اجتماعی عدالت کے اعلیٰ ترین معیار پر قائم ہوئی، جو خدمتِ خلق اور حفاظتِ حق سے عبارت تھی، انصاف اس درجہ تھا کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم اعلان کرتے ہیں۔ واللہ لو سرق فاطمة بنت محمد لقطعت یدھا۔ اگر فاطمہ بنت محمد بھی چوری کرے تو میں اس کا بھی ہاتھ کاٹ لوں گا۔۔۔ نعیفہ اولی اعلان کرتے ہیں کہ تمہارا کمزور میرے نزدیک طاقتور ہے، جب تک کہ اس کا حق نہ دلا دوں، اور طاقت ور کمزور ہے جب تک کہ اس سے دوسروں کا حق نہ لے لوں۔ خلیفہ دوم اپنے بیٹے کی بیٹھ پر اپنے ہاتھ سے کوڑے لگاتے ہیں اور وہ بھی اس بنا پر کہ دوسرے سزا دیے والے نے خلیفہ کا بیٹا ہونے کے نامے رعایت کر دی تھی۔ ایک گنوار کی شکایت پر عمرو بن عاص جیسے جانباز کمانڈر کے بیٹے کی بیٹھ کوڑوں کی زد میں آجاتی ہے۔ اور اس سوال کے ساتھ کہ متی استعبدتم الناس وقد ولدتھم امھاتھم احراراً۔ تم نے لوگوں کو غلام کہے بنایا حالانکہ ان کی ماؤں نے انھیں آزاد بناتھا۔ بازوئے اسلام علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ خلیفہ وقت ہوتے ہوئے قاضی کی عدالت میں ایک یہودی چور کے بالمقابل بیٹھتے ہیں اور یہودی کو ڈگری حاصل ہوتی ہے۔ یہ چند استثنائی مثالیں نہیں ہیں۔ پورا معاشرہ اسی انصاف کے ڈھانچے میں ڈھل ہوا تھا۔

(۱۲) نسلی غرور اور قبائلی کشاکش کا اس حد تک خاتمہ کر دیا گیا کہ جو قبائلی ایک دوسرے کا گلا کاٹتے تھے اب وہی ایک دوسرے کے محافظ بن گئے، اور جو لوگ اپنے بالمقابل ساری دنیا کو بیچ بکھتے تھے اب وہی لوگ ایک معمولی غلام زائے کے امارت و سیادت میں اس کی رکاب پکڑ کر پیدل دوڑتے ہوئے بھی عاجز و خوار نہیں کرتے۔

(۱۳) اس طرح جنگ کے غیر اخلاقی ابواب کا خاتمہ کر کے اسے انسان اور انسانیت سے متعلق نہایت اعلیٰ مقام

کے اندر محدود ہو کر دیا گیا۔ قرآن مجید اور احادیث نبویہ کا جامع مطالعہ کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ اسلام نے صرف تین مقاموں کے لیے جنگ کا دروازہ کھلا رکھا ہے۔ (۱) ایک یہ کہ تبلیغ دین سے روکا جائے۔ (۲) دوسرے یہ کہ جو لوگ اسلام لاپچھے ہیں انھیں ستا جائے اور سختی اور تعذیب کے ذریعہ اسلام سے پھیرنے کی کوشش کی جائے۔ (۳) تیسرے یہ کہ جو لوگ اسلام کی طرف مائل ہیں۔ ان کے سامنے ایسی مشکلات طرعی کی جائیں کہ وہ مسلمان ہونے کی ہمت نہ کر سکیں۔

پھر جنگ کے غیر اخلاقی اسباب کی طرح اس کے غیر اخلاقی کردار کا بھی خاتمہ کر دیا گیا، یعنی جنگ میں عورتوں، بچوں، بوڑھوں، معذوروں اور غیر متعلق لوگوں کو قتل کی اجازت نہیں دی گئی۔ صرف مد مقابل آنے والے برسرِ پیکار شخص کو قتل کرنا روا رکھا گیا۔ مکانات، باغات، املاک اور کھیتیاں وغیرہ جلائے اور تباہ کرنے سے روک دیا گیا۔ صرف بعض مخصوص حالات میں جنگی مقاصد کے لیے بعض محدود املاک کو نقصان پہنچانے کی اجازت دی گئی۔

(۱۲) ایران، جنگ کو ان کے بھیانک انجام سے بچا لیا گیا، ان کے ساتھ سختی اور تعذیب کے بجائے حسن سلوک کی روش اپنائی گئی، حجرین جنگ کے علاوہ کسی قیدی کو قتل نہیں کیا گیا، بلکہ یا تو بلا معاوضہ معاف کر دیا گیا، یا فدیہ لے کر چھوڑ دیا گیا، یا قیدیوں سے تبادلہ کیا گیا۔ یا غلام بنا کر معاشرے کا ایک جزو بنالیا گیا۔

خلافتِ نبویہ کے ان جب خدا پرستی کی راہ یعنی صراطِ مستقیم سے ہٹا تو اس کی زندگی کا کوئی ایسا گوشہ اور شعبہ نہ تھا جو گنہگار میں ملوث نہ ہوا ہو۔ اور جہاں اسے اذیت اور غیر فطری مشکلات میں بھٹکانا نہ پڑا ہو۔ لیکن جب اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تیس سال کی مسلسل جنگ و دو، ہدایت و رہنمائی اور ارشاد و تربیت کے ذریعہ صراطِ مستقیم پر گامزن کر دیا اور اس کے ہاتھ میں قرآن مجید اور سنت نبویہ کی شعل تھما دی تو خدا پرستی، تعلق باللہ اور توبہ الی اللہ کے ساتھ ساتھ انسانی زندگی کا کوئی بھی شعبہ ایسا نہ بچا جو اس کے لیے مفید اور اس کی فطرت کے عین مطابق نہ بن گیا ہو۔

یہ ہے اس عظیم و بے نظیر انقلاب کی ایک ٹکڑی جیسا کہ جو پیغمبرِ عظیم جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کا ر اور عظمت کا دار کی آئینہ دار ہے، اور جس کی تہ سے حیاتِ انسانی کے چھٹے اہلئے ہیں۔ آج بھی آپ کی سیرت و کردار کا یہ تابناک پہلو معاشرۂ انسانی کے لیے اس بات کی سراپا دعوت ہے کہ اگر اسے نجات و فلاح اور سعادت و سیادت مطلوب ہے تو وہ اسی نقشِ پاکی پر چل کرے اور خدا کا بندہ بن کر بزمِ کائنات کی صدر نشین کے اپنے میم منصب و مقام کو اپنالے۔ وَمَا ذَلَّحْ عَلَی اللّٰہِ بَعْزِیْن۔





## قرآنیات

# نظم قرآن کے بارے میں علامہ شوکانی کی رائے

ترجمہ: - عبد العبد جامعۃ سلفیہ

آج کل قرآن کی آیات اور سورتوں کے درمیان نظم و ربط کی تلاش میں دماغی کاوشوں اور پرتیج تاویلات کے بڑے بڑے مجاہدات دیکھنے میں آرہے ہیں۔ شہود مغرب و محدث امام شوکانی نے اس تحیل کا بغیا دی طور پر جائزہ لیا ہے اور اپنی شہرہ آفاق تفسیر فتح القدیر میں ایک مفید ٹکڑا اس بحث سے متعلق پر در قلم کیا ہے۔ ہم اہل تحقیق کے لیے اسے محدث کے صفحات میں پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہے ہیں۔ امام موصوف لکھتے ہیں:

اس بات سے آگاہ رہنا چاہیے کہ بہت سے مفسرین نے بتسکلف اپنی علمیت کا ثبوت پیش کیا ہے۔ انھوں نے اپنی طاقت سے زیادہ ذمہ داری اٹھانے کی کوشش کی ہے، اپنے اوقات میں معروف فن میں برباد کیے ہیں، وہ کتاب اللہ سے متعلق امور میں رائے زنی کرنے لگے ہیں، حالانکہ اس سے روکا گیا ہے، یوں انھوں نے اپنے لیے تھوڑے مولے لیا۔ اس مسئلے کی ایک کڑی کلام اللہ کی موجودہ ترتیب پر مشتمل آیات قرآنی کے درمیان ربط تلاش کرنے کی کوشش بھی ہے۔ اس کوشش میں انھوں نے لیے ایسے گل کھلائے ہیں کہ حق و انصاف سرپیٹتے رہ جائیں اور ایسی ایسی دور کی کوڑی لائے ہیں کہ کلام ربانی ہی کیا ایک فصیح و بلیغ انسان کا کلام اس کے خلاف صدائے احتجاج بلند کرے، اس کو انھوں نے اپنی تالیف کا اہم مقصد قرار دے لیا ہے۔ اس کی مثال میں بقاعی اور ان سے پیشتر بعض دوسرے مفسرین کو پیش کیا جاسکتا ہے جن کا تذکرہ بقاعی نے اپنی تفسیر کے مقدمہ میں کیا ہے۔ جو شخص یہ جانتا ہے کہ قرآن سیکس سال کی مدت میں حسب ضرورت تھوڑا تھوڑا نازل ہوا، ایسی بات سن کر اسے سخت اپنے ہموکا۔ عالم کو پھوڑے کسی صاحب ہوش و گوش کو بھی اس میں شک نہیں ہو سکتا کہ وہ قائل جو نزول قرآن کے مقتضی ہوئے وہ یکساں نہیں ہوئے وہ باہم متناقض بھی ہیں۔ مثلاً ایک پیر حلال تھی اسے حرام کر دیا گیا یا حرام کو حلال کر دیا گیا۔ یا ایک شخص یا انخاص کے حق میں ایک بات ثابت ہو گئی پھر اس کے برعکس اس کے حق میں دوسری بات قرار پائی۔ کبھی کھنگو مسلمانوں کے متعلق ہوا ہے کبھی کافروں کے متعلق۔

کبھی گزے ہوئے لوگوں کا تذکرہ ہو رہا ہے، کہیں سال کے لوگوں کا۔ کبھی گفتگو عبادت پر ہو رہی ہے اور کہیں معاملات پر۔ کہیں ترغیب ہے تو کہیں ترمیم۔ کبھی خوشخبری دی جا رہی ہے کہیں اندازہ ہو رہا ہے کہ کہیں دنیاوی ذکر چھڑ رہا ہے تو کہیں آخرت زبردستی ہے۔ ایک جگہ قرآن کا ذکر ہو رہا ہے تو دوسری جگہ ماضی کے قصے بیان ہو رہے ہیں۔

جب اباب نزول اس قدر مختلف ہیں اور اس طرح تبائن کہ ان کے اندر ربط و نظم پیدا ہی نہیں کیا جاسکتا تو ظاہر ہے ان کی بنیاد پر خود قرآن بھی اپنی ترتیب میں ویسا ہی ہوگا۔ اس صورت میں ایک ذمی ہوش آیات کے درمیان نظم ڈھونڈے تو اس کی مثال یہی ہوگی کہ گدہ اور مچھلی، انگ اور پانی اور لاج و صدی خواں کے درمیان رشتہ مناسبت ڈھونڈھا جائے۔ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ جالوں اور کچھنوں کے لیے شکوک و شبہات کے دروازے کھول دیے جائیں۔ کیوں کہ جب انھیں یہ معلوم ہوگا کہ ہر علم تمام قرآنی آیات کے درمیان ربط ڈھونڈتے ہیں اور اس پر خاص طور سے کتابیں لکھتے ہیں تو انھیں یہ یقین ہو جائے گا کہ قرآن میں نظم ضرور دی ہے، اس کے بغیر قرآن فصیح و بلیغ نہیں ہو سکتا۔ اگر اے آیات کے درمیان ربط نہیں ملے گا تو ربط پیدا کرنے والوں کی باتوں کی طرف رجوع کرے گا وہاں اسے تکلف اور زمام کوشش کے سوا کچھ نہ ملے گا، یوں وہ اپنا اطمینان طلب کھو بیٹھے گا، اس کے دل میں دوسرے پیدا ہو جائیں گے۔ یہ تمام باتیں تو اس صورت میں ہیں جب یہ فرض کر لیا جائے کہ قرآن کا نزول اسی ترتیب سے ہوا ہے جس طرح موجودہ ترتیب مصحف ہے۔ حالانکہ جسے ادنیٰ علم ہے وہ بھی جانتا ہے کہ نزول قرآن کی ترتیب، ترتیب مصحف کے مطابق نہیں ہے۔ پھر بھی اگر کسی کو شک ہو تو علمائے اسباب نزول کی کتابوں سے اپنے شکوک کو زائل کر سکتا ہے اگر قرآن کی چھوٹی سورتوں ہی پر غور کرے تو اندازہ ہوگا مختلف آیتیں مختلف مواقع پر نازل ہوئی ہیں اور ان کے مختلف اسباب نزول ہیں۔ اسباب نزول اور آیتوں کی موجودہ ترتیب میں موافقت نہیں ہے مثال کے طور پر اگر سورہ اقرآن سورہ مدثر سورہ مزمل پر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ یہ سورتیں ابتدائے زمانہ نزول میں اتریں ہیں، لیکن مصحف کی ترتیب میں آخر میں رکھی گئی ہیں

جب حقیقت یہ ہے تو ان آیات قرآنی کے درمیان نظم تلاش کرنے کا مطلب کیا ہے۔ جن کے متعلق ہمیں یقینی علم ہے کہ وہ پہلے نازل ہوئیں اور ترتیب مصحف میں آخر میں رکھی گئی ہیں۔ یا آخر میں نازل ہوئی ہیں اور پہلے رکھی گئی ہیں۔ تلاش ربط و نظم کا عملی ترتیب نزول میں نہیں جاری ہوتا ہے بلکہ مصحف کی موجودہ ترتیب میں وہ عمل کا رفا ہوتا ہے یہ کام بڑے صنعت اور لاسل ہے، اس میں محنت کرنے والا اس کا سمجھنے اور پڑھنے والے تفسیر اوقات کا جزم کرتا ہے

اے اس کا کوئی ساهل و شرہ نہیں عت۔

اگر ایک شخص کسی ادیب فصیح دلیخ کے خطبات، رسائل اور انشائیے میں ان کا باہمی ربط و نظم تلاش کرنے لگے یا کسی شاعر کے قصیدہ، غزل، مرثیہ اور ہجو میں ان کے آپس کے تعلقات ڈھونڈنے لگے اور ادیب اور شاعر کے فکروں اور جلوں یا خطبہ، جہاد و خطبہ کا ح میں رشتہ ڈھونڈنے کی ناروا کوشش کرے یا تعزیتی انشائیہ و تقریب مسرت کے انشائیے کے درمیان مناسبت پیدا کرے تو ظاہر ہے کہ ایسا شخص پاگل کہلاتے گا جو اپنے سر پر یہ طعنے لگھکتے ہیں۔ جب کلام بشر میں ایسی تلاش کا یہ مقام ہے تو پھر کلام اللہ میں اس کا کیا مقام ہوگا جس کلام نے ٹہرے بڑے فصاحت و بلاغت کے سوراو کی کو در ماندہ کر کے رکھ دیا ہے اور عذمان و خطان کی فصاحت اس کے سامنے گنگ رہ گئی ہے۔

فاضل و کم علم بھی جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کے متعلق فرمایا ہے کہ وہ عربی ہے۔ اے عرب کی زبان میں نازل فرمایا، انھیں کے اسلوب کو پڑھا اور اٹھ کر انداز سکھ اختیار کیا۔ مزہیں یہ معلوم ہے کہ ایک خطیب ایک ہی مجلس میں مختلف فنون کو سمیٹ لیتا تھا پھر جاتے کہ اس کی دو مجلس ہو یا بی شمار مجلسیں ہوں یا اس کی عمر بھر کی باتیں ہوں۔ یہی حال عرب شاعروں کا تھا۔

اس خرابی کے بیا بان میں بہت سے محققین بھٹک جاتے ہیں، یہاں اتنی ہی غیبہ کافی ہے۔ ہم نے یہ بحث یہاں اس لیے پیڑ دی ہے کہ گفتگو حضرت آدم علیہ السلام کے بعد بنی اسرائیل کے متعلق شروع ہو جاتی ہے۔ تکلف پسند حضرات یہاں بالبعد کا قبل سے تعلق و ربط تلاش کرتے ہیں، ہماری تو یہ رائے ہے کہ کوئی مناسبت نہیں ہے۔

حد ۴ عنک نہبا صیسم فی حبراته دھات حدیثا ما حدیث السرا حل  
اس ہمیز مغر کی بات چھوڑو جس کی آواز کمروں ہی میں گھٹ جاتی ہے، لاؤ کارواں کی بات کرو۔

فتح القدیر جلد ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱

# توحید عبادت مسلمانوں کا امتیازی نشان

عبد الرقیب سلفی

مبعوث الجامعة الاسلامیة بالمدينة المنورة

توحید کا لغوی معنی ایک ماننا ہے، شریعت کی اصطلاح میں اللہ تعالیٰ کو اس کی ذات، صفات، افعال، اعمال، ملکیت اور استحقاق عبادت و ریاضت کے اندر ایک تسلیم کرنے کا نام توحید ہے۔

علماء توحید نے عام طور پر توحید کی درج ذیل تین قسمیں بیان کی ہیں۔

(۱) توحید ربوبیت (۲) توحید اسماء و صفات (۳) توحید عبادت

شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور ان کے شاگرد رشید علامہ ابن قیم نے توحید کی درج ذیل دو قسمیں قرار دی ہیں۔

(۱) توحید معرفت و اثبات (۲) توحید طلب و قصد۔

توحید کی دو یا تین قسم ہونے سے اصل مقصود پر کوئی فرق نہیں پڑتا، اس لیے کہ توحید کی نیچے کی دونوں قسمیں، اوپر کی تینوں قسموں کو اپنے دامن میں سمیٹے ہوئے ہیں۔ کیوں کہ توحید معرفت و اثبات کا ہی اطلاق توحید ربوبیت اور توحید اسماء و صفات پر ہوتا ہے۔ اور توحید فی القصد و الطلب کا دوسرا نام توحید عبادت ہے۔

توحید ربوبیت: اس بات کا اقرار و اعتراف پر مشتمل ہے کہ کائنات کی ہر چیز کا خالق مالک، رازق اللہ ہے موت و حیات اسی کے ہاتھ میں ہے، نفع و نقصان اسی کے قبضہ قدرت میں ہے۔ پریشان حال کی پریشانی وہی دور کرتا ہے، مضطر کی دعائیں وہی سنتا اور قبول کرتا ہے۔ تمام امور کی تدبیر اسی کے ہاتھ میں ہے اور وہی بلاشبہ شاکرکے بغیر دنیائے تمام حوادث و وقائع کو حدوث و وقوع بخشتا ہے۔ ہر چیز اسی کے تابع و ذلیل ہے اور اسی کا حکم کائنات کے ذمے ذرے کے اندر جاری ہے۔ تمام بھلائیاں اسی کے ہاتھ میں ہیں۔ کوئی دوسرا اس پر قادر نہیں ہے۔

اس توحید پر ایمان لانے کے باوجود کوئی آدمی دائرۃ اسلام کے اندر داخل نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کے ساتھ توحید عبادت و اکوہیت پر ایمان نہ لائے اور اس کے تقاضے کے مطابق اس پر عمل درآمد نہ کرے اور یہی وجہ ہے کہ مشرکین عرب توحید ربوبیت پر ایمان و اعتقاد کے باوجود دائرۃ اسلام سے خارج ہیں اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے ان کے ساتھ بیٹھ کافر و مشرک کا معاملہ کیا گیا۔ مشرکین عرب توحید ربوبیت کے قائل تھے۔ اس کی شہادت وافر تعداد میں قرآن میں موجود ہے اور جابلی دوسرے شعرا کے کلام میں بھی اس کی شہادت موجود ہے۔ قال تعالیٰ ”قل من يرزقكم من السماء والارض. اومن يملك السمع والابصار من يخرج الحي من الميت ومن يخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل افلا تتقون“ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنَّمَا یُحِبُّ اللّٰهُ الذِّیْنَ یُحِبُّوْنَ اللّٰهَ وَیُحِبُّوْنَ الرَّسُوْلَ لَیْسَ عَلَیْهِمْ جُنَاحٌ اَنْ یَّضَعُوْا اَنْفُسَهُمْ فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ وَیُحِبُّوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ فَذٰلِکَ اِلَیْهِ یُحْشَرُوْنَ۔ کون ان مشرکین سے پوچھیے کہ کون تم لوگوں کو آسمان و زمین سے روزی دیتا ہے۔ کون آنکھ اور کان کا مالک ہے، کون مردہ سے زندہ اور زندہ سے مردہ کو نکالتا ہے۔ کون محلے کی تدبیر کرتا ہے، تو یہ لوگ جواب دیں گے کہ اللہ، پھر آپ ان سے کہئے تب کیون تم لوگ اس سے نہیں ڈرتے ہو؟۔

قال تعالیٰ: ”وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللّٰهُ۔ الزخرف ۸۸۔ اگر آپ ان لوگوں سے پوچھیں گے کہ کس نے ان کو پیدا کیا ہے۔ تو جواب دیں گے۔ اللہ نے۔

قال تعالیٰ: ”وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً أَفَأَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللّٰهُ۔ (النکبوت ۶۳)۔ اگر آپ ان سے پوچھیں گے کہ کون آسمان سے پانی برساتا ہے اور زمین کو مردہ ہونے کے بعد زندہ کی تو انہی بخشتا ہے تو وہ لوگ ضرور جواب دیں گے کہ اللہ۔

قال تعالیٰ: ”اَمَّنْ يَحْيِي الْمَيِّتَ اِذَا دَعَا وَیَكْشِفُ السُّعْیَ وَیَجْعَلُ لَكُمْ خَلْقًا اٰخَرَ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِیْنَ قَلِيْلًا مَا تَذَكَّرُوْنَ“۔ کون مضمطر و پریشان حال کی دعا قبول کرتا ہے، مصیبت دور کرتا ہے اور انھیں زمین کا خلیفہ بناتا ہے کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے۔ ”بات ایسی نہیں ہے مگر تم لوگ سمجھ نہیں رہے ہو۔

مشرکین عرب کو یہ باتیں ابھی طرح معلوم تھیں کہ ان ساری چیزوں پر ملکیت صرف اور صرف اللہ کی ہے۔ کوئی دوسری ہستی علم وجود میں ایسی نہیں جو ان کاموں کو انجام دے سکے اور اس پر ان کا ایمان و عقیدہ بھی تھا مگر وہ مسلمان نہیں تھے، بلکہ مشرک تھے جس کی کیفیت کو خود اللہ تعالیٰ نے سورہ یوسف کے اندر ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

وما یومن اکثرہم باللہ الا وہم مشرکون۔ ان کی اکثریت اللہ کی ذات پر ایمان کے باوجود مشرک ہے۔

جہاں اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے ان کے ایمان کا مطلب یہ بتایا ہے کہ وہ لوگ اس بات کے قائل تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم لوگوں کو پیدا کیا ہے، وہی روزی دیتا ہے، وہی مردہ کو تلپے اور اس ایمان کے ساتھ ساتھ وہ اللہ کی عبادت میں دوسروں کو شریک کرتے تھے۔

توحید ربوبیت کے اقرار کے ساتھ وہ عبادت کی کچھ مخصوص قسمیں جیسے حج، صدقہ، زکوٰۃ، نذر، دعا بوقت انتظار وغیرہ اللہ کے لیے مخصوص مانتے تھے اور امکانی حد تک اس پر عمل کرنے کی کوشش کرتے تھے، جس کی وجہ سے وہ دین پر ابھی پورے ہونے کے دعویدار تھے۔ اور اس کی تردید قرآن نے اس آیت میں کی ہے۔

وماکان ابراہیم یهودیاً ولا نصرانیاً ولا کن کان حنیفاً مسلماً وماکان من المشرکین۔ (ال عمران)۔ ابراہیم نہ یہودی تھے نہ نصرانی نہ نصرانی بلکہ وہ موحد مسلمان تھے۔

ان مشرکین عرب میں کچھ لوگ مشرک و شر اور یوم حساب کے قائل تھے اور تقدیر پر ان کا ایمان تھا، جیسا کہ ذہیر نے کہا ہے۔

یوم فیوضہم فی کتاب فیدخر : لیوم الحساب او یعمل فینقم

اگر وہ تاخیر سے کام لے گا تو کتاب میں لکھ کر حساب کے دن کے لیے جمع کرنے کا، یا جلدی کرے گا تو سزا دے گا۔

ختر نے کہا ہے۔ : یا عبداً من المیتۃ مہرب :۔ ان کان ربی فی السماء فمناھا لے عبداً اگر میرا رب آسمان پر موت کا فیصلہ کر چکا ہے تو پھر موت سے جلدی فرار کہاں ہے۔

اس کی مزید مثالیں جاہلی دور کے شعراء کے کلام میں موجود ہیں جو اللہ کے وجود کے ثبوت اور اس پر ان کے عقیدہ کی گواہ ہیں۔ اس کے باوجود اللہ تعالیٰ نے، ان کا خون بہانا، عورتوں کو لونڈی بنانا، بچوں کو گرفتار کرنا اور ان کے اموال و الماک پر دست نقرہ دلانا ذکر ناجائز قرار دیا ہے۔ یہ ایک لمحہ فکر میر ہے جو دنیا کے ہر صاحب عقل و ہوش انسان سے غور و فکر کا مطالبہ کرتا ہے۔ جس کی وجہ اس کے سوا کچھ نہیں تھی کہ وہ لوگ توحید عبادت کے اندر جو۔

لا الہ الا اللہ : کا مطلب ہے شرک کرتے تھے۔

توحید اسحام و صفات : کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے تمام اسماء حسنی اور صفات علیا پر ایمان رکھا جائے جو قرآن و حدیث کے اندر مذکور ہیں۔ جیسے اللہ، علیم، قدیر، حی، قیوم، رحمن، رحیم، حکیم، سمیع، ملک، قدوس

سوم، مومن، مہمین، عزیز، جبار، جبر، عرش پرستوی اور ملک کو غیظ ہے، وہ ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا۔ نہ اس کو غنہ آتی ہے، نہ اونگھ، اس کے ہاتھ پاؤں میں مگر ہمارے جیسے نہیں ہیں۔ اس کی خبر کے مطابق اس کی حالت معلوم ہے کیفیت مجہول ہے اور ان تمام اسماء و صفات کے اندر اور ان کے علاوہ جو دوسری صفتیں قرآن و حدیث کے اندر موجود ہیں، ان میں کسی طرح کی تاویل، تحریف، تعطیل، تشبیہ اور الحاد حرم ہے۔ یہی سلف کا مسلک ہے۔

کسی آدمی کے مسلمان ہونے کے لیے یہ توحید کافی نہیں ہے بلکہ اس کے لازم یعنی توحید عبادت کی بجائے آدمی بھی مزدوری ہے، کفار عرب عام طور سے اس کے معترف تھے، اگرچہ کچھ لوگوں سے بعض صفات کا انکار بھی منقول ہے مثلاً یہ لوگ کہا کرتے تھے۔ لا نعرف الرحمن الا رحمن الیامہ۔ ہم لوگ یامہ کے رحمن کے علاوہ کسی اور رحمن کو نہیں جانتے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں ان کے اس انکار کی تصدیق کی ہے اور فرمایا ہے۔ وہم یکفرون بالرحمن (الرعد ۳۳) یہ لوگ رحمن کا انکار کرتے ہیں۔

اس انکار کی بنیاد محض جہالت، حماقت اور بغض و عناد تھی ورنہ فی الحقیقت وہ اس کے بھی منکر نہیں تھے اس دعوے کی دلیل ان کے جاہلی دور کے وہ اشعار ہیں جنہیں رحمن کا لفظ موجود ہے۔ مثلاً ان کا ایک جاہلی شاعر کہتا ہے۔

ما یثأ الرحمن یحقو ینطلق

یعنی جو رحمن چاہتا ہے وہی ہوتا ہے اور ہوگا۔ نہ سیرے کہا ہے۔

فلا تکتمن اللہ ما فی نفسکم

یعنی تم لوگ اپنا حال دلی اللہ سے اس غرض سے مت چھپاؤ کہ وہ چھپ جائے گا، بلکہ جب بھی تم چھپاؤ گے اللہ

اسے جان لے گا۔

علامہ حافظ ابن کثیر نے ابھی اسی سبب کے پیش نظر ان لوگوں کے اس انکار کو کفر کے اندر عدسے بڑھی ہوئی

کشتی اور عناد و تمرد قرار دیا ہے۔

الغرض توحید اسماء و صفات کے باب میں ان لوگوں سے صرف رحمن کا انکار ثابت ہے، اگر وہ اس کے علاوہ کسی اور صفت یا تمام صفات کے منکر ہوتے تو وہ بھی منقول ہوتا۔ اور اس طرح ان لوگوں نے توحید عبادت کی تردید بھی صلی اللہ علیہ وسلم پر کی، اس کی بھی کچھ گمراہی کی کوئی بات ان سے منقول نہیں ہے۔ جو اس بات کی دلیل ہے، کہ وہ اس کے معترف تھے۔ اور اللہ کی ذات اور اس کے اسماء و صفات پر ایمان رکھتے تھے۔ برخلاف ان کے توحید اور توحید

انکار کرتے تھے۔ جسے قرآن نے بھی نقل کیا ہے۔ قال تعالیٰ۔

اجعل الالهة إلهاً واحداً ان هذا السیء عجايب۔ یہ تو بڑی عجیب بات ہے کہ اس نے سارے معبودوں کو چھوڑ کر ایک ہی معبود بنالیا۔

توحید عبادت : کی بنیاد محبت، الفت، خوف، خشیت، ایڈر توکل، انابت و رغبت کے ساتھ خالص اللہ کی عبادت اور اس کے ذکر و فکر پر ہے۔ بلکہ دیگر تمام عبادتیں صرف اللہ وحدہ لا شریک کے لیے مخصوص ہیں۔ ان میں کسی دوسرے کا کوئی حق نہیں ہے، خواہ وہ کوئی مقرب فرشتہ ہو یا نبی مرسل اور اللہ تعالیٰ کا قول ”ایاک نعبد و ایاک نستعین۔ ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھی سے رجوع کرتے ہیں۔ فاعبدہ و توکل علیہ و صاریع بقا فل عما تعلت۔ اسی کی عبادت کرو، اسی پر بھروسہ رکھو اور تمہارا رب تمہارے اعمال و افعال سے بے خبر نہیں ہے۔“ فان تولوہ فقل حسبي الله لا اله الا الله هو علیہ توکلت و هو رب رب العرش الاعظم۔“ (اگر وہ لوگ اعراض کرتے ہیں تو آپ کہہ دیجئے کہ مجھے اللہ کافی ہے۔ نہیں ہے کوئی معبود مگر وہی۔ اسی پر میں بھروسہ کرتا ہوں اور وہ عرش اعظم کا مالک ہے۔) اسی توحید پر مشکی ہے۔

قال تعالیٰ۔ رب السموات والارض وما بينهما فاعبدہ و اصبر لعلک تہتہ هل تعلم له سمیاً مریم ۶۶۔ آسمان و زمین اور ان دونوں کے درمیان کی چیزوں کا مالک ہے، اس لیے اسی کی عبادت کرو اور اس کی بت پرستی کو ویکارم کو اس کی کوئی نظیر معلوم ہے۔

قال تعالیٰ۔ علیہ توکلت والیہ ائیب۔ میں اسی پر بھروسہ کرتا ہوں اور اس کی طرف رجوع کرتا ہوں۔ قال تعالیٰ۔ توکل علی الحی الذی لا یموت و سبیم بمعہ و کفی بہ بذلک عبادہ خلیل۔ اس زمانہ ہی پر اعتماد کرو جو مردہ نہیں ہوگا، اسی کی حمد و تسبیح پڑھو اور اس کو کافی ہے کہ وہ اپنے بندے کے کلمے کو تو سب سے باخبر ہے۔

قال تعالیٰ۔ و اعبد ربک حتی یا تیک الیقین۔ موت کے تک اپنے رب کی عبادت کرو۔ یہ اور اس طرح کی بے شمار باتیں اس بات کی شاہد ہیں کہ تمام عبادتیں اللہ کے لیے مخصوص ہیں اور اس میں کسی دوسرے کا کوئی حق نہیں ہے۔

یہ توحید عبادت دین اسلام کا اول و آخر، ظاہر و باطن، رسولوں کی دعوت کا بنیادی نقطہ، مرکزی محور اور



لا اِلهَ اِلاَّ اللّٰهُ کا مطلوب و مقصود ہے۔ کیوں کہ اللہ وہی ہے جس کی عبادت، محبت، خشیت اور تعظیم و تکریم کے ساتھ کی جاتی ہے، اور ہر قسم کی عبادت کا سزاوار وہی ہے، اسی توحید پر عمل کرنے کے لیے مخلوقات کی تخلیق ہوئی۔ رسول کی بعثت ہوئی، کتابیں نازل ہوئیں۔ دینے و سنائے دو حصوں میں بٹ کر مومن و کافر کے نام سے موسوم ہوئی نیک نخت جنتی اور بد بخت جہنمی ہوئے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ یا ایہا الناس اعبدوا ربکم الذی خلقکم والذین من قبلکم لعلکم تتقون۔ (بقرہ - ۲۲) اے لوگو! اللہ کی عبادت کرو جس نے تم کو اور تم سے پہلے کے لوگوں کو پیدا کیا تاکہ تم متقی بن جاؤ۔ یہ قرآن کا پہلا حکم ہے۔

قال تعالیٰ: لقد ارسلنا نوحا الی قومہ فقال یا قوم اعبدوا اللّٰه ما لکم من الہ غیرہ (المومن ۲۲) ہم نے نوح کو ان کی قوم کے پاس رسول بنا کر بھیجا تو انھوں نے لوگوں سے کہا کہ اللہ کی عبادت کرو، اس کے علاوہ تمھارا کوئی معبود نہیں ہے

یہ دنیا میں شرک کے ظہور کے بعد رب کے پہلے رسول کی دعوت ہے۔

ہو علیہ السلام نے اپنی قوم سے کہا ”اعبدوا اللّٰه ما لکم من الہ غیرہ“ (ہود ۶۲) اللہ کی عبادت کرو اس کے سوا تمھارا کوئی معبود نہیں ہے۔

شیعب علیہ السلام نے اپنی قوم سے کہا۔ ”اعبدوا اللّٰه ما لکم من الہ غیرہ“۔ الاعراف ۸۵ اللہ کی عبادت کرو اس کے علاوہ تمھارا کوئی معبود نہیں۔

ابراہیم علیہ السلام نے اپنی قوم سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا۔ ”انی وجہت وجہی للذی فطر السموات والارض حنیفا وما انا من المشرکین“۔ الانعام ۸۰ میں نے موصد بن کر اپنی توجہ کامرکز اس ذات کو بنایا ہے جس نے آسمان و زمین کی تخلیق کی ہے اور میں شرک نہیں ہوں۔

وقال تعالیٰ: وما ارسلنا من قبلك الا نوحا الیہ انه لا اِلهَ اِلاَّ انا فاعبدنا۔ (الانبیاء ۲۶) ہم نے آپ سے قبل کسی رسول کو نہیں بھیجا مگر ہم نے اس کے پاس وحی بھیجی کہ نہیں ہے کوئی معبود مگر میں، اس لیے میری ہی عبادت کرو۔

وقال تعالیٰ: وَاَسْأَلُ مِنْ ارْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مَنْ رَسَلْنَا اُجْعَلْنَا مِنَ الرَّحْمٰنِ اَلْهٰتِ

یعبد و ت . اے نبی آپ ان لوگوں سے پوچھیے جن کے پاس ہم نے آپ سے پہلے رسولوں کو بھیجا، کیا ہم نے جن کے علاوہ بہت سارے معبودان کے لیے بندے جن کی وہ عبادت کریں۔ (الذخرف)

وقال تعالیٰ: وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون . میں نے جن وانس کو نہیں پیدا کیا مگر اس لیے کہ وہ میری عبادت کریں۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں جب قیصر روم ہرقل نے ابوسفیان سے یہ سوال کیا کہ وہ تم لوگوں سے کیا کہتے ہیں، تو اس کا جواب ابوسفیان نے دیا کہ۔ وہ کہتے ہیں اللہ کی عبادت کرو اس کے ساتھ کسی کو شریک مت کرو اور تمھارے باپ دادا جو کہتے ہیں اے پھوڑو۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت معاذ کو ایک قوم کے پاس داعی بنا کر بھیجا تو ان کو وصیت کی تم اہل کتاب کے پاس جلدے ہو اور تمھاری دعوت کی ابتدا لا الہ الا اللہ کی شہادت سے ہونی چاہیے۔ اور ایک روایت میں ہے، ”ان یوحدا اللہ“ لوگ اللہ کو ایک بنائیں۔

یہی توحید مکلف بندے کا سب سے پہلا فرض ہے اس میں فکر و تردد اور شک و شبہ کی کوئی گنجائش نہیں جیسا کہ ان لوگوں کا خیال ہے جو بعثت انبیاء کے مقصد اور حقیقت سے بے خبر ہیں۔ یہ پہلا اور آخری واجب ہے اور سب سے پہلی بات ہے جس کے ذریعہ انسان اسلام میں داخل ہوتا ہے، اور آخری متاع سفر ہے جس کے ساتھ وہ اس دنیا کی فانی سے عالم جاودانی کی طرف کوچ کرتا ہے۔ ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”من کان اخر کلامه لا الہ الا اللہ دخل الجنة“ جس کی آخری بات لا الہ الا اللہ ہوگی وہ جنت میں داخل ہوگا۔ اور ایک روایت میں ہے۔ ”أمرت ان اقاتل الناس حتی يشهدوا أن لا الہ الا اللہ وأن محمدا رسول اللہ“ مجھے لوگوں سے قتال کا حکم دیا گیا ہے یہاں تک کہ لوگ لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ کی شہادت دیں۔ قرآن حکیم نے اس توحید کو پوری وضاحت و مہارت کے ساتھ بیان کیا ہے۔ بار بار تذکرہ کیا ہے اور اس کی مثالیں پیش کی ہیں قرآن کی ہر سورہ کے اندر اس توحید کی طرف رہنمائی موجود ہے۔

توحید کی اس قسم کا نام توحید الہیت ہے، اس لیے کہ اس کی بنیاد اخلاص و عبادت پر ہے اور یہ اللہ تعالیٰ سے حد درجہ محبت کا نام ہے جو اخلاص عبادت کو مستلزم ہے اور یہی وجہ اس کے توحید عبادت ہونے کی ہے، توحید ارادہ بھی ہے، اس لیے کہ اللہ وحدہ لا شریک لہ کی عبادت کے لیے اخلاص ضروری ہے اور اس کی خاطر ارادہ لازم ہے۔

اور توحید عمل بھی ہے۔ (اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے عمل کو خالص کرنے پر اس کی بنیاد ہے۔)

قال تعالیٰ: فاعبد الله مخلصاً له الدين، الله کی عبادت کرو اس کے لیے اطاعت کو خالص کر کے

وقال تعالیٰ: "قل انى امرت ان اعبد الله مخلصاً له الدين وامرت ان اكون اولى المسلمين

آپ کہہ دیجئے، مجھے خالص اللہ کی عبادت کا حکم دیا گیا ہے اور مجھے پہلا مسلمان بننے کا حکم ملا ہے۔

قال تعالیٰ: "قل الله اعبد مخلصاً له ديني فاعبدوا ما شئتم من دونه" آپ

کہہ دیجیے میں تو غلبہ بن کر اللہ کی عبادت کرتا ہوں، تم لوگ اس کے علاوہ جس کی پوجا چاہا ہو کرو۔

وقال تعالیٰ: "ضرب الله مثلا رجلاً فيه شركاء متشاكسون، ورجلا مسلماً لرجل

هل يستريان مثلاً الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون" اہی "قل افرأيتم ما تدعون

من دون الله ان ارادنى الله بفضا هل من كاشفات ضره او ارادنى برحمه هل من

محسكات رحمته" الآية الى قوله "اتخذوا من دون الله شفعاء قل اولو كانوا لا

يملكون شيئاً ولا يعقلون، قل لله الشفاعة جميعاً- الآية الى قوله "وقل انعم الله

تأمرانى اعبد ايها الجاهلون، لقد اوحى اليك والى الذين من قبلك لئن اشركت ليحبطن

عملك ولتكونن من الخاسرين، بل الله فاعبد واكن من الشاكرين"

الرزم ۱۵- ۱۶ الى آخر السورة

اللہ تعالیٰ نے مثال دی ہے ایسے آدمی کی جس کے کام میں بہت سے لوگ شریک اور آپس میں ایک دوسرے کی

مخالفت کرنے والے ہیں اور ایک ایسے آدمی کی جو کسی ایک آدمی کے لیے سالم ہے، کیا دونوں کی مثال برابر ہو سکتی ہے باری

تو تعریف اللہ کے لیے ہے لیکن اکثر لوگ جانتے نہیں ہیں..... آپ کہئے کیا تم لوگ جنہیں اللہ کو چھوڑ کر کجاتے

ہو ان کے بدلے میں خیال کرتے، اگر اللہ مجھ کو نقصان دینا چاہے تو یہ لوگ اس نقصان کو دور کر دیں گے۔ یا مجھ پر رحم کرنا چاہے

تو یہ لوگ اس کی رحمت کو مجھ سے روک لیں گے..... ان لوگوں نے اللہ کے علاوہ بہت سے سفارشیں بنائے ہیں۔

آپ فرمائیے کہ اگرچہ وہ لوگ نہ کسی چیز کے مالک ہیں اور نہ سمجھتے تو جتھے میں۔ آپ فرمائیے تم سفارشیں اللہ کے لیے خاص ہیں۔

آپ فرمائیے جابلو، کیا تم لوگ مجھ کو غیر اللہ کی عبادت کا حکم دیتے ہو حالانکہ آپ اور آپ کے پیچھے رسولوں کے پاس وہی حکم

کہ اگر تم شرک کرو گے تو تمہارے اعمال برباد ہو جائیں گے اور شاخہ پائے والوں میں ہو جاؤ گے بلکہ اللہ کی عبادت کرو اور شکر کرو

قرآن کی تمام سورتیں اس توحید کی طرف دعوت دیتی ہیں، اسی کا حکم کرتی ہیں اور اسی طرف راہ پلے والے رشکوں و دشمنیات کا دروازہ بند کرتی ہیں، اللہ تعالیٰ کے ان انعامات و اکرامات کا تذکرہ کرتی ہیں، جس سے وہ اپنے موجد بندے کو نوازے گا اور اس دردناک عذاب کو بتاتی ہیں جو اس توحید کے مخالفین کے لیے اللہ تعالیٰ نے تیار کر رکھے ہیں۔ قرآن کی ہر سورہ اس توحید کی داعی اور شاہد ہے، اسی پر مشتمل ہے، اس لیے کہ قرآن میں یا تو اللہ کے اسماء و صفات کی خبر ہے اور یہ توحید ربوبیت اور توحید اسماء و صفات ہے اور توحید عبادت اس کو مستلزم اور متضمن ہے، یا پھر اللہ وحدہ لا شریک لہ کے لیے عبادت کی دعوت ہے غیروں کی عبادت سے بیزاری کا اعلان ہے۔ اقام عبادت کا حکم اس کی تاکید و اس کی مخالفت سے ممانعت ہے۔ اور اسی کا نام توحید البیت و عبادت ہے جو پہلی دونوں قسموں کو مستلزم اور متضمن ہے۔ یا موحیدین کی عبادت گزاری، اطاعت شعاوی اور دنیا میں یا آخرت میں ان کی عزت و کرامت اور قدو منزلت کا تذکرہ ہے جو توحید کی جزا ہے یا دنیا و آخرت میں مشرکین کی جو ذلت و رسوائی ہوگی اور ان کو جس حساب عذاب کا سامنا ہوگا، اس کا بیان ہے۔ اور یہ توحید کی مخالفت کی منزل ہے۔

یہ توحید دین اسلام کی روح اور اس کی حقیقت ہے، اس کے بغیر اللہ تعالیٰ کسی کا کوئی عمل قبول نہیں کئے گا۔ پس عبادت کی تمام قسموں کا اللہ کے لیے خالص ہونا ضروری ہے، جو شخص کسی عبادت کے اندر کسی دوسرے کو شریک کرے گا وہ مسلمان باقی نہیں رہے گا۔ عبادات کی تفصیلی فہرست کافی لمبی ہے، ہم ان میں سے بعض کا تذکرہ کر رہے ہیں۔

**محبت :** جو محبت اللہ تعالیٰ کے لائق اور مناسب ہے اس میں دوسرے کو شریک کرنا شرک ہے اور شرک کرنے والا قرآن کی تصریح کے مطابق مشرک ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ومن الناس من يتخذ من دون الله انداداً يحبونهم كحب الله، ائلیٰ" و ما هم بمجارحین من النار " لوگوں میں سے کچھ ایسے ہیں جو دوسروں کا اللہ کو شریک بنائے ہوئے ہیں وہ ان سے اللہ کی محبت جیسی محبت کرتے ہیں ..... اور یہ لوگ جہنم سے باہر نہیں ہو سکیں گے۔ (البقرہ- ۱۶۸)

**توکل :** جن امور میں اللہ تعالیٰ قادر ہے، دوسرے کو اس پر کوئی دسترس حاصل نہیں ہے۔ ان کے انجام اپنے کے لیے اللہ پر توکل اور اعتماد کے بجائے دوسرے پر تکیہ کرنا شرک ہے۔ قال تعلق "وعلى الله فليتوكل المؤمنون" - المجادلہ - مؤمنین کو صرف اللہ پر بھروسہ کرنا چاہیے۔

جن امور پر صرف اللہ کو قدرت ہے ان کے اندر دوسرے پر اعتماد و بھروسہ شرک اصغر ہے۔

**خوف :** انسان اللہ کا بندہ اور اس کی مخلوق ہے، وہی اس کو آرام و تکلیف دیتا ہے، اس لیے انسان کے دل میں ظاہر و پوشیدہ طور سے صرف اللہ کا خوف ہونا چاہیے، اور اسی سے ڈرنا چاہیے۔ اب اگر کوئی اس کے برخلاف کسی انسان یا کسی اور چیز سے اس وجہ سے ڈرتا ہے کہ وہ اس کو نفع یا نقصان پہنچا سکتی ہے یعنی بگڑی بنا سکتا ہے یا بنی ہوئی بگاڑ سکتا ہے تو یہ شرک اکبر ہے، اس لیے کہ وہ غیر اللہ کو نفع و نقصان کا مالک خیال کرتا ہے اور اس پر اعتقاد رکھتا ہے۔ جبکہ اللہ کا حکم ہے۔ "فَاِيَايَ فَارْهَبُونَ اِنَّ اِيَّاهُ تَخَافُوْنَ فَلَاتُخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْنَ الْمَالَۙ ۚ ۲۸۔ لوگوں سے مت ڈرو بلکہ مجھ سے ڈرو۔ اِنْ يَمْسَسْكَ اللّٰهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ اِلَّا هُوَ وَاِنْ يَرِ دْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِۦ يُصِيبُ بِهٖ مَن يَّشَاءُ مِّنْ عِبَادِهٖ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيْمُ۔ اگر اللہ تعالیٰ تم کو کوئی نقصان پہنچائے تو اس کو اس کے علاوہ کوئی دور نہیں کر سکتا اور اگر نفع دینا چاہے گا تو اس کے فضل و کرم کو کوئی ٹال نہیں سکتا۔ وہ اپنے فضل سے اپنے جس بندہ کو چاہتا ہے نوازتا ہے، اور وہ گناہوں کا بخشنے والا اور بندوں پر رحم کرنے والا ہے (النس ۱۵۸)

**امید :** جو امیدیں صرف اللہ کی ذات سے پوری ہو سکتی ہیں، اس کی توقع غیر اللہ سے رکھنا اور ان سے امیدیں وابستہ رکھنا جیسے مردہ آدمی کو کپکانا، حاجت روائی کے لیے ان سے دعا کرنا، وغیرہ یہ شرک اکبر ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَهَاجَرُوْا وَجَاهَدُوْا فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ يَرْجُوْنَ رَحْمَةَ اللّٰهِ۔" جو لوگ ایمان لائے، گھر یا چھوڑا، اللہ کی راہ میں جہاد کیا، وہ اللہ کی رحمت کے امیدوار ہیں۔ البقرہ ۲۱۹۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بندے صرف اپنے رب سے توقعات وابستہ کریں

۵۔ نمناس، رکوع، سجود : یہ چیزیں اللہ تعالیٰ کے لیے مخصوص ہیں، اگر کوئی شخص ان کو دوسرے کے لیے کرتا ہے تو وہ شرک میں مبتلا ہے۔ قال تعالى۔ "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ، اِيْمَانُ اَرْكَعُوا وَاسْجُدُوا، اپنے رب کی عبادت کرو۔

دعا : عبادت ہے، اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے، اب اگر کوئی شخص اپنا سوال دوسرے کے پاس لے جاتا ہے جو اس کی قدرت سے باہر ہے۔ جیسے شفاعت طلب کرنا اور دوسرے مطلوب و مقصود کے حصول کے لیے اس سے دعا کرنا تو یہ شرک ہے۔ قال اللہ تعالیٰ : "وَالَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا يَمْلِكُوْنَ مِنْ قُوَّةٍ اَنْ يَّتَدْعَوْهُمْ لِاسْمَعُوْا دَعْوَهُمْ وَلَوْ سَمِعُوْا مَا اسْتَجَابُوْا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَكْفُرُوْنَ بَشَرِكُمْ اَلَا نَبِيْلٌ

مثل خبیث « فاطر ۱۲-۱۵۔ جن لوگوں کو تم اللہ کے علاوہ پجارتے ہو وہ لوگ گھٹل کے پھلکے کے بھی مالک نہیں ہیں اگر تم ان سے دعا کرو گے تو تمھاری دعا نہیں منیں گے اور اگر کسی میں گے تو اسے پوری نہ کر سکیں گے اور قیامت کے دن تمھارے شرک کا انکار کر دیں گے۔ اور باخبر ہستی کی طرح کوئی خبر نہیں دے سکتا تم کو۔

وقال تعالیٰ: ولا تدع من دون مالا یفعل ولا یقرح فان فعلت فانک اذا من الظالمین۔ تم خدا کو چھوڑ کر کسی ایسے سے دعا مت کرو جو نہ تم کو نفع پہنچا سکتے ہیں نہ نقصان، اگر تم ایسا کرو گے تو ظالم بن جاؤ گے۔

وقال تعالیٰ:۔ « وقال ربکم ادعونی استجب لکم۔ ان الذین یستکبرون عن عبادتی سیرحلون جہنم اخرین۔ تم لوگوں کے رب نے حکم دیا ہے کہ مجھ سے دعا کرو میں تمھاری دعا قبول کروں گا۔ اور جو لوگ میری عبادت سے روگردانی کریں گے۔ وہ سب اکٹھے جہنم میں داخل ہو جائیں گے۔

وقال تعالیٰ: « ام اتخذوا من دون اللہ شفعاء قل اولو کانوا لایملکون شیئاً ولا یعقلون قل اللہ الشفاعة جمیعا « الزمر ۲۴۔ آیا ان لوگوں نے اللہ کو چھوڑ کر دوسروں کو سفارشی بنالیا ہے، باوجودیکہ وہ نہ کسی چیز کے مالک ہیں اور نہ کوئی چیز سمجھتے ہیں۔ آپ کہہ دیجئے ساری شفاعت اللہ تعالیٰ کے لیے مخصوص ہے۔

۷۔ ذبح: غیر اللہ کے نام سے یا نام پر ذبح کرنا حرام ہے۔ یہ مالی عبادت ہے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے۔ اگر کوئی شخص کسی پیر، فیقر کے نام پر ذبح کرتا ہے تو یہ شرک ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ قل ان صلاتی ونسکی و محیای و مماتی لله رب العالمین لا شریک له وبذلک امرت وانا اول المسلمین « آپ کہہ دیجئے میری نماز، میری قربانی، میرا جینا، میرا مرنّا اللہ رب العالمین کے لیے ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے « اسی بات کا حکم مجھے ملا ہے اور میں پہلا مسلمان ہوں۔

۸۔ نذر: اللہ کے لیے خاص ہے۔ قال تعالیٰ « ولیوفوا نذرهم « لوگ اپنی نذریں پوری کریں۔ وقال تعالیٰ۔ یوفون بالنذر و یخافون یوما کان شر مستطیراً۔۔ وہ لوگ نذر پوری کرتے اور قیامت کے دن سے ڈرتے ہیں۔

۹۔ صلوات: بیت اللہ کے لیے خاص ہے اور یہ اللہ کی عبادت ہے پس اگر کوئی شخص کسی مکان یا قبر کے چاروں

طرف پھر لگا تہ تو یہ اس صاحب قبر کی عبادت ہے، لہذا یہ شرک ہے۔ قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَيْطُوفًا بِالسَّيِّئَةِ الْعَاقِبَةِ﴾  
لوگ بیت اللہ کا طواف کریں۔

۱۰۔ توبہ: گناہوں سے توبہ اللہ کے دربار میں کرنا چاہیے، اس لیے کہ وہی توبہ قبول کرتا ہے، دوسرے کے آتے پر فریاد  
لا حاصل ہے اور شرک ہے۔ قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَمَنْ يَغْفِرِ الذَّنْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾۔ صرف اللہ ہی گناہوں کی مغفرت  
کر سکتا ہے۔ وقال تعالیٰ: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ لے مو توبہ سب کے  
سب اللہ کے سامنے توبہ کرو تاکہ فلاح پا سکو۔

۱۱۔ استعاضہ: غیر اللہ کے کسی چیز کی پناہ طلب کرنا جبکہ وہ پناہ دینے پر قادر نہیں ہے، شرک ہے۔ آدمی  
کو ہر طرح کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرنی چاہیے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿قُلْ اعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْفَلَقِ﴾  
وقال: قل اعوذ برب الناس

۱۲۔ استغاثہ: اور اللہ تعالیٰ ہی بندوں کی فریاد سنتا ہے اور فریاد رکھتا ہے، اس لیے خدائی تصرفات والے امور  
میں غیر اللہ سے فریاد و استغاثہ کرنا شرک ہے۔ قال تعالیٰ: ﴿إِذَا تَسْتَعِثُونَ رِبْكَمُ فَاسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ جب تم  
لوگ اپنے رب سے فریاد کر رہے تھے تو اس نے تمہاری فریاد سنی کی۔

اس بحث میں تاکید کے طور پر یہ بات بار بار گزرتی چکی ہے کہ تمام عبادتیں اللہ کے لیے مخصوص ہیں، اس میں دوسرے کو  
شریک کرنے والا مشرک ہو جاتا ہے اور عبادت کی جو صورتیں یہاں پر مذکور ہیں، ان کو خصوصیت سے زیر بحث لے کر دیکھ رہے  
ہے کہ آج دنیا میں مسلمانوں کی ایک بہت بڑی تعداد ان عبادات کے اندر شرک جیسی مہلک بیماری کا شکار ہو گئی ہے اور حکم پرور  
فیقروں، پیروں اور علماء کے حال میں پھنس کر بڑی بے دردی کے ساتھ توحید عبادت کو کچل رہے ہیں، روند رہے ہیں،  
پامال کر رہے ہیں۔ اپنا وقت، مال اور آبرو و برہاد کے قبول کے یہ بجا رہی اس زعم باطل میں مبتلا ہیں کہ ہم لوگ کاغذ پر  
دے رہے ہیں، اپنی دنیا و آخرت سونپ رہے ہیں۔ حالانکہ یہ سراسر شر ہے، ایمان باللہ کے تقاضے کے خلاف ہے اور اسلام دشمنی ہے  
یہ مذکورہ عبادتیں صرف اور صرف اللہ کے لیے ہیں وہ بلا شرکت غیر سے اس کا حقدار ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: -  
وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا اللہ کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو۔

انہیں عبادات کے اندر شرک کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے مشرکین عرب کو کافر قرار دیا اور ان کی جان و مال، اولاد  
اور عورتوں کو مباح بنایا۔ ورنہ ان کے عقیدے میں بھی جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے یہ بات شامل تھی کہ اللہ خالق، مالک  
(باقی ص ۳۱ پر)

## انسانیت کے خلاف یہود کا شیطانی منصوبہ

تحریر: الجمعہ کویت ————— ترجمہ: عبداللہ عبدالجبار جامعہ سلفیہ

ایک یہودی ادارہ "جمعیتہ الکمال الیہودیۃ العالمیہ" (کہنہ مشرقی یہودیوں کی عالمی تنظیم) یہودی تنظیموں کی نگرانی کرتا ہے پہلی تنظیم قبالو (CABALLO) کے نام سے مشہور ہے اور امریکہ میں سرگرم عمل ہے۔ دوسری تنظیم مہال (HASCALA) کے نام سے معروف ہے۔ اس کی سرگرمی اشرا کی ملکوں میں جاری ہے

دس۔ ناجی کی عربی زبان میں ایک کتاب ہے "المفسدون فی الارض" (دنیا میں فساد مچانے والے) اس کتاب میں ص ۳۲۱ سے ۳۲۹ تک ایک خفیہ پمفلٹ شامل ہے۔ یہ پمفلٹ قبالو کے ارکان کو بھیجا گیا تھا۔ مصنف نے یہ پمفلٹ آئینہ کی انگریزی کتاب ISLAM VE BENI ISRAIL سے لیا ہے۔ آئینہ کا بیان ہے کہ یہ پمفلٹ اے امریکی وطن دوستوں سے ملے۔ اس پمفلٹ کے انگریزی میں ان الفاظ کا دستخط موجود تھا "ملک الصیہونیۃ المستعمرہ علی العالم" (دنیا پر غالب صیہونیت کا بادشاہ)۔

اس پمفلٹ کی اہمیت کے سبب ذیل میں اس کا اردو ترجمہ دیا جاتا ہے تاکہ قارئین محدث کو معلوم ہو جائے کہ یہودی سازش کا حال کتنا وسیع ہے۔ اور دنیا میں رونما ہوئے والے حادثات میں ان کا کتنا ہاتھ ہے۔ اور اس سے آگاہ رہیں کہ عالم اسلامی اور مسلمانوں کو ترک پہنچانے کے لیے کیا کچھ کر رہے ہیں۔ ان کی مسلم دشمنی کو قرآنی نے واضح کر دیا۔

لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا - تمہیں مسلمانوں کے سب سے بڑے دشمن یہودیوں کے پھر مشرکین۔ ————— ترجمہ ملاحظہ فرمائیے!

اے برگزیدہ قوم کے لوگو! ہمارا پر خلوص سلام قبول کرو۔ ہمیں پورا یقین ہے کہ تم بڑی بے صبری سے اس دن کے آئے کا انتظار کر رہے ہو جس دن ہماری تیرازہ بندی مکمل ہو جائے گی۔ اور ہم اپنا اصلی شخص واپس لاسکیں گے۔ وہ روزِ سعید جس میں سارا عالم اپنے حقیقی آقاؤں کو پہچانی لے گا۔ بے شک تم اس کے طویل انتظار میں اکتا چکے ہو گے



تھارا بیاناہ نمبر بریز ہو چکا ہوگا۔ تھکے دلوں پر ناامیدی چھا چکی ہوگی۔ لیکن دوستو تمہیں اعتماد رکھنا چاہیے کہ ہم شب و روز انتھک کوشش کر رہے ہیں تاکہ ہم دنیا کو اس راہ پر لگا دیں جہاں اسے پہنچانا ضروری ہے۔ تمہیں یقین رکھنا چاہیے کہ ہماری کوشش رائیگاں نہیں جائے گی۔ پھر دیکھنا سارا عالم کس طرح ہمارے قدموں میں آ پڑتا ہے دوستو درجہ کرو ہم بھی تمہاری طرح اس صبح کے نمودار ہونے کے انتظار میں ہیں۔ جس میں ہم ساری دنیا پر اپنی فرماں لائی کا اعلان کریں گے۔ ناامید نہ ہو، سمجھ لو کہ وقت بالکل قریب ہے، تم ذکر و نام کی بشارت قبول کرو۔ عنقریب تم دیکھو گے کہ شاہ مہدیوں دنیا کی تمام قوتوں کی زمام اقتدار اپنے ہاتھ میں لے گا اور اس کے سر پر دنیا کی بادشاہت کا تاج رکھا جائے گا اس وقت تمہارا طویل ادراک آدیا دیے والا انتظار ختم ہو جائے گا اور اس انتظار کے بدلے میں عیش و آرام نصیب ہوگا۔ یہ تمام چیزیں ان مطالبات اور نتائج کا نتیجہ ہیں جنہیں دانشمندان مہدیوں نے وضع کیا تھا وہ آہستہ آہستہ رونمائی کر رہے ہیں۔ یاد رکھو وہ تاریک دور جس میں ہم نے غلامی اور مظلومیت کی زندگی گزاری ہے وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے نھت ہو گیا۔ اور جانوروں کے وہ ریوڑ جنہیں اقوام عالم کہا جاتا ہے یعنی یہودی قوم کے علاوہ دوسری قومیں ہماری تابع فران بن دی ہیں، اور انھوں نے ہماری چاہتوں کے آگے جھکا شروع کر دیا ہے۔ دوستو یہ نہ سمجھنا کہ اس طویل اور سخت مرکز میں ہم اکیلے ہیں۔ اس ریوڑ کے اندر ہمارے بے شمار مددگار اور احوال و انصاف موجود ہیں یہ وہ لوگ ہیں جنہیں ہم نے بھلایا ہے اور اپنے ارادوں کا انھیں تابع بنالیا ہے۔ یہ ہمارے سائے سے زیادہ ہمارے بھٹو ہیں۔ یہ لوگ پانچوں براعظموں میں ہماری مقصد برابری کے لیے بھیلے ہوئے ہیں اور ہماری تنظیموں سے وابستہ تنظیمی انکار و خیالات کو بھیلانے میں لگے ہیں۔ عبادت کی حد تک وہ ہمارے غمناک ہیں۔ بعض لوگ تو ہماری رضا مندی کے حصول کے لیے بے دریغ اپنا خون بہا سکتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہم نے ان کے ارادے سلب کر لیے ہیں۔ انھیں کوئی شعور نہیں رہا، ان کا کام ہمارے احکام کو نافذ کرنا ہے، ہمارے مقصد کی حفاظت کے لیے وہ باہم خونریزی بھی کر سکتے ہیں۔ دوستو کیا تمہیں معلوم نہیں ہنگامی میں ہم نے کس طرح ان کے اندر جنگ برپا کر دی۔ پھر انھوں نے باہم خونریزی کی۔ کیا تمہیں نظر نہیں آتا کہ وہ لوگ ہمارے پلان و منصوبہ کو کس طرح رو بہ عمل لاتے ہیں۔ جس سے لوگ باہمی اعتماد دکھو بیٹھے ہیں۔ چاہے وہ ایک پارٹی کے افراد ہوں یا حقیقی بھائی ہوں۔ ہم ایسا اس لیے کرتے ہیں تاکہ ان کے اندر تقاضا نہ ہو سکے اور مستقبل میں ہمیں زک نہ پہنچا سکیں۔ یقین رکھو! ہم قوموں اور گروہوں کے درمیان اتفاق و تقاضا نہ ہونے دیں گے اور ان کے درمیان نزاعات جاگزیں کرنے کے لیے ہماری گمراہ کن مشینری نئے اسالیب و انکار اپناتی رہے گی اور ہم انھیں ان گروہوں اور قوتوں

کو الگ الگ سمجھتے رہیں گے۔ وہ انھیں اپنی روایات کے مطابق وحی کی طرح اپناتی رہیں گی۔ پھر ہر قوم اور گروہ اپنے اختیار کردہ اصولوں کی تبلیغ کرتا ہے گا اور اپنے نقطہ نظر پر چلے گا۔ یوں اس کے اور دوسرے گروہوں اور قوموں کے درمیان اختلاف قائم رہے گا۔ اس طرح کھمکش قوموں کے درمیان ہمیشہ ہمیشہ جاری رہے گی۔ اور ہماری کوشش یہ ہوگی کہ لڑنے والوں کے درمیان توازن برقرار رہے تاکہ ایک گروہ کے دوسرے گروہ پر غلبہ یا جہلے کے کشمکش ختم نہ ہو۔ اس طرح جنگ بیاہے گی اور توازن برقرار رہے گا۔ اور لوگ ہمارے خلاف محاذ آرائی نہ کر سکیں گے۔ ان کی قوت کمزور ہو جائے گی اور آلام و حوادث کی کثرت سے ان کی وحدت پارہ پارہ ہو جائے گی۔ انفرادیت اور مادیت کا بازار گرم ہو جائے گا، باہمی اعتماد ختم ہو جائے گا۔ فرقہ فاقہ عام ہو جائے گا۔ بیاباب کو نہیں پہچانے گا، بھائی بھائی سے بے گمانہ ہو جائے گا۔ اس وقت قومیں اپنی اسس کھودیں گی، ان کے افراد مادیت پسند ہو جائیں گے، لوگ اپنے مفاد کو حیوانوں کی طرح عزیز رکھیں گے۔ اپنے خالی پیٹ بھرے کے سوا ان کا کوئی مقصد نہ ہوگا۔ اس طرح ہم ساری نوع انسان کو اس حد پر لے آئیں گے جہاں وہ ہزاروں سال پہلے تھی۔

اس وقت ہم عظمت و قوت کی چوٹی پر پہنچ چکے ہوں گے اور اپنے ٹھوس منافع کی تنفیذ میں ہمارا باہمی تعاون اور ہماری قومی وحدت کی پاسداری اپنے رسوم و رواج پر سختی سے جادو بار آور ہو چکے ہوں گے۔ اس وقت دنیا کی فائز وائی کا اعلان ہمارے لیے آسان ہوگا۔ اس دن سے قریب تر ہونے کی خاطر آپ لوگوں سے ہماری درخواست ہے کہ اپنی صفوں کو مضبوط کرو اور اپنی کوششوں کو ہم آہنگ کرو اور یقین رکھو کہ ہم اپنے مقاصد میں کامیاب ہوں گے۔ کیوں کہ ہمیں صحیح اندازے اور گہرے جائزے کا اقتیاز حاصل ہے۔ یہ چیز ہمارے سوا دوسرے لوگوں کو طبعاً حاصل نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہم ان کے سلسلے میں جو خفیہ پلان بناتے ہیں اس سے آگاہ نہیں ہو سکتے۔ انھیں تم ہمیشہ کم سمجھ اور بھولے پن کا شکار پاؤ گے۔ انھیں مکر و نظر حاصل نہیں ہے۔ اس لیے ہر پروپیگنڈہ کو جلد تسلیم کر لیتے ہیں۔ انھیں ہمیشہ ہماری ضرورت ہے گی۔ تاکہ ہم ان کے لیے اصول و مبادی فراہم کریں۔ انھیں غور سے دیں۔ وہ انھیں حاصل کر کے اس شوخ کے تحت اپنے اصول تسلیم کریں کہ وہ ان کے لیے کارآمد اور سودمند ہیں۔ انھیں اس سے غرض نہیں کہ ان نعروں اور اصولوں کو جانیں پر لکھیں۔ اور ان کے مقاصد سے بچ سکیں۔ ہم انھیں ان نعروں اور اصولوں کا سبق پڑھاتے رہتے ہیں تاکہ انھیں موت کے دہانے پر لاکھڑا کریں۔ اگر انھیں معلوم ہو جائے کہ ان اصولوں سے ہمارا کیا مقصد ہے تو اپنا دامن چھڑالیں۔ لیکن وہ ہمارے مقاصد سے بے خبر ہیں۔ وہ ہمارے مقاصد سے کبھی آگاہ نہیں ہو سکتے کیونکہ مکر و نظر حاصل نہیں۔ اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ دستور

تاج کے گہراؤ نہیں، طاقتور بنو، خوف و درہشت چھوڑ دو، ہم پر اعتماد رکھو! اور اس روشن مستقبل کا یقین کر دو جو ہمارے انتظار میں ہے۔ آگاہ رہو کہ ہمارے اندازے کبھی غلط نہیں ہوتے۔

تحقیق خبر نہیں کہ ہم نے امریکہ میں کس طرح رنگینوں کا مسئلہ کھڑا کر دیا ہے تاکہ گولے اور کالے آپس میں گتھ جائیں اور اپنے مسائل میں پھنس کر ہمارے ذاتی مصالح اور پروگرام اور تاج کی جبرگیری اور گرفتاری سے بے خبر ہو جائیں۔ کیا تم بھول گئے کہ ہم نے کس طرح عالم غرب کو پہلی عالمی جنگ میں بھونک دیا تھا تاکہ مغربی ممالک کے عوام کچا رسال تک خون خرابہ ہوتا ہے اور انھیں اس سے کوئی فائدہ نہ ہو، اس سے صرف ہماری مقصد براری ہو۔ کیا تمھارے ذہن میں نہیں؟ ابھی کل کی بات ہے کہ ہٹلر اور موسولینی ہمارے مقاصد کی راہ میں حائل ہوئے اور ہم نے دوبارہ ان مغربی قوموں کو اپنے مقاصد کی قربان گاہ پر بھیج دیا۔ کیا تمھاری نگاہوں سے وہ منظر اوجھل ہو گیا۔ کہ ان تابع فرمان قوتوں نے ہٹلر اور موسولینی کے ساتھ کیا کیا۔ تم کیوں نہیں یاد کرتے۔ کہاں گیا ہٹلر اور کہاں گئی اس کی سرکش قوم، اور کہاں ہے موسولینی اور اس کا لشکر جبار؟ کہو وہ سب کہاں گئے۔ وہ ہماری راہ میں حائل ہوئے، ہوا انھیں ڈرا گئے۔ دوستو یقین رکھو۔ شریں دوں (غیر یہودی) کو ہمارے مقاصد کے سامنے جھکے بغیر چارہ نہیں انھیں معلوم نہیں کہ ہمیں ان اکثر حکومتوں کے حکمران ہیں۔ ہم اپنے فرمان برداروں میں تحقیق چھنتے ہیں وہی ہمیشہ ان کے حکمران بنتے ہیں۔ عالمی تنظیمیں بھی ہماری خواہشوں کے سامنے جھکتی ہیں اور ان کے افراد ہمارے اپنے لوگوں میں سے چنے جاتے ہیں۔ جنھیں ہم ان خدمات کے لیے بہت دنوں سے فراہم کر رہے ہیں۔

جو ہدایات برابر ہم ان کے لیے جاری کرتے رہتے ہیں۔ وہی ان کے ہمدردوں میں ان کی کامیابی کی ضمانت ہیں۔ یہ ہدایات پس پردہ بالواسطہ ان کو ملتی رہتی ہیں تاکہ کوئی ان ہدایات کا مصدر معلوم نہ کر سکے۔ ان ہدایات کے ساتھ انھیں ان کے اپنے لوگوں کے ذریعہ مادی تعاون بھی ملتا رہتا ہے۔ اس طرح ہم تمام لوگوں پر چھائے ہیں لیکن کسی کو اس کا علم نہیں۔ دوستو! بعض امریکی سیاستدانوں کا خیال ہے کہ انھوں نے یہ انکشاف کر لیا ہے کہ ہمارا دونوں امریکی پارٹیوں پر تسلط ہے۔ اس لیے انھوں نے تیسری پارٹی تشکیل دی تاکہ یہ پارٹی ہمارے احوال سے خالی رہے۔ یہ جان لینا چاہیے کہ تیسری پارٹی بھی ہمارے زیر تسلط ہوگی۔ اور دوسری پارٹیوں کی طرح ہمارے ارادوں کے سامنے جھکے گی۔

بھائیو! یقین رکھو جو ہمارے معاملات میں مداخلت کی جرأت کرے گا ہم اسے سینا توریٹس (DIES)

سینا توریٹس آرٹی (MC ARTY) سینا توریٹس لینڈ (EASTLAND) سینا توریٹس (WALKER)

کانٹ برنارڈوٹ (BERNADOTT) میں شامل کر لیں گے، اور سینا توریٹس ٹال (FORSTAL) میں بھی جسے ہم نے

ابھی جلد ہی ختم کیا ہے، ہم نے اس کے مکان کی کھڑکی سے پھینک دیا، اور ہم جو کچھ اپنے بدترین دشمن جزاک آرمیٹر (Mc ARTHUR) کے ساتھ کیا اسے سب جانتے ہیں، اسے بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

دوستو! محقار (غیر امور) ہمیں بزدل کہتے ہیں۔ یہ ان کا وہم ہے، ہم آج قومی ترہیں۔ جتنے بھی ممالک اٹمی طاقت کے دعویدار ہیں، دراصل وہ ہماری ملکیت میں ہیں۔ جو آج ہمیں بزدل سمجھ رہے ہیں۔ کل وہ ہماری حقیقت سے آگاہ ہو جائیں گے۔ ہم نے دنیا کی قوموں کے اموال کو چھین لیا ہے۔ ہم نے انھیں جو اقتصادی مالی فروغ کا نظام بتلایا۔ اس کی تقویت کے بدلے، جو کچھ ان کے پاس بچ گیا ہے اسے بھی مستقبل میں چھین لیں گے۔ دوستو یہ جان لو کہ ہم نے ہر چیز کی تیاری کر رکھی ہے۔ اور عالمی امن کا فریب سے ہم نے تمام لوگوں کے لیے روزمرہ نماز کا مقام دیدیا ہے، اور جسے ہمارے نشریات نے کافی اچھالا ہے۔ ہم اس کے ذریعہ پوری بشریت کی اعصاب شکن کریں گے۔ ہماری پوری کوشش اسی پر مرکوز ہوگی کہ ہم لوگوں کو جنگ کے تباہ کن نتائج یاد دلائیں اور انھیں ان سے ڈرائیں اور ہر صورت میں جنگ سے اجتناب کرنے پر آمادہ کریں۔ اس کے بعد ہم ان کو عالمی متحدہ حکومت کا نظریہ پیش کریں گے، اور دلیل دیں گے کہ یہی جنگ روکنے کا واحد ذریعہ ہے۔ اس سے ہمارا مقصد یہ ہوگا کہ دینی دشمنی اختلافات ختم کرنے کی راہ ہموار کریں تاکہ ہماری دشمن قومیں ہمارے پیچھے پڑنے سے باز رہیں اور ہمارے اسرار پنہاں کو کھینچنے سے اجتناب کریں۔ اور ہمارے افراد کے قومی و وطنی میلانات کو کمزور نہ کریں۔ تمام قوموں کو اپنی دولت کے پاکیزہ مقاصد کا پیچہ دینے کے لیے ہم حکومتوں کے باہمی اقتصادی تعاون کا نظریہ پھیلائیں گے۔ ہماری دلیل یہ ہوگی کہ یہ پس ماندہ قوموں کے معیار کو بلند کرنے کی ایک کوشش ہے۔ ہم اپنے تابع سرمایہ دار ملکوں کو دوسرے ملکوں کو قرض دینے کے لیے آمادہ کریں گے اور اپنی نگرانی کرنے سے انھیں، غافل کرنے کے لیے ان قرضوں میں تھوڑا حصہ بھی لیں گے۔ یہ تو یقینی ہے کہ جبری حکومتیں ہماری دعوت قبول کریں گی۔ تاکہ ان انسانیت اور بھلائی سے اپنی محبت کا ڈھنڈھو را پیٹ سکیں۔ دوسرے پہلو سے اپنے خیال کے مطابق مقروض ملکوں پر اپنا سکہ جلنے رکھیں۔ اگر ان کا یہ خیال صحیح ہے تو درحقیقت یہ ممالک بالواسطہ ہمارے ارادے کے تابع ہیں۔ کیوں کہ قرض دینے والے ممالک خود ہمارے ذریعہ بردار ہیں۔ اس طرح ہم دوسری قوموں کے قبضے میں باقی سرمایہ تقسیم کر دیں گے، اس تقسیم سے کسی کی اقتصادی مقصد کی امید بر نہ آئے گی۔ لیکن ہم اپنے وہ اموال جن سے قرضے دینے میں شریک ہوئے تھے ان کی گنا افتادہ کے ساتھ واپس لوٹائیں گے۔ کیوں کہ تمام دنیا کے کارخانوں میں ہمارے کارخانوں کا تناسب نوے فی صدی ہے۔ نیز ترقی پذیر ممالک کا اخلاقی عالم کرنے اور اسے چلانے کے ضروری سامان ہمیں بے خریدنے کے لیے مجبور ہیں۔

قرض دینے والے مالک اپنے اموال قطعاً واپس نہ لے سکیں گے۔ کیوں کہ مقروض مالک قرض کا ایک حصہ نہیں لوٹا سکتے کیونکہ ہماری صنعت کاروں سے من قدرت کے حکمرانوں اپنی صنعت کو ترقی کی منزل تک پہنچانے بغیر سارا سرمایہ بر باد کر دیں گے، یوں ان کے اقتصاد ہی خراب ہو جائے گا۔

اس کے ساتھ ساتھ ہمارے دوسرے ذرائع، الحاد، اخلاقیات، قومی اور وطنی جذبات کو پامال کرنے والے، فردیت اور مادیت پر آمادہ کرنے والے افکار و ببادی پھیل چکے ہوں گے۔ اس طرح ہم سارے عالم کو اس کے سرمایہ جیتندہ اور اقدار سے بیکار کر دیں گے۔ اسے مادیت اور فردیت میں غرق کر دیں گے تاکہ سارا عالم ایک مقننہ وقت پر ہماری فرائض تسلیم کرنے کے لیے تیار رہے۔

دوستو! اعتماد رکھو! ہم نے ان منہاج اور منصوبوں کی تکمیل کے لیے مثبت اور مخصوص قدم اٹھائے ہیں۔ یہ اس وقت ہو سکا جب ہم نے فرائض، برائشیں، جوانوں، سالک جیسے اپنے فراہم کردہ معنوی علماء کے ذریعہ علمی میدانوں میں کافروں وغیرہ کا اعتماد حاصل کرنے میں کامیابی حاصل کر لی۔ یہ علماء آج سے پہلے علم و عقیدت کے امام مانے جاتے تھے۔ کیوں کہ لوگوں کو ان کی حقیقت کی خبر نہیں ہے۔ ہمیں معلوم ہے، ہم نے کیسے اور کس لیے انہیں فراہم کیا تھا۔ ہمارا اندازہ تھا کہ حکم کی راہ سے قوموں کے عقائد کو متاثر اور کمزور کر سکتے ہیں۔ وہ یوں کہ محسوس علمی نظریات اور روحانی مبہم نظریات کے درمیان موازنہ کی جگہ تاکہ کم سنوں کے سامنے ان کے نظریات کی ترویج ہو جائے۔ اور توجہ انوں کو روحانی نظریات کے متعلق شکوک و شبہات میں مبتلا کر دیا جائے اور اس کے نتیجے میں انہیں ترک کرنے اور علمی مادی نظریات اپنانے کے لیے مجبور کیا جائے۔

جو نتائج ہمارے سامنے آتے ہیں اس سے ہم یقین ہے کہ اس میدان میں ہمیں بڑی کامیابی نصیب ہوئی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ الحق کافروں نے غیر محسوس اعتقاد کو چھوڑ کر ہمارے ان علماء کے خیالات سے ہم آہنگی کر لی ہے۔ جنہیں وہ عشق و ایباد میں خالق کائنات سے زیادہ قادر سمجھتے ہیں۔ یہیں انہیں کفر و الحاد کی بھول بھلیوں میں اتار دیا گیا، ان کے اعتقادات اور اخلاق جلتے رہے۔ انہوں نے ہمارے عمری رسولوں کو عزت و تکریم کی نظر سے دیکھنا شروع کر دیا، آج انہیں اس میں کوئی جھجکا نہیں ہے کہ وہ ہماری عزت کریں اور ہمیں انہیں رسولوں کی پیدا کردہ قوم کے بیٹے سمجھیں۔

دوسرے ناحیہ سے ہم... یکسو، گزندہ لیٹن، بیکس ابٹن جیسے اپنے فیروں کے ذریعہ ان قوموں کے نئی ذوق کو بگاڑنے میں کامیاب رہے، ہم نے قدیم یونانی رومانی فنون کا اثر ختم کر دیا حالانکہ ہمارا اس سے کوئی تعلق نہیں۔ یہ سب ہمارے ان افکاروں کے ہاتھوں انجام پایا جو فقرا اور گریہ ہوئے لوگ ہیں، کیا اس کے بعد ہی تمام قوموں پر ہماری فرائض سلسلے میں

کسی کو شک و شبہ ہو سکتا ہے۔ ۹۔

دوستو ہمیں کمی کا ڈر نہیں۔ نہ آج ہم سے کوئی دشمنی کرنے کی جرأت کر سکتا ہے۔ اگر کوئی شامت اعمال کا مارا ہماری دشمنی پر اتر آئے تو ہم صرف اتنا کرتے ہیں کہ اپنی صحافت کو اس کی تشہیر کے لیے لگا دیتے ہیں۔ وہ اسے ندی غریبی عمری کا خطاب دیدیتی ہے، پھر وہ سارے عالم میں رسوا ہو جاتا ہے۔ اور اس سے پہلے کہ اسے کسی معصیت سے دوچار ہونا پڑے لگا ہوں سے اونچل ہو جاتا ہے۔ ہم اس پر اپنے اسلوب کو اپنا کر بارہا کامیاب ہوئے ہیں۔ ہمیں یقین ہو گیا کہ ہمارا سب سے زیادہ کارگر ہتھیار یہ ہے، ہمیں معلوم ہے، کیونکہ اس لیے کہ کفار (غیر احمدی) اہل کلمتہ ہمارے لیے اپنے فکر و ہدایت کے فن سے دست بردار ہو گئے ہیں۔ خاص طور پر اس کے بعد جب وسائل نشریات اور صحافت پر ہمارا قبضہ ہو گیا۔ اس لیے وہ ہمیشہ ہماری ہدایات اور حکم کے منظر رہتے ہیں۔

پھر وہ شعوری یا غیر شعوری طور پر ہماری باتوں کو دہراتے رہتے ہیں اور ہماری ہدایات کو بغیر کی بھجک اور اعراض کے قبول کر لیتے ہیں۔ کافروں کی مدد دہشی کی دلیل ہے کہ روس نصف صدی پہلے ہمارے عزائم کے آگاہ ہو گیا تھا۔ وہ اصرار کر انھیں ہمارے خفیہ طریقہ کار (بروتوکولات حکمرانیوں) کا علم ہو گیا تھا۔ اس نے انھیں عام کرنا چاہا۔ ہم نے اسے باز کر کے اور اپنی طرف اس کی نسبت کو جھٹلایا۔ اور ہم اس کے پیکر میں ڈالنے میں کامیاب ہو گئے کہ یہ ساری باتیں ہمارے دشمنوں کی رچی ہوئی ہیں۔ پھر اسے علم نے ہماری تصدیق کی اور ان کی تکذیب ہو گئی۔ یوں ہم نے جسم کے نقوش مٹا ڈالے لوگ اس کی ہولناکی کا اندازہ نہیں لگا سکتے۔ یہ تمام باتیں اس لیے ہوئیں کہ کم سمجھ بوجھ والے صرف ہماری آنکھوں سے دیکھتے ہیں۔ ہم انھیں جو بتلاتے ہیں وہ اسی کو سوچتے ہیں۔ ان کا یہ رویہ تلمود کے قول کی سچائی کی سب سے بڑی دلیل ہے۔ ہم اپنے طریقہ کار تلمود کی رہنمائی میں متحین کرتے ہیں۔ یہاں وہ مقدس کتاب ہے جس نے یہود کے سوا تمام دوسری قوموں کو تابع زمان حیوان شمار کیا ہے۔

دوستو خوب غور کرو، کیا تم کو اس بات پر غور کرنے کا حق نہیں ہے کہ تمہارا تعلق ہم سے ہے، ہمیں دنیا میں صحافت اور مطبوعات کے مالک ہیں۔ ہمیں تمام قوموں کی ثقافت کے نگراں ہیں۔ سینما اور نشریات پر ہمارا قبضہ ہے۔ ہم ذرائع نشر و اشاعت میرے ہیں۔ یقین کرو، ہم جب چاہیں گے دنیا کو پھیر دیں گے۔ جس کے لیے ہم تالی بجائیں گے تو اس کے لیے تالی بجائیں گی، جس کی تحقیر ہم کریں گے وہ مجھ اس کی تحقیر کریں گی۔ ہم جو کچھ سوچیں گے وہی وہ بھی سوچیں گی۔ حیوانی گردہوں کو دیکھو وطنی اور قومی خیالات ختم کرنے کے لیے کس طرح ہم دست و گریباں ہیں۔ اہل کے خطاب قومیت و وطنیت

کی گئی دھجیاں بکھر رہے ہیں اور کس طرح قومی طریقہ ہائے کار کو ناپسندیدہ کہہ رہے ہیں اور قومی کو کمریہ دینی تعصب بتاتے ہیں۔ یہ تمام چیزیں اس بنیاد پر ہیں کہ ہم سے غیر انسانی لاسامی کا لغو سنسنے رہتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ ہم حقوق انسانی کی دہائی دیتے ہیں اور اس کے لیے کام کرتے ہیں اور اپنے مخالفین کی سخت نیکر کرتے ہیں۔ یوں سسنانی باتوں کو طوطوں کی طرح دہرائے لگے، وہ یہ نہ سمجھ سکے کہ ہمارا لاسامیت کا لغو ذاتی تحفظ حاصل کرنے کے لیے ہے اور اس کے مخالف خیالات کی نشر و اشاعت کا مقصد یہ ہے کہ ان ملکوں سے جن سے ہمارا کوئی تعلق نہیں ہے ہمارے سیاسی حقوق کی بازیافت ہو سکے لیکن یہ سمجھ لوگ یوں ہی ہماری خدمت میں بے سمجھے بوجھے لگ گئے، ہمیں وسیع مشورتی غلبہ حاصل ہے۔ اس بنیاد پر اگر ہمیں اپنے کسی مالی اسلوب میں کوئی خخل نظر آتا ہے تو فوراً اس کی نیکر کرتے ہیں۔ اور اس کی بجائے ایک دوسرا اسلوب ایجاد کر لیتے ہیں پھر سارا عالم پرانے اسالیب کی ہجو کوئی کر کے نئے ایجاد شدہ اسلوب کو ناپسندیدہ ہے۔ جیسے ہماری بات ان کے لیے وحی آگئی ہو۔ اگر کوئی لیڈر یا اگر وہ ہمارے پیچھے پڑتا ہے۔ ہم فوراً اخطارے کی گھنٹی بجادیتے ہیں۔ پھر ہماری کافت اور ذرائع نشریات اس سے بند آزمائی کے لیے اس پر ڈٹ پڑتے ہیں، اور اس کے خیالات و افکار کی نیکر کرتے ہیں، اس کی ہولناکی بیان کرتے ہیں، اس کو ہکا بکا کر رکھ دیتے ہیں۔ پہلے اس کی اور اس کے مبادی کی اہانت کے ہم پر الزام لگاتے ہیں لیکن ہم بغیر کسی کتابٹ اور تھکن کے اس کی ہجو کرتے رہتے ہیں۔ یہاں تک کہ سارا عالم ہمارا ہمنوا ہو جائے اور وہ برأت مند لیڈر یا کردہ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے ٹوٹ پھوٹ کر رہ جائے۔

دوستو تعین رکھو! انہی نسلیں ہمارے قبضے میں ہوں گی، ہم انہیں اپنے طریقہ پر ڈھال رہے۔ آج وہی کچھ وہ کرتی ہے جو ہم بتاتے ہیں۔ اس کے افراد شخصی کامیابیوں کے لیے کام کرتے ہیں، ہر فرد کو اپنی منفعت عزیز نہ ہے۔ افراد کے نزدیک جماعتی وطنی اور قومی مسائل کی کوئی اہمیت نہیں۔ وہ اس ضرب النسل کے مطابق کام کرتے ہیں جو کماؤ و سرمایہ ہے۔ ہم نے جو در کی نصاب تیار کیا ہے اور جو تمام قوموں کی تعلیمی بنیاد ہے وہ صرف ہمارے مقاصد کے لیے مناسب ہے اور جو کتابیں نصاب میں شامل ہیں وہ ہماری تعلیمات کے مطابق تیار کی گئی ہیں۔ اس لیے تم دیکھتے ہو کہ طلبہ اپنی عمر عزیز کے سو کہ سال صرف ہماری بتائی ہوئی باتوں کے مطالعہ کرنے اور پڑھنے میں گزار دیتے ہیں۔ چونکہ نصاب وقت تفکر کے داعیہ اور ہر طرح کے شعور دلانے والے امور سے خالی ہے، اس لیے طلبہ اداروں سے خارج ہو جاتے ہیں اور ان کا دماغ خاص مبادی و علوم سے بھر رہا ہوتا ہے، جنہیں حاصل کرنے اور ماننے پر وہ مجبور ہوتے ہیں۔ اس لیے انہیں اسی دائرہ میں روک چلنا پڑتا ہے، اور اس طرح وہ مکرری غلام بن جاتے ہیں اور ہر طرح کے ٹھیکر اور ایجاد کے جذبے سے عاری ہوتے ہیں وہ فکری اور تعلیمی کہتے رہتے ہیں

اور وہیں رک جلتے ہیں جہاں ہم نے انھیں روک رکھا ہے۔ اس کے باوجود ان کے جاہل سرپرست جنھوں نے ان پر بے پناہ سرمایہ صرف کیا ہے جب ان سے ہماری تلقین کردہ اصولوں اور نعروں کو چلاتے سنتے ہیں تو انھیں بڑے فخر و اعزاز سے دیکھتے ہیں۔ اس لعاب کی وجہ سے آئندہ آنے والی نسلیں ہمارے افکار کے دائرے میں رہیں گی۔ دوستو! امریکہ کے انتخاب پر ہمارا تسلط امریکی معاشرے پر ہماری اثر اندازی کا واضح اثر ہے۔ ہم جس امیدوار کی مدد کرتے ہیں، امریکی باشندے ہمارے خیالات کی تائید میں بڑھ کر اس کو جین لیتے ہیں۔ اس سکوٹا اور اپنے پروپیگنڈہ قوت سے مافی میں ہم نے روز و ریل کو کرسی صدارت پر بٹھایا تھا۔ اب بھی ہمارے لیے ضروری ہے کہ وہی طریقہ اپنائیں اور جس امیدوار پر ہمارا اعتماد ہو اسی کو جینیں تاکہ ہم نامرادی کا چہرہ نہ دیکھیں۔

دوستو! مافی میں تمھیں ہماری خبریں بیشی زبان (عام یہودی زبان) میں پہنچا کرتی تھیں۔ ہم نے دیکھا اکثر لوگ اسے نہیں سمجھتے ہیں، اس لیے اب ہم نے یہ ارادہ کیا کہ تمھیں ہمارے پمفلٹ و اشتہارات انگریزی زبان میں پہنچیں تاکہ کبھی اس سے استفادہ کر سکیں۔ ممکن ہے یہ جینیں ہمارے دشمنوں کے ہاتھ لگ جائیں، اس لیے تمھیں اسے چھپانے کی ہدایت کی جاتی ہے۔ اگر ان کی تشہیر ہو جائے، لوگ اس کو جان لیں تو ان کو ہماری طرف نسبت دینے سے انکار کر دو اور اعلان کرو کہ یہ دشمنان یہود اور غیر سامیوں نے ہمارے سرخونپنے کی کوشش کی ہے۔ یقین کرو لوگ تمھاری بات مان لیں گے کیوں کہ وہ ہمارے متعلق اچھا لگنا دیکھنے کے عادی بن چکے ہیں۔

آخری بات یہ ہے کہ اے بنی اسرائیل! سعادت مند ہو۔ خیر کی بشارت قبول کرو۔ وہ وقت دور نہیں جب ہم ان حیوانی گردہوں (غیر یہود) کو ان کے اصطبل میں اکٹھا کریں گے اور اپنے ارادوں کے غلام بنائیں گے اور اپنی خدمت میں لگائیں گے۔ ضروری ہے کہ امریکی عوام مستقبل میں ہم سے کچھ دشمنی مول لے لے۔ لیکن ہم ان پر غالب رہیں گے اور ایک عالمی حکومت یعنی اسرائیلی حکومت کے قیام کی راہ سے انھیں رام کر لیں گے۔ یقین رکھو ہم اپنے مقصد سے بہت قریب ہو چکے ہیں۔ مستقبل قریب میں ہم اس دنیا کے سربراہ ہوں گے۔ دنیا میں ہمارے جھنڈے تلے امن و امان کا دور دورا ہوگا۔ آدمی کے غورے لگائیں۔ "یہود زندہ باد"





# حضرت العلم شیخ الحدیث مولانا عبدالرحمن مرحوم

## بہند نقوش

مولانا عین الحق سلفی مدرس مدرسہ شمس الہدیٰ دہلی پور

مولانا مرحوم مغفور کی سوانح حیات سے متعلق کچھ لکھنے کا ارادہ کیا۔ لیکن مجھ جیسے ناکارہ کی ان کی سوانح نگاری بیدار و ہم دگما کی ہے۔ پھر یہی مشتے نمونہ از خرد اے حوالہ قلم کرتا ہوں کہ مالا یدرک کلمہ لایترک کلمہ، آپ کی ولادت باسعادت ۱۳۱۹ھ موضع دلال پور، ایس بی، بہار میں ہوئی۔ آپ نے ابتدائے مدرسہ شمس الہدیٰ دلال پور میں تعلیم حاصل کی۔ ابوداؤد شریعت، ملاحضہ وغیرہ پڑھ کر ریاست رام پور یوپی تشریف لے گئے۔ وہاں خواب صاحب کے مدرسہ میں داخلہ لے کر درس نظامی کی تکمیل کی۔ اکیس سال کی عمر میں سند فراغت حاصل کی۔ اس کے بعد وطن مالوٹ کو مراجعت فرمائی اور مدرسہ شمس الہدیٰ دلال پور میں ۳۳ھ صے لے کر، ربیع الاول ۱۳۰۳ھ تک یعنی مسلسل ۶۶ سال تک مدرسہ اولیٰ کے مقصد پر فائز رہ کر احسن وجوہ سے تدریسی خدمات انجام دیتے رہے۔ ساتھ ہی فتویٰ اور فرائض نویسی آپ کا خاص مشغلہ تھا۔ آپ علمی بحر و تدبیر، اصابت رائے، اخلاق فاضلہ، حلم و تحمل میں کینے روڑ گار تھے۔ مولانا مرحوم کی تقویٰ و غفہ جامعہ اور موثر ہوتی، لوگ جس مقصد سے بھی آپ کے پاس پہنچتے مطمئن ہو کر واپس ہوتے۔ مخالف کو ایسا مسکت جواب دیتے کہ پھر لوٹنے کی ہمت نہ ہوتی۔ اذان ثالث پر مناظرہ ہوا تھا۔ آپ سنیت کے قائل تھے۔ مخالف بدعت کے مولانا مرحوم نے حتم سے سوال کیا، اذان ثالث کے بدعت ہونے پر آپ کے پاس کیا دلیل ہے؟ حتم نے کہا، سنت ہونے کی آپ کے پاس کیا دلیل ہے۔ فوراً آپ نے فرمایا۔ اصول مناظرہ سے آپ کو واقفیت نہیں۔ میں بھی سوال کروں، آپ بھی سوال کریں تو جواب دے گا بھوت؟ حتم چپ ہو گیا اور میدان آپ کے ہاتھ تھا۔ جماعت میں آپس کا جھگڑا ف دملنے اور فیصلہ کرنے کا آپ کو خدائے وہ کلمہ عطا کیا تھا کہ فریقین کہ فریقین تو تو، میں میں کہہ رہے ہیں۔ ناشانی بول رہے ہیں، آواز بڑھتی جاتی ہے۔ آپ ایک گوشے میں بیٹھے سن رہے ہیں۔ ایک بیک اٹھ کر ایسی بات کہہ دی کہ سب خاموش ہو گئے اور سب نے اس کو تسلیم کر لیا

اور آپس میں صلح کر کے بھائی بھائی بن گئے۔ آپنے دعا کر کے مجلس ختم کر دی۔ غرض کہ آپ کا فیصلہ آخری فیصلہ مانا جاتا تھا۔ اور ہر کوئی اسے خوشی تسلیم کر لیتا تھا۔ ضلع سندھال پر گنہ کے علاوہ مرشد آباد، مالہ، دیناج پور، زنگپور کی جماعتیں الحمد للہ میں بسا اوقات تشریف لے جاتے اور جماعت کی ہدایت تبلیغ و تنظیم میں سرگرم ہو کر جھگڑا فساد مٹا کر تنظیم جماعت کے ذریعہ کو باحسن وجہ انجام دیتے، محراب السطور ان کا پہلا شاگرد ہے اور ضلع ہلہ کے مشرقی بہار و بنگال میں ان کے ارشد تلامذہ اس قدر بچھے ہوئے ہیں کہ احاطہ تصور میں لانا مشکل ہے۔ راقم الحروف اور دوسرے تلامذہ نے آپ کے فائدے کو ایک موٹی کاپی میں کتابی شکل میں نقل کیا تھا، اس خیال سے کہ اس کو طبع کر کے شائع کیا جائے۔ لیکن مولانا مرحوم کی زندگی میں ان کے کسی خاص رفیق نقل کرنے کے ارادہ سے اس کاپی کو اپنے گھر لے گئے۔ کچھ دنوں کے بعد وہ بھی اللہ کو پیارے ہو گئے۔ کاپی طلب کرنے پر ان کے دارشمالی لا علی ظاہر کرتے ہیں۔ قتلے دستیاب ہوئے پر انشاء اللہ ترتیب دے کر شائع کرنے کا ارادہ ہے۔ آپ محذور ہونے سے قبل صبح صادق سے آدھا گھنٹہ پہلے گھر سے نکل کر مدرسہ آتے اور طلباء کو بنگالے کے لیے عین مرتبہ آواز دیتے اور باجماعت نماز فجر اول وقت ادا کرتے۔

بے تکلف، متواضع، سرفروخت میں سادہ لباس زیب تن ہوتا۔ معقولات و منقولات میں یدِ طولی رکھتے تھے۔ اور علم و عمل میں یکتے روزگار تھے۔ آپ کی رحلت سے جو غلار پیدا ہوا اس کا پڑھنا مشکل ہے۔ جو بادہ کش تھے پرانے وہ ٹھٹھے جلاتے ہیں۔ کہیں سے آپ بقائے دوام کے ساتی مولانا مرحوم ذمہ داری اپنے پیچھے اہل بیت محترمہ، دولہ کے مولوی سفیان و غفران اور میں لڑکیاں چھوڑ گئے، اللہ تعالیٰ ان کے صبر جمیل عطا فرمائے اور مدرسہ خمس الہدی دلال پور کے انتظام و انصرام کے لیے نعم البدل عطا کرے۔ و اذاک علی اللہ العزیز و علیہ کہ اللہ تعالیٰ آپ کو اپنی جوار رحمت میں جگہ دے اور درگاہِ جنت نصیب کرے۔ آمین، ثم آمین

### قطعہ تان مین

عبدخان بود یک عالم ولی      فیض او جاری شدہ در ہندوپاک  
 آموز آمد ناگہاں بیک ا۔ صل      شد نہاں آن یم تن در لحد خاک  
 گفت ہاتف سالتھی زود تر      منظر بریان شد در خلد پاک  
 اندو گیس: محمد علی الحق سلفی دلا پوری  
 مدرس مدرسہ خمس الہدی دلال پور، ایس پی۔ بہار

## عالم اسلام

(تیسری قسط)

## ”ایران کا اسلامی انقلاب“

### (پس منظر اور ماحول)

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اور اہل سنت سے اندامی غداوت اور بے پناہ جوش انتقام، شیعہ مذہب کی روح ہے۔ ہمیں دیکھنا ہے کہ یہ روح ایران کے موجودہ ”انقلابیوں“ میں کس حد تک پائی جاتی ہے، اس لیے ضروری ہے کہ اس بارے میں پہلے شیعہ مذہب کا جائزہ لیں۔۔۔۔۔ پھر خیمتی صاحب اور ان کے پیادوں انقلاب کے نقطہ نظر کی وضاحت کریں۔

شیعہ کتابوں

ابوبکر و عمر و عثمان اور عام صحابہ رضی اللہ عنہم کی تکفیر اور لعنت وغیرہ میں عام صحابہ کو کافر کہا گیا ہے۔ کونکے اس مقدمے سے ہمیں شک رہتا ہے کہ صحابی نبی کے ہیں۔ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے خلاف بدزبانی اور لعنت کا وہ طوفان ہے جسے نقل کرنا مشکل ہے۔ شیعوں کا عقیدہ ہے کہ جو یہ سمجھتے ہیں کہ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو اسلام سے کچھ بھی تعلق تھا، اسے سخت عذاب دیا جائے گا۔ شیعہ کتابوں میں ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو ناپاک، ملعون، جبت، طاغوت، نظام، غاصب، اس امرت کافرون و باہمان، سب سے زبردست منافق، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سب سے بڑا دشمن اور اسلام کے لیے سب سے زیادہ نقصان رساں اور ساری برائیوں کی جڑ کہا گیا ہے۔ ایک شیعہ روایت ملاحظہ ہو۔

”شیطان کو جہنم کی بیڑی کے ستر ملوک پہنا کر میدانِ حشر کی طرف ہانکا جائے گا۔ وہ نظر دوڑائے گا تو دیکھے گا کہ اس کے کنگے ایک آدمی ہے، جسے عذاب کے فرشتے کھینچے جا رہے ہیں اور اس کی گردن میں جہنم کے ایک سو بیس ملوک پڑے ہوئے ہیں۔ شیطان قریب جا کر کہے گا کہ اس بد بخت نے کیا کیا تھا کہ مجھ سے بڑھ کر اس کو عذاب ہو رہا ہے۔ حالانکہ،

ہی مخلوق کو تو میں نے گمراہ کر رکھا تھا۔ اور ہلاکت گاہ میں پہنچایا تھا۔ وہ شخص شیطان سے کہے گا۔ میں نے کچھ نہیں کیا تھا۔  
 ابن علی بن طالب کی خلافت غصب کر لی تھی۔ (دیکھیے الانوار النعمانیہ تصنیف نعمۃ اللہ الجزائري)

جانتے ہیں حضرت علیؑ کی خلافت کے غاصب — بقولِ شیعہ — کون ہیں ؟ یہ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔  
 ذوالہ — ظالم مصنف شیعوں کی یہ مسلمہ روایت نقل کر کے اس پر حاشیہ لگاتے ہیں کہ ”بظاہر اس شخص — یعنی ابوبکر  
 رضی اللہ عنہ — نے خلافت غصب کرنے ہی کو — اپنی بدبختی اور زیادتی عذاب کا مستقل سبب سمجھا۔ اور یہ نہ  
 ناکہ قیامت تک دنیا میں جو کفر و فتناء اور ظالموں اور پیرہ دستوں کا غلبہ رہا وہ بھی اسی کی کرتوت کا نتیجہ ہے (یعنی)  
 شیعوں کا درود یہ ہے۔ اللہم صل علی محمد و علی آل محمد و العن صنیعی و قریش و حبیبہما  
 طاعتیہما و ابنتیہما۔ اس کا ترجمہ یہ ہے کہ اے اللہ محمد اور آلِ محمد پر درود بھیج۔ اور قریش کے دونوں بھائیوں  
 دونوں بیٹوں اور دونوں طاغوتوں — یعنی ابوبکر و عمرؓ — پر اور ان دونوں کی بیٹیوں — یعنی حضرت عائشہ و حفصہؓ  
 — پر لعنت بھیج۔ نفوذ باللہ۔

کافی اور وانی میں حضرات ابوبکر و عمر اور عائشہ و حفصہ اور عام صحابہ رضی اللہ عنہم پر لعنتوں کی طومار ہے۔  
یہ ہر نماز کے بعد ایک دعا پڑھتے ہیں، جنہیں مذکورہ چاروں مقدس ہستیوں اور عام صحابہ پر لعنت بھیجتے ہیں۔ اسی طرح وہ  
پنے اماموں کی قبروں کی زیارت کرتے ہیں تو ایک دعا پڑھتے ہیں جس میں دورِ اول سے اب تک کی پوری امت پر لعنت  
بھیجتے ہیں۔

کافی ۳/۳۹۱ میں لکھا ہے کہ عائشہ اور حفصہ (رضی اللہ عنہما) کا فراق و رفاق میں اور ہمیشہ ہمیشہ کے لیے جہنم میں رہیں گی۔ اس کتاب میں (جو شیعوں کی صحیح بخاری ہے) ان دونوں امہات المؤمنین کے بارے میں ایسے ایسے گندے لفاظ ہیں کہ شیطان کے روگئے بھی کھڑے ہو جائیں گے

ایک شیعہ روایت میں بیان کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کائنات کے علاوہ مزید ستر ہزار کائنات پیدا کی ہیں، ہر کائنات میں ستر ہزار امتیں ہیں۔ ہر امت کی تعداد جن دس سے زیادہ ہے۔ ان (اساری کائنات کی ساری) امتوں کا صرف ایک ہی کام ہے کہ ابو بکر و عمر پر لعنت بھیجیں۔ نعوذ باللہ - رضی اللہ عنہما و لعن من لعنہما۔ شیعہ حضرت عمر کے مجوسی قاتل کی بڑی تعظیم کرتے ہیں اسے بابا شمعاع الدین کہتے ہیں اور حضرت عمرؓ کے قتل کے نام پر ۹ ربیع الاول کو عید مناتے ہیں۔ اور اس کو سب سے بہترین عیدوں میں شمار کرتے ہیں اور اسے مغفرت کا دن

با عظمت دن، نیکوۃ عظمیٰ کا دن، برکت کا دن اور تسلی کا دن کہتے ہیں۔ اس سلسلے میں شیخ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے الانوار النعمانیہ ج ۱ ص ۱۰۸ میں دو روایتیں ذکر کی ہیں جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی یہ پیشین گوئی لڑھی گئی ہے۔ کہ آپ نے اس دن کو برکت و سعادت والا دن بتاتے ہوئے فرمایا کہ اس دن اہل بیت کا دشمن اور اہل بیت کا فرعون، بامان، ظالم، غاصب، ان کے حرم کی پردہ درمی کرے والا، جب، منافق، امت میں سود بھیلنے والا، ناسحق امت کا مال پھینکنے والا اور غلط جگہ خرچ کرنے والا۔ اپنے کندھے پر زکات کا کوڑا لیے پھرنے والا۔ امت کو گمراہ کرنے والا، قرآن میں تحریف کرنے والا، حضور کی اولاد کا حق غصب کرنے والا، اور آپ کو بھٹلانے والا، خیانت کو شش، دغا باز، غدار، کینہ توڑ وغیرہ جرائم والا (حضرت، عمر رضی اللہ عنہ)۔ ہلک ہو گا۔ اور حضور کی زبانی یہ بھی کہلویا گیا ہے کہ اللہ نے اس دن کو سارے دنوں پر نفیست دی ہے۔ اور یہ بھی کہلویا گیا ہے کہ اللہ نے مجھ سے وعدہ کیا ہے، مجھ پر بعد علی کا حق جو غصب کرے گا اس کی روح پر عذاب الیم کھول دوں گا۔ اور اس کو اور اس کے ساتھیوں کو جہنم کی ایسی گہرائی میں پہنچاؤں گا کہ ابلیس بھی اس پر بھانک کر لعنت کرے گا۔ اور اس منافق کو میت کے روز میدانِ حشر میں انبیاء کے فرعونوں اور دین کے دشمنوں کے درمیان عبرت بناؤں گا۔ اور انھیں اور ان کے ماننے والوں کو اور سارے ظالموں اور منافقوں کو ہمیشہ ہمیشہ کے لیے جہنم میں بھونک دوں گا۔

ان روایتوں میں مزید آگے چل کر اللہ کا یہ ارشاد نقل کیا گیا ہے کہ اے محمد! میں نے ساتوں آسمانوں کے باشندوں کو جو تم پر شیعہ اور یحییٰ میں حکم دیا ہے کہ میں جس دن اس ظالم کو اٹھاؤں گا اس دن عید منائیں۔ بیت معمور کے سامنے میری کرامت کی کرسی نصب کریں، میری شاکریں۔ اور اولاد آدم میں سے تم پر شیعہ کے لیے استغفار کریں۔ اے محمد میں نے کرامات کا تین کو حکم دیا ہے کہ آپ کے اور آپ کے وصی کے اعزاز کے طور پر اس دن کی خوشی میں تین دن تک مخلوق کے گناہ لکھنے سے قلم روک لیں۔ اے محمد! میں نے اس دن کو تم پر لیے، اہل بیت کے لیے اور شیعہ مومنین کے لیے عید بنایا ہے۔ اور اپنے نفس پر اپنے عزت و جلال اور اپنی بلندی و بالا تری کی قسم کھائی ہے کہ اس دن جو شخص اپنے اہل اور قربت داروں پر وصعت کرے گا میں اس کے مال اور عمر میں اضافہ کروں گا۔ اے جہنم سے آزاد کروں گا۔ اس کی کوشش کی قدر کروں گا، اس کا گناہ بخش دوں گا اور اس کے اعمال قبول کروں گا۔ الخ

یہ ہے حضرت ابو بکر و عمرؓ اور عام صحابہؓ کے ساتھ شیعوں کے جوشِ عداوت کی ایک ادنیٰ سی جھلک۔ خیمینی صاحب اور ان کے پاسدارانِ انقلاب اس عداوت میں اپنے پیشروؤں سے ذرا بھی پیچھے نہیں ہیں بلکہ دہخوئے ہیں۔

چنانچہ جن روایات میں ان بزرگ صحابہ کو گالیاں بکی گئی ہیں، خمینی صاحب بے دھڑک انھیں روایات پر اپنے عقائد و احکام اور دینی و مذہبی تحقیقات کی بنیاد رکھتے ہیں شیعوں کے عقیدہ تعریف قرآن کے سلسلے میں پچھلے شمالے کے اندر ہم ان دو روایتوں کو نقل کر چکے ہیں جن پر خمینی صاحب نے اس مسئلہ میں اپنی تحقیق کی بنیاد رکھی ہے اور جن کے الفاظ کلمہ کوٹ پاک ہے آپ دیکھ سکتے ہیں کہ ان روایتوں میں ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو قرآن کا تعریف کنندہ حضرت علیؑ کے حق کا غاصب اور امت میں گمراہی کی بنیاد رکھنے والا ناپاک اور گمراہی کا امام کہا گیا ہے اور عام جابرین و انصار کو سیاہ کا بتایا گیا ہے۔ ان صحابہ کرام کے متعلق خمینی کا قول بھی گزر چکا ہے کہ انھوں نے محض دنیاوی اغراض کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ بکڑ کر رکھا تھا۔ خمینی صاحب نے یہ بھی لکھا ہے کہ سارے احکام شریعت کے خازن تو حضرت علیؑ تھے، مگر ان احکام کا بیان صادق تک کے لیے اس لیے موخر ہو گیا کہ صادق سے پہلے کے ائمہ پر اتنی مصیبتیں اور آزمائشیں آئیں کہ وہ ان احکام کو بیان کرنے کی گنجائش نہ پاسکے۔

(التعادل والتزاحم ص ۲۷)

اس کا مطلب صاف ہے کہ حضرت ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم اور دیگر مسلم حکمران خمینی صاحب کے بقول ظالم بلکہ سخت ظالم تھے۔ خمینی صاحب یہ بات صراحتاً بھی کہتے ہیں۔ فرماتے ہیں۔

”ہمارے ائمہ اور ان کے ماننے والے شیعوں ہر جگہ ہر دور میں ظالمانہ اقتدار کا مقابلہ کرتے رہے ہیں۔ انھوں نے

ظلم سے کبھی بھی مصالحت نہیں کی۔ اسی لیے انھیں بہت کچھ ظلم و ستم کا لیف سہنی پڑی۔“ (الحکومت الاسلامیہ ص ۱۱۴)

خمینی صاحب کا نقطہ نظر یہ ہے کہ صرف شیعہ ائمہ ہی الی بننے کے حقدار تھے۔ (ایضاً ص ۴۷) یعنی ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم والی بننے کے سب سے حقدار ہی نہ تھے۔ خمینی صراحت کرتے ہیں کہ جو شخص شیعوں کا امام نہ ہو یا ان کے امام کا مقرر کردہ نہ ہو وہ ظالم حکمران ہے۔ (ایضاً ص ۸۷-۸۸)۔ بلکہ خمینی صاحب کے بقول وہ طاعت

ہے اور اس سے رجوع کرنا حاکم الی الطاعت ہے۔ صرف شیعہ امام یا فقیہ ہی سے فیصلہ کرنا جائز ہے۔ (ایضاً ص ۹۲)

اسی لیے وہ صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علیؑ کی حکومت کو اسلامی حکومت مانتے ہیں۔ (ایضاً ص ۱۵۶) یعنی حضرت ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کی حکومت اسلامی نہیں، بلکہ اسے ظالم اور غاصب قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ لکھتے ہیں ”شیعوں نے شروع ہی سے ایک عادل اسلامی حکومت قائم کرنے کی کوشش کی ہے اور چونکہ یہ حکومت نبی صلی

اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اور امام علیؑ علیہ السلام کے عہد میں وجود پذیر رہ چکا ہے۔ اس لیے یہ یقین ہے کہ اس کی تجدید ہو سکتی ہے لیکن ظالموں نے تاریخ کے ہر دور میں ہر پہلو سے اسلام کی توضیح میں رکاوٹیں ڈالی ہیں۔ (الحکومت الاسلامیہ ص ۱۵۶ مطبوعہ کویت)

نہیں صاحب کے اس ارشاد سے واضح ہے کہ حضرت علیؑ کے علاوہ تمام خلفاء اور حکمران یعنی ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم وغیرہ نہیں صاحب کی نگاہ میں ایسے ظالم تھے کہ انہوں نے ہر پہلو سے اسلام کی توضیح میں رکاوٹیں ڈالی تھیں اکیسے نہیں صاحب ان کا انجام یہ بتاتے ہیں۔

”اللہ تعالیٰ ظالم حکمرانوں اور اسلامی تعلیمات سے منحرف حکومتوں کا حساب کتاب لے گا اور ان کی کثرت پر ان کی گزرت کرے گا“ (ایضاً ص ۷۹) بلکہ مزید یہ کہ۔

”اللہ تعالیٰ امیر المؤمنین حضرت علیؑ کے ذریعہ ان لوگوں کے خلاف سبقت قائم کرے گا، جنہوں نے ان سے بغاوت کی اور ان کے حکم کے خلاف کیا۔ اس طرح وہ معاویہ اور اموی و عباسی حکمرانوں اور ان کے مددگاروں اور مہنوں کے خلاف بھی سبقت قائم کرے گا۔ کیوں کہ ان لوگوں نے ان کا حق غضب کیا۔ اور جس منصب کے اہل نہیں تھے اس پر قبضہ کیا۔ (ایضاً ص ۷۹)

شیعوں کی ایک اہم عید، غدیر خم کی عید ہے۔ یہ عید اس لیے منائی جاتی ہے کہ شیعوں کے بقول غدیر خم میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ کو اپنے بعد خلافت کے لیے نامزد کیا تھا۔ اس نامزدگی پر خمینی صاحب کا نہایت پختہ ایمان ہے اور وہ جگہ جگہ بار بار نہایت بے دھڑک انداز سے اس نامزدگی کا ذکر کرتے ہیں۔ چنانچہ خمینی صاحب لکھتے ہیں: نبی کریم سے ... اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ کہا کہ جو شخص لوگوں پر آپ کا خلیفہ ہوگا، اس کے بارے میں اللہ کے نازل کیے ہوئے فیصلے کو لوگوں تک پہنچا دیں۔ اس فیصلہ کے مطابق آپ نے اللہ کے حکم کی پیروی کرتے ہوئے امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ کو خلافت کے لیے نامزد کیا۔ (الحکومت الاسلامیہ ص ۲۲)

ہمارا عقیدہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کے حکم سے اپنا خلیفہ نامزد کیا۔ (ص ۲۰)  
رسول اللہ نے اللہ کے حکم سے اب بڑے بڑے کاموں کے لیے اپنے بعد ہونے والے خلیفہ کو نامزد کیا۔ (ص ۲۵)  
ص ۳۱ پر بتلاتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غدیر خم میں لوگوں کے مجمع کے اندر اس حکم الہی کی تبلیغ کی کہ حضرت علیؑ امیر المؤمنین ہیں۔

بیجا نہ ہوگا کہ غدیر خم سے متعلق وہ روایت بھی نقل کر دی جائے جس کا مولانا خمینی صاحب کی تحریروں میں دیا گیا۔ روایت کا ابتدائی حصہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع سے واپسی میں غدیر خم کے پاس حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر لوگوں میں اعلان کیا کہ جس کا میں مولا (محبوب) ہوں، اس کے علی بھی مولا (محبوب) ہیں۔ اے اللہ جو علیؑ سے محبت رکھے

تو اسے محبوب رکھ اور جو ان سے دشمنی رکھے تو اسے دشمن رکھ۔ اس سے آگے کا حصہ شیعوں کا کتاب وانی (بحوالہ تہذیب کافی ۲/۴۵) کی ذبانی سینے۔ روایت محمد باقر سے ہے۔

جب نبی نے غیر کے روز حضرت علی کا ہاتھ پکڑا تو شیطان نے اپنے لشکر میں اتنے زور کی پیچ ماری کہ سمندر اور خشکی کے اندر جو کوئی شیطان بھی تھا وہاں حاضر ہو گیا۔ اور بولا۔ کیا آفت ٹوٹ پڑی ہے؟ اس سے زیادہ آپ کی دشمنی تک صحیح تو ہم نے کبھی نہ سنی تھی اس نے کہا ہاں۔ اس نے ایک ایسا کام کیلئے کہ اگر وہ پایہ تکمیل کو پہنچ گیا تو کبھی بھی اللہ کی نافرمانی نہ کی جائے گی۔ شیطانوں نے کہا۔ صہنور والا۔ آپ نے تو آدم کے پیچھے پڑ کر اسے بھی گمراہ کر دیا تھا۔ (یعنی اب کچھ کر دکھائے) پھر جب منافقین یعنی عام صحابہ کرام نے کہا کہ یہ نبی، تو اپنی خواہش نفاق کے تحت بول رہے ہیں۔ اور دونوں میں سے ایک نے اپنے ساتھی سے (یعنی ابوبکر نے عمر سے) کہا۔ اجمی اس (نبی) کی دو آنکھیں دیکھو، اس کے سر میں اس طرح گھوم رہی ہیں گویا یہ پاگل ہے۔ تب شیطان نے خوشی سے ناپچتے ہوئے پیچ لگائی۔ اپنے اولیاء کو جمع کیا، اور کہا تم لوگوں نے کہا تھا کہ میں نے اس سے پہلے آدم کو ٹھکانے لگایا تھا۔ انھوں کہا ہاں! ابلیس نے کہا آدم نے عہد تو توڑا تھا۔ لیکن رب کے ساتھ کفر نہیں کیا تھا، لیکن ان لوگوں نے تو عہد بھی توڑ دیا اور رسول کے ساتھ کفر کیا۔ اور جب نبی کی وفات ہو گئی اور لوگوں نے ابوبکر کو خلیفہ بنا دیا تو ابلیس نے بادشاہت کا تاج پہنا، منبر نصب کیا۔ اپنی جھنڈیوں میں بیٹھا اور اپنی پیادہ اور سوار فوجوں کو جمع کیا اور ان سے کہا کہ ناچو گاؤ۔ اب اللہ کی عبادت کبھی نہیں کی جائے گی۔ یہاں تک کہ ام آملے۔ پھر باقر نے یہ آیت تلاوت کی۔ ولقد صدق علیہم ابلیس فلنہ فاتبعوہ الا فریقاً من المؤمنین۔ ابلیس نے ان پر اپنا گمان سج کر دکھایا، پس انھوں نے ابلیس کی پیروی کی۔ سوائے اہل ایمان کے ایک گروہ کے۔ — باقر کہتے ہیں کہ اس آیت کا مطلب اس وقت کھلا جب نبی کی وفات ہو گئی۔ ابلیس کے گمان کا مطلب یہ ہے کہ انھوں نے نبی کے بلے میں کہا کہ وہ اپنی خواہش سے بولتے ہیں، یہی ابلیس نے ظن کی تقدیر ہے۔

سلمان حضرت علی سے روایت کرتے ہیں، سب سے پہلے ابوبکر سے ابلیس نے بیعت کی۔ نبی نے فرمایا تھا کہ میرے اس منبر پر سب سے پہلے ابوبکر سے ابلیس بیعت کرے گا۔ (روانی ۲/۴۵)

صادق کا بیان ہے کہ سورہ نور کی آیت وان یکاد الذین کفرو الیزلقونہ با بصارہم لما سمعوا الذکر ویقولون انہ لمجنون۔ کافر لوگ جب کلام نصیحت سنتے ہیں تو ایسی نگاہوں سے



نہم یک گویا تمہیں پھسا دیں گے۔ اور کہتے ہیں یہ تو پاگل ہے۔ صادق کہتے ہیں کہ یہ ابو بکر و عمر کے بارے میں نازل ہوئی جب انھوں نے غدیر کے دن یہ کہا کہ اس نبی کی دونوں آنکھوں کو دیکھو۔ یہ اس طرح گھوم رہی ہیں گویا یہ پاگل ہے۔۔ (دو فی ۲/۲۷)

یہ ہے غدیر خم کے واقعہ کا وہ پہلوئے لطیف جس پر خمینی صاحب نے ایمان لاکر حضرت علی کی نامزدگی کا دعویٰ کیا ہے اور جس کی بنیاد پر حضرت ابو بکر و عمر اور تمام صحابہ کو ظالم و غاصب کہا ہے۔ (بقول شیخ)  
شیعوں کا عقیدہ ہے کہ حسن عسکری کے جو صاحبزادے سامراء کے تختہ خانے میں ۶۳۴ھ میں غائب ہو گئے تھے وہی آخری زمانہ میں امام مہدی قائم الزماں بن کر ظاہر ہوں گے اور ظالموں سے انتقام لیں گے۔ خمینی صاحب اس خرافات پر بڑا پر جوش ایمان رکھتے ہیں اور اس کے بیان میں انھوں نے اپنی کتاب الحکومت الاسلامیہ کے دو صفحات ص ۷۷، ۷۸ سیاہ کیے ہیں۔ اور بھی جگہ جگہ اس کا تذکرہ کیا ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں۔

ہمارے امام مہدی کی روایتی پر ایک ہزار سال سے زیادہ کا عرصہ گزر چکا ہے اور مزید ہزاروں سال اس وقت کے آنے سے پہلے گزر سکتے ہیں جب مسلوٰت کا تقاضا یہ ہو کہ ان کی تشریف آوری ہو۔

(ص ۲۶، نیز دیکھیے ص ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴

امام غائب ان سب کے خلاف عدالت قائم کر س کے کہ انھوں نے ان کے ابا و جداد سے حکومت غصب کی تھی۔ پھر پانچ پانچ سو آدمیوں کو ایک ایک ساتھ قتل کریں گے۔ یہاں تک کہ سال بے دور کے حکمرانوں اور ان کے قریبین کو لاکڑ تین ہزار کی تعداد پوری ہو جائے گی۔ اس کو شیعہ رجعت کہتے ہیں اور اس میں کسی شیعہ کو کوئی ادنیٰ سا شبہ بھی نہیں ہے۔ اس سلسلے میں جعفر صادق کے نام پر گھڑی گئی روایت یہ ہے۔

جب آل محمد میں سے قائم ہوئے تو اہل قائم ہو گا تو قریش کے پانچ سو آدمیوں کو کھڑا کر کے ان کی گردن ملانے لگا۔ پھر دوسرے پانچ سو کو۔ چھ بار ایسا ہی کئے گا۔ راوی کہتا ہے: میں نے یہاں بھلا ان لوگوں کی تعداد اتنی ہو جائے گی؟ جعفر صادق نے کہا۔ وہ اور ان کے حواریوں کو لاکڑ (یہ تعداد ہو جائے گی)۔

ایک روایت میں ارشاد ہے کہ جب قائم الزماں اٹھیں گے تو ساری اسلامی مساجد یعنی سینوں کی مساجد کو ڈھا دیں گے۔ جن میں مدینہ کی مسجد نبوی بھی شامل ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جو ڈھا دیں گے۔ اور ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی قبر کو اکھڑیں گے اور ان دونوں کو نکالیں گے۔ وہ دونوں زندہ اور تازہ تازہ نکلیں گے۔ پھر ان دونوں کو ایک سولی پر سولی دے کر دونوں کو آگ میں جلا دیں گے۔ کیوں کہ انسان نے آدم علیہ السلام سے لے کر قیامت تک جتنے ظلم جرائم اور گناہ کیے ہیں وہ انھیں دونوں کی وجہ سے ہوئے ہیں۔ اور ان سب کا سارا بوجھ بھی انھیں دونوں پر ہو گا۔

یہ ہے ظلم مٹانے اور ظالموں سے بدلہ لینے کا وہ کارنامہ عظیم جس کے لیے قائم الزماں "امام غائب" تشریف لائیں گے۔ اور جس کی تیاری کے لیے غمینی صاحب ابھی سے شیعوں کو عام لام بندی کا حکم دے رہے ہیں۔ کیوں کہ اس کارنامہ عظیم کو انجام دینے کے لیے اُس دور کے شیعہ کافی نہ پہنچیں گے۔ چنانچہ ایک شیعہ روایت میں ارشاد ہے کہ دس محرم کو امام غائب جھڑا سودا اور مقام ابراہیم کے درمیان کھڑے ہوں گے۔ جبریل ان کے داہنے ہوں گے۔ پکارے گا اللہ کے لیے معیت کو پہلو۔ اس پر روئے زمین کے اطراف سے شیعے چل پڑیں گے زمین ان کے لیے لیٹ دی جائے گی۔ اور وہ مہدی سے بیعت کریں گے۔ پھر وہ کوفہ آکر نجف میں اتریں گے اور وہاں سے شہروں میں لشکر بھیجیں گے۔

۱۔ مشہور شیعہ مصنف میر تقی نے اپنی کتاب "المسائل النامریہ" میں لکھا ہے کہ یہ سولی ایک تروتازہ درخت پر دی جائے گی لیکن سولی دینے سے یہ درخت خشک ہو جائے گا۔ نفوذ باللہ۔

اور اتنا بڑا شکر فراہم کیسے ہو گا ؟ اس کے متعلق ایک روایت میں ارشاد ہے کہ جب امام غائب کی آمد کا وقت آجائے گا تو ایک ایسی بارش ہوگی جس کی مثال مخلوق نے نہ دیکھی ہوگی۔ اس سے شیعہ، مومنین کے کوششوں اور جمہوں کو اللہ تعالیٰ اکٹھے گا اور وہ قبروں سے نکل کر مٹی جھاڑتے ہوئے امام غائب کی طرف دوڑیں گے۔

یہ بے ظالموں، سے انتقام لینے کی شعنی روایتوں کا خلاصہ۔ خمینی صاحب شیعہ فقیہ ہونے کی حیثیت امام کی روپوشی کے دور میں ان کے نائب میں۔ اور انھوں نے خود اپنے لیے نائب مہدی ہوئے کا بار بار اعلان کیا ہے۔ اس لیے مہدی جس کام کو بہت بڑے پیمانے پر انجام دیں گے، خمینی صاحب اس کام کو معمولی پیمانے پر انجام دے رہے ہیں۔ جس کی برکت سے ایران میں خون کی ندیاں بہہ رہی ہیں۔ اس سے خمینی کی خونخوار ذہنیت کا کمی قدر اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

( باقی آئندہ )

## مولانا اروی جوارِ رحمت میں

۲۱ جمادی الاولیٰ ۱۴۰۳ھ مطابق ۶، ۷ مارچ ۱۹۸۲ء کی درمیانی شب دوشنبہ کو استاذالسلامتہ جامع المعقول و المنقول، قائد جماعت، حضرت مولانا عبدالوہاب صاحب اردو رحمہ اللہ انتقال فرما گئے۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ مرحوم علوم و فنون میں یدِ طولیٰ رکھنے اور ایک باکمال مدرس ہونے کے علاوہ ایک تاریخ ساز شخصیت کے بھی مالک تھے آپ کا نمایاں ترین کردار، اکل اندیا المحدث کا نفرنس و جمعیتہ المحدث ہند کا احیاء و تجدید ہے۔ ۱۹۴۷ء کے خونیں واقعہ آزادی کے بعد جماعت کی قیادت پاکستان منتقل ہو چکی تھی۔ یہاں انتشار کا علم تھا۔ اس میں خبر نہیں کہ اس انتشار میں نظم و ضبط لانے کی ابتدائی کوششوں میں دوسرے بزرگوں کا خاما حصہ ہے۔ لیکن اس سلسلے میں جو شخصیت سب سے زیادہ نمایاں ہو کر منظر عام پر آئی۔ اور جھنیں کا نفرنس کا سب سے پہلا صدر اور قائد تسلیم کیا گیا وہ مولانا مرحوم ہی تھے مولانا نے اس منصب کو ایک عرصہ تک سنبھالا۔ اور ان حالات میں جو کچھ کر سکے وہ بہر حال قابلِ قدر ہے۔ جمعیتہ العلماء کی نائب صدارت اور ایک عرصے میں صدارت بھی آپ کا ایک معزوف امتیاز ہے۔ وہ علم ہے کہ اللہ تعالیٰ مرحوم کے حسنات و کمالات کو شرف قبول سے نوازے اور ان کی لغزشوں سے درگزر فرمائے۔ نور اللہ ضریحہ واعذق علیہ سبحائب الرحمة والرضوان۔ آمین۔

# جامعہ سلفیہ میں شر پسند طلبہ کا ہنگامہ اسباب اور حالات

## ادارہ جامعہ سلفیہ و جامعہ رحمانیہ کا بیان

الحمد لله رب العالمين . والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله وصحبه اجمعين  
وعلى الذين اتبعوه باحسان الى يوم الدين اما بعد .

۲۲ فروری ۱۹۸۳ء کو نہایت افسوس ناک حالات میں جامعہ سلفیہ (مرکزی دارالعلوم) بنارس کو کچھ عرصہ کے لیے بند کر دیا گیا جس سے جامعہ کے ذمہ داران، متعلقین، بہن بھائیوں اور عام اہل جماعت کو سخت صدمہ اور رنج ہوا۔ ذیل میں ہم اس کے اسباب پر روشنی ڈالتے ہوئے مختصر کیفیت درج کر رہے ہیں۔

(۱) بدقسمتی سے کچھ قابل اعتماد شہادتوں کی بنا پر جامعہ میں متعدد ایسے طلبہ داخل کر لیے گئے جن کے متعلق بعد میں واضح ہوا کہ ان کا دینی اور اخلاقی ریکرڈ اطمینان بخش نہیں ہے۔ وہ نہ نماز کے پابند تھے نہ جامعہ کے قوانین و ضوابط کے۔ لیکن منار ب معلوم ہوا کہ ایسے طلبہ کو فوراً نکالنے کے بجائے تعلیق و تربیت اور تادیب و فحاشی کے ذریعہ راہ راست پر لایا جائے اور ان کی اصلاح کر کے جماعت و ملت کے لیے کارآمد سرمایہ بنادیا جائے۔ چنانچہ اجتماعی تعلیق کے باوجود نماز کی پابندی نہ کرنے اور غیر اخلاقی برکتوں سے باز نہ آنے پر ان کے کردار میں جا کر انھیں سمجھایا گیا۔ اور تادیب کے طور پر سالانہ رسالہ کے

ساتھ یہ طلبہ جن علاقوں سے تعلق رکھتے ہیں وہاں کے لوگوں نے ان طلبہ کے نماز پھوڑے اور اخلاقی حدود توڑنے، اور گالی گلوچ بکنے کا دلخراش منظر خود اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا ہوگا۔

شناہی امتحان میں کچھ طلبہ کے خبرات بھی کاٹے گئے۔ مگر انہوں نے یہ تدبیریں انہیں راہِ راست پر لےنے میں کارگر نہ ہوئیں بلکہ ایک خاص واقعہ کو بہانہ بنا کر ان شرپند طلبہ نے جنگ مار کھڑا کر دیا۔

(۲) مرکزی دارالعلوم میں طلبہ کو سہولیات فراہم کی گئی ہیں اس کی مثال ہندوستان کے کسی دوسرے ادارے میں مشکل ہی سے مل سکتی ہے۔ لیکن مرکزی دارالعلوم ایسی زمین پر واقع ہے، جہاں پانی کی کمی ہے۔ اس مشکل کو حل کرنے کے لیے لاکھوں روپے کے خرچے سے دو ٹوبہ ویل، تین سرکاری ٹری اور ایک کنویں کا انتظام کیا گیا ہے۔ کنویں میں چند ہفتہ پہلے دتی تل بھی فٹ کر دیا گیا تھا، دونوں ٹوبہ ویل بجلی سے چلتے ہیں۔ ایک کو بوقت ضرورت جھڑیڑ سے بھی چلائے گا انتظام ہے، پانی کے ذخیرے کے لیے دس ٹینک ہیں۔ یہاں چونکہ تعمیراتی کام مسلسل ہوتا ہے۔ اس لیے ایک ٹینک کا پانی تعمیراتی کام کے لیے خاص کر دیا گیا ہے۔ کیوں کہ پانی نہ ملنے کی صورت میں مزدور کام نہ کر سکیں گے اور دارالعلوم کا سیکرٹوں روپہ بومیہ مفت ضائع ہو جائے گا۔

طلبہ اس قدر بے تحاش اور فحول پانی خرچ کرتے ہیں کہ پانی کی فراہمی کا مذکورہ نظام بالکل ٹھیک ٹھاک ہوتا بھی پانی کی کمی محسوس ہونے لگتی ہے۔ حالانکہ ادھر یہ حالت اب تک ہے کہ کبھی کوئی مشین خراب ہے تو کبھی بجلی غائب، اس لیے پانی کی کمی ذرا زیادہ ہی محسوس ہوتی ہے۔

(۳) جس دن جامعہ میں ہنگامہ ہوا اس سے ایک دن پہلے شام کو کسی شرپند طالب علم نے مزدوروں کی ٹینکی میں مٹی کا کھانا ڈال دیا اور چنے وغیرہ بھینک دیے اور شور مچا کر دیکھ کر ٹینکی میں پانخانہ ہے اور اس سے طلبہ کا کھانا پکا ہے۔ اور مدرسین کا کھانا دوسرے پانی سے پکا ہے۔ یہ بالکل بھوٹا پردہ پکڑا ہوا تھا۔ کیوں کہ مدرسین اور طلبہ کی روٹی اور چاول یکساں پکتا ہے۔ اور یہ پورا کھانا دوسری ٹینکی کے پانی سے پکتا ہے۔ بہر حال ٹینکی میں پانخانہ پڑنے کی خبر سے مزدوروں میں بھی سخت ہرجان ہوا۔ کیوں کہ وہ کھانے پینے کے لیے یہی پانی استعمال کرتے تھے۔ اور اس سے پہلے بعض شرپند طلبہ ان کی تعمیراتی جگہوں پر پانخانہ کر چکے تھے۔

(۴) دوسرے دن صبح شہر سکایت ملی کہ بعض طلبہ مزدوروں کی ٹینکی میں پانخانے کا ٹونا ڈال کر پانی نکالتے ہیں۔ اس سے مجبور ہو کر یہ اعلان کرنا پڑا کہ کوئی طالب علم اس ٹینکی کے پاس نہ جائے، ورنہ تادیبی کارروائی کی جائے گی، اور ایسے طلبہ کو پکڑنے کے لیے آدمی مقرر کر دیے گئے، ہیں۔

(۵) بدقسمتی سے اس اعلان کے تھوڑی دیر بعد بجلی چلی گئی اور پانچ بجے تک نہ آئی۔ جھڑیڑ سے چلنے والا ٹوبہ ویل خراب

ادریس کا دستی نل چند دن پہلے طلبہ نے توڑ ڈالا تھا۔ ٹیکوں کا پانی جلد ہی خانے کو پہنچ گیا۔ تاہم ہم طلبہ نے ظہر کی نماز اور دوپہر کے کھانے کیلئے مزدوروں کی ٹنگی کے پاس گئے بغیر جیسے تیسے پانی کی ضرورت پوری کر لی۔ البتہ ان پانچ سو سے زائد طلبہ میں سے صرف ایک صاحب ایسے تھے جنہوں نے خدا جانے کیوں، اعلان کی مخالفت کرتے ہوئے اسی (مزدوروں والی) ٹنگی سے پانی لینا ضروری سمجھا۔ اور جب مزدوروں نے روکا تو انہوں نے شیخ الجامعہ کو تحریری درخواست دی کہ میں پانی لینے گیا تو ایک مزدور نے مجھے گالی دی اور مارنے کی دھمکی دی۔ ان صاحب سے دو مدرسین کی موجودگی میں پوچھا گیا کہ آپ نے وہاں جلنے کی مخالفت کا اعلان پڑھ لیا تھا؟ انہوں نے کہا۔ ہاں۔ ان سے پوچھا گیا کہ پھر آپ اعلان کی مخالفت کرتے ہوئے وہاں کیوں گئے؟ اور اگر ضابطہ توڑ کر آپ وہاں گئے، تو تکیے اب کیا کیا جائے۔ اس پر وہ خاموشی سے وہاں سے پیٹ گئے اور تھوڑی دیر بعد ان کے کمرے کے طلبہ اس مزدور پر حملہ کر دیا۔ وہ بھاگ کر ایک ذمہ دار کے گھر میں گھس گیا اور ذمہ دار نے اسے پہلے کی کوشش کی۔ ورنہ تھوڑی دیر میں پورا شہر ہندو مسلم فساد کی لپیٹ میں آ سکتا تھا اور طلبہ اور اساتذہ سمیت پورے جامعہ پر قیامت گزرتی تھی۔

(۶) وہ مزدور تونچ گیا، مگر اسی اثناء میں ایک بے قصور مسلم مزدور آگیا اور ان طلبہ نے اسے مار کر ہولہان کر دیا اتنے میں چند مدرسین وہاں پہنچ گئے۔ اور طلبہ کو منتشر کر کے مذکورہ بالا طالب علم کو اور مارنے میں شریک ایک اور طالب علم کو دفتر میں بلالائے اور مزدور پر حملہ آور ہونے کی وجہ پوچھی۔ انہوں نے چند مدرسین اور ذمہ داران کے سامنے ٹنگی پر بٹا اور مزدور کے گالی بکنے سے لے کر شیخ الجامعہ تک تحریری شکایت کرنے اور اس پر سوال و جواب ہوئے تک ٹھیک مذکور تفصیل کے مطابق ساری باتیں بیان کرنے کے بعد بتایا کہ جب شیخ الجامعہ نے کچھ نہ کیا تو ہمارے پورے کمرے والوں نے خود مزدور سے نمٹ لینے کا فیصلہ کیا۔ اس طالب علم سے کہا گیا کہ وہ اپنا بیان تحریری شکل میں لکھ دے لیکن جب وہ کمرے میں لکھنے کے لیے گیا تو اس کے ساتھیوں نے اسے تحریر کر لیا کہ شیخ الجامعہ نے مجھے یہ جواب دیا تھا کہ مزدور تھیں گالی دیں، یا ماریں، میں کچھ نہیں جانتا۔ اس لیے ہم نے مزدوروں کے خلاف قلم اٹھایا، اس کے بعد ان شریک طلبہ نے ایک دوسرے سے کہا کہ ہم طلبہ کو مشتعل کیا کہ شیخ الجامعہ نے یہ کہا ہے کہ مزدور تھیں گالی دیں یا ماریں، بلکہ جان سے مار ڈالیں تب بھی میں کچھ نہیں کروں گا۔ اس شراکیز پر ویکندے سے عام طلبہ میں عیاجان اور شور و شہیل مچ گئی تھوڑی دیر بعد شریک طلبہ نے دفتر کی طرف هجوم کیا۔ جہاں مدرسین جمع تھے۔ اسی دوران ایک اور مسلم مزدور وہاں سے گزرا تو ان طلبہ نے اسے بری طرح پیٹا۔ اور وہ بڑی شکل سے بچ کر نکل سکا۔ اسے مارنے کے بعد یہ طلبہ اپنے مطالبات

لکھنے کے لیے واپس چلے گئے۔

(۷) مزید کچھ دیر بعد جامعہ کے ناظم اعلیٰ اور چند دوسرے ذمہ داران بھی آگے۔ طلبہ نے نہایت نازیبا الفاظ میں اپنے مطالبات لکھ کر انھیں پیش کیا۔ اس میں خطرناک عملی قدم اٹھانے کی دھمکی بھی لکھی ہوئی تھی۔ طلبہ کو بتایا گیا کہ جس مزدور پر گالی دینے کا الزام ہے اسے آپ لوگوں کے آنے سے پہلے ہی نکالا جا چکا ہے۔ شیخ ابجامہ کی طرف جو بات منسوب کی گئی ہے قطعی غلط ہے۔ پاشائی کی دشواری یقیناً ہے۔ اس کے حل کی کوشش بھی جاری ہے، مگر اس کا فوری حل ممکن نہیں۔ نیز طلبہ کو اپنے حدود سے باہر نکل کر انتظامیہ میں دخل ہونے اور قانون اپنے ہاتھ میں لینے کا قطعاً کوئی سہارا نہیں۔ اور نہ آپ لوگوں کی دھمکی کو اراکی جاسکتی ہے۔ انھیں یہ بھی بتایا گیا کہ ناظم صاحب کی کھیتیجی کا انتقال ہو گیا ہے اور اسی وقت تجہیز و تکفین اور تدفین کرنی ہے۔ اس لیے آپ لوگ سکول کے ساتھ اپنے کمروں میں واپس جائیے اور اپنے تعلیمی کام میں لگ جائیے۔ اس کے بعد طلبہ دفتر سے تونزل گئے۔ مگر اس قدر شور و غل اور ہنگامہ جاری رکھا کہ ناظم صاحب اور دیگر ذمہ داران کا زبانا اور تجہیز و تکفین میں شرکت کے لیے نہ پاسکے۔

(۸) انتظامیہ نے سمجھا کہ طلبہ کا اشتعال دھیرے دھیرے ختم ہو جائے گا۔ لہذا فیصلہ کیا کہ طلبہ کی ان حرکتوں کو ان کی نادانی پر معمول کرتے ہوئے انھیں معاف کر دیا جائے۔ ان سے کوئی تعرض نہ کیا جائے۔ اور صبح پھر حسب معمول تعلیم شروع کر دی جائے۔ لیکن مجرم اور شرینہ طلبہ ہنگامے کو بڑھا کر اپنا مقصد پورا کرے بغیر بیٹھتے تھے، چنانچہ انھوں نے رات کو میٹنگ کی، کئی افراد کو مارنے کا پلان بنایا، اور کمرے کمرے گھوم کر عام طلبہ سے کہا کہ صبح جو پڑھنے جلے گا، اس کی سخت پٹائی ہوگی۔ رات میں ان کی متعدد ٹولیاں بھی گشت کرتی رہیں۔

(۹) دوسرے دن صبح درس گاہ کھلتے ہی، ان شرینہ طلبہ نے درس گاہوں پر قبضہ کر لیا، تعلیم کی گھنٹی بجی تو انھوں نے بھٹی کی گھنٹی بجادی اور درس گاہ میں جانے والے طلبہ اور مدرسین کو دھکیانے دے دے کر اور بدتمیزی کے ساتھ نعرے لگا لگا کر زبردستی واپس کر دیا، اس کے بعد طلبہ کی نعرے بازی، ہوشنگ شور اور بدتمیزی دم بدم بڑھتی گئی۔ ناظم اعلیٰ اور ذمہ داران جامعہ بھی اچکے تھے۔ جو اس تازہ صورتحال پر غور کر رہے تھے۔ مزید کچھ وقت گزرا تو شرینہ طلبہ نے ہاسٹل کے کمروں، سلاخوں، لکڑیوں وغیرہ سے مسلح ہو کر سنگین مظاہرہ شروع کر دیا۔ بعد میں معلوم ہوا کہ ان میں سے شرینہوں نے پتا تو بھی چھپا رکھا تھا۔ تقریباً گیارہ بجے ان شرینہوں نے بیرونی گیٹ پر پہرہ بٹھا دیا۔ اس کے بعد ہنگامہ اور شور مچا ہوا ان کا ایک دفتری ترجمہ کرناظم اعلیٰ کے پاس آیا کہ جہاں جاتے ہیں بندو توں سے مسلح غڈے

چھپا رکھے گئے ہیں، انھیں نکالا جائے۔ ان کو بتایا گیا کہ یہ قطعی غلط افواہ ہے۔ مہمان خانہ کھلا پڑا ہے۔ آپ لوگ خود جا کر دیکھ سکتے ہیں کہ وہاں کوئی نہیں ہے۔ اس جواب پر یہ وفد واپس چلا گیا، لیکن ہنگامہ بند نہ ہوا۔

(۱۰) ان حالات میں عزمِ ناظم اعلیٰ نے ظہر کی نماز کے بعد مختصر عرصے میں تقریر کی، آزادی ہند کے بعد سے اب تک جماعت کے حالات کا خاکہ اور اس میں جامعہ سلفیہ کے کردار کی وضاحت کرتے ہوئے موجودہ واقعہ کو حد درجہ تکلیف دہ اور شرمناک بتلایا۔ اور اس کے بعد طلبہ کو مخاطب کر کے کہا کہ آپ حضرات پڑھنے کے لیے تیار نہیں ہیں اور آپ کے موجودہ کردار پر اساتذہ کرام آپ کو پڑھانے کے لیے تیار نہیں ہیں۔ اس لیے بادل ناخواستہ میرا یہ فیصلہ ہے کہ انتظامات ٹھیک ہونے تک کے لیے جامعہ بند کر دیا جائے۔ اس پر شریعت طلبہ نے فوج لگایا کہ ہم اپنے سینے پر گولی کھائیں گے مگر جامعہ سے نہیں جائیں گے۔ اس کے جواب میں ناظم صاحب نے فرمایا کہ میرا یہ فیصلہ قطعی ہے۔ اس میں انشاء اللہ تبدیلی نہیں ہو سکتی۔ آپ حضرات شام تک اپنے گھر روانہ ہو جائیں، بجب جامعہ کھلے گا فیصلہ ہوگا۔ اطلاع دی جائے گی۔

(۱۱) اس اعلان کے بعد بھی شریعت طلبہ نے اپنا ہنگامہ جاری رکھنے اور عام طلبہ کو روکنے کی کوشش کی اور انتظامیہ کے فیصلے کے خلاف گستاخانہ کلمات کہنے شروع کیے۔ مگر عصر کے وقت سے طلبہ کی روانگی شروع ہو گئی اور نوبت رات تک اکثر طلبہ خاموشی کے ساتھ رخصت ہو گئے۔ مگر شریعت طلبہ اعلان کے بعد گھنٹوں دارالعلوم کی چیمبریں توڑتے پھوڑتے رہے۔ اس دوران انتظامیہ کے کچھ لوگ ایک لفظ بھی زبان سے نکلے بغیر ان کے ساتھ ساتھ چلتے رہے اور ان کی حرکتیں دیکھتے رہے۔ ان فرض ان شریعت طلبہ بے جلتے جلتے جامعہ کی مختلف اماکن کو نقصان پہنچایا اور جامعہ کے تمام معززین کو بے تحاشا گالیاں دیں۔ اور متعدد سامان بھی اٹھالے گئے، گران کے ساتھ کسی بھی موقع پر کوئی ادنیٰ تعرض نہیں کیا گیا (۱۲) بلکہ ان سارے ہنگاموں کے باوجود جامعہ نے کوشش کی کہ کسی طالب علم کو کوئی تکلیف نہ ہو چنانچہ ان کی بہت سے لیے سلیف بنک اور دوسرے فنڈ سے بلا امتیاز تمام ضرورت مند طلبہ کو گھر تک جانے کے لیے رقم دی گئی اور رست ہزار روپے تقسیم کیے گئے۔

(۱۳) معلوم ہوا ہے کہ کچھ شریعت طلبہ یہ بھی پروپیگنڈہ کر رہے ہیں کہ انھیں پی لے لے سکی کے ذریعہ پڑا کر جامعہ سے نکلوا دیا گیا ہے۔ یہ سب پاؤں تک بالکل جھوٹ ہے۔ الحمد للہ کہ اس واقعہ کے دوران جامعہ سے کسی ادنیٰ پولیس کے سامنے ٹکرا کر نہیں ہوا۔ بلکہ بہت سے شریعت طلبہ کریمہ کی رقم لینے پہنچے تو ان کو بھی کوئی ادنیٰ تعرض کیے بغیر مطلوبہ رقم دیدی۔ (۱۴) اور اس سارے المناک واقعہ کے باوجود ادارہ نے فیاضی سے کام لیتے ہوئے بحمد اللہ جامعہ کو ۱۰ مارچ ۱۹۴۸ء



سے کھول دیا ہے۔ تاکہ طلبہ کا تعلیمی سال بے کار نہ ہو۔ تعلیم سے محرومی رکھنے والے طلبہ کی آمد وقت سے پہلے ہی شروع ہو گئی۔

(۱۵) ہمارے لیے یہ بات بہت زیادہ قابل اطمینان ہے کہ عام طور سے اہل جماعت نے جامعہ کے اس المنہ کے حادثے کو اپنا حادثہ سمجھا، اس پر گہرے رنج اور دکھ کا احساس کیا۔ ٹیلی فون، ٹیلی گرام، خطوط اور وفود کے ذریعہ اس حادثہ پر دلی رنج و غم کا اظہار کرتے ہوئے مکمل تعاون کا یقین دلایا۔ اور عملاً تعاون کیا اور ذمہ داران جامعہ کے بروقت فیصلے کا پرزور تحسین و تائید کی۔ ادارہ ایسے سالے علیحدہ کا حد درجہ شکر گزار ہے۔

دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ ہماری مدد کرے اور ملت اسلامیہ و فرزندانِ توحید کو ہر داخلی و خارجی فتنہ و فتنہ دہ محفوظ رکھے۔ (آمین)

ادارہ جامعہ سلفیہ و جامعہ صابینہ  
ریوڑی تالاب۔ بنارس

بقیہ۔ توحید عبادت :

رازق اور تمام امور کا مدبر ہے۔ مگر اللہ تعالیٰ نے توحید عبادت کے اندران کے شرک کرے کی وجہ سے ان کے اس عقیدہ کو قبول نہیں کیا، اور ان سے اس وقت تک جنگ جاری رکھے۔ کا حکم دیا جب تک یہ لوگ واقعی اور حقیقی مسلمان نہ بن جائیں۔ یعنی لا الہ الا اللہ کے اقرار کے بعد اس کے تعلق سے عمل پیرا نہ ہو جائیں اور عبادت کو شرک کی ہر آمیزش سے پاک نہ کر دیں۔ اسی توحید کو دنیا میں عام کرنے کے لیے اور لوگوں کو مسلمان بنانے کے لیے نبی کریم اس دنیا میں تشریف لائے۔ جس نے اس توحید عبادت کو قبول کیا وہ مسلمان ہوا اور جس نے اسے ماننے سے انکار کیا وہ رائے درگاہ کافر و مشرک قرار پایا۔ اس لیے اسلام اور کفر و شرک کے درمیان فرق کرنے والی جو حقیقت ہے وہ توحید عبادت ہے۔ بلفظ دیگر توحید عبادت مسلمانوں کا امتیازی نشان ہے



## مجلة الجامعة السلفية

کا

### مؤتمر الدعوة والتعليم نمبر

(اردو میں)

■ فروری ۱۹۸۰ء میں جامعہ سلفیہ میں مؤتمر الدعوة والتعليم کے نام سے جو

عظیم الشان بین الاقوامی کانفرنس ہوئی تھی، اسکی مکمل سرگزشت۔

■ عرب شیوخ کے ارشادات اور ہندوستانی علماء کی تقریریں، جامعہ کی مسجد

میں امام حرم کا خطبہ جمعہ اور مختلف اجتماعات میں آپ کے فرمودات۔

■ کانفرنس میں دکھائی گئی علمی نمائش جو جماعت اہلحدیث کی دینی و علمی

خدمات کی بولتی ہوئی تصویر اور نہایت اہم تاریخی دستاویز ہے اسکی

مکمل نقل۔

■ پاس شدہ تجاویز اور قراردادیں اور اس کانفرنس کے متعلق عرب و ہند

کے موقر جرائد کی رائے اور تبصرے۔ (قیمت ۱۶ روپے)



مکتبہ سلفیہ، مرکزی دارالعلوم، دیوڑی تالاب، بنارس

(۱) بين الامامين مسلم والدارقطنى

۱۔ مولانا صبیح الرحمن صاحب نے ان کے مدرس جامعہ اسلامیہ دارالعلوم  
حافظ ابن حجر کی کتاب التلویح الدامیہ میں جامعہ دارالعلوم خوجہ و کمال  
کے تدریجی نظام تعلیم کی تعریف کی ہے۔ اس کتاب پر غور کرنے سے ایک ایسی  
طریقہ تعلیم کی روشنی ملے گی کہ حاضری بھی، غیبت بھی، مسائل کی تعلیم  
و تدریس کے ساتھ ساتھ اسلامیہ و غیر اسلامیہ علوم کی تدریس و تعلیمات بھی  
مستند و صحیح ہے۔ اس پر مامور ملے گا کہ وہ ہیں۔ اس نظام سے یہ  
مفسدہ انشاء اللہ دوری طرح حل ہو جائیگا۔ یہ اعلیٰ متعدد اہم  
مباحث میں امتیاز کی شان بھی لیے ہوئے ہے۔ قیمت ۳۵/۰۰

مکتبہ سانیہ دیوبند تالاب وارانی



A-81  
2.5.1

# مُحَدَّث

مركزی دارالعلوم بنارس کا دینی علمی کورادبی ماہنامہ



ادارة البحوث الاسلامیة والدعوة والافتاء بالجامعة السلفیة

بنارس - الهند



عدد مسلسل ۱۶ - وجب ۸۱۰۳ - من ۱۹۸۳

# برگ و بار

◎ نقش راہ :

۳

- مدیر

راستہ اور منزل

◎ آیات و انوار

۱۱ - مولانا عبدالرؤف صاحب جھنڈانگری

مغز عبادت یعنی دعا

◎ مضر :

سگریٹ (تباکو) نوشی ترک - ادارہ تحقیقات اسلامی

۲۱

اسلام آباد، پاکستان

کرے کی اہم وجوہات

◎ پیام کعبہ :

خطبہ حرم : حرام کاموں کے

۲۹

- امام حرم محمد بن عبد اللہ السبیل

ارتکاب پر تنبیہ

◎ آئینہ خانہ :

ایران کا اسلامی انقلاب

۳۳

- ابو مشام اعظمی

(چوتھی قسط)

◎ عالم اسلام :

۴۴ - مسلم مجلس مشاورت کی رپورٹ سے

۴۷

مصر : فرعونیت کا دار دورہ

۵۱

افغانستان : اعداد و شمار بولتے ہیں

◎ جمعیت و جامعہ :

۵۳

جامعہ کی مجلس منتظہ کی میڈگ

۵۴

مرکزی جمعیت اہلحدیث کی مجلس عاملہ کا اجلاس اور خطابات

۵۶

جامعہ سلفیہ و جامعہ رحمانیہ میں داخلہ سے متعلق ضروری اعلان



جامعہ سلفیہ کا علمی ادبی اور سماجی رسالہ



جلد ۱۱ : رجب المرجب ۱۴۰۳ھ • مئی ۲۰۲۱ء • شمارہ ۵

ایڈیٹر

صفی الرحمن مبارکپوری

بدلِ اشتراک : پتہ

• سالانہ ۲۵ روپے • ششماہی ۱۳ روپے • خطوط کتابت کے لیے: ایڈیٹر محدث جامعہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس  
• فی پریم ۲/۵۰ روپے • بیرون ملک ۱۵ ڈالر • بدلِ اشتراک کے لیے: مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس

MAKTABA „ SALAFIA „ REORITALAB VARANASI - 221001

ٹیلی گرام: دارالعلوم، دارالنی ٹیلی فون: ۶۳۵۷۷

تزیین و کتابت

انور جمال



مطبع  
سلفیہ پریس عمارانی



طابع  
عبدالوحید



ناشر  
جامعہ سلفیہ بنارس



## دعا قبول ہو یا رب! ————— فضا ابن فیضی

ہے مجھے ضرورت ہے نقدِ شعر و حکمت ہے  
 ہند ہوں معافی کی لفظ کی بصیرت ہے  
 پھول پھول جذبوں کو فکر کی صلابت ہے  
 البصیر ذلے کو عرش کی ذہانت ہے  
 وح چشم بینا کو نقش نقش میرت ہے  
 اکہ ہوتے لہجے کو تازگی و ندرت ہے  
 ٹنگ ٹنگ ہوں رسوا ٹوٹنے کی قیمت ہے  
 اعتدال کی حد تک شوخی و نزاکت ہے  
 کو، سید ورق میرا نور کی عبارت ہے  
 ناتوان نگاہی کو قوت و حرارت ہے  
 لالہ لالہ پیرا ہن سر و سرو قامت ہے  
 آب آب گہرائی، خاک خاک وسعت ہے  
 نقطہ نقطہ رسوائی حریف حریف شہرت ہے  
 علم علم آموزش جہل جہل عبرت ہے  
 خواب خواب آنکھوں کو جاگنے کی ہمت ہے  
 غم کو بے کرائی بخش! زخم بے نہایت ہے  
 کشت جہاں ہے بے سبزہ درد کی بشارت ہے

زندگی کو صیقل کر آئینوں کو صورت ہے  
 عشرتِ نظر کو آب عشق کی طہارت ہے  
 یہ شرابِ جستہ کیا شدہ حقیقت ہے  
 استعارہ جہاں کو جسم کی وضاحت ہے  
 منتشر نہ ہو جاؤں فنی کی سالمیت دے  
 اک کرن ہوں تھی سی روشنی پہ قدرت ہے  
 پیاس، دھوپ، یہ صحرا موسموں کی شفقت ہے  
 میں بھی ہوں مگر جیسا، شاخ شاخ زینت ہے  
 ذوقِ فاش گفتن کو عشوۂ و اشارت ہے  
 ذہن میں اتر جاؤں! وہ بلیغِ حجت دے  
 شاعرانہ غمزوں کو دانش رسالت ہے

میں فیر ہوں یا رب!  
 آگہی کی دولت دے

# راستہ اور منزل

انسانی معاشرے کی سطح پر ابھرنے والی تحریکات اور تنظیموں کی تاریخ پر نظر ڈالی جائے تو ایک بات ان تمام تحریکوں میں قدرِ مشترک کے طور پر ملے گی کہ یہ تحریکیں اپنے ابتدائی مرحلے میں بڑے جوش، دلولے اور قوت کے ساتھ ابھریں، اور عموماً گرد و پیش کے ماحول کو بدل کر رکھ دیا۔ لیکن جوں جوں وقت گزرتا گیا، جوش و دلولہ سرد پڑتا گیا یہاں تک کہ ایک وقت ایسا بھی آیا جب ان کا صرف ڈھانچہ باقی رہ گیا۔ اور بعض بعض تو اس طرح فنا ہوئیں کہ ان کا نام و نشان تک باقی نہ رہا۔ کسی نے اس صورتحال کا بہت ہی ٹھیک تجزیہ کیا ہے کہ

آگ تھے ابتدائے عشق میں ہم ہو گئے خاک انتہا یہ ہے

انسانی سماج میں ابھرنے والی تحریکات کا یہ فطری مزاج ہے۔ اور تاریخی تسلسل اس کا ناقابلِ انکار ثبوت ہے۔ اسلام جو انسان کا صحیح جامع، اور ہمہ گیر مذہب ہے وہ بھی اسی زیرِ دم اور نشیب و فراز سے پورے طور پر متشنا نہیں ہے۔ نبی کریم محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے تک عموماً صورتحال یہ تھی کہ خرابیوں کی بھرمار کے وقت انسانوں کی اصلاح کے لیے ایک نبی یا پیغمبر مبعوث کر دیے جاتے اور وہ حالات میں بہت کچھ سدھار کر کے خدا پرستی اور خیر پسندی کا ماحول پیدا کر دیتے۔ لیکن جوں جوں وہ دنیا سے تشریف لے جاتے ان کی تعلیمات اور اصلاحی کوششوں کے اثرات دھم پڑنا شروع ہو جاتے۔ رفتہ رفتہ خدا پرستی کی روح جاتی رہتی، محض ڈھانچہ باقی رہ جاتا۔ اکاد کا جو خدا پرست رہ جاتے، وہ گوشوں میں جانتے اور عام معاشرہ ان کی پرندائی احکام و مرصیات سے آزادی کا غلبہ ہو جاتا۔ پھر اللہ تعالیٰ کسی دوسرے نبی اور پیغمبر کو بھیج دیتا۔ اور اس کے ذریعہ ایک نئی انقلابی روح کے ساتھ تبدیلی رونما ہوتی جو قوت و عزم کے دور سے گزر کر دھیرے دھیرے دھم پڑ جاتی اور بعثتِ نبی کا عمل پھر دہرایا جاتا



ہوں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو قیامت تک آنے والے سارے ان نون کے لیے پیغمبر بنا کر بھیجا گیا تھا اس لیے آپ کے ذریعہ جو تبدیلی ہوئی وہ سب سے زیادہ طاقتور، وسیع، ہمگیر اور دیرپا تھی اور اس کے عروج کا دور سب سے زیادہ طویل تھا۔ لیکن اضمحلال و زوال کی گردشوں کے لیے بھی بہر حال دو چار ہونا پڑا۔ نیز آپ چوں کہ آنحضرت نبی تھے اور آپ کے بعد قیامت تک کوئی نبی مبعوث نہ ہوگا، اس لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس اضمحلال و زوال کو عروج و سر بلندی میں تبدیل کرنے کے لیے کسی نبی اور پیغمبر کو بھیجنے کے بجائے ایک دوسرا ہی انتظام کیا گیا، جس کا ہم بغور جائزہ لیں تو یہ تین حصوں پر مشتمل نظر آئے گا۔

(۱) پہلا اور بنیادی انتظام یہ کیا گیا کہ پیغمبر کی تعلیمات۔ بلفظ دیگر دین۔ کبھی ضائع نہ ہوں گی، اور نہ ان میں تبدیلی، تحریف اور کمی بیشی کی جائے گی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ انا نحن ننزل الذکر وانا لحافظون۔۔۔ ہم نے ”ذکر“ کو اتارا ہے، اور ہم ہی اس کے محافظ ہیں۔

(۲) دوسرا انتظام یہ کیا گیا کہ اللہ کے بندوں کا ایک ایسا منتخب اور صاف ستھرا گروہ اللہ کی کتاب کا وارث ہوگا کہ اس کے معانی و مطالب میں تحریف و تبدیلی کی جو کوششیں بھی دنیا پرست اور خود غرض دینی ٹھیکہ داروں کی طرف سے کی جائیں گی، اللہ کے بندوں کا یہ منتخب گروہ اس کا پردہ چاک کر کے اصل حقیقت کو منظر عام پر لا دے گا اور دنیا کی کوئی طاقت اسے اس کا راز نہ کھولے گی۔ انجیل کے روئے سے روئے کے لیے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ثم اورثنا الكتاب الذین اعطینا من عبادنا۔ پھر ہم نے اپنے چنے ہوئے بندوں کو کتاب کا وارث بنایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کا ارشاد ہے: یحصل لهذا العلم من کل خلف عدولہ ینفقون عنہ متحلفین الغالین و انتحال المبطلین و تاویل الجاہلین۔ (آب المدخل للبیہقی مشکوٰۃ)۔ یعنی اس علم کو ہر بعد کے گروہ میں سے بنیاد پر لوگ حاصل کریں گے۔ اس سے غلو کرنے والوں کی تحریف، باطل پرستوں کے جمع ملے دعوے اور جاہلوں کی تاویل کا خاتمہ اور منہایا کریں گے۔

حق پرستوں کا یہ گروہ اسلامی تاریخ کے کسی بھی دور میں فنا اور ختم نہ ہوگا، البتہ یہ کبھی بہت زیادہ قوت و عروج پکڑے گا اور پورے ماحول پر اپنا رنگ اور اپنی چھاپ ڈال دے گا اور کبھی اس کی گرفت و حسیلی پڑ جائے گی۔ اور ماحول کا بگاڑنا و وسیع ہو جائے گا کہ حق پرستوں کا یہ گروہ اس ماحول میں اجنبی بن کر رہ جائے گا۔ لیکن وہ بذات خود اس فساد کا شکار نہ ہوگا بلکہ پوری غلبہ و غیبت کے ساتھ حق پر قائم رہے گا۔ ان باتوں کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

ب ذیل حدیث میں وارد ہے۔

لاتزال طائفة من امتی طاهرين حتی  
یتھم امر الله و هم ظاهرون  
(بخاری، کتاب الاعتصام و مسلم وغیرہ  
مواضع مختلفہ بالفاظ مختلفہ)  
میری امت کا ایک گروہ برابر ظاہر رہے گا۔ اسی پر  
تمام اور غالب رہے گا۔ ان کی مخالفت کرنے والے ان  
کا کچھ بگاڑ نہیں سکتے۔) یہاں تک کہ ان کے پاس اللہ کا  
فیصلہ یعنی قیامت آجائے گی اور وہ ظاہر و غالب ہی  
رہیں گے۔

ان الدین بد اغریبا و سیعود  
کما بدأ، فطوبی للغریبا، و هم  
ذین یصلحون ما افسد اناس من  
دی من سننی  
(ترمذی: ابواب الایمان)  
دین اجنبی بن کر شروع ہوا، اور جس حالت میں شروع  
ہوا غریب اسی حالت پر پھر ملٹ کر چلا جائے گا۔ پس  
اجنبی لوگوں کے لیے مبارکباد اور خوشخبری ہے، اور یہ وہ  
لوگ ہیں کہ لوگوں نے میرے بعد میری جس سنت کو فاسد کر دیا  
ہو اس کی اصلاح کرتے ہیں۔

(۳) حفاظت و ایسے دین کا تیسرا انتظام یہ کیا گیا ہے کہ جب ماحول کا بگاڑ اور فساد بہت زیادہ وسیع ہو  
ہے، تو اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اسی حق پرست گروہ کا ایک طبقہ عموماً کسی عبقری انسان کی سربراہی میں ماحول  
رہنے کے لیے پوری قوت کے ساتھ اٹھ پڑتا ہے اور امت مسلمہ کے حالات بدل کر رکھ دیتا ہے۔ یہی عبقری انسان  
دیکھاتا ہے اور اس کی سربراہی میں اصلاح امت کا کام انجام دینے والے طبقے کو بھی مجدد کہا جاسکتا ہے۔  
ذل الله صلی الله علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ان الله یبعث علی رأس کل مائة سنة من بعد  
لذہ الامۃ امر دینہا۔ (ابوداؤد) اللہ تعالیٰ ہر سو سال کے سرے پر ایسے شخص کو بھیجے گا  
اس امت کے لیے اس کے دین کے کام کی تجدید کرے گا۔ (اس موضوع پر کسی قدر تفصیل کے ساتھ محدث  
جون ۱۲۷۷ھ کے ادارہ میں لکھا جا چکا ہے۔)

تجدید امت کے لیے ظاہر ہے کہ خطوط کار اور مقاصد دی ہوں گے جس کا نمونہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
تیس سالہ پیغمبرانہ زندگی میں چھوڑ گئے ہیں۔ آپ کے کارہائے نبوت کے خطوط و مقاصد دونوں کو سورہ جمعہ  
اس آیت میں غماظ کیا جاسکتا ہے۔

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا  
يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ  
وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ يَعْلَمُ أَعْيُنُ النَّاسِ مَا تُبْدُونَ لَهُمْ وَأَنْتَ أَعْلَمُ الْبَاطِنَ (۱۰۱)  
وہ اللہ ہی ہے جس نے امیوں (ناخواند عربوں) میں خود انھیں کے اندر سے ایک پیغمبر بھیجا، جو ان پر اللہ کی آیات تلاوت کرتے ہیں، انھیں پاک صاف کرتے ہیں اور انھیں کتاب و حکمت سکھاتے ہیں۔ (الحجہ)

اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کا اصل مقصود یہ ہے کہ انسانوں کا تزکیہ کیا جائے یعنی انھیں عقیدہ و عمل کی برائیوں اور گندگیوں سے پاک کر کے خالص و مخلص خدا پرست اور راست باز بنایا جائے۔ اسی آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس مقصد کو حاصل کرنے کا ذریعہ یہ ہے کہ کتاب اللہ کی تلاوت کر کے اس کے معانی و مطالب کو سمجھایا جائے اور اس پر عمل پیرا ہونے کی ترکیب اور حکمت بتائی جائے۔ پس یہی وہ مہم ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد امت کے مصلحین و مجددین کو اصل انجام دینی ہے۔ اور یہی وہ کٹھن کام ہے جس کی وراثت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علمائے کرام کو ملی ہے، یعنی کتاب و سنت کی توضیح و بیان اور ان کی تربیت و تزکیہ نفس کا کام ہی علماء اور مصلحین امت کے مشن کے لیے اصل اور مرکزی نقطہ کی حیثیت رکھتا ہے۔ باقی چیزیں ذرائع و وسائل کی حیثیت رکھتی ہیں۔ اب اگر اس اصل اور بنیادی مقصد کو چھوڑ کر ادھر ادھر کے ذیلی وسائل و ذرائع پر ساری قوت اور سارا وقت صرف کیا گیا تو یہ عجیب و ہی بات ہوگی جسے علامہ اقبال نے اس طرح فرمایا ہے۔

دیں ہاتھ سے دے کر اگر آزاد ہو ملت ہے ایسی تجارت میں مسلمان کا خسارہ

مجدد دین امت کے جو کارنامے تاریخ نے محفوظ کر رکھے ہیں، ان کے مطالعہ سے واضح ہوتا ہے کہ انھوں نے ٹھیک وہی کام انجام دیا تھا، جس کی ذمہ داری ان کے سر عائد ہوتی تھی۔ ایمانیات و عقائد سے لے کر اخلاق و معاملات تک، جذبات و احساسات سے لیکر کردار و گفتار تک، احکام دین سے لے کر رسم و رواج تک، انسانی زندگی کے جن جن گوشوں میں خامیاں اور خرابیاں پیدا ہو چلی تھیں اور فساد و بگاڑ کھس آیا تھا اس میں سے ہر ہر گوشے کو انھوں نے اپنی اصلاحی کوششوں کا محور بنایا کہ ان کا کام سب یہ تھا۔ بقول اے حدیث نبوی: "الذین یصلحون ما افسد الناس من بعدی من سنتی" کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جن جن طریقوں میں لوگوں نے بگاڑ پیدا کر رکھا ہے اس کی اصلاح کریں۔ اور انسانی زندگی کو عقیدہ و عمل کے فادے پاک و صاف کر کے انھیں

اھل و مخلص خدا پرست اور راست باز مسلمان بنادیں۔ اس غرض و غایت کے حصول کے لیے اھل و مخلص نے اپنی اختیار کی تھی، جو سورہ جمعہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلق سے مذکور ہے۔ یعنی کتاب و سنت کی اہم۔ اھل و مخلص نے اس کلام کے لیے اسلام اور اسلامی تعلیمات کو نہ کسی فلسفے کے ڈھانچے میں ڈھالنے کی ضرورت محسوس نہ اسے ایمان و یقین کے کیا بر تقدس سطح بلند سے اتار کر تحریک و نظریے کا دامن بریدہ لباس پہنایا، ان کے یہاں ہر گھوکا ہی سے لے کر رزم و بیکار تک سب کچھ موجود تھا، لیکن اھل و مخلص نے وسائل و ذرائع کو مقاصد سے اور مقاصد کو وسائل و ذرائع سے بدلنے کی غلطی نہ کی۔ اس لیے ان کی کوششوں کے ثمرات و نتائج بروقت اور صحیح طور پر حاصل ہوئے۔ توفی اکلاھا کل حین باذن ربھا۔

ہمارے گرد و پیش بلکہ پورے عالم اسلام میں ابھی بھی اسلامی تحریکات چل رہی ہیں اور اس سلسلے میں اصلاحی اور اسلامی تنظیمات کا طوفان ابل پڑا ہے۔ مگر ان تحریکات پر بیرونی اور غیر اسلامی فلسفوں اور نظریات کی چھاپ اور ان کے طور طریق کی نقالی کا اثر بہت نمایاں ہے۔ کہ ان تحریکات کے باقی ان غیر اسلامی فلسفوں سے حد درجہ متاثر تھے۔ یہ فلسفہ ان کے احساسات و شعور پر اس طرح چھایا ہوا تھا کہ اھل و مخلص نے دانستہ یا نادانستہ طور پر اس سلسلے میں اسلامی تعلیمات کو ڈھالنے کی کوشش کی اس کا نتیجہ یہ ہے کہ ان تحریکات میں اسلام کا مطلوبہ توازن اور اس کی معروف بیانی باقی نہ رہیں۔ اسلام کی اس جدید تعبیر میں مقاصد کو ذرائع کا اور ذرائع کو مقاصد کا درجہ دیدیا گیا ہے۔ نماز، زکوٰۃ اور دوسری خالص عبادات حصول اقتدار و سلطنت کا ذریعہ قرار دیدی گئی ہیں۔ اور انہیں حکومت اگر کسی تک رسائی کے لیے محض ٹریڈنگ کو رس تصور کر لیا گیا ہے۔ اور حکومت و اقتدار کو اصل گوہر مقصود سمجھ لیا گیا ہے۔ حالانکہ قرآن مجید کا ارشاد ہے :-

الذین ان مکنناھم فی الارض اقاموا صلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ و امروا بالمعروف  
یعنی اگر ہم انھیں زمین میں اقتدار دیدیں تو وہ نماز قائم کریں گے، زکوٰۃ ادا کریں گے، بھلائی کا حکم کریں گے اور برائی سے روکیں گے۔

اس سے واضح ہوتا ہے کہ اقتدار اصل مقصود نہیں بلکہ ذریعہ ہے۔ اصل مقصود وہ عبادتیں ہیں جنہیں قائم کرنے میں اقتدار سے مدد لی جاسکتی ہے۔

بہر حال سلطنت و اقتدار کو اصل گوہر مقصود قرار دینے کے بعد مزید یہ ستم ظریفی یہ ہوئی کہ کارل مارکس کی انٹراکٹ

اور مغرب کی جمہوریت سے چند ٹہریاں متعارف کر گیا نیا اسلامی نظام سیاست مرتب کیا گیا اور اسلامی خلافت — خلافت راشدہ — کو بھی زبردستی اسی ”مارکسی جمہوریت“ کا رنگ انسانیت باس پہنا دیا گیا۔ اس جدید فلسفہ سیاست کا فوری اثر تو ظاہر نہ ہوا لیکن جیسے جیسے یہ ذہنوں میں بیٹھتا گیا اور اس انداز فکر پر نوجوانوں کی تربیت ہوتی گئی اس کے غیر معمولی اثرات و نتائج بھی سامنے آتے گئے۔ چنانچہ اب حالت یہ ہے کہ اس فلسفے کی زد میں آئے ہوئے طبقے کے سیاسی جذبات اس درجہ بھڑک چکے ہیں کہ اسے اسلامی عبادات اور اسلامی آداب زندگی سے کوئی خاص دلچسپی نہیں رہ گئی ہے۔ نہ نماز کی پابندی نہ روزے کے پروا نہ زکوٰۃ کا اہتمام نہ حج میں دسوزی۔ جس صورتِ اقدار کی تدبیروں میں غلطیاں دیکھیں ہیں اور اس کی صحیح موہوم کے انتظار میں ابھی سے اسلامی اخلاقیات کو رنج کر کر دے فریب، دغا بازی و پیا پلازی، بھڑ توڑ، کاٹ پیچ، سازش و دسیہ کاری، تفریق و انتشار اور پارٹی بندی وغیرہ کی ساری خوبیاں اپنائی ہے۔ جو موجودہ دور کے غیر اسلامی نظام ہائے سیاست کا طرہ امتیاز ہے۔ پچھلے مصلحین و محدثین نے اسلامی سیاست کو نظر انداز نہیں کیا تھا، لیکن انھوں نے اس توازن کو بگڑنے نہیں دیا تھا جو اسلامی عقائد و عبادات اور احکام و سیاست کے درمیان پایا جاتا ہے، ان کے اقدامات سے واضح ہوتا ہے کہ انھوں نے حالات کا تجزیہ کرنے اور اس کی روشنی میں مناسب قدم اٹھانے کے سلسلے میں زیادہ فراست اور دقت نظر سے کام لیا تھا۔ اسی لیے ان کی کوششوں کے نتائج قابلِ قدر بھی تھے اور متوازن اور مغربی اسلامی دعوت تبلیغ کا کام کرنے والوں کو دیکھنا چاہیے کہ امت مسلمہ کے اندر اسلامی نقطہ نظر سے عقائد و عبادات اور احکام الہی کی پابندی و بجا آوری میں کہاں کہاں خلل اور خلل ہے۔ پھر ایسی حکمتیں اور تدبیریں بروئے کار لائی چاہئیں کہ یہ خلا پرک جا سکے۔ اور یہ خلل اور خفا دور کیا جاسکے۔ یہ کوئی آسان کام نہیں ہے۔ مگر کرے گا کام یہی ہے۔ دینی ذلک فلیتنا ففس الملتا ففسون

فادات ہندوستانی زندگی کا معمول بن چکے ہیں۔ ان فادات کو برپا کرنے کے لیے خواہ جو بھی **مسلم نسل کشی** عنوان اختیار کیا جائے لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس کا اصل سبب مذہبی عصبیت اور فرقہ وارانہ منافرت ہے۔ اب یہ فادات نسل کشی کا رنج اختیار کر چکے ہیں۔ اس عصبیت سے چھٹکارا پانے کے لیے مسلمانوں کی نگاہیں مختلف سمت پھٹی ہیں۔ کبھی وہ حکومت کی طرف دیکھتے ہیں، کبھی اپنے قارئین سے اس نکلتے ہیں، کبھی بیرونی دنیا خصوصاً عالم اسلام کی طرف سے دباؤ کا انتظار کرتے ہیں، اور کبھی خود اپنے ماحول کے اندر اس کا علاج ڈھونڈتے ہیں

جہاں تک حکومت اور انتظامیہ کا معاملہ ہے تو اس کی روش لیکھلی کتاب ہے، اور اس بارے میں کچھ عرض کرنا بے سود اور لغو ہے۔ مسلم قائدین کی حیثیت بھی نمایاں ہے۔ اسی میں ایک طبقہ تو کھلے طور پر ایسا ہے جو اپنی لیڈری، شہرت ناموری اعزاز اور ہوس زرگری کے لیے مسلمانوں کے مصائب و مشکلات اور افتاد و آفات کا حکم کھلا استعمال کرتا ہے۔ اس کے پاس پر فریب نفروں اور تھوڑے اجتماع کے سوا کچھ ہے ہی نہیں۔ البتہ ایک دوسرا طبقہ ایسا ہے جو واقعی غافل اور ہمدرد ہے، لیکن وہ خود حیران و سرگرداں ہے کہ اس مصیبت کا علاج کیا کرے؟ وہ تڑپتا اور بیچینا ضرور ہے لیکن اس کا ناخوش تدبیر ہماری مشکلات کی عقدہ کشائی کی صلاحیت سے محروم نظر آتا ہے۔ اس کی لیڈرانہ ساخت اور سیاسی حد بندیوں بھی کچھ ایسی ہیں کہ وہ درحقیقت اس راہ میں ایک بہت بڑی رکاوٹ ہیں۔ خواہ یہ لیڈر اس کا شعور رکھتے ہوں یا نہ رکھتے ہوں۔

بیرونی دینے کسی دباؤ اور اس کے اثرات کا انتظار بھی فصول ہے۔ صرف ایک ہی صورت باقی رہتی ہے کہ عام مسلم باشندے مقامی طور پر اپنے اپنے ماحول کی روشنی میں اپنے تحفظ کی تدبیروں پر عمل پیرا ہوں۔ ہمارے اندر دو بہت بڑی کمزوریاں ہیں جو تقریباً ملگ گئی ہیں۔ اور یہی ہمارے لیے مشکلات کے دروازے کھولتی ہیں۔ ایک کمزوری یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے ہمارا تعلق محض دُائرے میں قائم نہیں رہ گیا ہے۔ ہمارے ذوقِ عبادت کو گمن گن چکا ہے۔ آج جو کچھ بھی ختم ہو چکا ہے اللہ سے عرض و معروض اور دعا و مناجات کو ہم نے اپنے دائرہ تدبیر و عمل سے نکال دیا ہے۔ حالانکہ اصل مدد و نصرت تو اللہ ہی کی ہے۔ ارشاد ہے۔ **إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلاَ غَالِبَ لَكُمْ**، **وَلَنْ يَخْذَ لَكُمْ فَتَنٌ خَالِذِي** **يَنْصُرْكُمْ مِنْ بَعْدِ ۙ**۔ اگر اللہ تمہاری مدد کرے تو تم پر کوئی غالب نہیں آ سکتا اور اگر وہی تمہاری مدد سے اپنا ہاتھ کھینچ لے تو پھر اس کے بعد کو نہ ہے جو تمہاری مدد کر سکے گا۔ ۹

ہم میں دوسری بہت بڑی کمزوری یہ ہے کہ ہم اپنی حفاظت کی تدابیر سے خود غافل ہو چکے ہیں۔ ہم میں سے اکثریت ایسے لوگوں کی ہے جو اپنے گھر کی عورتوں اور بچیوں کی ذیبت کے لیے ہزار ہا ہزار کے زیورات خرید لیتے ہیں۔ لیکن ان زیورات کو لوٹنے کے لیے جو ظالم اور خونخوار ہاتھ بڑھتا ہے اسے روکنے کے لیے چند روپیوں میں لکڑی یا لوہے کا ایک ٹکڑا نہیں خرید سکتے۔ حالانکہ حفاظتی انتظام اتنا ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کو بھی مستثنیٰ نہیں قرار دیا ہے۔ اور نہ صرف دعا و مناجات کو کافی بتلایا ہے بلکہ خطرے کے وقت میں عین حالت نماز میں بھی ہتھیار سمجھ لے رکھنے کی تاکید کی گئی ہے۔ یہ عجیب بات ہے کہ مقامی طور پر کسی ایسا

اور غیر متوقع صورت حال سے غصے کے لیے ہم قطعاً غیر منظم ہیں۔ باہمی کش و کشش اس پر مستقزاد۔ ایسا ضرور ہوتا ہے کہ ہم پر جب کوئی افتاد پڑ جاتی ہے۔ اور ہم کسی فساد کی لپیٹ میں آ جاتے ہیں تو ہمارا احساس بیدار ہوتا ہے۔ اور ہم لٹ پٹ چکنے کے بعد بچاؤ کے انتظامات شروع کرتے ہیں۔ جسے تھوڑے ہی عرصہ بعد پھر تھوڑ دیتے ہیں۔ یہ بالکل غیر دانشمندانہ روش ہے۔ اس کے بارے میں کہا گیا ہے: شے کہ بعد از جنگ یاد آید بر کلمہ بخود باید زد۔ یعنی جو گھون دہائی ختم ہونے کے بعد یاد آئے اسے اپنے ہی کلمے پر مار لینا چاہیے۔ خلاصہ یہ کہ ہم جب تک حفاظتی انتظامات سے غافل اور پرانگندہ رہیں گے اور اپنی قوت بازو سے اپنے پر مصائب حالات کا رخ موڑنے کی کوشش نہیں کریں گے، اس وقت تک ہماری مشکلات کا مداوا نہیں ہو سکتا۔ کہ

تقدیر کے قاضی کا یہ فتویٰ ہے ازل سے ہے ہم ضعیفی کی سزا مرگ مباحثات

اللہ تعالیٰ کی رحمت اور نصرت کا دامن بڑا وسیع ہے۔ وہ کائنات کے ہر حصے کا رخ جب چاہے، کسی کی مدد اور کسی کے انتقام کی جانب موڑ سکتا ہے، لیکن اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام تک سے مدد کا جو وعدہ کیا تھا اسے رد شرطوں کے ساتھ وابستہ کر دیا تھا۔ ایک یہ کہ تقویٰ کی روش اپناؤ۔ اور دوسرے یہ کہ اپنی حفاظت کی تدبیریں کر لو۔ اور وقت پڑنے پر ڈٹ جاؤ۔ ارشاد ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا خذوا حذرکم۔ اے اہل ایمان! اپنی حفاظت اور بچاؤ کا بندوبست کرو۔ نیز ارشاد ہے:

بل ان تصبن واتقوا و یا توکم من فورہم ہذا ایماکم ربکم بمخسۃ الان من الملائکۃ مسومین۔ کیوں نہیں! یقیناً اگر تم ڈٹے رہے اور تم نے تقویٰ اختیار کیا اور تمہارے دشمن اسی جوش غلبہ میں بڑھے چلا گئے تو تمہارا پروردگار پانچ ہزار نئی لگے ہوئے فرشتوں سے تمہاری مدد کرے گا۔ بیس یقین ہے کہ اگر ہم اللہ سے تعلق استوار کر کے اپنی حفاظت کا انتظام خود کر لیں تو ان شاء اللہ پہلے مصائب و مشکلات کا نوے فی صد حصہ ختم ہو جائے گا۔ اور تھوڑی سی جو آزمائش باقی رہے گی وہ ان شاء اللہ ہمارے اعزاز و سربلندی کا ذریعہ ہوگی، اور حیات جاوداں کا سبب۔ کہ آزمائش ہی میں راز حیات پنہاں ہے۔

تمہے سینے میں پوشیدہ ہے راز زندگی کہدے؟ مسلمان سے حدیث سوز و ساز زندگی کہدے

مولانا عبدالرؤف صاحب جہنڈ انگری

## مغز عبادت یعنی دعا

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ۖ

یعنی اور جن کے بندے وہ ہیں جو خدا کے علاوہ کسی دوسرے معبود کو نہیں پکارتے۔

عباد الرحمن کی چھٹی صفت یہ بیان ہوئی ہے کہ وہ خدا کے علاوہ کسی کو اپنا ماحجت روا نہیں سمجھتے اور نہ کسی اور سے اپنی ضروریات کے طالب ہوتے اور دعائیں کرتے ہیں۔ اس آیت کے سلسلے میں سب سے پہلے دعا پر روشنی ڈال دینا مناسب ہے۔

### دعا

دعا کے لغوی معنی ہیں۔ فریاد کرنا، عرض کرنا، پکارنا۔ اصطلاح میں دعا ایک درخواست ہے جو ایک فقیروں اور بے بس و مجبور اور بے سہارا۔ دکھی۔ گنہگار عاصی۔ مریض۔ مفلوک الحال، مصیبت پریشان حال بندہ ایک عظیم الشان و با عظمت حاکم یعنی خدا کے قہر و جلال کے سامنے تضرع و انتہال سے گزر کر اکر پیش کرتا ہے جس کی نحو بیوں کا کوئی شمار نہیں جس کی تعریفوں کی کوئی انتہا نہیں جس کی عظمتوں کی کوئی حد نہیں جو رازق و جبار ہے۔ غنی و فقیر ہے۔ عالم الغیب ہے۔ خالق کائنات ہے۔ مالک ارض و سما ہے۔ مسلمان کو اسی ذات واحد، مالک ارض و سما سے اپنی حل مشکلات و کشائش حالات کے لئے دعا کرنی چاہئے اور دعا کی قبولیت کے کئی آداب و شرائط ہیں جن کو ملحوظ رکھنا چاہئے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک نمونہ کی حیثیت سے قیامت تک کے لئے مبعوث کئے گئے تھے۔ آپ کی زندگی پر نظر ڈالئے تو واضح ہو گا کہ آپ کے ہر فعل کا آغاز و انجام دعا پر تھا۔ بستر پر آرام کرنے چلے تو دعا۔ اور سو کر اٹھے تو دعا۔ مسجد میں داخل ہوئے تو دعا۔ مسجد سے باہر نکلے تو دعا۔ وضو کرنے سے پہلے دعا۔ وضو کے بعد دعا۔ رنج و غم کی حالت میں دعا۔ خوشی و مسرت میں دعا۔ سفر کی ابتدا ہو تو دعا۔ انتہا ہو تو دعا۔ ایام قحط سالی ہو تو دعا۔ اور کثرت باراں ہو تو دعا۔ صحت و تندرستی میں دعا۔ بیماری و مرض کی شدت میں دعا۔ جنگ کے خطرات میں دعا۔ امن کی



حالت میں دعا غرض زندگی کا کوئی مرحلہ ہو دعاؤں سے خالی نہیں نازک سے نازک حالات میں کٹھنائی و مشکلات میں اور عیش و طرب میں رنج و کرب میں سفر میں حضر میں غرض ہر مرحلہ زندگی میں آپ خدا سے اور صرف خدا سے دعائیں کرتے تھے۔ اور آپ ہی نہیں بلکہ تمام انبیاء کرام اپنے ہر مرحلہ زندگی میں خداوند کریم سے دعائیں مانگتے تھے چنانچہ ہر قسم ہر موقع کی دعائیں قرآن کریم میں موجود ہیں۔

(۱) اولاد نہ ہونے کو اس کے لئے یہ دعا کی گئی۔ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ (صفت) اے میرے پروردگار میرے لئے نیکو کاروں میں سے (ایک اولاد) عطا فرما۔ یہ دعا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مانگی تو حضرت اسماعیل علیہ السلام پیدا ہوئے

(۲) شغلے مرض کی دعا یہ ہے۔ رَبِّ اِنِّیْ مَسْکِیْنٌ فَقِّرْ وَاَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ۔ میرے پروردگار مجھے تکلیف پہنچی ہے۔ اور تو ارحم الراحمین ہے۔ یہ دعا حضرت ایوب علیہ السلام نے مانگی تو دعا قبول ہوئی۔ اور بیماری سے نجات پائی۔

(۳) ظالم کے ظلم سے نجات پانے کی دعا یہ ہے وَنَجِّنِیْ مِنَ الظَّالِمِیْنَ مجھے ظالم قوم سے نجات دے۔ (۴) مقدمہ میں فتح کی دعا یہ ہے۔ رَبَّنَا اَفْتَحْ بِبَیِّنَاتٍ قُلُوبَنَا بِالْحَقِّ وَاَنْتَ خَیْرُ الْفَاتِحِیْنَ۔ اے رب! ہمارے درمیان اور ہماری قوم کے درمیان حق کے ساتھ فیصلہ فرما دے اور تو بہترین فیصلہ کرنے والا ہے (۵) سفر میں آرام ملنے کی دعا یہ ہے۔ رَبِّ اَدْخِلْنِیْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِیْ مُخْرَجَ صِدْقٍ وَّاَجْعَلْ لِّیْ مِنْ کُلِّ دَلْعٍ سُلْطٰنًا نَّصِیْرًا۔ اے میرے پروردگار! مجھے سچائی کی جگہ داخل کر۔ اور سچائی کے ساتھ نکال۔ اور میرے لئے اپنے پاس سے ایک مددگار قوت عطا کر۔

(۶) منزل مقصود پر خیر و برکت ملنے کی دعا یہ ہے۔ رَبِّ اَنْزِلْنِیْ مُنْزَلًا مُّبَارَکًا وَاَنْتَ خَیْرُ الْمُنْزِلِیْنَ۔ اے میرے پروردگار! مجھے مبارک جگہ اتار اور تو بہترین اتارنے والا ہے۔

(۷) زیادتی رزق کی دعا یہ ہے۔ رَبِّ اِنِّیْ لِمَا اَنْزَلْتَ اِلَیَّ مِنْ خَیْرِ فَقِیْرٌ (قصص) پروردگار! تو میری طرف جو بھلائی اتارے۔ میں اس کا محتاج ہوں۔

(۸) دارین کی سعادتوں کے لئے ایک جامع دعا موجود ہے۔ رَبَّنَا اِنَّا فِی الدُّنْیَا حَسَنَةٌ وَّاَفِی الْاٰخِرَةِ حَسَنَةٌ ذُقْنَا عَذَابَ النَّارِ (البقرہ) اے ہمارے پروردگار! ہمیں دنیا میں بھی بھلائی

دے اور آخرت میں بھی بھلائی دے۔ اور ہمیں آگ کے عذاب سے بچا۔

اس طرح کی اور بھی بے شمار دعائیں ہر موقع کے لئے موجود ہیں ان دعاؤں میں تمام انبیاء کرام نے صرف اللہ سے دعائیں مانگی تھیں کسی اور کا وسیلہ طلب نہیں کیا اور صفت ربوبیت کو پیش نظر رکھتے ہوئے یا رب کہہ کر دعائیں مانگی ہیں کیونکہ فی الحقیقت خدا ہی پالنے والا اور مجیب الدعوات ہے۔

اس طرح کی تمام دعائیں اگر کیجا کی جائیں تو ایک بڑی ضخیم کتاب بن سکتی ہے اس قسم کی بڑی بڑی کتابیں کافی تعداد میں موجود ہیں جن میں تفصیل کے ساتھ وقت و وقت کی دعائیں درج ہیں۔ مولانا عبدالسلام صاحب کی کتاب "اسلامی وظائف" اس سلسلہ میں ایک جامع کتاب اور قابل مطالعہ ہے۔

کتاب وسنت کی یہ خاص تعلیم ہے کہ مرد و عورت کو صرف خدا سے دعائیں کرنی چاہئیں اور کوئی بھی وقت ہو اور کیسا ہی موقع ہو صرف اپنے رب کے حضور سر جھکا کر دعا کرنا چاہئے اور اس کی سے التجار و استدعا کرنی چاہئے اور غیر اللہ سے کوئی کوئی تعلق نہیں رکھنا چاہئے کسی نے توحید فی الدعاء کے سلسلہ میں کیا خوب توحید سے لبریز بات کہی ہے

وہ کیا ہے جو نہیں ہوتا خدا سے جسے تم مانگتے ہو اولیاء سے

خدا فرما چکا قرآں کے اندر میرے محتاج ہیں پیرو پیما

جو خود محتاج ہو دے دوسروں کا

بھلا اس سے مدد کا مانگنا کیا

پہلی بات تو یہ ہے کہ آدمی کو اخلاص و حضور قلب اور انکساری و خشوع و خضوع سے دعا کرنی چاہئے ارشاد ہے۔ ادعوا ربکم

تضرعاً یعنی اپنے رب سے گڑ گڑا کر دعا کرو۔ دعائیں حقیقی انتہال و تضرع پیدا کرنے کی ضرورت ہے ایسی دعا مانگے کہ تضرع و عاجزی سے انسان ہمہ تن دعا بن جائے۔

ایسے لوگوں کی بڑی تعریف بیان ہوئی ہے جو اپنی حاجت کو رغبت سے طلب کرتے ہیں ارشاد ہے اِنْتُمْ كَانُوا يَسْأِرُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَ تَارِعًا وَرَهْبًا یعنی وہ لوگ بھلائیوں کی طرف دوڑتے تھے اور ہم کو شوق و ڈر سے پکارتے تھے۔

۲۔ اپنے گنہگار و غلط کار ہونے کا اعتراف کرے اور آئندہ احتیاط کا عہد کرتے ہوئے دعا مانگے۔

۳۔ اپنے نیک کاموں کا واسطہ دے کر دعا کرے اس سے دعا قبول ہوتی ہے۔ ارشاد رسولؐ ہے کہ تین آدمی سفر میں تھے۔ بارش آگئی تو بھاگ کر ایک غار میں پناہ گزیں ہو گئے اور پر سے ایک پتھر گرا غار کا دہانہ بند ہو گیا ہر ایک نے اپنے نیک اعمال کے واسطہ سے اخلاص کے ساتھ دعا کی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی دعائیں لی اور ان کو اس مصیبت سے نجات دیدی۔ (بخاری)

۴۔ دعا سے پہلے وضو کر کے دو رکعت نفلی نماز پڑھنی مسنون ہے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں من تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضْوءِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ فِدَعَا رِبِّهِ إِلَّا كَأَن تَدْعُوهُ مُسْتَجَابَةً مُعَجَّلَةً اَوْ مُؤَخَّرَةً (طبرانی) یعنی جس نے اچھی طرح وضو کر کے دو رکعت نماز پڑھی پھر اپنے رب سے دعا کی تو اس کی دعا دیر سویر ضرور مقبول ہوگی۔

۵۔ دعا سے پہلے اور دعا کے آخر میں حمد و ثنا (یعنی اللہ کی تعریف) اور صلوة یعنی درود شریف پڑھنا چاہئے اس سے دعائیں خیر و برکت اور قبولیت آتی ہے۔ (ترمذی)

الفاظ دعائیہ کو بار بار مکرر نہ کرنا چاہئے اور دعائیں جلدی نہیں کرنی چاہئے اور جب تک دعا قبول نہ ہو دعا کرتے رہنا چاہئے اور کیجی نہ کہنا چاہئے کہ میں اتنے دنوں سے دعا کر رہا ہوں قبول نہیں ہوتی۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ یَسْتَجَابُ لِأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يَعْجَلْ يَقُولْ دَعْوَتِ فَلَمْ يَسْتَجِبْ لِيْ يَعْنِي تَهَارِي دَعَا قَبُولِ كِي جَاتِيْ هِيَ حَتَّى تَكُ جَلْدِيْ نَوْءٌ جَلْدِيْ هِيَ هِيَ كَهَوِيْنَ دَعَا كَرَاهِيْنَ قَبُولِ نَهِيْنَ هَوْتِيْ۔

۶۔ قبول دعا کے لئے ایک بڑی شرط یہ بھی ہے کہ آدمی صرف اللہ تعالیٰ سے دعا مانگے اور غیروں سے استعانت نہ کرے دل سے یکدم نکال دے یعنی اگر آدمی اللہ سے دعا مانگے اور تعزیہ سے اور اجمیر و بہرائچ کو مزارات سے بھی مرادیں پوری کرنے کا طالب ہو تو تو یہ شرک ہوگا۔

خدا سے اور بزرگوں سے بھی کہنا

یہی ہے شرک یا روا اس سے بچنا

الغرض صرف خدا سے دعا کرنے پر قبولیت کا وعدہ ہے ارشاد ہے اُدْعُونِيْ اَسْتَجِبْ لَكُمْ یعنی صرف مجھ کو پکارو تمہاری دعائیں قبول کروں گا دوسری جگہ ارشاد ہے اُجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ اِذَا دَعَا۔ یعنی میں دعا کرنے

دائے کی دعا قبول کرتا ہوں جبکہ وہ خالص مجھ کو پکارے۔ ارشاد ہے فَاذْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ یعنی اللہ تعالیٰ کو اخلاص سے پکارو اور دعا کرو اگر اس طرح سے پوری حاضرئ قلب اور تضرع و عاجزی و اخلاص اور دعا کے دیگر آداب پر عمل کرتے ہوئے آدمی دعائیں کرے تو ایسی دعائیں ضرور قبول ہوتی ہیں۔

۷۔ قبولیت دعا کی ایک اور بڑی شرط یہ ہے کہ حرام چیزوں کے کھانے پینے سے پرہیز کرے اور گناہ ظلم وغیرہ اعمال سے باز رہے۔ حرام خوردی اور ظالمانہ اعمال سے باز نہ رہنے پر وعاد کا کچھ اثر اور کوئی نتیجہ نہیں نکلتا لیکن جب صرف اللہ تعالیٰ سے دعا کی جائے گی اور اس میں تضرع و استہمال و عاجزی اور ظلم و حرام سے پرہیز کی شان ہوگی تو دعا ضرور قبول ہوگی چنانچہ ہر زمانہ میں اللہ تعالیٰ کے مخلص و باعمل بندوں کی دعائیں قبول ہوتی رہیں۔ دو ایک مثالیں ملاحظہ ہوں۔

حافظ ابن القيم رحمۃ اللہ علیہ نے الجواب الکافی لمن سأل عن الدواء الشافی میں توحید فی الدعا کی خبر

### مخلصانہ اور موحدانہ دعا کی خبر و برکت

برکت کے سلسلہ میں ایک بہترین واقعہ لکھا ہے کہ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ابو معلق انصاری صحابی بڑے ہی متقی اور تاجر شخص تھے ایک بار وہ اپنا مال لے کر باہر سفر پر نکلے۔ اتفاقاً راستہ میں ایک ڈاکو سے مل بیٹھ ہو گئی اس نے کہا کہ جو کچھ سامان ہے رکھ دے ورنہ تیرے جان کی خیر نہیں۔ صحابی رضی اللہ عنہ نے جان کو لایچ میں مال اس کے حوالہ کر دیا۔ اس نے مال پر قبضہ کرنے کے بعد کہا کہ مال تو میرا ہو ہی چکا لیکن جان بھی لوں گا۔ صحابی نے بہت اصرار کیا لیکن وہ ان کی جان کے درپے رہا۔ جب بچنے کی کوئی صورت نظر نہ آئی تو انہوں نے چار رکعت نماز پڑھنے کی مہلت مانگی اس نے مہلت دیدی۔ آپ نماز پڑھنے لگے۔ چوتھی رکعت کے آخری سجدہ میں آپ نے یہ دعا فرمائی۔ يَا دُوْدُ يَا ذَا الْعَرْشِ الْمَجِيدِ يَا فَعَالُ لِمَا يُرِيدُ. اَسْأَلُكَ بِعِزَّتِكَ الَّذِي لَا يُرَامُ وَبِمُلْكِكَ الَّذِي لَا يُفْنَامُ وَبِنُورِكَ الَّذِي مَلَأَ أَرْكَانَ عَرْشِكَ أَنْ تَكْفِيَنِي شَرَّ هَذَا الْبَلَدِ. يَا مُغِيثُ اغْثِنِي. يَا مُغِيثُ اغْثِنِي. ابھی آپ سجدہ میں گرے یہ دعا کر رہے تھے کہ ایک سوار نیزہ لے کر حاضر ہوا اور ڈاکو کو قتل کر کے صحابی کی طرف متوجہ ہوا کہ تم اپنا سر اٹھاؤ۔ تمہارا دشمن ختم ہو چکا ہے۔ صحابی رضی اللہ عنہ نے سر اٹھا کر دیکھا کہ دشمن کی روح قصص عنصری سے پرواز کر گئی ہے۔ پوچھا آپ کون ہیں؟ وہ جواب دیتے ہیں کہ میں جو تھے آسمان کا فرشتہ ہوں۔ آپ کی

دعا سے عرش کے فرشتوں میں پہنچ جی گئی۔ میں نے خدا سے استدعا کی کہ مجھے اس ظالم کے قتل کا حکم دے۔  
خدا نے اجازت دی اور میں آپ کی مدد کے لئے حاضر ہوا اور ظالم کو قتل کر دیا

بترس از آہ مظلوماں کہ ہنگام دعا کردن

اجابت از در حق بہر استقبال می آید

(دیکھتے الجواب الکافی لمن سأل عن دواء الشافی مکارم)

اسی طرح حضرت زید بن عارثہ رضی اللہ عنہ کا ایک واقعہ علامہ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے الاستیعاب میں لکھا ہے کہ ایک بار آپ سفر کر رہے تھے راستہ میں چلتے چلتے تھک گئے تو ایک جگہ پہنچ کر آپ نے کراہ پر فخر لیا۔ فخر والے نے کہا میں پورے سفر تک آپ کو نہیں بے جاؤں گا بلکہ صرف آدمی دو تک لیجا کر اتار دوں گا۔ آپ اس کی شرط پر راضی ہو گئے لیکن یہ فخر والا دراصل ڈاکو تھا۔ راستہ چلتے چلتے وہ ایک جنگل کی طرف مڑ گیا۔ حضرت زید نے کچھ استفسار کیا تو اس نے کہا کہ ادھر سے آپ کی منزل قریب ہو جائیگی اس جنگل میں ایک غار کے قریب پہنچا تو اس نے آپ کو فخر سے اتر جانے کو کہا اور تلوار کھینچ لی اور قتل کے درپے ہوا۔ آپ نے ڈاکو سے صرف دو رکعت نماز کے لئے اپنی آخری خواہش ظاہر کی اس نے آپ کو آخری خواہش پوری کرنے کی اجازت دے دی۔ آپ نے نماز کے بعد دعا کے لئے ہاتھ اٹھایا تو کہا یا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ۔ ایک کرک دار آواز آئی کہ خبردار! اور تلوار قاتل کے ہاتھ سے گر پڑی لیکن جب کسی کو قاتل نے آتے جاتے نہیں دیکھا تو پھر تلوار اٹھائی۔ آپ نے دوبارہ کہا یا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ پھر ایک گرجتی ہوئی آواز آئی کہ خبردار! انہیں قتل نہ کرنا ہم پہنچ گئے ہیں۔ آواز کی ہیئت سے پھر قاتل کے ہاتھ تلوار چھوٹ گئی۔ لیکن پھر کوئی نہیں پہنچا تو اس نے پھر تلوار اٹھائی آپ نے پھر تیسری بار کہا۔ یا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ اب کیا دیکھتے ہیں کہ دشمن کا سرکٹ کرا لگ پڑا ہوا ہے۔

حضرت زید بن عارثہ رضی اللہ عنہ نے اس غیبی مدد دینے والے سے پوچھا کہ اے میرے بھائی آپ کون ہیں؟

کہا میں فرشتہ ہوں خدا کے حکم سے میں اس کے قتل کے لئے حاضر ہوا۔ جب آپ نے پہلی بار یا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ کہا تو میں ساتویں آسمان پر تھا۔ جب دوسری بار آپ نے یا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ کہا تو میں آسمان دنیا پر پہنچ چکا تھا۔ جب آپ نے تیسری بار یا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ کہا تو میں اس ظالم ڈاکو

کی گردن پر پہنچ چکا تھا۔ (استیعاب ج ۱ ص ۲۷)

پریشان حال بیکس لاجپار کی دعا قبول ہوتی ہے

حقیقت یہ ہے کہ جب کوئی پریشان حال بندہ سوز قلب اور رقت و

خلوص سے بارگاہ ایزدی میں اپنی درخواست پیش کرتا ہے تو وہ درخواست ضرور قبولیت سے نوازی جاتی ہے۔ ارشاد ہے۔ اَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ اِذَا دَعَاہُ وَیَكْشِفُ السُّوءَ وَیَجْعَلُکُمْ خُلَفَاءَ الْاَرْضِ ؕ اِلَہُ مَعَ اللّٰہِ قَلِیْلًا مَّا تَذَکَّرُوْنَ۔ یعنی جب پریشان حال، حالت اضطرار میں خدا کو پکارتا ہے تو خدا کے سوا اس کی دعا کو کون قبول کرتا ہے؟ اور کون اس کی تکلیف کو دور کرتا ہے۔

حضرت نوح علیہ السلام نے اپنی بے بسی و لاجپاری پر مدد کی درخواست کی تھی خَدَّ عَارَبَهُ اَتٰی مَخْلُوْبًا فَانْتَحٰی۔ پس نوح علیہ السلام نے اپنے رب کو پکارا کہ اے خدا میں بے بس و لاجپار ہوں میری مدد فرما تو خدا نے ان کی پوری مدد فرمائی اور حضرت نوح علیہ السلام کی ساری کی ساری قوم غرق کر دی گئی۔

اسی طرح حضرت یونس علیہ السلام جب مچھلی کے پیٹ میں ڈالے گئے تو اس عالم بے چارگی و بے بسی میں خدا کے حضور دل کی بے پناہ گہرائیوں سے حق تعالیٰ سے فریاد کی۔ اس کا نقشہ قرآن مجید نے اس طرح کھینچا ہے فَنَادٰی فِی الظُّلُمٰتِ اَنْ لَّا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحٰنَكَ اِنِّیْ كُنْتُ مِنَ الظَّٰلِمِیْنَ فَاَسْتَجَبْنَا لَہٗ وَنَجَّیْنٰہُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذٰلِكَ نُنْجِی الْمُؤْمِنِیْنَ۔ یعنی یونس علیہ السلام نے تاریکیوں میں پکارا کہ خدایا! تیرے سوا کوئی معبود نہیں تیری ذات پاک ہے میں ظالموں میں سے ہوں۔ تو تم خدا! نے ان کی فریاد سن لی اور انہیں غم سے نجات دیدی اور ہم مومنوں کو اسی طرح نجات دیتے ہیں۔

۲۔ جس طرح حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں جا کر اس ظلمات میں خدا سے حالت اضطرار و اضطراب میں دعا کرنے سے کامیاب ہوئے اسی طرح سلف میں ایک بزرگ نے قبر میں ڈالے جانے کے بعد حالت اضطراب میں نجات کی دعا مانگی اور ان کو خلاصی و رہائی ملی۔

خواجہ نظام الدین اولیاء دہلی نے صاحب تفسیر امام ناصر الدین بسنی کا ایک واقعہ سنایا کہ ایک مرتبہ امام ناصر الدین رحمۃ اللہ علیہ بیمار پڑے اور اس بیماری میں آپ کو سکتہ کا مرض ہو گیا۔ اعزہ و اقربا نے آپ کو مردہ

تصور کر کے دفن کر دیا رات کے وقت آپ کو ہوش آیا خود کو مدفون دیکھا سخت متحیر ہوئے اس حیرت و پریشانی و اضطراب کے عالم میں آپ کو یاد آیا کہ جو شخص حالت پریشانی میں چالیس مرتبہ سورہ یسین پڑھتا ہے رب کریم اس کے اضطراب و پریشانی کو رفع کرتا ہے اور اس کی اضطراری و اضطرابی کیفیت کو بدل دیتا ہے یہ سورت کر سورہ یسین پڑھنی شروع کی آپ اتنا بیس مرتبہ پڑھ چکے تھے کہ کشادگی کا اثر ظاہر ہوا اور وہ یہ تھا کہ کفن چور نے کفن چرانے کی نیت سے آپ کی قبر کھودی تھی۔ امام موصوف نے اپنی فراست سے سمجھ لیا کہ یہ کفن چور ہے بس اس خیال سے کہ مبادا یہ معلوم ہو جائے کہ کوئی شخص زندہ مدفون ہے تو یہ کفن چور اپنے ارادہ سے باز نہ رہے آپ نے چالیسویں مرتبہ اتنی دھیمی آواز سے پڑھنا شروع کیا کہ کوئی دوسرا شخص سن نہ سکے اور جب آپ نے چالیسویں بار تلاوت پوری کی تو یہ کفن چور بھی اپنا کام پورا کر چکا تھا۔ آپ اٹھ کر قبر سے باہر آگئے کفن چور نے جب یہ ماجرہ دیکھا تو ہیبت سے دہل گیا اور وہ اسی جگہ خوف کھا کر گر پڑا اور گر گیا۔ امام صاحب کو اس کی ہلاکت پر بہت افسوس ہوا اور اپنے دل سے کہا کہ تو نے اس قدر جلدی کیوں کی اس کو اپنا کام کر لینے دیا ہوتا اور پھر باہر نکلتا۔ الغرض پشیمان ہوتے ہوئے باہر آئے اور خیال کیا کہ اگر میں فوراً شہر چلا جاؤں گا تو لوگوں کو اس حال کے وقوع سے پریشانی و حیرت و ہیبت ہوگی خوف کھائیں گے بس آپ رات کو شہر میں گئے اور ہر محلہ کے دروازے کے آگے پکارتے تھے میں نامہ رستی ہوں تم لوگوں نے مجھے سکتہ کی حالت میں دیکھ کر غلطی سے مردہ تصور کیا اور دفن کر دیا حالانکہ میں زندہ ہوں۔

اس واقعہ سے سورہ یسین کی خامیبت و برکت اور مضطر کی دعا کی قبولیت خوب اچھی طرح واضح ہوتی ہے۔

(قوائد الفوائد ص ۱۲۷)

۳۔ حافظ ابن عساکر نے اپنی کتاب میں ایک بڑا ہی عجیب واقعہ نقل کیا ہے وہ لکھتے ہیں کہ ایک آدمی کا بیان تھا کہ میں خچر پر لوگوں کو دمشق زیدانی لے جایا کرتا تھا اسی کرایہ پر میری گزربسرتی تھی۔ ایک بار ایک اجنبی شخص نے میرے خچر کو کرایہ پر لیا۔ میں نے اسے سوار کرایا اور رے چلا ایک جگہ جہاں دو راہ تھا وہاں پہنچ کر اس نے کہا کہ اس راہ پر چلو۔ چونکہ یہ راہ میرے لئے اجنبی تھی اس لئے میں نے معذرت کی کہ اس راہ سے میں واقف نہیں ہوں۔ سوار نے کہا کہ میں اچھی طرح واقف ہوں۔ بہت نزدیک راستہ ہے میں اس کے کہنے سے اسی راستہ پر چلنے لگا۔ تھوڑی دور پہنچ کر ایک لودق میدان دیکھا جگہ جگہ لاشیں پڑی ہوئی تھیں سامنے تو فناء کی جگہاں

کا سلسلہ دوڑتک پھیلا چلا گیا تھا یہاں پہنچ کر اس نے کہا کہ مجھے یہاں سواری سے اتار دو میں نے سواری کی باگ تمام لی۔ وہ شخص اتر پڑا۔ اپنا تہ بند رانوں تک چڑھالیا اور چھری نکال لی۔ اس کے خطرناک ارادے کو بھانپ کر میں بھاگنے لگا اس نے تعاقب کیا اور مجھے پکڑ لیا۔ میں نے ہزار منت و سماجت کی۔ خدا کا خوف دلایا قسمیں کھائیں لیکن وہ کسی طرح مجھے معاف کرنے پر تیار نہیں ہوا۔ میں نے اس سے عاجزانہ درخواست کی کہ میرا سارا اثاثہ لے کر میری جان بخش دے لیکن اس نے ایک نہ سنی اور میری جان کے درپے رہا بالآخر میں نے اس سے آخری التجا کر لی کہ مجھے دو رکعت نماز ادا کرنے کی مہلت عطا کر دے۔ اس نے مجھے مہلت عطا کر دی۔ نماز تو میں نے شروع کر دی لیکن مارے خوف کے حواس قابو میں نہ تھے اور الفاظ زبان سے نکل نہیں رہے تھے۔ یونہی دہشت زدہ کھڑا رہا کہ اچانک یہ آیت میری زبان پر آگئی۔ اَمَّنْ يَجِيبُ الْمُفْطَرَّ اِذَا دَعَاهُ دَيْكُشَفَ السَّوْءُ اَيْضِيْ نَدَا کے سوا کون ہے جو بے قراؤں کی بے قراری میں ان کی دعائیں سنتا اور قبول کرتا ہے۔

اس آیت کا جاری ہونا تھا کہ میں نے دیکھا بیچوں بیچ جنگل سے ایک تیز رفتار سوار نمودار ہوا جس کے ہاتھ میں ایک نیزہ تھا۔ بڑی تیزی سے وہ ہماری طرف بڑھنا چلا آ رہا تھا اور بغیر کچھ کہے اس نے ڈاکو کے پیٹ میں اس کی پیوست کر دیا جو جگر کے آریار ہو گیا ڈاکو نے وہیں دم توڑ دیا۔

سوار جب جانے لگا تو میں سلمے آگیا اور پوچھا آپ کون ہیں اس نے کہا کہ میں اس ذات کا بھیجا ہوا ہوں جو بیسیوں کی فریاد اور مظلوموں کی آہ سنتا ہے۔

میں نے خدا کا شکر ادا کیا اور اپنا مال و اسباب لے کر واپس صحیح و سالم لوٹ آیا۔ (تفسیر ابن کثیر)

**خوف و طمع کے ملی جلی کیفیات سے دعا مقبول ہوتی ہے** | ناراضگی کا خوف دامن گیر ہو اور یہ دماغ ہے کہ اگر ایک طرف اللہ کی

دوسری طرف اس کی خوشنودی کی خواہش دل میں موجزن ہو یعنی یہ دونوں کیفیات انسان کے دل میں پیدا ہو جائیں تو وہ انتہائی ادب و احترام سے دعا کرے گا۔

قرآن مجید میں یہی صفت مومنین کی بیان فرمائی گئی ہے ارشاد ہے۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا رَٰعِبُوْا خَوْفًا وَطَمَعًا اَيْ مومن بندے اپنے پروردگار کو خوف و امید کی حالت میں پکارتے ہیں۔

معلوم ہوا کہ دلی آہ و زاری اور بے قراری دعا کی مقبولیت میں اکیسرا حکم کھتی ہے۔ ۵



دل سے جو بات نکلتی ہے اثر رکھتی ہے  
پر نہیں طاقت پرواز مگر رکھتی ہے

**یقین قبولیت دعا کے لئے ایک لازمی شرط ہے** | امام نودی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ ایک بار  
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیمار

ہوئے اور امیر المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ عیادت کے لئے تشریف لائے پوچھا مانتشتکی آپ کو  
کیا شکایت ہے؟ فقال ذنوبی فرمایا گناہوں کے بوجھ کی تکلیف، فرمایا مانتشتھی آپ کی خواہش کیا ہے؟  
فرمایا بس رحمت خداوندی۔ پوچھا کوئی طبیب علاج کے لئے بھیج دوں؟ فرمایا میرے لیے طبیب کامل حق تعالیٰ  
ہی ہے اور وہی شفا بھی دے سکتا ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے پھر سوال کیا، کیا آپ کے لئے کب عطیہ اور طبیب  
روانہ کر دوں؟ فرمایا اس کی ضرورت نہیں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر آپ کو اس کی ضرورت نہ  
ہوئی تو آپ کی صاحبزادیوں کے کام آئے گا۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ اتخشی علی  
بناقی الفقرا انی امرتھن ان یقرءن فی کل لیلة سورة الواقعة سمعت رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قرأ سورة الواقعة کل لیلة لرحمۃ فاقۃ ابدا۔  
دفع ذیب الاسماء ج۱ ص ۱۸۱) یعنی کیا آپ میری بچیوں کے علاج ہونے کا خطرہ محسوس کرتے ہیں۔ سنئے! ایسا  
کبھی نہ ہوگا کیونکہ میں نے سب بچیوں کو حکم دے رکھا ہے کہ وہ ہر رات سورۃ واقعہ پڑھ لیا کریں۔ میں نے نبی کریم صلی  
اللہ علیہ وسلم سے یہ بات خود سنی ہے کہ جو شخص ہر رات سورۃ واقعہ پڑھے وہ ہرگز فاقہ سے دوچار نہ ہوگا۔

اس واقعہ کی روشنی میں دیکھئے کہ صحابہ کرام کو دعاؤں کی مقبولیت کا کتنا کامل یقین اور مکمل ایمان ہوتا تھا  
آج دعا کے ساتھ اس یقین و اعتماد کی ضرورت ہے اور یقین سے محرومی بہت بڑی بد نصیبی ہے۔

دعاؤں کے پڑھنے والے اس طرح کے یقین اور توکل علی اللہ سے کام لیں اور اس کو حصول مراد کی ایک باطنی و  
روحانی تدبیر اور وسیلہ سمجھیں تو خدا ایسے غلغلہ میں کی دعائیں بھی رائیگاں نہیں کرے گا۔

مئے یقین سے ضمیر حیات ہے پر سوز  
نصیب مدرسہ یارب بہ آب آتش ناک

مضمون

# سگریٹ (تباکو) نوشی ترک کرنا کی تین اہم تجویزات

ادارہ تحقیقات اسلامیہ - اسلام آباد پاکستان

تباکو نوشی (بشمول نسوار) اپنی تمام صورتوں میں انسانی صحت کے لئے خطرناک ہے۔ کیونکہ تباکو میں تارکول اور نیکوٹین شامل ہوتے ہیں اور یہ دونوں چیزیں زہریلی ہیں۔ اگر کوئی شخص سگریٹ یا حقہ کی شکل میں تباکو پیٹھتے تو وہ اپنے ذریعے تارکول اور نیکوٹین اپنے اندر جذب کرتا ہے۔

بین الاقوامی ادارہ صحت کے شائع کردہ اعداد و شمار کے مطابق تباکو نوشی سے کم از کم دس لاکھ افراد سالانہ کے حساب سے لقمہ اجل بنتے ہیں۔ ان اعداد و شمار سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ بھیسپیڑوں کے سرطان سے ہونے والے ۹۰ فیصد امراض قلب و اعصاب کی بنا پر ۲۵ فیصد پرانے دھڑکی وجہ سے ۵۰ فیصد اموات ہوتی ہیں۔ اس سبب تباکو نوشی کے باعث واقع ہوتی ہیں گویا ایک محتاط اندازے کے مطابق ہر سال کم از کم دس لاکھ مرد و عورتیں تباکو نوشی سے مر جاتی ہیں۔

اسی وجہ سے اسلامی شریعت نے نقصان دہ چیزیں استعمال کرنے سے منع کیا ہے۔ اعداد و شمار اس سبب سے متعلق کو پسند نہیں کیا جن کی افادیت مشکوک نوعیت کی ہو۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ: "لہسن یا پیاز استعمال کرنے والے کو چاہئے کہ مسجد میں نہ آئے (یعنی نماز یا جماعت میں شامل نہ ہو) بلکہ اپنے گھر پر ہی نماز ادا کر لے۔"

مذکورہ بالا حدیث میں ایک آدمی کو نماز یا جماعت میں شامل ہونے سے روکا گیا ہے جس کے منہ سے پیاز یا لہسن کی بدبو آ رہی ہو۔ تاکہ دوسرے اس بدبو سے پریشان نہ ہوں۔

اگر ہم لہسن یا پیاز کی بدبو کا موازنہ تباکو نوشی سے پیدا ہونے والی بدبو سے کریں تو معلوم ہوگا کہ عادی تباکو نوش کے منہ سے آنے والی بدبو ڈوریاں (DORIAN) (ایک پھل جو کہ انڈونیشیا اور برما میں پیدا ہوتا ہے) سے کمتر نہیں ہوتی ہے۔ اگر کوئی شخص لہسن یا پیاز یا ڈوریاں (DORIAN) کھانے کے بعد شکرہ یا کھیر استعمال کرے تو بدبو ختم ہو جاتی ہے۔ جبکہ تباکو کی بو ختم نہیں ہوتی۔ وہ بدبو ہمیشہ آتی رہتی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیاز استعمال کرنے والوں کو جماعت میں شامل ہونے سے منع فرمایا ہے تاکہ دوسرے تنگ نہ ہوں۔ تمباکو پینے والوں کے بارے میں کیا کہا جاسکتا ہے اس کا اندازہ آپ خود لگالیں۔

قرآن حکیم میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: "اللہ کا رسول تمہیں جس چیز کا حکم دے اسے اختیار کرو اور جس سے منع کرے۔ اس سے باز آ جاؤ۔ اور خدا سے ڈرتے رہو۔ بیشک اللہ سخت عذاب دینے والا ہے۔" (سورہ المائدہ) اس آیت مبارکہ سے واضح طور پر پتہ چلتا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی الہی کے تحت مسلمانوں کے لئے تمام پاکیزہ چیزوں کو حلال قرار دیا ہے اور ناپاک اشیاء کے استعمال کی ممانعت کی ہے۔ تمباکو نوشی کے نقصان ناپاک اور مضر اثرات محتاج بیان نہیں۔ علاوہ ازیں تمباکو نوشی انسان کو عبادت میں کاہل بناتی ہے اور رمضان المبارک میں تمباکو پینے والوں کے لئے روزہ رکھنا دشوار ہوتا ہے۔ چنانچہ تمام مکاتب فکر کے علماء کی بھاری اکثریت نے تمباکو نوشی کو مکروہ ٹھہرایا ہے (اور بعض نے اسے حرام گردانا ہے) مکروہ سے ایسا فعل مراد ہے کہ اگر نہ کیا جائے تو ثواب ملیگا۔ اگر کبھی کبھار کیا جائے تو قابل تعزیر جرم نہیں تاہم یہ یاد رکھنا چاہئے کہ مکروہ کا لگاتار ارتکاب قابل تعزیر گناہ بن جاتا ہے۔

مسلمانوں میں تمباکو نوشی کی عادت انیسویں صدی عیسوی میں شروع ہوئی۔ مصر، ایران، اور صغیر کے مسلم فقہار نے جن کا شمار اس وقت کے ممتاز اصحاب علم و فضل میں ہوتا تھا۔ انسانی جسم پر اس کے اثرات بد کا عمیق نظر سے جائزہ لیا (یا دوسرے کہ قریباً ہر مسلم فقیہ روایتی طور پر ایک تجربہ کار "طبيب" بھی ہوتا تھا) انہوں نے قرار دیا کہ تمباکو ایک نجس اور انسانی جسم کی مونروں نشوونما کے لئے نقصان دہ ہے۔ انہوں نے یہ فتویٰ قرآن کریم کی حسب ذیل آیت کی روشنی میں دیا تھا۔

"(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) اچھی چیزیں لوگوں کے لئے جائز ٹھہراتے ہیں اور ناپاک اشیاء کو حرام قرار

دیتے ہیں (سورہ الاعراف آیت نمبر ۱۵)

عالم اسلام کے ممتاز فقہار نے تمباکو نوشی کو ناجائز ٹھہرایا۔ تاہم اس کے خلاف فتویٰ کے نفاذ پر ان کے مابین اختلاف رائے پیدا ہو گیا۔ ایک گروہ کہتا تھا کہ سرکاری حکم کی شکل میں اسے نافذ کیا جائے جبکہ دوسرے گروہ کا انحصار اس دلیل پر تھا کہ یہ فتویٰ اجتہادی رائے پر مبنی ہے جس میں بھول چوک کا امکان ہے پس اجتہاد ہی رائے کو حکم کی صورت میں لوگوں پر نافذ نہ کیا جائے۔ اس کے بجائے تمباکو پینے والوں کو ترغیب دی جائے کہ وہ بری

عادت سے باز رہیں۔ بہر حال خلافت عثمانیہ کے ایک مختصر سے دور میں تمباکو نوشی کو حکماً ممنوع قرار دیا گیا اس حقیقت کو جھٹلایا نہیں جاسکتا کہ تمباکو نوشی غربت۔ افلاس۔ احتیاج اور بیماریوں کا سبب بنتی ہے اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے ہمیں بایں الفاظ خبردار کیا ہے۔

۱۔ اپنے آپ کو اپنے ہی ہاتھوں ہلاکت میں نہ ڈالو؛ (سورہ البقرہ آیت ۱۹۵)

قرآن کریم ہمیں سادگی۔ صفائی اور دوسروں کی خدمت کرنے کا حکم دیتا ہے۔ عمومی اصول یہ ہے کہ۔

”اور کھاؤ اور پیو لیکن بیجا نہ اڑاؤ“ (سورہ الاعراف آیت نمبر ۳۱)

سورہ بقرہ میں مکرر ارشاد ہوتا ہے۔

”خدا کی عطا کردہ نعمتیں کھاؤ، پیو لیکن زمین میں فساد نہ کرتے پھرو۔“ (سورہ البقرہ آیت نمبر ۶۰)

اللہ کے آخری نبیؐ نے فرمایا۔ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے حضور کوئی شخص حرکت نہ کر سکے گا جب تک کہ

اس سے پانچ چیزوں کے بارے میں باز رہیں نہ کر لی جائے گی۔

(۱) زندگی۔۔۔۔۔ کیسے بسر کی؟ (۲) علم۔۔۔۔۔ کس کام میں استعمال کیا۔؟

(۳) بدن۔۔۔۔۔ اس سے کس طرح استفادہ کیا۔؟ (۴) دولت۔۔۔۔۔ کیسے کمائی۔؟

(۵) دولت۔۔۔۔۔ کیسے خرچ کی؟

دولت کا اس سے بڑھ کر بجا استعمال کیا ہو سکتا ہے کہ آدمی اسے تمباکو کے دھوئیں کی شکل میں جلا کر راکھ کر دیتا

ہے۔ جبکہ گھر۔ خاندان اور قوم کی ضروریات پیسہ نہ ہونے کے باعث ادھوری رہ جاتی ہیں ابھی وقت ہے کہ ہم

اس غیر نشہ لیانہ عادت سے کنارہ کشی اختیار کر لیں اور خلوص کے ساتھ اپنے آپ کو مذکورہ بالا پانچ سوالوں کے

جواب دینے کے لئے تیار کر لیں۔

تمباکو نوشی ہر لحاظ سے ایک برائی ہے۔ نظام ہاضمہ پر اس کا برا اثر پڑتا ہے اور کھجک گھٹ جاتی ہے بعض

لوگوں کی جنسی خواہش کو کمزور کرتی ہے۔ بعض دوسرے لوگوں میں قبض کا سبب بنتی ہے۔ مزید برآں اس سے

ہونٹ۔ دانت اور انگلیاں کالی ہوتی ہیں۔ نیز مسوڑوں اور گلے کو نقصان پہنچتا ہے۔ یہ بیماری کے خلاف انسان

کی قوت مزاحمت کو کم کرتی ہے۔ یہ ایک معروف حقیقت ہے کہ پھیپھڑوں کے سرطان اور پیٹ کے ناسور کا ایک اہم

سبب تمباکو نوشی ہے۔ اس سے بدتر یہ کہ تمباکو نوشی حرکت قلب بند ہونے کا سبب بھی بن سکتی ہے۔

ہمارے بہت سے ارباب علم و دانش اس غلط فہمی کا شکار ہیں کہ سگریٹ نوشی کے بغیر وہ کوئی تخلیقی کام نہیں کر سکتے ان کے خیال میں یہ افکار کو جمع کرنے میں معاون ثابت ہوتی ہے اور اس سے انہیں فرحت ملتی ہے۔ طبی تحقیق کی بنیاد پر بلا خوف و خطر تردید کیا جاسکتا ہے کہ یہ تاثر غلط اور خود ساختہ ہے۔ سگریٹ نوشی سے کوئی ذہنی سکون یا اطمینان نہیں ملتا۔ حقیقت میں یہ قوت حافظہ کے لئے نقصان دہ ہے اور ذہن کی کیسوی پر خلل انداز ہوتی ہے۔

بہت سے نوجوان اس غلط تصور کی بنا پر سگریٹ نوشی کرتے ہیں کہ یہ جنس مخالف میں کشش پیدا کرتی ہے اور انہیں زیادہ جست۔ باڈرن اور محبت کے لائق بناتی ہے۔ بہت سے تمباکو نوش اعتراف کرتے ہیں کہ جب انہوں نے تمباکو نوشی شروع کی تو کچھ مزہ نہیں آیا وہ محض دوسرے لوگوں یعنی سیاست دانوں، فلمی ستاروں اور بعض دوستوں کی طرح بننے کے شوق میں ایسا کرتے تھے۔ چونکہ تمباکو کے پتے میں شامل نکوٹین یہ اثر رکھتی ہے کہ عادت پختہ کر دے۔ اس لئے شوقیہ پینے والے بھی اس بدنام برائی کے عادی اور غلام بن جاتے ہیں۔

تمباکو نوشی کی ضرر رسائی اب تک اچھی طرح واضح ہو جانی چاہئے اس لئے اسے اپنے فائدے کی خاطر نیز وسیع پیمانے پر دین اور قوم کی بھلائی کے لئے ترک کر دینا چاہئے۔ ایسا کرتے سے پیسے کی بچت ہوگی۔ اللہ تعالیٰ کی یاد کے لئے فارغ وقت ہاتھ آئے گا نیز افراد اور قوم کو بہت سی بیماریوں سے نجات مل جائے گی۔ انسان اپنے ارادے کا خود مالک بن جائے گا۔ ہمیشہ یاد رکھئے تمباکو نوشی ترک کرنے سے متعلق آپ کا فیصلہ ایک دانشمندانہ اور بروقت اقدام ہے۔

تمباکو نوشی ایسے نہ پینے والوں کو بھی نقصان پہنچاتی ہے جو تمباکو پینے والوں کے شانہ بشانہ بیٹھے کر کام کرتے ہیں سگریٹ کا دھواں فضا کو خراب کر کے نہ پینے والوں کو بیمار۔ بے آرام اور بے چین کرتا ہے۔ گویا اس کے برے اثرات پورے قوم کو متاثر کرتے ہیں۔ ارشاد خداوندی ہے۔

اے ایمان والو! شراب۔ جوا۔ بت اور پالنے یہ سب ناپاک کام اعمال شیطانی سے ہیں سو ان سے بچو تا کہ تم نجات پا جاؤ۔ شیطان تو یہ چاہتا ہے کہ شراب اور جوائے کے سبب تمہارے آپس میں دشمنی اور رکشیش ڈلو لے۔ اور تمہیں خدا کی یاد اور نماز سے غافل کر دے۔ پس کیا تم اس سے

باز آ رہے ہو؟ (سورہ المائدہ آیت ۸۰ - ۸۱)

کچھ ایسے لوگ بھی ہیں جو کہتے ہیں۔ لیکن قرآن نے تو واضح طور سے تمباکو نوشی کی ممانعت نہیں کی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ نزول قرآن کے وقت (ساتویں صدی عیسوی) تمباکو نوشی کا رواج نہیں تھا۔ تمباکو

بعد کی پیداوار ہے۔ جسے کوئیس پندرہویں صدی کے اختتام پر امریکہ سے لایا تھا۔ مزید برآں قرآن اس لئے نازل نہیں ہوا کہ ہمارے انفرادی و اجتماعی طرز عمل کے ہر گوشے کے لئے جزوی تفصیل مہیا کرے۔ علماء و فقہاء نے تنباکو نوشی کے بارے میں ناپسندیدگی کا استنباط قرآن و سنت کی روح سے کیا ہے۔ اگر تنباکو نوشی معیوب نہ ہوتی تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں آنے سے قبل پیاز یا لہسن کے استعمال کی ممانعت نہ کرتے۔ اس کے علاوہ تنباکو نوشی محنت سے کمائی ہوئی دولت کو بے دردی سے ضائع کرنا ہے۔ بعض مسائل میں تنباکو لگایا ہے کہ ساری دنیا میں تنباکو نوشی پر جو رقم خرچ کی جاتی ہے وہ پوری دنیا کی بڑی اور چھوٹی اقوام کے دفاعی بجٹ سے بھی زیادہ ہوتی ہے اس عظیم ضیاع اور اسراف کا تصور کیجئے جو اس غیر محنت مندانہ عادت کے نام پر کیا جاتا ہے اور اسراف کرنیوالوں کے بارے میں قرآن کریم کیا کہتا ہے۔ وہ بھی سن لیجئے۔

.. فضول خرچی سے ایسا مال نہ اڑاؤ، کیونکہ فضول خرچی کرنیوالے کو شیطان کے بھائی ہیں (سورہ الاسراء: ۲۷)

اس لئے اسلام میں سگریٹ وغیرہ کی تجارت جائز نہیں۔ ایسا کاروبار کرنے والے کو بلا تاخیر توبہ کر کے اس کی بجائے کوئی دوسرا کاروبار اختیار کر لینا چاہئے۔ تنباکو نوشی مذہب جسم اور معیشت کے لئے بری ہے جس کام میں روحانی جسمانی اور اقتصادی نقصانات جمع ہوں اس کا نتیجہ صاف ظاہر ہے۔

پاکستان میں شراب خوری کو مذہبی بنیادوں پر ممنوع قرار دیا گیا ہے۔ سرکاری خزانے کا کس قدر محصول کم ہو جائے گا۔ اس بات کو کوئی اہمیت نہیں دی گئی۔ لاریب یہ اقدام قابل تالش ہے۔ تاہم تنباکو نوشی سے پیدا ہونے والی بیماریوں کے علاج پر جو سرمایہ خرچ کیا جاتا ہے وہ سگریٹوں کی فروخت سے وصول ہونے والے محصول سے کئی گنا زیادہ ہوتا ہے۔

ہم تجویز کرتے ہیں کہ حکومت کو پوری دیانتداری سے تنباکو کی ہر قسم کی پیداوار پر مکمل پابندی لگا دینی چاہئے فلموں، ٹیلی ویژن اور ریڈیو وغیرہ سے تنباکو نوشی سے متعلق جو تشہیر کی جاتی ہے اس میں تنباکو نوشی کو فیشن اور اعلیٰ حیثیت کی علامت، ثقافت کا نشان اور ترقی یافتہ ذہن کی نشانی کے طور پر دکھایا جاتا ہے۔ اشتہارات میں اسے معاشرتی زندگی میں ایک عام فعل اور معاشرتی پہلو کے طور پر پیش کیا جاتا ہے نتیجہ یہ کہ ایسے اشتہارات نئی نسل کے اثر پذیر ذہنوں کو بری طرح متاثر کرتے ہیں۔ یہ بات حیران کن ہے کہ ملک میں تنباکو کی پیداوار بڑھانے کی جھڑا افزائی کی جاتی ہے جبکہ ہم ابھی تک انتہائی اہم اشیائے خورد و پی جیسے گندم، دالیں، چینی اور خوردنی تیل درآمد

برہے ہیں۔ تمباکو کی کاشت کے رقبہ میں توسیع ہو گئی ہے کیونکہ سگریٹ کی فروخت کو ترقی دینے والی سرگرمیوں نے اس طلب میں خاصا اضافہ کیا ہے۔ جو کچھ پاکستان کے بارے میں درست ہے۔ دیگر مسلم ممالک کے متعلق بھی درست ہے۔ بچہ مسلمانوں کو ہر جگہ دلکش اشتہارات کے ذریعے اس بری عادت میں پھنسا یا جا رہا ہے۔ پس یہ لازمی ہے کہ اسلامی ملک کی حکومتیں تمباکو کی صنعت کو اپنے ہاں فروغ نہ پانے دیں۔ نہ ہی اس امر کی اجازت دیں کہ امت کی جسمانی صحت مافی بہتری اور روحانی ترقی کو داؤد لگا کر تمباکو فروشی کے ذریعے دولت کمائی جائے۔ اگر مکمل طور پر ممنوع نہ ٹھہرا سکیں تو نیکم اس کی سرپرستی ترک کر دیں بلکہ حوصلہ شکنی بھی کریں۔

فیلسوف اسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ شتر مختلف بیماریاں جنش سے پیدا ہوتی ہیں۔ جدید طبیعت نابت کیلئے کہ تمباکو نوشی سے پیدا ہونے والی بیماریوں کی تعداد ان امراض سے کم نہیں جن کا ذکر امام غزالی نے کیا ہے۔ ناکتہ نظر سے دیکھا جائے تو یہ خبیث عادت صحت انسانی کو برباد اور اس کی عمر کو گھٹاتی ہے۔ شرعی نکتہ نظر سے اس کا تعلق بائز ہے جس میں کوئی مادی منفعت نہیں الٹا پیسے اور وقت کے ضیاع کا سبب ہے علاوہ بریں سگریٹ اور حقہ نشہ آور ہے اور اس لحاظ سے اسلام میں ان کے استعمال کی اجازت نہیں۔ اللہ کے رسول کا فرمان ہے۔

”ہر نشہ آور چیز حرام ہے اور ہر خمر کی نہر صورت حرام ہے۔“ (صحیح مسلم)

المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے۔

”رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر نشہ آور چیز اور سکر پیدا کرنے والی چیز سے منع فرمایا ہے۔“ (ابوداؤد)

حضرت ابو مالک الاشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

”میری امت کے کچھ لوگ یقیناً شراب نوشی کریں گے اور اسے کسی دوسرے نام سے پکاریں گے۔“ (ابوداؤد۔ ابن ماجہ)

”جو گوشت حرام اشیاء کھانے سے بنا ہے۔ وہ جنت میں داخل نہ ہوگا بلکہ حرام اشیاء سے بنے ہوئے گوشت کے لئے

دزرع زیادہ مناسب جگہ ہے۔“ (احمد۔ دارمی۔ بیہقی)

تمباکو نوشی انسانی صحت کو ہی برباد نہیں کرتی۔ اس کی اخروی زندگی کو بھی بگاڑتی ہے۔ کیونکہ انسان اللہ کی

نئی دولت کو غیر و انشتمدانہ اور ناجائز طریقے سے خرچ کرتا ہے۔ اس سلسلے میں قرآن کا حکم ناطق ہے کہ ا۔

”جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے گا۔ خدا اسے بہشت میں داخل کرے گا۔ جس میں نہریں بہہ رہی

ہوں گی۔ جہاں وہ ہمیشہ رہے گا۔ اور یہ بڑی کامیابی ہے اور جو خدا اور رسول خدا کی نافرمانی کرے گا اور اس کی حدود سے نکل جائے گا۔ خدا اسے جہنم میں ڈالے گا۔ جہاں اسے ہمیشہ رہنا ہوگا اور اسے دردناک عذاب دیا جائے گا۔ (سورۃ النساء: ۷۴)

اسلام میں صرف دو جماعتیں ہیں۔ حزب اللہ اور حزب الشیطان جو لوگ اللہ اور اس کے آخری پیغامبر کے فرماندار ہیں۔ انہیں حزب اللہ کے محترم نام سے پکارا جاتا ہے اور اس کے برعکس عمل کرنے والے کو حزب الشیطان کے لقب سے اسراف کرنے والوں کو قرآن کی زبان میں شیطان کا بھائی کہا جاتا ہے۔ گویا تمہا کو نوشی انسان کو حزب اللہ کے دائرے سے نکال کر حزب الشیطان میں شامل کرتی ہے۔ ایسا شخص ہرگز اللہ کا محبوب نہیں ہو سکتا۔ مسلمان کے لئے اس سے بڑھ کر اور کیا بد نصیبی ہو سکتی ہے کہ وہ اللہ کی خوشنودی سے محروم ہو جائے۔ فرمان خداوندی ہے۔

» شیطان نے ان لوگوں کو قابو میں کر لیا اور ان کے دلوں سے خدا کی یاد بھلا دی ہے۔ یہ جماعت شیطان کا لشکر ہے اور یاد رکھو کہ شیطان کا گروہ نقصان اٹھانے والا ہے۔ (سورۃ المجادلہ آیت نمبر ۱۹)

اللہ تعالیٰ ہمیں تمہا کو نوشی کی برائیوں سے محفوظ رکھے۔ جن میں ہم معص وقت گزارنے اور عارضی لطف حاصل کرنے کے بہانے ملوث ہو جاتے ہیں۔ اس طرح جو رقم بچے گی اسے اس سے زیادہ ضروری شفا خانوں، مدرسوں اور مسافر خانوں کی تعمیر پر صرف کیا جاسکتا ہے۔ آئیے ہم اس نشہ کو خیر باد کہنے کے لئے اپنی پوری اور انتہائی کوشش بروئے کار لائیں۔ اور اسلامی روایات کے مطابق ایک شریفانہ اور صحت مند زندگی گزارنے کا عہد کریں۔

شذاب بن انس روایت کرتے ہیں کہ اللہ کے رسول نے فرمایا۔

» عقلمند وہ ہے جو اپنے آپ پر قابو رکھتا ہے اور موت کے بعد آنے والی زندگی کے لئے کام کرتا ہے۔ اور نالائق وہ ہے جو فحشاہش نفسانی کا پیرو بن جائے اور خدا سے بخشش کی امید رکھے۔ (ترمذی اور ابن ماجہ)

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

» رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب اللہ کسی سے بھلائی کرنا چاہتا ہے تو اسے دین کی سمجھ سے نوازتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ جب کسی بندہ کے ساتھ بھلائی کا ارادہ کرتا ہے تو اس سے بھلائی کے کام کرتا ہے۔ پوچھا گیا۔ اللہ تعالیٰ بھلائی کے کام کیونکر کرتا ہے یا رسول اللہ! فرمایا موت سے پہلے اس کو اعمال نیک کی توفیق مرحمت فرماتا ہے۔ (ترمذی)



۱. خدا سے اس کے بندوں میں سے وہی ڈرتے ہیں جو صاحبِ علم ہیں۔ (سورہ قاطر آیت نمبر ۲۸)  
 خلاصہ یہ کہ تمباکو نوشی ... طبی لحاظ سے مضر اور بہت سی بیماریوں کا سبب بنتی ہے۔  
 تمباکو نوشی ..... معاشی لحاظ سے انسان کو تنگدستی، افلاس اور احتیاج میں مبتلا کرتی ہے۔  
 تمباکو نوشی ..... دینی لحاظ سے اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک ناپسندیدہ مکروہ اور ناجائز ہے۔  
 اس لئے ہمیں اس بری عادت کو فوری طور ترک کر دینے میں ہی فلاح ہے۔

۲. اور لوگوں میں بعض ایسے بھی ہیں جو کنارے پر (کھڑے ہو کر) خدا کی عبادت کرتے ہیں۔ اگر ان کو کوئی (دنیا کا) فائدہ پہنچے تو اس کے سبب مطمئن ہو جاتے ہیں اور اگر کوئی آفت پڑے تو منہ کے بل لوٹ جاتے ہیں (یعنی پھر کافر ہو جاتے ہیں) انہوں نے دنیا میں بھی نقصان اٹھایا اور آخرت میں بھی۔ یہی تو نقصان مرتب ہے۔ (سورہ ہود آیت ۲۲)  
 ۳. اور اگر خدا لوگوں کی برائی میں جلدی کرتا جس طرح وہ طلبِ خیر میں جلدی کرتے ہیں تو ان کی (عمر کی) مبعاد پوری ہو چکی ہوتی۔ سو جن لوگوں کو ہم سے ملنے کی توقع نہیں انہیں ہم چھوڑے رکھتے ہیں کہ اپنی سرکشی میں بیٹکتے رہیں۔ (سورہ یونس آیت ۱۱)

۴. اور نماز پڑھتے رہو اور زکوٰۃ دیتے رہو اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان پر چلتے رہو تا کہ تم پر رحمت کی جائے۔ (سورہ نور آیت نمبر ۵۹)

۵. کچھ شک نہیں کہ جو پرہیزگار ہیں اور جو نیکو کار ہیں خدا ان کا مددگار ہے۔ (سورہ النمل آیت ۱۲۵)  
 ۶. اور جو لوگ میری عبادت سے ازراہ تکبر انحراف کرتے ہیں۔ عنقریب وہ جہنم میں ذلیل ہو کر داخل ہوں گے۔ (سورہ مؤمن آیت نمبر ۶۰)

## دارالعلوم فاطمہ الزہرا

مذکورہ نام سے دھونرو مانندہ بریلی میں ایک ادارہ قائم کیا گیا ہے جہاں تعلیم کے علاوہ دوسرے فنی خصوصاً خیاطی، طبخی، زردوزی اور دوسرے فنی امور کی تعلیم کا خاص انتظام کیا جائے گا۔ یہ ادارہ فی الحال ایک عمارت کے مکان میں قائم کیا گیا ہے۔ لیکن خدا کی ہدایتی اور آپ حضرات کا تعاون شامل حال رہا تو جلد ہی یہ اپنی عمارت میں منتقل ہو جائے گا، یہاں فی الحال ۱۵ طالبات زیر تعلیم ہیں اور چھ معلم و محلات درس و تدریس کا کام انجام دے رہے ہیں۔  
 ڈاکٹر اسلم حسین (بی۔ یو۔ ایم۔ ایس۔ علیگ)، ناظم (ادارہ)

# پیامِ کعبہ

## خطِ بحرِ حرام

### حرام کاموں کے ارتکاب سے تنبیہ

امام حرم فضیلۃ الشیخ محمد بن عبد اللہ السبیل حفظہ اللہ تعالیٰ

الْحَمْدُ لِلَّهِ ذِي الْعِزِّ وَالْكَمَالِ وَالْجَبَلِ، أُنْعَمَ عَلَى مِيَادِهِ بِالطَّيِّبَاتِ مِنَ الْحَلَالِ وَنَهَاهُمْ عَنْ كُلِّ مَا يَعُودُ عَلَيْهِمْ وَبَالَهُ فِي الْحَالِ وَالْمَالِ، أَلْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ، وَأَشْكُرُهُ عَلَى سَوَابِغِ الْإِنْعَامِ وَالْأَفْضَالِ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالَى، وَأَشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ الْمُصْطَفَى الْمُخْتَارَ، اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ الطَّيِّبِينَ الْأَخْيَارِ - اما بعد :-

اللہ کے بندو! اللہ سے ڈرو اور پوشیدہ و علانیہ ہر حال میں اس کا دھیان رکھو اور اس کی ناراضی اور ردِ ناک عذاب سے بچو۔ اللہ تعالیٰ پوشیدہ ترین اسرار کو خوب جانتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نگاہوں کی چوری تک سے واقف ہے اور وہ راز تک جانتا ہے جو سینوں نے چھپا رکھے ہیں

اس سے ذرہ برابر کوئی چیز نہ آسمانوں میں چھپی ہوئی ہے اور نہ زمین میں، نہ ذرہ سے بڑی اور نہ اس سے چھوٹی۔ اسی کے پاس غیب کی کنجیاں ہیں جنہیں اس کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ بحر و بر میں جو کچھ ہے سب سے وہ واقف ہے رخت سے گرنے والا کوئی پتہ ایسا نہیں جس کا اس کو علم نہ ہو۔ زمین کے تاریک پردوں میں کوئی ایسا دانہ نہیں جس سے وہ باخبر نہ ہو، خشک و تر سب کچھ ایک کھلی ہوئی کتاب میں لکھا ہوا ہے۔

جب یہ تمام باتیں بحمد اللہ عذاب سے غافل اور ثواب کے طالب بندہ مومن کو خوب اچھی طرح معلوم ہیں تو اسے

اللہ کا تقویٰ اختیار کرنا چاہئے۔ ظلم و تعدی سے دور اور محرمات و منہیات کے ارتکاب سے اجتناب کرنا چاہئے کیونکہ اسے یہ بھی معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی تنہائی و مجلس کی باتوں سے آگاہ ہے اور اس کے ہر اچھے برے عمل کا بدلہ اس کے مطابق دے گا۔ بہت سارے لوگ جان بوجھ کر حرام کاموں کا ارتکاب کرتے ہیں حالانکہ اس کے دردناک انجام کا ان کو علم ہے اس کا سبب محض حرام خواہشات کی تکمیل اور دنیا کی ہوس ہے جو ساری خطا کاریوں کا سرچشمہ ہے۔

ہم بخلت اور ٹوٹ کر دنیا بٹولنے میں جٹ گئے ہیں جس کے متعلق ارشاد الہی <sup>جل</sup> ہے اَلْهٰكُوهَ لَكُمْ اَنْتُمْ حَتٰی زُرْتُمُ الْمُقَابِرَ ثُمَّ لَوْ كُنْتُمْ لَمَوْعَةً مِّنْ نَّارٍ لَّابَدًا اُولٰٓئِكَ يَلْعَنُہُمُ اللّٰہُ وَلِلّٰہِ الْعَذَابُ اَلْحَدِیْثُ میں ڈال رکھا ہے۔ یہاں تک کہ (اس فکر میں) تم لب گورتک پہنچ جاتے ہو۔

حرص و طمع کے بارے میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مسلم شریف میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا : اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات یوم القیمة و اتقوا الشح فان الشح اھلك من قبلکم، حملہم علی ان سفکوا دماءھم و استعملوا محارمھم۔ ظلم سے بچو اس لئے ظلم کا نتیجہ قیامت کے دن تاریکیاں ہوں گی۔ اور حرص و طمع سے بچو اس لئے کہ اکی کے باعث تم سے پہلی قومیں ہلاک ہوئی ہیں۔ اسی نے ان کو ایک دوسرے کو خوریزی اور عزت و آبرو برباد کرنے پر ابھارا۔

ہم میں سے بیشتر لوگ اللہ کے حکم کو بھول گئے اور اس کے عذاب سے بے خوف ہو گئے ہیں۔ حرص و طمع اور جذبہ تہانا و غلبہ کی وجہ سے ان کو اس کی ذرہ برابر پرہیزگاری نہیں کہ ان کے پاس مال کہاں سے آ رہا ہے ؟ حرام راستے سے یا حلال طریقے سے ؟ سود کی حرمت اور اس کے بارے میں سخت وعید کو جانتے ہوئے بھی بے شمار لوگ سودی کاروبار اور لین دین کرتے ہیں۔ اَلَّذِیْنَ یَاكُلُوْنَ الرِّبَا لَا یَقْتُمُوْنَ اِلَّا كَمَا یَقُوْمُ الَّذِیْ یَتَخَبَّطُهُ الشَّیْطَانُ مِنْ الْمَسِّ۔ جو لوگ سود کھاتے ہیں ان کا حال اس شخص کا سا ہو گا جسے شیطان نے چھو کر باولا کر دیا ہے اور اس حالت میں ان کے مبتلا ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ تجارت بھی تو آخر سود ہی جیسی چیز ہے۔ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ ذَرُوْا مَا بَقِیَ مِنَ الرِّبَا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ، فَانْ تَحَدَّثُوْا فَاذْنُوْا بِحَرْبٍ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ۔ اے لوگو! جو ایمان لائے ہو خدا سے ڈرو اور جو کچھ تمہارا سود لوگوں پر باقی رہ گیا ہے اسے چھوڑ دو اگر واقعی تم ایمان لائے۔ لیکن اگر تم نے ایسا نہ کیا تو آگاہ ہو جاؤ کہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے تمہارے خلاف اعلان جنگ ہے۔

اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کی کس میں سکت ہے ؟ تمہیں بہت سارے لوگ ایسے بھی ملیں گے جو دوسروں کا مال ناجائز طور پر پھسپھس کر لیتے ہیں۔ اپنے اوپر عادل حقوق کی ادائیگی میں ٹال مٹول کرتے ہیں۔ اور جب اس کا علم ہو جائے کہ حق دار اپنی عاجزی و کمزوری یا کسی اور وجہ سے اپنا حق حاصل کرنے سے قاصر ہے تو سرے سے اس کے حق کا انکار ہی کر جاتے ہیں۔

کچھ ایسے بھی ہیں جو دیتے تو ہیں مگر بڑی ٹال مٹول اور جبر کے بعد اور کبھی کبھی اس کے حق میں سے کچھ اپنے لئے صاحب حق سے چھڑا لینے کے بعد۔ بعضوں کا حال یہ ہے کہ اپنے پاس جمع شدہ امانتوں پر قبضہ ہی کر لیتے ہیں یا اس میں خرد برد کر دیتے ہیں۔ بعض سرکاری یا پرائیویٹ ملازموں یا افسروں کا یہ حال ہے کہ اپنی ڈیوٹی کما حقہ نہیں بجالاتے جن لوگوں کا کام ان کے ذمہ ہوتا ہے اسے کر کے نہیں دیتے۔ ٹال مٹول کرتے ہیں یا یوں ہی بڑھا دیتے ہیں یہ روش من جہدان مظالم اور خیانت کے ہے جس کی ممانعت کی گئی ہے۔

بعض تاجروں نے اپنی خرید و فروخت میں بھوٹی قسم کھانے کو اپنا شیوہ بنا لیا ہے۔ اپنے سودے کی طرف لوگوں کی توجہ مبذول کرانے کے لئے بار بار بھوٹی قسمیں کھاتے ہیں حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اِنَّ الْحَلْفَ مَنْفَقَةٌ لِلْسَّلْعَةِ مُحَقَّةٌ لِلْبُرْكَۃِ بھوٹی قسم کے ذریعہ سودا جلد تو بک جاتا ہے مگر اس کی وجہ سے برکت چلی جاتی ہے۔ بعض بیوپاری خریدار کا حق یوں دبانے کی کوشش کرتے ہیں جس سودے کا معاملہ اور بیع ہو چکی ہے اس کو بدل دیتے ہیں یا ناپ تول میں کمی کر دیتے ہیں حالانکہ اس کے بارے میں سخت وعید نازل ہوئی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ دَلِيلٌ لِّلْمُطَفِّفِيْنَ الَّذِيْنَ اِذَا اَكْتَالُوْا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُوْنَ وَاِذَا كَانُوْهُمۡ اَوْدَادٌ كَانُوْهُمۡ يُخْسِرُوْنَۙ اَلَا يَظُنُّۙ اُولٰٓئِكَ اَنَّهُمْ مَّبْعُوْثُوْنَۙ يَوْمَ عَذَابِہُمْ يَوْمٌ يَقُوْمُ النَّاسُ لِرَبِّ الْغٰلِيْنَ۔ تبنا ہی ہے ڈنڈی مارنے والوں کے لئے جن کا حال یہ ہے کہ جب لوگوں سے لیتے ہیں تو پورا پورا لیتے ہیں اور جب ان کو ناپ کر یا تول کر دیتے ہیں تو انہیں گھٹا دیتے ہیں کیا یہ لوگ نہیں سمجھتے کہ ایک بڑے دن یہ اٹھا کر لائے جانے والے ہیں اس دن جبکہ سب لوگ رب العالمین کے سامنے کھڑے ہوں گے۔ بعض کاروباری چالبازی، فریب کاری اور دھوکہ دہی کرتے ہیں اور اگر ان کو یہ علم ہو جائے کہ گاہک مارکیٹ بھاؤ سے واقف نہیں تو سامان کی قیمت بڑھا دیتے ہیں۔

بعض لوگ گواہی کے معاملہ میں بہت بے احتیاط ہوتے ہیں۔ اور قطعی علم نہ ہونے کے باوجود گواہی کر دیتے ہیں۔

یا سرے سے جھوٹی ہی گواہی دیتے ہیں اور اپنی اس جھوٹی گواہی کے ذریعہ ایک مسلمان بھائی کا حق دوسرے کو دلوادیتے ہیں اس طرح وہ خود اپنے اوپر ظلم کرتے ہیں جس کے خلاف جھوٹی گواہی دی ہے اس کا حق کٹو اگر اس پر ظلم ڈھایا اور جس کے حق میں گواہی دی ہے اس کو حرام دلو اگر اس پر ظلم کیا اور حاکم جھوٹی گواہی کے ذریعہ غلط فیصلہ کرایا اور اس طرح اپنے نامہ اعمال میں گناہ کا اضافہ کرے اور اللہ کے عذاب کا مستحق ٹھہرا۔

بخاری و مسلم میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 اَلَا اُنَبِّئُكُمْ يَا كِبْرَاءُ الْكِبَارِ، اَلَا مَشْرَاكُ بِاللّٰهِ وَ عَقُوْقُ الْاَوْلَادِیْنَ . اَلَا وَقَوْلُ الْقَهْدِ  
 اَلَا وَشَهَادَةُ الزُّوْرِ فَمَا زَالَ يَكْزِرُهَا حَتّٰی قُلْنَا لَيْتَهُ سَكَتَ . کیا میں سب سے بڑے گناہ کے متعلق  
 نہ بتاؤں کسی کو اللہ کا شریک ٹھہرانا۔ ماں باپ کی نافرمانی کرنا اور آگاہ رہو جھوٹ بولنا۔ خبردار رہو جھوٹی گواہی  
 دینا۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آپ برابر اس کو دہراتے رہے حتیٰ کہ ہم نے تمنا کی کہ کاش آپ اب بس کر دیتے۔  
 بعض وہ اہلکار جو حکومت کی طرف سے لوگوں کی جان، مال، عزت و آبرو کی حفاظت پر مامور ہوتے ہیں اپنی  
 حد سے بڑھی حرص و طمع کی بنا پر بڑی مشکل اور جہد و جہد اور کوشش و پیروی یا معاوضہ لینے کے بعد ہی حقدار کو اس  
 کا حق دلواتے ہیں۔ کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ حقدار کا حق دلوانے میں مال مٹول کیا جاتا ہے یا کسی وجہ سے ظالم کی طرف داری  
 کی جاتی ہے یا صاحب حق کے حق میں سے کچھ اپنے لئے مخصوص کر لینے کے جذبہ کے تحت ایسا کیا جاتا ہے۔ اسی کا نام رشوت  
 ہے جس کے ترکیب کے لئے سخت و عید وادھموائی ہے، بلکہ یہ تو رشوت کی ایک قسم ہی ہے جس کا لینے والا مستحق لعنت ہے۔  
 جیسا کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث بلند حسن و ترمذی شریف اور ابن حبان و حاکم میں مروی ہے کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے رشوت دینے والے، رشوت لینے والے دونوں پر لعنت فرمائی ہے  
 حضرت عبداللہ بن عمر کی حدیث بھی اسی مضمون کی ہے ایک دوسری حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشوت  
 یعنی رشوت کا معاملہ طے کرانے والے دلال پر بھی لعنت کی ہے۔

پس اللہ کے بندو! اللہ سے ڈرو۔ اور حساب کا وقت آنے سے پہلے پہلے اپنے نفس کا محاسبہ خود کرو اور  
 اللہ کے سامنے بڑی پیشی کے لئے ابھی سے تیار کرو۔ یَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَىٰ مِنْكُمْ خَافِيَةٌ . وہ دن ہوگا  
 جب تم لوگ پیش کئے جاؤ گے۔ تمہارا کوئی راز بھی چھپا نہیں رہ جائے گا۔ پس اپنے پروردگار کا تقویٰ اختیار کرو اور  
 اپنے گناہوں کے انجام سے ڈرو۔ وَاللّٰهُ اَبْرَارٌ حَقُّوْنَ فِيْهِ اِلٰی اللّٰهِ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ .

اُئینہ خانہ

# ایران کا اسلامی انقلاب

## خمینی کی سنت دشمنی جو نخواستہ ذہنیت

(چوتھا قسط)

پچھلے شمارے میں بتایا جا چکا ہے کہ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما اور عام صحابہ کرام سے عداوت اور ان کی تکفیر و لعنت، شیعہ مذہب کی روح ہے اور یہی عقیدہ خمینی صاحب اور ان کے پاسداران انقلاب کا بھی ہے۔ چونکہ شروع سے اب تک غیر شیعہ مسلمان ان صحابہ کرام کو صرف یہی نہیں کہ مسلمان بلکہ پوری امت کا عطرانِ نیت کا بخور اور انبیاء کے علاوہ سارے بشر سے افضل اور جنت کا سب سے زیادہ حقدار مانتے ہیں۔ اور انشاء اللہ قیامت تک مانتے رہیں گے۔ اس لیے جو مسلمان شیعہ نہیں ہیں وہ شیعوں کی نگاہ میں پیدا کنشی نجس، جہنمی اور گردن زدنی ہیں۔ اور ان سے عداوت و انتقام شیعہ مذہب کی روح اور شیعوں کا سب سے اہم اور بنیادی فرض ہے، اور خمینی صاحب اس فرض کی ادائیگی میں اس قدر جوش ہیں کہ سنی مسلمانوں کے قتل عام کو وہ اسلام کی جلیل القدر خدمت تصور کرتے ہیں۔ (تفصیل آگے آکر ہے)۔ پہلے چند شیعہ روایات ملاحظہ ہوں۔

دانی باب ۱۰۸ میں صادق سے مروی ہے کہ اللہ نے اپنی عظمت کے نور سے ہماری رومیں پیدا کیں۔ پھر عرش کے نیچے بحفاظت رکھی ہوئی ایک مٹی سے ہمارے جسم پیدا کیے۔ لہذا ہم نورانی مخلوق ہیں۔ جس چیز سے اللہ نے ہمیں پیدا کیا اس میں کسی اور کے لیے کوئی حصہ نہیں بنایا۔ پھر اللہ نے ہمارے شیعوں کی روح ہماری مٹی سے پیدا کی اور شیعوں کے جسم ایک ایسی مٹی سے پیدا کیے جو ہماری اس مٹی کے نیچے بحفاظت رکھی ہوئی تھی۔ اور جس چیز سے اللہ نے شیعوں کو پیدا کیا اس میں انبیاء کے علاوہ کسی اور کے لیے کوئی حصہ نہیں بنایا۔ (یعنی شیعہ عوام کی پیدائش کا خیر اتنا افضل ہے کہ انبیاء کے علاوہ کسی اور کو نصیب نہ ہو سکا۔ لا حول ولا قوہ)۔ بہر حال آگے سینے۔ صادق کہتے ہیں۔) اس لیے ہم اور ہمارے شیعہ تو

انسان ہیں لیکن باقی لوگ ایسی گندگی ہیں جو جہنم کے لیے ہے اور جہنم میں جائے گی۔

صادق سے ایک اور شیعہ روایت کے الفاظ یہ ہیں : اللہ نے ہمیں علیین سے پیدا کیا اور ہماری روح کو اس کے اوپر سے یعنی عالم بیروت سے پیدا کیا۔ اور ہمارے شیعوں کی روح کو علیین سے پیدا کیا۔ اور ان کے جسم کو اس کے نیچے سے پیدا کیا۔ اسی قرابت کی وجہ سے۔ یعنی چونکہ شیعہ اماموں کے جسم اور شیعہ عوام کی روحیں علیین سے پیدا ہیں، اس لیے اس تعلق کی وجہ سے۔ شیعوں کے دل ہمارے لیے بے قرار رہتے ہیں۔ یہ تو بیدار کش دلتے غمیری کی بات ہوئی، اب بیدار کش کے وقت کی بات سنئے۔

وافی ۱۳/۱۴ (بحار الانوار عن الکافی) میں جعفر صادق کی طرف منسوب ایک روایت سنئے ! ان کا ارشاد ہے کہ جب کوئی بچہ پیدا ہوتا ہے تو وہاں ابلیسوں میں سے ایک ابلیس موجود ہوتا ہے۔ اللہ کے علم میں اگر وہ شیعہ ہوئے والہ ہے تو اللہ اسے شیطان سے بچا لیتا ہے اور اگر وہ شیعہ نہیں ہوتے والا ہے تو شیطان اس کی دہریس انگلی ڈال دیتا ہے اور وہ بابون۔ یعنی بدکاری کیا ہوا۔ ہو جاتا ہے۔ اور اگر لڑکی ہے تو اس کی شرنگاہ میں انگلی ڈال دیتا ہے اور وہ حرام کار ہو جاتی ہے۔ نعوذ باللہ

باقی رہا یہ سوال کہ اس بارے میں خمینی صاحب کا عقیدہ کیا ہے تو اگر ان کا کوئی ارشاد موجود نہ ہوتا تب بھی ان کا عقیدہ یہی سمجھا جاتا۔ کیوں کہ یہ شیعوں کی صحیح بخاری کے درجے کی کتاب کی روایت ہے۔ لیکن خوش قسمتی یا بد قسمتی سے ان کے ارشادات بھی موجود ہیں۔ جن میں سے کئی ایک کو ہم پہلے نقل کر چکے ہیں مثلاً خمینی صاحب لکھتے ہیں۔ ”اممہ کو وہ مقام حاصل ہے جہاں نہ کوئی مقرب فرشتہ پہنچ سکتا ہے نہ نبی و پیغمبر“ (الحکومت الاسلامیہ ص ۵۲) اس کائنات سے پہلے اممہ نور تھے۔ پھر اللہ نے انھیں اپنے عرش کے گرد گرد زمین کیا اور انھیں ایسا مہرہ اور ایسی قربت عطا فرمائی جسے اللہ ہی جانتا ہے۔ (ایضاً ص ۵۲)

فہم قرآن میں شیعہ اماموں اور دوسرے لوگوں کے درمیان فرق کے اسباب بیان کرتے ہوئے خمینی صاحب نے لکھا ہے کہ اممہ تمام کمالات کے علاوہ فہم قرآن میں بھی تمام لوگوں سے ممتاز تھے۔ اور یہ ان کا ذاتی امتیاز تھا۔ دیکھیے القادول والترجیع ص ۲۷) اسی کتاب کے ص ۲۶ پر خمینی صاحب نے کاشفی کی اس روایت کے الفاظ کوٹ

نے معلوم نہیں جو شخص شیعہ کے نطفے سے پیدا ہو کر رہی ہو جاتا ہے یا سند کے نطفے سے پیدا ہو کر شیعہ ہو جاتا ہے، اس کے تعلق شیعہ حضرات ان دونوں روایتوں کی کیا توجیہ کرتے ہیں۔

کیے ہیں جس میں یہ مذکور ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت علیؓ سے ان کا جمع کیا ہوا قرآن مانگا تو حضرت علیؓ نے یہ جواب دیا۔ ان القرآن الذی عندی لایمسہ الا المطہرون والاصیاء من ولدی۔ یعنی میرے پاس جو قرآن ہے اسے صرف پاک لوگ پھوسکتے ہیں اور میری اولاد میں سے میرے وحشی چھوسکتے ہیں۔ جمع قرآن کے متعلق ضخیمی صاحب کا عقیدہ اسی روایت پر ہے۔ اس کے صاف معنی یہ ہیں کہ وہ حضرت عمرؓ اور سب صحابہ کو ناپاک سمجھتے ہیں اور ان کی نگاہ میں صرف شیعہ ہی پاک ہیں۔ کیا یہ بعینہ وہی بات نہیں ہے جسے ابتدا میں ہم نے نقل کیا ہے۔ خیر لکھیں!

تایمین کا دور صحابہ کے بعد اسلام کا سب سے تباہ کن اور نہہر دور  
سنی کافروں سے بھی بدتر تھا۔ اعمالِ صالحہ کی گھما گھمی اور علومِ شریعت کی گرم بازاری تھی  
مکہ اور مدینہ اہم مراکز تھے۔ اس دور کے بلے میں جعفر صادقؑ کی طرف عنوب ایک روایت سینے :  
محمد بن مسلم کا بیان ہے کہ میں نے صادقؑ سے کہا : میں مکہ چلا جاؤں ؟ کہا نہ جاؤ، کہہ دے اللہ کے ساتھ کھانا  
کھانا کفر کرتے ہیں۔ میں نے پوچھا : حرمِ نبویؐ (یعنی مدینہ) چلا جاؤں ؟ کہا یہ لوگ مکہ والوں سے بھی زیادہ برے ہیں  
مدینہ والے مکہ والوں سے سرگنا بغلیت ہیں، عراق یعنی کوفہ چلے جاؤ۔ شام والے رومیوں سے بھی زیادہ بدتر ہیں۔ او  
ہماریے مخالفین سارے کافروں سے زیادہ برے ہیں۔ ان پر اللہ کی لعنت ہو اور ان کے اصناف پر بھی لعنت ہو۔  
(کافی ۲/۳۹۶، ۱۵/۲ تہذیب)

سنی ساری نیکیوں کے باوجود، جہنمی اور شیعہ ہر برائی کے باوجود جہنمی  
کافی اور دانی میں باقرؑ سے یہ روایت کی گئی ہے کہ اللہ فرماتا ہے۔ اسلام کی جو رعیت کسی ظالم امام کی تابعدار  
ہوگی میں اسے عذاب دوں گا۔ اور جی نہیں کروں گا۔ اگرچہ وہ رعیت اپنے تمام اعمال میں نیکو کار اور تقویٰ اشعا  
رہی ہو اور اسلام کی جو رعیت خدا کے کسی عادل امام کی تابعدار ہوگی میں اسے معاف کروں گا اور جی نہیں کروں  
اگرچہ وہ رعیت ظالم اور بدکار رہی ہو۔

باقرؑ کہتے ہیں کہ امت (یعنی اہل سنت میں اگرچہ امانت، سپائی اور وفاداری ہو لیکن وہ ولایت کا انکسار  
کرنے (یعنی شیعہ اماموں کو اپنا امام نہ ماننے) کی وجہ سے کافر ہے۔ اور شیعہ میں اگرچہ کچھ دیندار ہی نہ ہوگی مگر اس



کوئی عقاب نہیں۔ کیوں کہ وہ ام عادل کا تابعدار ہے

تہذیب ۲، ۱۱۶، ۲۵۲ میں

شیعوں کے لیے سینوں کا مال ہر کپے لینا حلال ہے۔ صادق کا یہ قول مروی ہے کہ: نہیں (یعنی جو ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو حق پر ملنے، اس کا مال جہاں پاؤں لے لو۔ اور ہمیں اس کا خمس دینی پانچواں حصہ) ادا کرو۔ (واضح ہے کہ خمس کا نذر سے جنگ میں حاصل کیے ہوئے مال پر دیا جاتا ہے۔)

دانی ۴۵۲ میں مروی ہے کہ غیر شیعہ حکمرانوں کے ماتحت جہاد کرنا مردار اور سوردی

کوئی سنی شہید نہیں۔ طرح حرم ہے۔ شیعہ کے علاوہ کوئی شہید نہیں ہوتا۔ اور شیعہ اپنے بستر پر مرے تب بھی شہید ہے۔ اور شیعوں کے علاوہ جو لوگ اللہ کی راہ میں جہاد کرتے ہیں وہ جہنم میں جانے کے لیے جلدی کر رہے ہیں۔ باقر کہتے ہیں اگر یہ خطرہ نہ ہوتا کہ ان (اہل سنت) کے ایک لاکھ آدمی کے بدلے

سارے سنی گردن زدنی تمھارا (یعنی شیعوں کا) ایک آدمی مارا جائے گا تو میں ان سب کو قتل کرنے کا حکم دیدیتا۔ مگر تمھارا ایک آدمی ان کے ایک لاکھ آدمیوں سے بہتر ہے۔

یہ سب شیعہ مذہب میں سینوں سے عداوت کی تعلیم کا ایک مختصر سا خاکہ۔ خیمینی صاحب اس تعلیم کے سلیپے میں پوری طرح ڈھلے ہوئے ہیں۔ اسی لیے وہ ہر سہ قدم پر شیعوں کی مخالفت کو ضروری اور ان کے قتل کو اسلام کی خدمت سمجھتے ہیں۔ ان کی ذہنیت کے چند نمونے ملاحظہ ہوں۔

خیمینی صاحب نے اپنے رسالہ التعادل والترتیب کے ص ۸۰ سے ۸۲ تک اس مسئلے پر بحث کی ہے کہ اگر کسی شیعہ ۱۱ سے ایک ہی مسئلہ میں دو ایسی حدیثیں مروی ہوں جو میں سے ہر ایک دوسرے کے مخالف ہو تو کس حدیث کو مانیں اور کس کو چھوڑ دیں۔ ۹۔ خیمینی صاحب نے تفصیل بحث کے بعد ص ۸۲ پر فیصلہ صادر کیا ہے کہ جو حدیث اہل سنت کے خلاف ہو اس کو لے لیں گے اور جو ان کے موافق ہو اسے چھوڑ دیں گے۔ اور چھوڑنے کی دہم مرنے پر ہے کہ وہ سینوں کے موافق ہے۔

خیمینی صاحب نے اسی صفحہ پر مذکورہ مسئلے کے فوراً بعد اس سے بھی زیادہ عجیب و غریب مسئلہ بیان فرمایا ہے کہ اگر کسی شہر میں کسی شیعہ آدمی کو کوئی مسئلہ درپیش ہو اور اسے کوئی شیعہ عالم نہ ملتا ہو جس سے وہ فتویٰ پوچھ سکے تو اسے چاہیے کہ وہ سنی عالم سے جا کر فتویٰ پوچھ لے اور سنی عالم اسے جو فتویٰ بتائے اس کا اٹل کرے۔ یعنی اس صورت میں اگر اس شیعہ کا

عمل غلط بھی ہو تو کم از کم سینوں کی مخالفت کا ثواب تو اسے مل ہی جائے گا۔  
 خمینی صاحب نے اسی صفحہ پر یہ بھی بتایا کہ شیعہ اماموں کے جوتے سے اہل سنت کے موافق نظر آتے ہیں وہ سب  
 تقیہ کے طور پر تھے۔

ص ۳۸ پر خمینی صاحب نے دو ایسی روایتیں نقل کی ہیں جس میں کہا گیا ہے کہ جو شیعہ اہل سنت کا مخالف نہ  
 ہو وہ شیعہ نہیں اور اس کے بعد ایک روایت نقل کی ہے کہ اہل سنت جس چیز پر متوجہ ہوں، اس سے بچو۔ اور اس  
 سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ اہل سنت کا کسی چیز پر متوجہ ہونا اس کے باطل ہونے کی دلیل ہے۔ آگے ص ۹۱ پر بھی یہی بات  
 دہرائی ہے کہ اہل سنت کی مخالفت بھی فتوے اور حدیث کی ترجمیج کی ایک بنیاد ہے۔

ہم یہ بتا چکے ہیں کہ شیعہ مذہب کی رو سے شیعہ عورت یا مرد کا نکاح سنی مرد یا عورت سے حلال نہیں۔ اس  
 سلسلے کی ایک روایت میں یہ آیت بھی درج ہے۔ فلا تزوجوهن الی الکفار لا هن حل لہم و  
 لا ہن یحلون لہن۔ انھیں (یعنی شیعہ عورتوں کو) کفار (یعنی سینوں) کی طرف نہ پلاؤ۔ نہ یہ عورتیں ان  
 کے لیے حلال ہیں، نہ وہ (مرد) ان (عورتوں) کے لیے حلال ہیں۔ خمینی صاحب بھی اس مسئلے پر صاف کرتے ہیں۔ اور  
 حضرت عائشہ و حفصہ رضی اللہ عنہما سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح کی تاویل کرتے ہیں کہ یہ بطور تقیہ تھا۔ دیکھیے  
 خمینی صاحب کا رسالہ التقیہ ص ۱۹۸۔ اسی طرح اہل سنت کے کچھ نماز درست نہیں سمجھتے۔ مگر تقیہ کے طور پر یعنی سینوں  
 کو دھوکہ دینے کے لیے تو اس کا اس قدر ثواب ہے کہ گویا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ پہلی صف میں نماز پڑھی۔ (ایضاً ص ۱۹، ۱۹۹)

.....

اب تک کی تفصیلات سے اس بات میں شک و شبہ کی کوئی ادنیٰ سی گنجائش باقی نہیں رہ جاتی کہ اہل سنت  
 سے بے لاگ اور اندھی بہری عداوت و دشمنی شیعہ مذہب اور خمینی صاحب کے خیر میں داخل ہے۔ اس عداوت  
 کے نتیجے میں خمینی صاحب کی ذہنیت اس قدر غور بخوار بن چکی ہے کہ وہ اہل سنت کے قتل عام کو ایک مقدس دین  
 ذریعہ اور اسلام کی جلیل القدر خدمت تصور کرتے ہیں۔ پچانوچہ ایک طرف تو ابو بکر و عمر سے لے کر ہارون رشید تک  
 تک بلکہ اس کے بعد کے بعد کے تمام بڑے بڑے اسلامی فاتحین اور حکمران خمینی صاحب کی نگاہ میں کندہ ناتراش نااہل  
 یا قت سے محروم ظالم، پیرو دست اور طاغوت تھے۔ اور یہ سب عذاب الہی کے مستحق ہیں۔ (دیکھیے خمینی صاحب  
 کی حکومت اسلامیہ ص ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹) اور دوسری طرف تاریخ کے وہ پیرو دست و قابض ظالم

شیعہ جھوٹے اہل سنت کے خون کی ندیاں بہا دیں وہ خیمین صاحب کی نظر میں اسلام کے جلیل القدر خادم اور رحمت الہی کے مسحق ہیں۔ چنانچہ خیمین صاحب نے طوسی اور قزاق کی بڑی تعریف کی ہے، طوسی کے بارے میں لکھتے ہیں۔

”مواہم نصیر الدین طوسی اور ان جیسی ہستیاں جھوٹے اسلام کی جلیل القدر خدمات انجام دیں ان کی موت کو لوگ خسارہ محسوس کرتے ہیں۔“

طوسی کی جلیل القدر اسلامی خدمات، کیا تھیں، اس سے خیمین صاحب نے خود ہی پردہ ہٹا لیا ہے، چنانچہ وہ تفتیح کی ضرورت کے مواقع بتلاتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

”اگر محض ظاہری طور (ظالموں کی حکومت میں) شامل ہونے سے اسلام اور مسلمانوں کی حقیقی مدد ہو سکتی ہے تو ایسے موقع پر تفتیح درست ہے، جیسا کہ علی بن یقین اور نصیر الدین طوسی رحمہما اللہ شامل ہوئے تھے۔“ ایضاً ”نصیر طوسی دکھا دے کہ اس نے کس ظالم حکومت میں شامل ہوا اور اس نے اسلام اور مسلمانوں کی کون سی حقیقی مدد کی اسے تادم بخ اسلام کا ہر طالب علم جانتا ہے۔ اس لیے چند سطروں میں صرف سرسری اشارہ کیا جا رہا ہے۔

نصیر الدین طوسی ایک نہایت کینہ توز اور مکار شیعہ تھا۔ اس نے بغداد کے خلیفہ المسلمین کی تعریف میں قصیدے کہے کہ کہ وزارت کا منصب حاصل کیا۔ ادھر وزارت عظمیٰ پر ایک مکار شیعہ مویہ الدین علقمی فیکڑ تھا۔ ان دونوں نے اہل سنت کے قتل عام اور عجمی خلافت کے تختے کی ایک متفقہ سازش رچی۔ نہایت پاکدستی کے ساتھ فوج کی تعداد انتہائی کم کر دی۔ حکومت کے کلیدی مباحث پر اپنے گروگوں کو متعین کر کے بغداد کو تاتاریوں کے لیے لقمہ تر بنادیا پھر اسی سازش کے تحت نصیر طوسی بغداد چھوڑ کر ۶۵۰ھ میں تاتاری حکمران ہاکوٹاں کا مصاحب بن گیا۔ علقمی سے نامہ و پیام جاری رہا، اور دونوں نے ہاکوٹاں کو بغداد پر حملہ آور ہونے کی دعوت و ترغیب دی۔ تاتاری وہم پرست تھے، ان کا عقیدہ تھا کہ بغداد کی حکومت پر خدا کا سایہ ہے۔ اس لیے اگر خلیفہ پر کوئی ظلم کیا گیا تو ہم پر کوئی آسمانی آفت ٹوٹ پڑے گی۔ اس لیے وہ سرحد عراق تک پہنچ جانے کے باوجود بغداد پر حملہ آور ہونے کے لیے تیار نہ تھے، لیکن علقمی کی مسلسل دھمکتوں اور طوسی کی مسلسل ترغیب و پیشین گوئی سے اور یہ اطمینان دلانے سے کہ ان پر کوئی آسمانی آفت نہیں آئے گی، تاتاری بغداد پر حملہ آور ہو گئے اور پھر جو قیامت برپا ہوئی وہ سب کو معلوم ہے۔ طوسی ہاکوٹہ کے ساتھ ساتھ تھا، اسے راستے نقتضیٰ اور نشیب و فراز بتلاتا اور مناسب مشورے دیتا تھا۔ اس کے مشورے کی

روشنی میں ہلاکونے علقی کے ذریعہ پہلے خلیفہ کو بلوایا، پھر بغداد کے تمام علماء، فقہاء، شرفاء، علمائین اور اراکین سلطنت کو بلا کر بھڑ بکری کی طرح ذبح کر دیا۔ پھر مجموعہ خلیفہ کے ذریعہ اہل شہر کو ہتھیار ڈال کر یا ہر نکل آنے کے لیے کہا۔ اور جب اہل شہر حالی ہاتھ باہر نکل آئے تو تاتاریوں نے ان کا قتل عام شروع کر دیا۔ یہ کئی لاکھ کی تعداد میں تھے سب ماریے گئے۔ شہر کی خندقیں لاشوں سے بھری گئیں، دریائے دجلہ کا پانی خون کی کثرت سے سرخ ہو گیا۔ اس کے بعد تاتاری شہر میں گھس پڑے، عورتیں اور بچے سروں پر قرآن شریف رکھ رکھ کر گھروں سے نکلے۔ مگر سب قتل ہوئے۔ بغداد اور نواح بغداد میں اس قتل عام ہوا کہ ایک کروڑ چھ لاکھ مسلمان مارے گئے۔ اس سارے کارنامے کی یہ کافی نصیر طوسی اور علقی کر رہے تھے۔ انھوں نے ہلاکوں کو مشورہ دیا کہ خلیفہ کے خون سے اپنی تلوار ناپاک نہ کرو، بلکہ اسے نمے میں لپیٹ کر لاتوں سے کچھو دو، چننا پنیر ہلاکونے خلیفہ کو ایک ٹاٹ میں لپیٹ کر اور ایک ستون سے بندھو کر اس قدر لاتیں لگوائیں کہ اس کی جان نکل گئی۔ پھر لاش زمین پر ڈال کر پاؤں سے روئے دو کر ریزہ ریزہ اور پارہ پارہ کر دی یہ سارا کثرت و خون اس لیے کرایا گیا کہ یہ سنی مسلمان تھے، لیکن طوسی اور علقی کا دل اب بھی ٹھنڈا نہ ہوا تو شاہی کتابوں کا ذخیرہ دریا میں پھینکنے کا مشورہ دیا۔ اس کی کثرت سے دریائے دجلہ میں ایک بند سا بندھ گیا اور اس کا پانی جو سرخ تھا اب کتابوں کی سیاہی سے سیاہ ہو گیا۔ باقی کتب خانوں میں آگ لگا دی۔ کتابوں کی کثرت کے سبب یہ آگ سولہ دن تک بھڑکتی رہی۔

یہ ہیں نصیر الدین طوسی کی وہ جلیل القدر اسلامی خدمات ”جہنمیں جہنمی صاحب نے دل کھول کر سراہا ہے اور نئے اسلام اور مسلمانوں کی حقیقی مدد“ قرار دیا۔ اور جس سے خوش ہو کر نصیر الدیسی کو رحمۃ اللہ کے اعلیٰ ترین جملے سے نوازا ہے۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ جہنمی صاحب کی نگاہ میں اسلام کی حقیقی مدد اور خدمت کیا ہے۔ — آئیے اب قدامت کا بھی تھوڑا سا حال سن لیجیے جو جہنمی صاحب کی نگاہ میں طوسی ہی کی طرح اسلام کا خادم ہے۔

قدامت کا اصل نام میمون بن دیمان ہے، یہ دمشق کے قریب سلمیہ نامی ایک بستی کا رہنے والا ایک تیز و طاہر یہودی عالم تھا۔ فلسفہ اور نجوم میں مہارت رکھتا تھا۔ کھال پکانا اس کا اصل پیشہ تھا۔ مگر اس کی اسلام دشمنی اور خون آشام طبیعت اس پر قناعت نہ کر سکی۔ اس نے اسلام کی یخ کنی اور مسلمانوں کے صفائے اور قتل عام کے طویل المیاد منصوبے بنائے اور ۲۷ھ میں اپنے سید کے ہمراہ کوفہ آ گیا، اور باطنیوں کے تہرہ میں خونخوار یہودی بھیدیلوں کی روح پھونکنے کے لیے کوفہ کے اسماعیلی شیعوں سے رابطہ قائم کیا، اور اپنا یہودی مذہب اور اپنے بیٹے کی اہلیت

پہچاتے ہوئے خاص خاص اسماعیلی شیعوں کو چپکے سے بتایا کہ یہ روپوش اسماعیلی اماموں کی نسل سے ہے، اس کا نام عبید اللہ ہے اور اب یہی مہدی بن کر ظاہر ہونے والا ہے۔ کوفہ میں قدارح کو حدان عرف قمرط نامی ایک غالی باطنی شیعہ مل گیا، اسے عبید اللہ "مہدی" کا نائب بنایا گیا اور خفیہ تحریک شروع ہو گئی۔ ابا حجت پند جموسی۔ یہودی اور اسماعیلی شیعہ دیکھتے دیکھتے اس کے جھنڈے تلے جمع ہو گئے، اس مذہب میں زنا کاری، شراب نوشی، ماں بہن، بیٹی نے نکاح وغیرہ سب کچھ حلال کر دیا گیا۔ نماز روزہ وغیرہ سب کچھ سارے فرائض ساقط کر دیے گئے اور مسلمانوں کا قتل زمین قرار دیا گیا۔ کوفہ اور عراق میں یہ تحریک مضبوط ہو گئی تو یحییٰ نامی ایک شخص کو بحرین۔ سعودی عرب کا موجودہ مشرقی صوبہ الاحساں بھیجا گیا۔ اس نے اپنے آپ کو مہدی کا بیٹا اور قاصد ظاہر کرتے ہوئے شیعوں کو بتایا کہ اب مہدی کا ظہور قریب ہے، اس سے وہاں کے شیعوں میں ایک عجیبوگانہ جوش پیدا ہو گیا اور وہ ابوسید خبائی کے جھنڈے تلے جمع ہو گئے اور جب بظاہر ضرورت طاقت فراہم ہو گئی تو ان شیعوں نے مسلمانوں کے خلاف خوفناک قتل و غارت کا سلسلہ شروع کر دیا۔ چند مثالیں ملاحظہ ہوں۔

(۱) ۲۸۶ھ میں ابوسید خبائی نے بصرہ پر قبضہ کیا اور وہاں کے مسلمانوں کو آگ میں جلا جلا کر ہلاک کیا۔  
(۲) یہی شخص ۲۸۹ھ میں عراق کے اکثر حصوں پر قابض ہو کر شام پر حملہ آور ہوا اور دمشق فتح کر کے وہاں قتل و غارت کا بازار گرم کیا۔

(۳) ۲۹۰ھ میں یحییٰ مذکور کی قیادت میں ان ظالموں کی ایک فوج نے دمشق کا محاصرہ کر کے وہاں کے باشندوں کو ہلاکت کے قریب جلا گیا تھا کہ مہری فوج آگئی ورنہ دمشق کھنڈر میں تبدیل ہو جاتا۔ مہری فوج کے ہاتھوں یحییٰ قتل ہوا اور محاصرہ ختم ہوا۔ لیکن تھوڑے دنوں بعد یحییٰ کے بھائی حسین کی قیادت میں ان ظالموں نے پھر پڑھنا کر دی، اہل دمشق نے بہت کچھ مال بے کرا سے کسی طرح واپس ہوئے پر راضی کیا۔

(۴) لیکن حسین نے دمشق سے واپس ہو کر حمص کا رخ کیا، وہاں سارے مسلمانوں قیدیوں کو قتل کر دیا، پھر حماہ اور معرۃ النعمان وغیرہ گیا، اور بے حساب مسلمانوں کو قتل کیا۔ یہ شخص عورتوں، بچوں سب کو قتل کر ڈالتا تھا، اس کے بعد جلیکت پہنچا اور وہاں کی عام آبادی کو تہ تیغ کیا۔ پھر سلمیہ میں عبدالمان کے تحت داخل ہوا، لیکن بعد مہدی کر کے وہاں کے سارے باشندوں حتیٰ کہ مکتب کے بچوں اور جو بایوں تک کو قتل کر ڈالا، مقتولین میں سرفہرست بنو ہاشم تھے بالآخر بڑی مشکلوں کے بعد حسین مارا گیا۔ لیکن اس تحریک کے لیڈروں نے بعد اللہ بن سعید نامی ایک شخص کو کمانڈر

بنایا۔ اس نے ۲۹۳ء میں پھر ملک شام پر چڑھائی کی اور سخت خونریزی و غارت گری اور عصمت دری کی۔  
بالآخر شدید جنگوں کے بعد اس کے بعض پیر و کاروں نے سر پر خطرہ منڈلاتا دیکھا تو اس کا سر کاٹ کر خلیفہ کے حوالے کر دیا۔  
(۱۵) مگر فتنہ اب بھی فرو نہ ہوا، ان لیڈروں نے زکریہ بن قہریرہ نامی ایک شخص کو کمان سونپی، اس نے ۲۹۴ء  
عس کرے خراسان جانے والے حاجیوں کے قافلے پر حملہ کیا، سخت جنگ ہوئی۔ جب زکریہ نے دیکھا کہ ان سے نمٹ نہیں  
سکے لگے تو قافلے سے بوجھا کہ تمھارے اندر بادشاہ کا نائب ہے؟ انھوں نے کہا نہیں۔ زکریہ نے کہا، تب تم لوگ  
اطمینان سے جاؤ، مجھے تم سے کوئی سروکار نہیں۔ لیکن جب قافلہ لہ بھند کر بے فکری کے ساتھ روانہ ہو گیا تو زکریہ نے  
پچھپے اچانک بغیری کے علم میں ان پر حملہ کر دیا اور سب کو تیرتین کر ڈال۔ صرف چند عورتیں ہوس رانی کے لیے منتخب  
کر لیں، باقی سب عورتوں کو بھی قتل کر دیا۔

(۱۶) اس کے بعد زکریہ حاجیوں کے مزید قافلوں کی واپسی کے انتظار میں گھات لگا کر بیٹھ گیا، اور وہاں کے کنوؤں  
تالابوں اور چشموں کو لاشوں اور پتھروں سے پٹو کر دیا تاکہ حاجیوں کو پانی نہ مل سکے۔ اس کے بعد جوں ہی حاجیوں کا  
قافلہ پہنچا، ان پر درندوں کی طرح ٹوٹ پڑا۔ حاجیوں نے تین دن تک ڈٹ کر مقابلہ کیا مگر ان کا پانی ختم ہو گیا اور  
انھوں نے پیاس سے مجبور ہو کر ہتھیار ڈال دیے، زکریہ نے سب کی گردن اڑا دی، چند افراد نکل بھاگنے میں کامیاب ہو  
گئے تھے، ان کے پچھپے ایک جماعت بھیج دی، جس نے ان کا اعلان کیا، لیکن وہ لوگ جب واپس ہوئے تو انھیں  
بھی قتل کر دیا۔ مکاری کا علم یہ تھا کہ جنگ کے بعد ان ظالموں کی عورتیں پانی لے کر حاجیوں کی لاشوں کے درمیان  
ٹھل رہی ہیں، تاکہ اگر کوئی پانی مانگے تو یہ پتہ لگ جائے کہ یہ زندہ ہے۔ چنانچہ کسی کے منہ سے جوں ہی آواز نکلتی یہ  
اسے قتل کر دیتیں۔

موضوع کا بیان ہے کہ اس سال زکریہ نے بیس ہزار حاجیوں کو قتل کیا۔ بڑی مشکل سے خلیفہ کی فوجیں  
اس شخص کو زیر کر سکیں، لیکن اس کے باوجود قلعہ کی برپائی ہوئی یہ تحریک ختم نہ ہو سکی۔

(۱۷) ادھر ابو سعید خبابی جسے اس تحریک کے لیڈروں نے بحرین کے علاقے میں متین کیا تھا اور جو بحرین سے بعرو تک  
سخت خونریزی مچا چکا تھا وہ اپنے غلام کے ساتھ بد فعلی کی کوشش میں اسی غلام کے ہاتھوں ۳۳۰ء میں مارا گیا، اور اس کا  
بیٹا ابو طاہر اس کا قاتل مقام ہوا۔ ابو طاہر اپنے باپ سے بھی بڑھ کر خونریز ثابت ہوا، اس نے ۳۳۰ء میں بعرو پر  
اچانک حملہ کر کے ہشمار لوگوں کو قتل کیا، ۳۷۰ دن تک لوٹ مار اور قتل غارت کے بعد ایک شخص کو بے پروا بنا دیا اور

کر کے جس قدر مال و متاع اور عورتوں بچوں کو بے جا سکتا تھا، بحرین لے گیا۔ اس سال اس نے بھاج کے قاتلوں پر بھی حملہ کر کے سخت لوٹ مار اور قتل غارت گری کی۔ اگلے سال ۱۲۳۵ھ میں اس نے کوفہ کے قافلہ بھاج پر حملہ کیا۔ یہ لوگ بھاگ کر کوفہ آ گئے۔ مگر ابوطاہران کو کھدیڑتا ہوا کوفہ میں داخل ہو گیا۔ اور چھ دن تک لوٹتا اور مارتا رہا پھر بحرین واپس ہو گیا۔ اس کی غارت گری سے تنگ اگر سلاطین میں کسی نے حج کا ارادہ نہیں کیا ۱۲۳۵ھ میں اسی ملعون نے عین ایام حج میں مکہ معظمہ پر حملہ کر کے حابیوں کا قتل عام کیا۔ یہاں تک خانہ کعبہ کے اندر بھی لوگوں کو قتل کرنے سے باز نہ رہا۔ نزمزم کا کنوئیں مقتولین کی لاشوں سے پرٹ گیا۔ خانہ کعبہ کا ہر قیمتی سامان لوٹ لیا۔ ایک نجی سیٹ نے نشے کی حالت میں گھوڑے پر سوار ہو کر حجر اسود کو مار کر توڑ ڈالا۔ اور دیوار سے نکال دیا۔ پھر گیارہ دن کی مسلسل قتل و غارت کے بعد جب واپس ہوئے تو حجر اسود ساتھ لیتے گئے، جو اکیس بائیس سال بعد ۱۲۳۹ھ میں واپس ہوا۔ (یاد رہے کہ باطنیوں کی طرف سے جمہور مسلمانوں یعنی اہل سنت پر رزہ خیر مظالم اور قتل و غارت کا سلسلہ ۱۲۵۵ھ تک جاری رہا۔)

عین اس زمانے میں جب عراق و شام میں ان ظالموں کی قتل و غارت گری جاری تھی قذاف نے یہ محسوس کرتے ہوئے کہ اس علاقے میں تحریک پنپ چکی ہے اپنے بیٹے سید کو جسے عبید اللہ المہدی کے نام سے مشہور کیا تھا، افریقہ بھیج دیا۔ اللہ نے اپنے آپ کو فاطمی الغیب بتا کر وہاں باطنی تحریک شریع کی اور رفتہ رفتہ اتنا زور حاصل کیا کہ سخت خونریزی کے بعد ۱۲۹۶ھ میں تونس میں اپنی حکومت قائم کر لی۔ اپنے آپ کو امیر المؤمنین کہلوا دیا۔ پھر رفتہ رفتہ ان باطنیوں نے اتنا زور پکڑا کہ مصر فتح کر کے ۱۲۵۷ھ میں قاہرہ کو دار الحکومت قرار دے لیا۔ عبیدیوں کی اس حکومت کے دو وصف قابل ذکر ہیں۔ ایک یہ کہ کلیدی مذاہب پر عموماً اسلام کے ازلی دشمن یعنی یہودی رکھے جاتے تھے دوسرے کہ مسلمانوں پر سخت ظلم و تشدد اور کبار صحابہ کی کھلے عام توہین کی جاتی تھی۔ اس دور کے ایک عربی شاعر حسن بن خاقان نے صورت حال پر نہایت چبھتے ہوئے اشعار کہے ہیں۔

یہود ہذا الزمان قد بلغوا غایۃ امالہم و قد ملکوا  
العز فیہم و المال عندہم ومنہم المستشار و الملک  
یا اہل مصر قد نصحت لکم تہودوا ، قد تہود الفلک  
یعنی اس دور کے یہودی اپنی انتہائی آرزوؤں کو پہنچ کر بادشاہ بن چکے ہیں، ان کو عزت بھی حاصل ہے اللہ

مال بھی، اور انھیں میں سے شیر بھی ہیں اور بادشاہ بھی۔ مصر والو ابیں تمھیں نصیحت کر رہا ہوں کہ یہودی بن جاؤ کیوں کہ آسمان یہودی بن چکا ہے۔

ان ظالم عبیدی حکمرانوں کا حال یہ تھا کہ انھوں نے بہت سے سنی علماء کو ترسیخ کر دیا تھا مسجدوں کے دروازوں اور عام سڑکوں پر صحابہ کرام کو گالیاں لکھ کر لگا لی تھیں اور گورنروں کو حکم دے رکھا تھا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو سرعام گالیاں دی جائیں۔ مصر میں قدم جملنے کے بعد عبیدیوں کے ایجنٹ مراکش سے سندھ و بلوچستان تک جا پھیلے تھے۔ ۶۷ھ میں صلاح الدین ایوبی فاتح بیت المقدس کے ہاتھوں ان کا خاتمہ ہوا۔

خلاصہ یہ ہے کہ میمون بن دھیمان قلاح نے باطنیت کی ایسی خونک تحریک چلائی تھی جو مشرق میں خراسان سے مغرب میں مراکش تک پورے عالم اسلام کے اندر مسلمانوں کے سر پر تلکتی رہی تلواری تھی۔ اس تحریک کے ہاتھوں کروڑوں مسلمان شہید ہوئے، ان کے اموال لوٹے گئے۔ ان کی عورتوں کی عصمت دری کی گئی اور اسلام کے نام پر ہزار ہا کاری و بدعملی کا ایسا دار و درہ رہا کہ اسلام کی تاریخ و سن اکھاڑ ڈالنے کی کوشش کی گئی۔

یہ ہے وہ قلاح جسے غیبی صاحب تایید کا ہیرہ قرار دیتے ہیں اور جس کی مدح سرائی میں رطب اللسان ہیں صرف اس لیے کہ وہ اہلسنت کا قاتل تھا۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ غیبی صاحب اہل سنت کے خلاف کسی خود بخوار ذہنیت رکھتے ہیں کہ ان کی نگاہ میں اصل اور حقیقی خدمت اسلام ہی یہ ہے کہ اہلسنت کو اس دنیا سے نیست و نابود کر دیا جائے۔

(باقی آئندہ)

## مدرسین کی ضرورت

جمعیتہ المحدثات جموں و کشمیر سے لحق الکلیۃ السلفیہ سری نگر کو چند تجربہ کار اساتذہ کی خدمات مطلوب ہیں خواہش مند حضرات درخواستیں ۲۰ اپریل اور ۳۰ اپریل ۱۳۸۷ھ کے درمیان اپنی اسناد کی مصدقہ نقول کے ساتھ بھیج سکتے ہیں۔ جامعہ سلفیہ بنارس، جامعہ دارالسلام عمر آباد، احمدیہ سلفیہ درجنگہ ندوہ یا سابقہ رحمانیہ کے سرمدیافتہ قابل ترجیح تصور ہوں گے۔ قرأت اور علم حدیث کی تدریس کا تجربہ رکھنے والوں کو بھی ترجیح دی جائے گی۔ درخواست دہندہ کے لیے لازم ہوگا کہ وہ شرائط ملازمت یعنی تنخواہ وغیرہ کی تصریح و وضاحت کرے۔

درخواست بھیجنے کا پتہ: - عمید الکلیۃ - الکلیۃ السلفیہ - بربر شاہ - سری نگر، کشمیر۔ انڈیا



## بحالم اسلام

# آسام میں مسلم نسل کشی: مسلم مجلس مشاورت کی رپورٹ سے

آسام پچھلے تین سالوں سے جل رہا ہے۔ انتظامیہ اور پولیس کے اکثر افراد، بعض سیاسی جماعتیں اور فرقہ پرست عناصر اس خطے ہوئے آسام میں الگ کوچ کر جانے میں حسب فوجیت حصہ لیا۔ حالیہ فساد میں تین لاکھ افراد متاثر ہوئے اور کیمپ کی زندگی گزار رہے ہیں۔ محتاط اندازہ کے مطابق دس ہزار بے گناہ انسانوں کو موت کے گھاٹ اتار دیا گیا۔ عورتوں، بوڑھوں اور بچوں کو جس بے دردی کے ساتھ قتل کیا گیا، اس نے انسانی حدود کو تار تار کر دیا اور۔ لیڈر نے بیروت صبراشنیدہ کے قتل عام کو ۱۹۷۲ء کے خونیں ہنگاموں کو بھی مات کر دیا۔

مسلم مجلس مشاورت کا ایک ذمہ دار وفد فساد زدہ علاقہ کا دورہ کر کے واپس لوٹا ہے، اس کی رپورٹ

کا خلاصہ یہ ہے۔

۵ مارچ ۱۹۷۲ء کو بلوایوں کے حملہ کا ایک منظر دکھا کر ریاست آسام کے مرکزی شہر میں دن کے مارٹھ بارہ بجے دو مسلمانوں کو شکار کی طرح چالیس چالیس بلوایوں کا گروہ ہنگامہ بھڑک کر پتھروں اور دیگر ہتھیاروں سے حملہ کر کے خون سے لہو لہان کر دیا۔ ایک توہم لوگوں کے سامنے ہی گر کر موت کی آغوش میں چلا گیا۔ اور بعد میں دوسرا زخمی بھی چل بسا۔ بعد میں معلوم ہوا کہ اس جگہ پانچ مسلمان شہید کیے گئے، ایک بچہ و قدیم گاہ پہنچا، مسلسل جدوجہد کے بعد مغرب بعد حکومت کے ذمہ دار افراد تک پہنچنے میں کامیابی ہوئی۔ تین گھنٹے کی تنگ و دو کے بعد اگلے دن فساد زدہ مقامات کے دورہ کے سلسلے میں ضروری انتظامات کیے گئے۔ وفد کی تحقیق و تفتیش کے بعد جو نتائج سامنے آئے اس کا خلاصہ درج ذیل ہے۔

انتخاب کے اعلان کے بعد پورے برہمنپتر اوپلی میں مختلف طبقات کے درمیان کشیدگی اور تناؤ بڑھتا چلا گیا اور مرکزی حکومت اور ان کے نمائندہ گورنر نے تمام پیشگی اطلاعات کے باوجود شہریوں کے جان و مال کے تحفظ کے لیے کوئی نظم نہیں کیا، کسی ایک فساد زدہ جگہ پر بھی حفاظتی عملہ کے وجود کا ثبوت ہم لوگوں کو نہیں ملا۔

خدا انتہائی منظم اور منصوبہ بند طریقہ سے ہوا۔ تقریباً تمام فسادوں کی روشنی میں صبح ۸ بجے سے سہ بجے دن تک ہوئے۔ اکثر فسادات میں مسلمانوں کو گھیر کر ایک پوائنٹ پر جمع ہونے پر مجبور کیا گیا اور پھر اجتماعی طور سے ہندوؤں کی گولیوں سے مسلمانوں کا قتل عام کیا گیا۔ اور جو گولی سے زمر کے انھیں داؤ، لاکھٹی، بھالا وغیرہ سے ختم کیا گیا۔ اب بھی جوشمئی زندہ بچ گئے ہیں وہ گولیوں سے زخمی ہیں، ان زخمیوں کو دیکھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ جیسی مقدار میں آتشیں اسلحہ فراہم کیا گیا تھا۔

تمام فسادوں میں آسام پولیس، آسام ٹیلیس یا تو براہ راست شریک رہی یا ان کی معاونت و محافظت کے لیے موجود رہی۔ قتل عام سے پہلے تمام راستے روک دیے گئے، پل توڑ دیے گئے اور قتل عام کے بعد مکانات کے قیمتی سامان لٹے گئے۔ اور پھر مکانات کو نذر آتش کر دیا گیا۔ تمام قسم کے درخت کاٹے گئے کنوؤں کو خواب کیا گیا۔ غرضیکہ کسی بھی انسانی آبادی کی تمام ضروریات کو تباہ و برباد کر کے اسے خالی کر دیا گیا۔

۱۴ فروری ۱۹۸۲ء کو دارا بنگ ضلع کے منگل ڈوئی سب ڈویژن کے چاول کھانا گاوؤں سے اجتماعی قتل کا آغاز ہوا جس میں سرکاری اطلاع کے مطابق ایک سو ستانوے ۱۹۷ اور غیر سرکاری اطلاع کے مطابق ۶۵۵ مسلمان شہید کیے گئے۔ اور اس علاقہ کے دس بارہ گاؤں تباہ و برباد کر دیے گئے۔

نیل قتل عام کا جو واقعہ مشہور ہوا اس پوائنٹ پر لگ بھگ تیس گاؤں کے لوگوں کو گھیر کر جمع کیا گیا، صرف ایک نیل گاؤں کی آبادی بارہ سو افراد پر مشتمل تھی جس میں سے ایک ہزار مسلمان شہید کر دیے گئے۔ دو مسلمان زندہ بچے ہیں اور اپنی زندگی پر ماتم کناں ہیں۔ مجروح ہیں اور مجبور۔ اسی طرح ایک گاؤں اسی علاقہ کے اندر بور بوروری ہے جو نیشنل ہاؤسی سے دس بارہ کلومیٹر دور ہے۔ وہاں کی آبادی نو سو بارہ افراد پر مشتمل تھی، ان میں سے پانچ سو اٹھاسی مسلمان قتل کر دیے گئے اور باقی اسی گاؤں میں انتہائی کسمپرسی کے عالم میں زندگی گزار رہے ہیں مجبور کیے گئے ہیں۔ ان کی خوراک کا نظم ہے اور نہ ہی اس وقت تک جب ہمارا وفد وہاں پہنچا کسی قسم کی طبی امداد ان مجبور صحن کو ملی تھی۔

اس سے اس وسیع علاقہ کی ہلاکت و بربادی کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ اس کے علاوہ علی سنگھانیز دھولڈرہ بھو پوکھری، بھوگمل، جیب، نتری، اندر باری، علاقہ مارٹو باوی، لاپیری گھاٹ، سودری باری کے وسیع علاقہ میں قتل و خون کا بازار گرم رہا۔

اکثر مقامات پر مسلمان زخمیوں کو کسی قسم کی طبی امداد نہیں ملی سکی۔ بہت سے مسلمان مجروحین زخموں کی تاب نہ

کارمخت کی آغوش میں چلے گئے۔ گوبائی میڈیکل کالج ہسپتال میں جن پچاس سے زائد شدید زخمیوں کو داخل کیا گیا تھا، انھیں انتہائی بے رحمی کے ساتھ ہسپتال سے نکال دیا گیا، ان میں سے بہت سے بدیں مر گئے۔ رہائش کے لیے جو عارضی نظم کیا گیا ہے وہ انتہائی ناقص اور ناکافی ہے۔ مظلوم انسان جانوروں سے بدتر زندگی گزارنے پر مجبور کیے گئے ہیں اور وہ لوگ اپنی زندگی پر ماتم کناں ویزا رہیں۔

پولیس کے ان دستوں کے نام سے مصیبت زدہ انسان کانپ اٹھتے ہیں، اس لیے کہ قتل و خون کی ساری کارروائی ان کے تعاون اور شرکت سے ہوئی ہے۔ بعض مقامات پر آرم بٹالین اور آرم پولیس نے انتہائی شرمناک اور افسوس ناک مظاہر کیا ہے، مثلاً سیری گھاٹ کے علاقہ کے ایک گاؤں سے دو سو مسلمانوں کو ایک اسکول میں حفاظت کے بہانے لایا گیا اور وہاں لاکر ان مجبور اور مظلوم انسانوں کو گولیوں کا نشانہ بنا کر ختم کر دیا گیا۔ مارٹر وباری کیمپ میں سولہ ہزار انسان انتہائی کیمپرسی کے نام سے کیمپ میں تھے۔ تقریباً اس علاقہ کے مختلف گاؤں میں چار ہزار مکانات جلا دیے گئے اور سیکڑوں افراد کا قتل عام ہوا۔ اس علاقہ کے شہید عمار اب بھی آرم پولیس اور آرم بٹالین کی قینا آئی کے لیے سرگرم ہیں۔ بہت سے افراد لاپتہ ہیں اور غالباً یہ ہے کہ ان کو ختم کر دیا گیا ہے۔ اور یہ سب اسی پولیس کا کارنامہ ہے۔ سی آر پی اور بی ایس ایف کے افسر اور جوان پوری استعداد سے مظلوم انسانوں کے تحفظ کے ساتھ محکمہ خدمت بھی انجام دے رہے ہیں۔ کاش کہ یہی نظم تحفظ پہلے کیا جاتا۔ شہید عماران کی دلیلی کا مطالبہ بھی کر رہے ہیں بعض مقامات پر مقامی پولیس اور سی آر پی کے جوانوں میں مقابلہ کی فہم آگئی۔ اور سی آر پی کے کچھ جوان ملے بھی گئے۔ ان پر مصیبت زدہ مظلومین کا پورا اعتماد ہے۔

انتظامیہ کے لوگوں میں مجسٹریٹ اور اس سے اوپر کے حکام تو امداد و آباد کاری کے کام میں حصہ لے رہے ہیں مگر نیچے کا علف ذات سے پہلے ہی سے سختی سے عدم تعاون پر کاربند ہے، اس لیے امداد و آباد کاری کا کام صحیح طریقہ پر نہیں ہو رہا ہے۔ دیے عمل ریاست آرم کی انتظامیہ پہلے ہی سے مخلوج ہے۔

دفترے عسوس کیا کہ غیر ملکیوں کے نام پر تحریک کی ابتدا خواہ جن اغراض و مقاصد کے تحت بنی ہو۔ لیکن یہ سارا ہنگامہ اور فساد صرف مسلمانوں کے خلاف کر دیا گیا ہے، اور یہی وجہ ہے کہ فساد سے متاثر ہونے والوں میں مسلمان ۷۵٪ سے ۸۰٪ فی صد ہیں۔

ان دنوں میں جبکہ بڑے پیمانے پر فسادات ہوئے، مرکزی حکومت براہ راست مداخلت تھی۔ لیکن اس کے اعلیٰ نمائندے محترم گورنر صاحب آسام نے اپنی انتہائی غیر ذمہ داری اور نااہلی کا ثبوت دیا۔ تمام ہندوستانی شہریوں کے جان و مال کے تحفظ کی ذمہ داری ہر حال میں مرکزی حکومت پر عائد ہوتی ہے، اس میں دور لے نہیں ہو سکتی کہ مرکزی حکومت اس ذمہ داری کو پورا کرنے میں مکمل طور پر ناکام رہی ہے جس کے نتیجے میں ہزاروں بے گناہ انسانوں کی قیمتی جانیں ضائع ہوئیں، لاکھوں انسان بے گھر ہو گئے، ہزاروں انسان زخمی ہو گئے ہزاروں مکانات جلا دیے گئے اور سیکڑوں بستیاں تہ و بالا کر دی گئیں۔

دفتر: مظلومین کی امداد و آباد کاری کے لیے گوبائی میں آل آسام مسلم ریلیف کمیٹی کے قیام کے سلسلہ میں بھی جدوجہد کی، جس میں تمام قابل ذکر جماعتیں، ادا لے، اور افراد شامل ہیں۔

دفتر ہندوستان میں بسنے والے تمام مسلمانوں، جماعتوں، اداروں اور شخصیات سے نیز بیرون ہند رہنے والے ہندوستانی مسلمانوں سے تعاون کی اپیل کرتی ہے۔ آل آسام مسلم ریلیف کمیٹی حاجی مسافر خانہ گوبائی و آسام، رابطہ قائم کر کے رقوم ادویہ اور کیڑے بھیجے جائیں۔

دفتر یہ بھی ضروری سمجھتا ہے کہ مظلومین آسام کے مسئلہ کو مسلمانان ہند اہمیت دیں۔ اور امداد و اعانت کے سلسلہ میں غلغلہ نہ جدوجہد کریں۔

رسمی (سکرٹری کل ہند مسلم مجلس مشاورت)

## مصر: فرعونیت کا دارِ دورہ

مصر، مشرق وسطیٰ کا دھڑکتا ہوا دل ہے۔ یہاں کے باشندے علوم و فنون میں بھی ماہر ہیں اور جنگلے پیکار میں بھی یکتا۔ ایمان و عقیدے میں بھی محسوس ہیں اور کردار و عمل میں بھی پر جوش۔ طاغوتی طاقتیں ان کی صلاحیتوں سے لرزاں و ترساں ہیں، اور ان کے آگے بندہ باندھنے کے لیے کوشاں۔ اسی لیے مغرب نواز شاہ فاروق نے ہٹا

یادوں کے غلام بے دام جمال عبدالناصر، پنچر، یہود کے گرفتار صدر سادات ہے، ہوں یا امریکہ کے شکار صدر حسنی مبارک، ہر ایک نے اسلام پسندوں کو اپنی قہر بانیست کا نشانہ بنایا ہے۔ اور یہ

سینہ افلاک سے اٹھتی ہے آہ سوزناک، مرد حق ہوتا ہے جب ”مقبور“ سلطان و امیر ۶ اکتوبر ۱۹۸۱ء کو صدر سادات کے قتل کے بعد جو مقدمات چلے اور پانچ افراد کو جس یہودی یا نہ طرز سے سزائے موت اور باقی ماندہ کو سزائے قید یا مشقت دی گئی اس کی تفصیلات محدث کے مختلف شماروں میں گزر چکی ہے۔ یاد ہے کہ دار و گیر کا سلسلہ اتنے ہی پردہ پر رکھیں گے، بلکہ ابھی سازش بغاوت کے جسم میں مزید ۳۰۲ افراد پر مقدمہ چل رہا ہے، جو تاریخ انوکھا مقدمہ ہے۔ لیکن فی الحال ہم مقدمہ کی روداد سننے کے بجائے اپنے قارئین کو مہری جیل خانے کے مناظر دکھائیں گے۔ جو شدید پابندیوں کی پھلنی سے بچیں کر باہر آگئے ہیں۔ رپورٹ کا خلاصہ بحوالہ الجمعية کویت ۱۵ مارچ یہ ہے۔

اکتوبر کے اواخر میں قیدیوں کے ایک گروپ کی آنکھوں پر میٹیاں باندھ دی گئیں، دونوں ہاتھ پچھے باندھ دیے گئے۔ اس کے بعد دولائٹوں میں کھڑا کر کے ڈنڈوں اور بجلی کے کوڑوں سے سوتھٹھ، پیٹ اور باؤں پر بری طرح پٹائی کی گئی۔ پھر بہوشی کے عالم میں کالی کوٹھڑیوں کے اندر ٹھونس دیا گیا، ہفتے بھر سے زیادہ تک کھڑکی سے باہر کی طرف نہ دیکھنے کی اجازت نہ تھی۔ کوئی باہر کی طرف نہ دیکھ سکتا تھا تو بے تحاشا پٹائی کی گئی۔ بلکہ ایک کے تانے پر سارے قیدیوں کو بیٹھا گیا۔

روزانہ قیدیوں کی گنتی کی جاتی، ایک دن ایک بوڑھا قیدی جو پہلے ریڈیو پر خبریں نشر کرتا تھا، گنتی کے وقت پاخانے میں تھا، ظالم وہیں گھس پڑے، نہایت غلیظ گالیاں دیتے ہوئے اس کے سر پر جوتوں کی بارش کر دی، قیدیوں کو مدتوں نہ دھوپ میں نکلنے دیا گیا نہ غسل کے لیے پانی دیا گیا۔ بیچاروں کے جسم میں جو ٹیس پڑ گئیں اور طرح طرح کی جلدی بیماریاں پھیل گئیں۔ قلعہ، مرج اور استقبال طرہ کے جیل خانوں میں اذیت رسانی کے جو واقعات پیش آئے چند نمونے یہ ہیں۔

۱۔ عمر محمد حنفی ابراہیم۔ اس قیدی کو بار بار بجلی کے کوڑوں سے مارا گیا، دروازے پر لٹکا دیا گیا، جس سے دونوں بازو شل ہو گئے، کپڑوں سے ننگا کر دیا گیا، لواطت کی دھکی دی گئی، شرنگام میں ڈنڈا کیا گیا، بجلی کے جھکے دیے گئے، اس کی ماں اور بہنوں کو سامنے لاکر ننگا کر دیا گیا اور ان کی عصمت درمی کی دھکی دی گئی۔

۲۔ محدوح علی یوسف :- یہ روغنہ ٹیکنیکل کالج طاب علم ہے، ڈنڈوں اور بجلی کے کوڑوں سے اس کی سخت چٹائی کی گئی، جس سے وہ بیہوش ہو گیا۔ لیکن بیہوشی کی حالت میں بھی عالم اسے مالتے رہے، بلکہ عقدے کے ہوش میں لاتے اور پھر ٹائی کرتے، اس کے جسم پر جلجلی ہوئی سکریشیں داغی گئیں، اس پر کئی بار سکاری کتے چھوڑے گئے، بجلی کے جھٹکے دیے گئے، اس کے دونوں بازو اس طرح شل ہو چکے ہیں کہ لیانی طرح کے ہسپتال میں علاج کے باوجود ناکامی ہوئی۔ اب بغیل کے قصر عینی میں زیر علاج ہے۔

۳۔ عاطف غریب :- اس کا بایاں بازو مثل ہو چکا ہے اور قصر عینی میں زیر علاج ہے۔

۵۔ محمد محمود صالح اسوانی :- اسے دروازے پر لٹکا کر پاؤں پر مسلسل مارا گیا، دونوں بازو لٹکا جانے لگے۔ اس کی ہتھیلی ایک طرف اور کھائی کی ہڈی دوسری طرف اس طرح باندھ دی جاتی کہ معلوم ہوتا کہ ہتھیلی کھائی سے الگ ہو جائے گی۔ اسے جاڑے میں کھلی جگہ چار رات مسلسل کھڑا رکھا گیا، بلکہ اسے جاڑے کی زیادہ تر راتیں جیل کی کوٹھڑی سے باہر کھلی جگہ میں گزارنی پڑیں، اس کی حس جگہ میں ڈنڈا ڈالایا گیا، جس کے نتیجے میں سخت خون آنے لگا، لواطت کی دھکی دی گئی۔ اس کی اندھی ماں اور چھوٹی بہن کو بلا کر جھکا کر دیا گیا اور بری طرح مارا گیا۔

۶۔ احمد سلام مبروک :- اسے دروازے پر لٹکا دیا گیا۔ جس سے بازو پھٹ گئے، اور ان میں ہلنے کی تاب نہ رہ گئی۔ اس کی حس جگہ میں موٹا ڈنڈا اور انگلی ڈالی گئی۔ اور سگریٹ سے داغایا گیا۔ کپڑے کے بغیر دو دن تک مسلسل ٹھنڈک میں کھڑا رکھا گیا۔

۷۔ مصطفیٰ سید محمد عوض :- اسے گھٹنے کے پاس سے لٹکا کر پاؤں اور سر پر مسلسل مارا گیا، دروازے سے زیادہ مدت تک ٹھنڈک میں کھڑا رکھا گیا۔ بیٹھ اور چہرے پر کوٹے برسائے گئے، جس سے بالیں آنکھ زخمی ہو گئی بدکاری کی دھکی دی گئی، پھر اس کی ماں اور چاند ہمنوں کو لایا گیا۔

۸۔ برکت فہیم علی :- موٹے ڈنڈے اور بجلی کے کوٹے سے اس کے جسم کے ہر حصے پر مارا گیا، پاؤں کے تلوے پر اتنا مارا گیا کہ وہ بالکل لہو لہان ہو گیا۔ اور پاؤں کی ہڈی ٹوٹ گئی۔ ہاتھ باندھ کر بہت دیر تک اور زائدنگا چھوڑ دیا گیا۔

۹۔ محمد عبدالرحیم محمد شرفاوی :- یہ انجینئر ہے اسے مختلف مراکز میں سزائیں دی گئیں، پاؤں پر

بھلی کے کوڑوں سے اس قدر مارا گیا کہ لمبا اور گہرا زخم آگیا، ایک ماہ تک یلیس سیتاں اور اس کے بعد لیماٹو کے ہسپتال میں علاج ہوتا رہا، مگر زخم ابھی تک نہ بھر سکا۔

۱۔ محمد عصام عبدالرؤف — اس کے بھی پاؤں پر بھلی کے کوڑوں کی سخت مارے گہرے زخم آئے پولیس سیتاں میں اور اس کے بعد لیماٹو کے ہسپتال میں علاج ہوتا رہا، مگر زخم ابھی تک نہ بھر سکا۔

۱۱۔ محمد بیومی عبدالغفار: ان کی بائیں آنکھ پھوڑ دی گئی، دانت توڑ دیے گئے، اور کتوں سے جسم بچواریا گیا ہے۔

۱۲۔ محمد سید حجازی — انھیں ننگا کھڑا کیا گیا۔ کوڑوں سے مارا گیا۔ آگ سے جلایا گیا اور موچنے والے ڈھکی نوچ لگ گئی۔

۱۳۔ یسری خلیفہ جبار اللہ — تکلیف دے دے کر اس کے ۲۲ دانت توڑ ڈالے گئے، ناک کی ہڈی توڑ ڈالی گئی اور کانٹے دار پھٹری سے جسم بھاڑ ڈالا گیا۔

۱۴۔ ۱۶۔ محمود امین محب + اشرف محمد + عبدالمنصور محمد — ان تینوں کا جسم کتوں سے بچوایا گیا، بال نوچے گئے، ناخن اکھاڑ دیے گئے۔ داڑھی نوچی گئی اور کوڑوں سے بری طرح پیٹا گیا۔

۱۷، ۱۸۔ عبدالحق احمد نواد حسن + محمود محمد محمود شحانہ — دونوں کو بھلی کے کوڑوں سے مارا گیا دیر دیر تک ننگ دھڑنگ کھڑا کھایا۔ ٹھنڈے پانی کی دھار ماری گئی، دروازے پر لٹکایا گیا۔ کوڑوں سے مارا گیا لواطت کی دھکی دی گئی۔

۱۹۔ ہشتام حسن عبدالقتل — دروازے پر لٹکایا گیا، دونوں پاؤں میں کانٹے دار پائپ ٹپلے گئے، دونوں بازو توڑ دیے گئے، بد فعل کی گئی، اور گھر کی عورتوں کو لسنے کی دھکی دی گئی۔

۲۰۔ محمد محمد اسماعیل — دروازے پر لٹکایا گیا، داہنا بازو توڑ دیا گیا، بد فعل کرنے اور انگلی توڑنے کی دھکی دی گئی۔

۲۱۔ ساطع خضریٰ — کوڑے سے اس قدر مارا گیا کہ جسم پھٹ پھٹ گیا۔ کانٹے دار پھٹری سے چیر چیر دیا گیا۔ ناخن کھینچ کر نکال دیے گئے، کتوں کو مسلہ کروایا گیا۔ سخت ایذا رسانی سے اس کی عقل باقی رہی۔

۲۲۔ عبد المنعم عبدالہادی، ابو الفتوح — اس شخص نے سادات کی بیروہ دستی کے خلاف جی گولی سے کام لیا تھا۔ سادات کے قتل کے بعد اسے گرفتار کر کے کئی دن تک اتنا مارا گیا کہ دونوں گردوں سے خون آنے لگا،

اور ایک مدت تک اس کے پیشاب میں خون آتا رہا۔ بلے عرصے تک نیند سے بھی محروم رکھا گیا۔

۲۲، ۲۳۔ ڈاکٹر یحسام الدین محمد عریان + ڈاکٹر حلمی جزار۔ ان دونوں کو ایک مہینہ تک روزانہ بلاناغہ سخت مار ماری جاتی، اس کے بعد یہ دونوں کالرا کی بیماری میں مبتلا ہو گئے اور اسپتال بھیج دیے گئے۔ بیماری رحمت ثابت ہوئی ورنہ جان کی خیر نہ تھی۔

مصری جیلوں میں خدایہ رست اور دیندار مسلمانوں کے ساتھ پس پردہ جو تعذیب ہو رہی تھی، یہ اس سمندر کے چند قطرے ہیں۔ جس کی فحشری طرح جیل کے باہر آگئی ہے۔ اس سے یہود دوستی اور استعمار نوازی کی قیمت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ ربنا لاترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا لندك رحمة، انك انت الهاب۔

## افغانستان: اعداد و شمار بولتے ہیں

۲۷ دسمبر ۱۹۷۹ء کو روس کی ایک لاکھ بیس ہزار فوج افغانستان میں داخل ہوئی تھی تب سے اب تک جنگ جاری ہے۔ ۲۷ دسمبر ۱۹۷۸ء سے ۲۷ دسمبر ۱۹۸۲ء تک کی سالانہ جنگی کارروائیوں کے کچھ اعداد و شمار افغان مجاہدین کے ترجمان ہاشمہ ہجرت بابت جوڑی ۱۹۸۳ء کے حوالے سے اختصار کے ساتھ پیش خدمت ہے۔

۱۔ افغانستان کے اوپے نیچے پاڑوں اور عجیب الخلق وادیوں کے باعث مجاہدین اپنی کم قوت سے، دشمن کی بڑی قوت کو زیادہ نقصان پہنچا دیتے ہیں۔ گزشتہ سال کا پیسا کے صوبے میں کارمل اور روسی فوجیوں میں سے ۵۰۰ فوجی ہلاک کیے گئے اور صوبہ کنڑ میں ۲۵۰ فوجیوں کو وادیوں میں ہلاک کیا گیا، جن میں ۱۷۰ روسی بھی شامل تھے۔ صوبہ پکتیا میں ۱۸۰۰ روسی اور کارمل فوجی ہلاک کیے گئے۔

صوبہ کابل جہاں دشمن کے مراکز زیادہ ہیں، مجاہدین کے لیے بڑی اہمیت کا حامل ہے۔ اس لیے گزشتہ سال کے دوران صرف کابل میں مجاہدین کی طرف سے ۲۰۸ چھاپہ مار کارروائیاں ہوئیں جبکہ حکومت کی جانب سے حملے ہوئے۔ ان حملوں کے دوران روسی اور کارمل فوجیوں میں سے ۱۲۷۰ افراد قتل ہوئے جبکہ مجاہدین میں ۱۷۸ افراد



شہید ہوئے ہیں، تباہ ہونے والے ٹینکوں کی تعداد ۲۱۷۰ ہے جس میں سے صرف کابل صوبے میں ۳۰۰ ٹینک تباہ کیے گئے۔

بہت سے صوبوں میں جنگ کی شدت کی وجہ سے اکثر مراکز پر مجاہدین کا مکمل کنٹرول ہے جس میں سے صوبہ ارزگان، غورات، بامیان اور پنج سورت قابل ذکر ہیں۔ یہاں مجاہدین نے اپنی حکومت قائم کر لی ہے۔ جنگ کی شدت اور روسیوں کے وحشیانہ حملوں کی وجہ سے دقیق طور پر ارتقام اکٹھا کرنا مشکل ہے۔ کیوں کہ یہ وحشی لوگ فصلیں تباہ کرتے ہیں، حیوانات کو قتل کرتے ہیں، مساجد کو شہید اور گھروں کو تباہ کر دیتے ہیں۔ لیکن پھر بھی ہم نے بہت محتاط اور دقیق انداز میں گزشتہ سال کے گراف کو تیار کیا ہے جو یہاں قارئین کے لیے پیش کیا جا رہا ہے تباہ ہونے والے ٹینک اور بکتر بند گاڑیاں : ایک سال میں ۲۱۷۰ ایکسپینس میں ۱۸۰ ایک ہفتہ میں ۴۵، ایک دن میں ۱۷

پرسنل خلعی اور دوسرے فوجی : ایک سال میں ۳۳۱۰۵، افراد، ایک مہینہ میں ۲۷۵۹، ایک ہفتہ میں ۶۰۹، ایک دن میں ۹۲۔

ہوائی جہاز : ایک سال میں ۶۷ ایک مہینہ میں ۵، ایک ہفتہ میں ایک جہاز  
کھڑ تیل حکومت کے مجروحین : ایک سال میں ۱۲۰۹۲، ایک مہینہ میں ۱۰۰۹، ایک ہفتہ میں ۲۵۲  
ایک دن میں ۳۶۔

ہلاک ہونے والے روسی فوجی : ایک سال میں ۳۵۲، ایک مہینہ میں ۲۹۴، ایک ہفتہ میں ۳، ایک دن میں ۱۱ افراد۔ وہ روسی فوجی جو بیادوں اور ٹینکوں میں ہلاک ہوئے اس اعداد و شمار میں شامل نہیں ہیں۔ یہاں صرف ان روسیوں کے اعداد و شمار ہیں جو دست بہ دست اور آمنے سامنے لڑائی میں موت کے گھاٹ اتارے گئے۔

مجاہدین کے حملے : ایک سال میں ۹۰۲ ایک مہینہ میں ۷۵، ایک ہفتہ میں ۱۸، ایک دن میں ۲ ۱/۲  
حکومت کے حملے : ایک سال ۱۸۰ ایک مہینہ میں ۱۵، ایک ہفتہ میں ۴  
شہداء : ایک سال میں ۱۸۸۱ ایک مہینہ میں ۱۵۷، ایک ہفتہ میں ۳۹، ایک دن میں ۵۔

زخمی مجاہدین : ایک سال میں ۱۳۹۵ ایک مہینہ میں ۱۱۶، ایک ہفتہ میں ۱۷،  
مجاہدین کے شہداء اور زخمیوں میں وہ دیہاتی اور شہری شامل ہیں جو بمباری سے قتل ہوئے۔

## جامعہ کی مجلس منتظمہ کی مٹنگ

۱۰ اپریل ۱۳۷۲ء جامعہ کی تاریخ کا ایک بار وقتی دن گزر رہا ہے۔ اس روز کی اہم مجلسوں کا انعقاد ہوا۔ میں شرکت کے لیے ملک کے دور دراز گوشوں سے ارباب حل و عقد کے وفود کی آمد و عین روز پہلے ہی سے شروع ہو چکی تھی۔

۱۰ اپریل کو سب سے پہلے صبح دس بجے سے جامعہ سلفیہ کی مجلس منتظمہ کا اجلاس شروع ہوا۔ تلاوت کلام پاک کے بعد امت کے اکابر برہمچریں کا ذکر آیا۔ صدر مجلس حضرت مولانا عبید اللہ صاحب رحمانی مدظلہ العالی نے مولانا عبدالوہاب آردو، مولانا محمد احمد صاحب ناظم فیض عام ممبو کے بعض فضائل و کمالات پر روشنی ڈالی۔ ان کے علاوہ درج ذیل علمائے ایم و اکابرین جماعت کی خدمات کو بھی سراہا گیا، اور سب کے لیے دعائے مغفرت کی گئی۔ مولانا محمد اسماعیل صاحب رائیڈ لگ، جی عبدالرحمن صاحب بلاری، مولانا عبدالرحمان صاحب دلاپور۔ مولانا شمس الغنی صاحب لوہر پور۔ مولانا محمد قیاس صاحب رحمانی، مولانا محمد یعقوب صاحب ہونگڈھی، مولانا مصلح الدین صاحب اعظمی۔ مولانا عبید الرحمن صاحب اقل رحمانی۔ بچو علی سیٹھ،۔

اس کے بعد ایجنڈا کی اصل دفعات پر گفتگو شروع ہوئی۔ مجلس نے جامعہ کے ۲۱/۲۲ فروری کے امن کے واقعے، اسباب و علل، آثار و نتائج اور اس موقع پر کیے گئے اقدامات کا برسی تفصیل اور گہرائی سے جائزہ لیا، کوئی دڑھائی گھنٹے کے مفصل غور و خوض اور بحث و تمحیص کے بعد سوکھ چٹے ہوا، اس کا خلاصہ یہ تھا کہ اس موقع پر اور اس کے مد ناظم اعلیٰ جناب مولانا عبدالوہید صاحب حفظہ اللہ نے جو اقدامات کیے ہیں، وہ بالکل بروقت اور نہایت بروقت ہیں۔ مجلس اس کی مکمل تائید کرتی ہے اور یہ طے کر لیا ہے کہ جن طلبہ کا اخراج ہو چکا ہے انہیں دوبارہ واپس نہ لیا جائے۔ روائتہ بھی جن عناصر سے جامعہ کے مفاد کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو، ان کے خلاف ناظم اعلیٰ صاحب کو بروقت رہنمائی کا ادارہ لائی گئے کا مجاز قرار دیا جاتا ہے، خواہ وہ طلبہ ہوں یا جامعہ کے کسی اور شعبے اور دائرے سے ان کا تعلق ہو۔

اس کے بعد جامعہ کے مختلف شعبوں کی کارکردگی، بجٹ اور دیگر ضروری امور کے جائزہ لیا گیا اور مناسب تجاویز طے کی گئیں۔ ظہر کے وقفے کے علاوہ کوئی دوسرے تک ملنگ جاری رہی۔

جلسہ کی گزارش اور سفارش پر عصر کے بعد حضرت شیخ مولانا عبید اللہ صاحب رحمانی مدظلہ اور حضرت **خطاب** مولانا مختار احمد ندوی حفظہ اللہ نے اساتذہ، مہمان اور طلبہ کے اجتماع کو خطاب فرمایا۔ شیخ صاحب نے نہایت دلنور لہجے میں بتلایا کہ اہل علم کا درجہ و مقام اور اس کے تقاضے کیا ہیں۔ نیز اس راہ کی پھول بڑی مشقتیں کس کو تو کھوتی ہیں، اور اہل علم کو ان کے تئیں کیا کرنا چاہیے؟۔ مولانا ندوی نے قدرے تفصیل کے ساتھ اس وقت کے حالات کی عکاسی کی جب تحریک اہلحدیث وجود میں آئی تھی۔ پھر موجودہ دور کی تحریکات کی غیر معتدل کیفیت اور ناہموار فہم اسلام کا نقشہ کھینچتے ہوئے بتلایا کہ تحریک اہلحدیث ہر پہلو سے مکمل اور جامع تحریک ہے۔ یہ چار بنیادوں پر قائم ہوئی ہے۔ (۱) توحید خالص (۲) اتباع کتاب و سنت (۳) تعلق فی اللہ یعنی رنگ و نسل، وطن وغیرہ جیسی جاہلی چیزوں کے بچدئے افراد اور جماعتوں کے ساتھ محبت اور بغض کا معاملہ خالص اللہ فی اللہ کیا جلدے۔ (۴) جہاد فی سبیل اللہ۔ پھر آپ نے اس تحریک کے اثرات کا ذکر کرتے ہوئے بتلایا کہ تقسیم ملک کے بعد سے ۶۳ تک تعلیمی اور دیگر شعبوں میں جماعت کی زبوں حالی کا کیا عالم تھا، اور اس سے متاثر ہو کر جامعہ سلفیہ قائم کیا گیا تو اس کے کتنے زبردست مثبت اور دور رس نتائج ظاہر ہوئے کہ آج دنیا بھر میں جامعہ سلفیہ کو سلفی دعوت کا نہایت اہم مرکز اور ستون سمجھا جا رہا ہے۔

آپ نے فرمایا کہ جامعہ سلفیہ کے ذریعہ ہماری بکھری ہوئی اور منجمد تاریخ دوبارہ متحرک ہوئی اور نہایت زبردست قوت و رفتار کے ساتھ جاری ہوئی، لیکن جب میں نے ۲۲ فروری کے واقعہ کی اطلاع سنی تو مجھے ایسا محسوس ہوا کہ میں ایک بھیانک خواب دیکھ رہا ہوں۔ کاش وہ خواب ہوتا، مگر وہ امر واقعہ تھا، اس سے ہماری چلتی ہوئی تاریخ رک گئی آپ نے اپنا منصب و مقام چھوڑ کر ایک دوسرا قدم اٹھا دیا، اب اسے بھلا دینا چاہیے اور اس کا کفارہ ادا کیا جانا چاہیے اور کفارہ یہاں ہے کہ اس واقعہ سے ہماری تحریک کو جو دھچکا لگے، اس کی تلافی کی جائے اور اس تحریک کو اور جامعہ کے مقاصد کو پہلے سے کہیں زیادہ عزم و حوصلے اور قوت و ہمت کے ساتھ آگے بڑھایا اور بروئے کار لایا جائے۔

## مرکزی جمعیت اہلحدیث کی مجلس عاملہ کا اجلاس

مولانا ندوی کی تقریر کے خاتمے کے بعد اجتماع جلسہ کا اعلان کیا گیا۔ اور فوراً ہی دارالحدیث ہال میں مرکزی جمعیت

الحدیث کے معزز اراکین اور مدعوین خصوصی جمع ہو گئے، جمعیۃ کی کارکردگی کی رپورٹیں پیش کی گئیں، مستقبل کے منصوبوں پر تبادلہ خیال کیا گیا اور جماعت کے کاڈ کو آگے بڑھانے کی مفید تجاویز اور قراردادیں منظور کی گئیں۔ مرکز کی جمعیت کے اس اجلاس میں بھی جامعہ سلفیہ کا ۲۲ فروری کا المناک واقعہ زیر بحث آیا، اور جامعہ کے علم اعلیٰ اور دیگر ذمہ داران کے اقدامات اور مجلس منتظمہ کے فیصلوں کی تائید کی گئی۔

انیر میں مولانا حبیب الرحمن آسی کی قیادت میں پر فوراً ہی مرکز کی جمعیت کے زیر اہتمام ایک باقاعدہ آسمان ریلیف فنڈ کا قیام عمل میں آیا۔

نازمغرب کے وقفے کے علاوہ عشاء تک مجلس جاری رہی، نماز عشا کے بعد جامعہ محمدیہ کی مجلس شوریٰ کے اراکین کی نشست ہوئی، جو تقریباً دس بجے رات تک جاری رہی۔ جامعہ محمدیہ کے جملہ حالات پر غور و خوض کر کے اس کے کاڈ کو آگے بڑھانے کی مختلف تجاویز طے ہوئیں اور ملک کے جو عناصر اسلامی اداروں اور ان کے منتظمین کا کردار ملحوظ کرنے پر طے ہوئے ہیں، ان کی روش پر اظہارِ افسوس کیا گیا۔

## مسجد الحدیث بکریہ کی توسیع و تجدید

۱۱ اپریل کو گیارہ بجے بکریہ کے اہل حدیث ادارہ مدرسہ اسیار السنہ سے متصل قدیم اور بوسیدہ مسجد الحدیث کی تجدید و توسیع کے لیے سنگ بنیاد رکھنے کا پروگرام تھا۔ اس مناسبت سے مختصر وقفے کا ایک اجلاس بھی ہوا، جس کی صدارت حضرت مولانا عبید اللہ صاحب شیخ الحدیث رحمانی مظہر العالی نے فرمائی۔ اس اجلاس میں مقامی باشندوں کے علاوہ ملک کے اطراف و اکناف سے جامعہ سلفیہ میں آئے ہوئے معزز مہمانوں نے بھی شرکت کی۔ مولانا نعمت احمد صاحب ندوی نے مسجد کے موضوع پر ایک پر مغز، جامع، اثر انگیز اور دلوریز خطاب فرمایا۔ بعدہ شیخ الحدیث صاحب مظہر العالی کے بدست سنگ بنیاد رکھا گیا، جس میں بقیہ حاضرین نے بھی شرکت کی۔

یہ مسجد ادارہ اصلاح المساجد بمبئی کی طرف سے تعمیر ہو رہی ہے۔ ناظرین کو علم ہو گا کہ یہ ادارہ مولانا مفتاح الرحمن صاحب ندوی نے قائم فرمایا ہے اور وہی اس کے صدر ہیں۔ اس ادارے کی طرف سے اب تک ۳۲ مسجدیں تعمیر ہو چکی ہیں۔ اور مزید بہت سی مساجد کی تعمیر کا پلان تیار ہے۔ اللہ تعالیٰ مولانا ندوی کو توفیق مزید عنایت کئے اور ان کی تگ و دو کو شرف قبولیت سے نواھے۔

مہاری دو ام عربی مطبوعات

## (۱) بین الامامین مسلم والدارقطنی

از . شیخ ربیع ہادی مدخلی مدرس کلیۃ الحدیث مدینہ یونیورسٹی  
اہل علم جانتے ہیں کہ امام دارقطنی نے صحیحین کی متعدد  
احادیث پر نقد و جرح کی ہے پیش نظر کتاب میں صحیح مسلم  
کی احادیث پر کی گئی تنقیدات کا بڑی تفصیل . گہرائی دقت نظر  
اور تحقیق کے ساتھ جائزہ لیا گیا ہے اور ایسی ہر حدیث کے  
متعلق مکمل بحث کے بعد بتلایا گیا ہے کہ اس کے بار میں دونوں  
ائمہ میں سے کس کی رائے درست ہے ۔ ساتھ ہی اس کی بھی توضیح  
کی گئی ہے کہ حدیث کے مضمون اور متن کی استنادی حیثیت  
کیا ہے ؟ یہ کتاب فر حدیث سے تعلق رکھنے والے اہل علم  
کیلئے ایک نادر اور بیش قیمت سرمایہ ہے ۔

## (۲) بلوغ المرام مع تعلیق اتحاف الکرام

از . مولانا صفی الرحمن مبارکپوری مدرس جامعہ سلفیہ بنارس  
حافظ ابن حجر کی کتاب بلوغ المرام اپنی جامعیت اور خوبی و کمال  
کیلئے محتاج تعارف نہیں ۔ اس کتاب پر غرصے سے ایک ایسے  
حاشیے کی ضرورت محسوس کی جا رہی تھی جس میں مسائل کی تحقیق  
و تنقیح کے ساتھ ساتھ طلبہ اور مدرسین کی درسی ضروریات بھی  
خصوصیت کے ساتھ ملحوظ رکھی گئی ہوں ۔ اس تعلیق سے یہ  
مقصد انشاء اللہ پوری طرح حل ہو جائیگا ۔ یہ تعلیق متعدد ام  
مباحث میں انفرادیت کی شان بھی لیے ہوئے ہے ۔ قیمت / ۳۵

مکتہ سلفیہ ریوڑی تالاب وارانسی



4-8/10-6-87

محمد

مرکزى دارالعلوم بنارس کا ذی علمی اور ادبی مآبنا



ادارة البحوث الاسلامیة والدعوة والافتاء بالجامعة السلفیة

بنارس - الهند



پیشکش کنندہ: دارالعلوم بنارس

پیشکش کنندہ: دارالعلوم بنارس

# برک و بار

صفحہ	© نقش راہ :
۲	جب کسی قوم کا مزاج بگڑ جاتا ہے - مدیر
	© منہاج نبوت
۱۰	مسائل صیام - حضرت علامہ نواب صدیق حسن خان
۲۴	قصیدہ ماہ رمضان - شوق اعظمی
	© پیام کعبہ :
	(خطبہ حرم) روز جمعہ اود
۲۶	بخشش کا مہینہ - امام حرم الشیخ عبد العزیز بن حسن
	امر بالمعروف ونہی عن المنکر
۳۰	اور تفرقہ فی الدین - صوفی نذیر احمد
	© آیات و انوار
۳۸	لا تدع مع الله الها آخر - مولانا عبدالرؤف صاحب جہنڈا نگری
	مولانا محمد سعید صاحب محدث بنارس
۴۸	اور ان کی تصنیفی خدمات - مولانا محمد مستقیم صاحب
	مسلم اقلیت کی مشکلات کا مؤثر حل
	(سید حامد وائس چانسلر)
۵۷	مسلم یونیورسٹی کی تقریر - ڈاکٹر مقتدی حسن ازہری
	© عالم اسلام :
۶۴	مورو (جنوبی فلپائن)
۶۹	افغانستان (سعیدہ بی بی آبرو نے امت مرحوم)
۷۱	کویت (جمعیت احیاء التراث الاسلامی)
۸۱	دہلی میں جلسہ سیرت النبی ﷺ (قمر منیر سیالکوٹی)
۸۲	مرکزی دارالعلوم - ڈاکٹر عزیز الرحمن اعظمی عمری
۸۵	تبصرہ کتب

جامعہ سلفیہ کا علمی ادبی اور اصلاحی رسالہ



جلد ۲۷ : شعبان المعظم ورمضان المبارک ۱۴۰۳ھ جون و جولائی ۱۹۸۳ء : شمارہ ۴۱۷

ایڈیٹر

صفی الرحمن مبارکپوری

بدلِ اشتراک : سالانہ ۲۵ روپے • ششماہی ۱۳ روپے • خط و کتابت کے لیے: ایڈیٹر محدث جامعہ سلفیہ ریڈری تالاب بنارس  
فی پریس ۲/۵۰ روپے • بیرون ملک ۱۵ ڈالر • بلڈنٹرک کے لیے: مکتبہ سلفیہ ریڈری تالاب بنارس

MAKTABA „ SALAFIA „ REORITALAB VARANASI - 221001

ٹیلی گرام: دارالعلوم دارالری ٹیلی فون: ۶۳۵۷۷

تقریریں و کتابت

انور جمال

ناشر: جامعہ سلفیہ بنارس  
طابع: عبد الوحید  
مطبع: سلفیہ پریس دارالری



# دعائے نیم شبی

تا بے جا جازی میو، غم گڑھ

متاعِ ذوقِ ایامی عطا کر      شعور و فہمِ تسرانی عطا کر  
دلوں کو نورِ ایام سے جلا دے      جبینوں کو درخشانی عطا کر  
تراپ جس درد سے ہودلی میں تیری      مجھے وہ دردِ لافانی عطا کر  
بہ حکمِ سحرِ قلب و نظر کو      بہارِ اشکِ افشانی عطا کر  
الہی! شبِ گزیدہ عصرِ تو کو      فروغِ صبحِ فارانی عطا کر  
سحر کی پناہ دانی سے پہلے      نظر کو پاک دانی عطا کر  
سکونِ قلزمِ ایمان کو پھر      غروشِ موج و طغیانی عطا کر  
بڑھا کچھ اور نو شمعِ حرم کی      اندھیروں کو فروزانی عطا کر  
خداوند! مرے قلبِ حزیں کو      گدازِ سوزِ ایامی عطا کر  
تقاضا ہے مری تشنہ لبی کا      مجھے صہبائے عرفانی عطا کر  
سراغندہ مسلمان ہے جہاں میں      اے اوجِ سلیمانی عطا کر  
تو میرے پیکرِ فکر و نظر کو      جمالِ افروز تابی عطا کر  
یہ میری مختصر سی آرزو ہے      مسلمان کو مسلمان عطا کر

یہ تیرا بندہ مہی ہے تابش

اے فراتِ غفرانی عطا کر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نقشِ راہ

## جب کسی قوم کا مزاج بگڑ جاتا ہے

قرآن مجید میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اٹھائے جانے کا جو واقعہ مذکور ہے، اسے معتبر کرتے آریس انجیل بڑا بائبل وغیرہ کے بیانات کے ساتھ مل کر پڑھا جائے تو اس کا خلاصہ یہ نکلتا ہے کہ یہود نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعوت و تبلیغ اور حق کوئی رد نہ مانی تھے تنگ آکر یہ فیصلہ کیا کہ ان کا کام تام کر دیا جائے۔ اس مقصد کے تحت انھوں نے بیت المقدس کے حاکم سے ایسی شکایات کیں کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو گرفتار کرنے پر آمادہ ہو گیا۔ اور اس کی پولیس اس مکان میں جاگھسی جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام رات گزارنے کے لیے آرام فرما رہے تھے۔ اس جگہ تک پولیس کی رہ نہ مانی کرنے والا خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ایک شاگرد تھا، جس کا نام یہوذا ابنہ زبونی تھا۔ اس نے تیس روپے کے عوض یہ غداری کی تھی۔ عین اس وقت جبکہ پولیس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو گرفتار کرنے کے لیے مذکورہ مکان میں داخل ہو رہی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ایک بھروسے آسمان پر اٹھا لیا۔ اور غدار شاگرد کی آواز اور شکل و صورت سب کچھ بعینہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جیسی کر دی۔ اس لیے پولیس نے اسی کو گرفتار کر لیا، اور اس کی پیچھا پکارا دایلا اور فریاد پر بالکل کان نہ دھرا۔ موافق و مخالف ہر دیکھنے والے نے حتی کہ حضرت عیسیٰ کے دوسرے شاگردوں نے بھی یہی سمجھا کہ حضرت عیسیٰ ؑ گرفتار ہوئے ہیں۔ اور اسی لیے عیسائی آج تک یہی عقیدہ رکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی گرفتار ہوئے تھے اور انھیں کو سولی دی گئی تھی۔

گرفتاری کا یہ واقعہ یہودیوں کی عید فصح کے موقع پر پیش آیا تھا۔ صبح حاکم بیت المقدس ہیلنوس کے دربار میں گرفتار شدہ انسان کی پیشی ہوئی۔ وہاں یہودی علماء، ربیوں، کماہنوں (سجادہ نشینوں) اور عوام کی

ری بھیہ جمع تھی۔ پیلطس خود تو مشرک تھا لیکن وہ یہودیوں کی عید کے موقع پر ان کی خوشی کے لیے ان کا بے قیدی آزاد کر دیا کرتا تھا۔ اس وقت پیلطس کی قید میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام۔ بعیدہ یہود و نصاریٰ کے علاوہ برابانام کا ایک مشہور خونی ڈاکو بھی تھا۔ پیلطس نے یہودیوں کے مجمع عام کو مخاطب کرتے ہوئے کہا: ”تم کسے چاہتے ہو کہ میں تمھاری خاطر چھوڑ دوں۔ برابا کو یا یسوع کو جو مسیح کہلاتا ہے؟“ (انجیل متی: باب ۲۷)

اس کے جواب میں یہودیوں نے جو کچھ کہا اور کیا وہ یہ تھا۔  
”سردار کا ہنوں اور بزرگوں نے۔ لوگوں کو ابھارا کہ برابا کو مانگ لیں اور یسوع کو ہلاک کر لیں۔ حکم نے ان سے کہا: ان دونوں میں سے کس کو چاہتے ہو کہ تمھاری خاطر چھوڑ دوں؟ وہ بولے، برابا کو۔ پیلطس نے ان سے کہا، پھر یسوع کو جو مسیح کہلاتا ہے کیا کروں؟ سب نے کہا اس کو صلیب دی جائے؟ اس نے کہا کیوں نہیں کیا جائے؟ مگر وہ اور بھی چلا چلا کر بولے کہ اس کو صلیب دی جائے۔ (دیکھیے انجیل متی باب ۲۷: آیات ۱۵-۲۳) اس کے بعد جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نام پر گرفتار کیے گئے، شخص کو پھانسی دیدی گئی تو یہود نے بڑے جوش و خروش کے ساتھ گویا خوشی سے سینہ ٹھونک ٹھونک کر کہا۔ ”إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ“ یعنی ہم نے اللہ کے رسول عیسیٰ بن مریم مسیح کو قتل کر دیا۔

یہودیوں کا یہ قول قرآن مجید نے نقل کیا ہے۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ یہودیوں نے حضرت عیسیٰ ؑ کو قتل کرنے کی جو کوشش کی تھی وہ کسی غلط فہمی پر مبنی نہ تھی، یعنی ایسا نہیں تھا کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیغمبرانہ حقیقت کو سمجھ نہ سکے تھے اور انھیں غلط رو بدکاریاں ہنگامہ نیز وفدائے انان سمجھتے تھے، اس لیے ان کے قتل کے درپے تھے۔ بلکہ انھیں معلوم تھا کہ یہ اللہ کے رسول ہیں اور وہ جانتے تھے کہ یہ مسیح ہیں۔ یعنی اللہ کی طرف سے خلق خدا کی ہدایت و رہنمائی پر مامور ہیں۔ لیکن ان کا مزاج اس حد تک بگاڑ چکا تھا کہ اپنی نگراہیوں، برائیوں، غلط کاریوں اور بد اعمالیوں پر شرمندہ ہونا اور اس سے باز آنا تو درکنار انھیں یہ بھی گوارا نہ تھا کہ کوئی بھلا انسان آدمی انھیں ان کی برائیوں پر ٹوکے اور ان کی غلط کاریوں سے ہٹا کر انھیں راہ راست پر لانے کی کوشش کرے۔ ان کی کج فکری اس مقام کو پہنچ چکی تھی کہ وہ اپنے سماج میں ایک خطرناک ڈاکو کو تو جگہ دینے کے لیے تیار تھے لیکن اپنے میکہ کا انسان کو برداشت کرنے کے لیے تیار نہ تھے جس کے متعلق انھیں خود یقین تھا کہ یہ اللہ کا رسول و پیغمبر ہے اور اس کی طرف سے ہدایت و رہنمائی کے کام پر مامور ہے، اور اس کی پیروی کر کے جنت کی نعیم ابدی

سے سرفراز و بہرہ مند ہوا جاسکتا ہے۔

یہ کسی کا فرقہ و حال نہیں بیان کیا جا رہا ہے۔ بلکہ یہ اس قوم کا حال تھا جو اپنے وقت کی واحد مسلمان قوم تھی جس کے پاس اللہ کی کتاب توریت تھی اور جو توحید و رسالت اور آخرت وغیرہ کی ساری باتوں پر ایمان رکھنے کی مدلی تھی۔ اس مسلمان قوم کے اس بگاڑ کا جو نتیجہ اور حشر ہوا وہ بھی معلوم و معروف ہے۔ اس واقعے کے صرف کوئی چالیس سال بعد مسیح میں رومیوں نے بیت المقدس پر حملہ کر کے اس کی اینٹ سے اینٹ بجا دی۔ کعبہ یہودی یعنی ہیکل سلیمانی کی ایک ایک اینٹ اکھاڑ کر بھینک دی، پورا شہر مسمار کر دیا۔ ایک لاکھ ۳۳ ہزار یہودیوں کا قتل عام کیا، ہزار ہا افراد کو کھیل کود کے میدان میں تلواروں کا تختہ مشق بنانے یا جنگلی جانوروں سے پھڑولنے کے لیے گرفتار کر لیا۔ ہزاروں کو جبری بے کاری کر لگایا، ۷۰ ہزار کو غلام بنایا اور باقی بچے کچھے یہودیوں کو پوری دنیا میں ذلت کی ٹھوکریں کھانے کے لیے ترسہ ترسہ کر دیا۔ اسے قرآن مجید سورہ بنی اسرائیل میں اللہ کا عذاب اور اس کا قہر بتلایا گیا ہے۔

اس واقعے سے کئی صدی پہلے بھی اس قوم کو اسی طرح کے ایک نوین قہر الہی سے گزرنا پڑ چکا تھا، ۵۵۷ ق م میں بخت نصر نے ایک سخت حملہ کر کے یہودیوں کے ملک کو تہ و بالا کر دیا تھا، چھوٹے بڑے تمام شہروں کی اینٹ سے اینٹ بجا دی تھی۔ کعبہ یہودی یعنی ہیکل سلیمانی اور بیت المقدس کو اس طرح مسمار کیا تھا کہ اس کی ایک اینٹ بھی باقی نہ بچی تھی۔ یہودیوں کا قتل عام تقریباً اسی ڈھنگ سے ہوا تھا جس کا نمونہ مذکورہ بالا واقعہ میں پیش کیا گیا ہے۔ سخت نصو کے ہاتھوں تباہی کا یہ واقعہ بھی تقریباً ویسے ہی حالات اور فساد و بگاڑ کے بعد پیش آیا تھا، جس کا نمونہ اوپر ذکر کیا جا چکا ہے۔ چنانچہ یہودیوں کی مشہور کتاب تلمود میں لکھا ہے کہ بخت نصر نے بیت المقدس فتح کر لے کے بعد ہیکل سلیمانی کی سرکی۔ ہیکل میں ٹھیک قربان گاہ کے سامنے سے دیوار پر ایک جگہ تیرکانان دکھائی پڑا۔ اس نے دریافت کیا کہ یہ کیا نشان ہے؟ یہود نے جواب دیا کہ ہم نے یہیں زکریاہ نبی کو قتل کیا تھا، کہ وہ ہمیں ہماری برائیوں پر ٹوکتا اور ملامت کرتا تھا، ہم اس کی ملامتوں سے تنگ آچکے تھے، اس لیے ہم نے اسے قتل کر ڈالا۔ حضرت زکریا کے قتل کے جلنے کا یہ واقعہ اجمال و تفسیس کے فرقہ کے ساتھ کتب بائبل میں سے تواریخ سلطین اور بعض اناجیل میں بھی مذکور ہے۔

بہر حال اس واقعے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس پہلی تباہی اور قہر الہی کے موقع پر جبکہ بخت نصر کے ہاتھوں یہودی

غلاب کا کوڑا برساتا تھا۔ یہود کا مزاج بگڑ کر فساد اور خرابی کے ٹھیک اسی مقام پر پہنچ گیا تھا جس مقام پر دوسری تباہی کے وقت پہنچا تھا جبکہ انھیں رومیوں کے ہاتھوں پامال کیا گیا، یعنی غلط کاری پر ان کی جرأت و جرات اس قدر بڑھ چکی تھی اور بدکاری و حرام کاری کے سلسلہ میں ان کی ٹوٹھائی کا علم یہ ہو چکا تھا کہ وہ زیادہ دیر تک کسی نا صبح کی نصیحت اور ٹوکنے والے کی ملامت سننے اور برداشت کرنے کے لیے تیار نہ تھے۔ انجیل مسمیٰ کی زبانی حضرت مسیح کے واقعے کی جو تفصیلات نقل کی گئی ہیں اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ کردار و عمل کا یہ فساد اور بگاڑ صرف عوام اور جاہل طبقہ تک محدود نہ تھا۔ بلکہ اہل علم اور علمبرداران دین میں بھی سہایت کر چکا تھا، بلکہ اصل اور بڑے پیمانے کا فساد اور بگاڑ تو انھیں کے اندر تھا، اور اپنے پیغمبر کو قتل کرانے کی کوششوں میں یہی پیش پیش رہتے ہوئے عوام کی رہنمائی و قیادت کر رہے تھے۔

حقیقت یہ ہے کہ جب کسی قوم کے برے دن آتے ہیں تو اس کا ذمہ دار سربراہ اور دین کا اہلکارہ دار طبقہ کچھ زیادہ ہی بگڑ جاتا ہے۔ وہ اپنے جسم و لباس، ظاہری ٹیپ ٹاپ، ارکھ رکھاؤ اور سچ دھج کے اعتبار سے تو ہر خوش منظر و نیاز مقدس اور پارہ سا نظر آتا ہے۔ لیکن شاطرنہ چال بازی، ہیرا پھیری، دھرت بازی، داؤں پیچ، جھوٹ، غلط بیانی، دنیا پرستی، محاسبہ الہی سے بے نیازی، باہمی بغض و حسد اور کردار و عمل کی درمیانی شمار کمزوریوں اور خرابیوں میں اس طرح بگڑ جاتا ہے کہ وہ اندر ہی اندر بالکل کھوکھلا ہو کر رہ جاتا ہے۔ اس کا ظاہر بقنا مقدس اور پاکیزہ نظر آتا ہے، باطن اتنا ہی کینہہ اور مخدوش ہوتا ہے۔ وہی علماء یہود۔ جنھوں نے بعد میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو تختہ دار تک پہنچانے کی کوشش کی۔ ان کے بدلے میں ایک بار حضرت مسیح علیہ السلام نے فرمایا تھا۔

”فقیر اور فریسی موسیٰ کی گدی پر بیٹھے ہیں۔ پس جو کچھ وہ تمھیں بتائیں وہ سب کرو اور مانو، لیکن ان کے کام نہ کرو۔ کیوں کہ وہ کہتے ہیں اور کرتے نہیں۔“ دہلیے بھاری بوجھ جن کا اٹھانا مشکل ہے باندھ کر لوگوں کے کندھوں پر رکھتے ہیں، لیکن آپ انھیں انگلی سے بھی ملانا نہیں چاہتے۔ وہ اپنے سب کام لوگوں کے کندھوں پر رکھتے ہیں، کیوں کہ وہ اپنے تعذیب بڑے بناتے اور اپنی پوشاک کے کنسے چوڑے رکھتے ہیں۔ اور غیبتوں میں صدر نفیسی اور عبادت خالوں میں اعلیٰ درجے کی کرسیاں اور بازاروں میں سلام اور آؤ سوں سے اپنی کھانا پسند کرتے ہیں۔ (انجیل مسمیٰ ۲۳: ۷، ۸)

پھر شاگردوں کو حسن عمل کی تلقین و وصیت کرنے کے بعد علماء یہود کو مخاطب کر کے فرمایا:

” اے ریاکار فقیہو! اور فریسیو! تم پر افسوس ہے کہ آسمان کی بادشاہت لوگوں پر بند کرتے ہو کیونکہ نہ آپ داخل ہوتے ہو اور نہ داخل ہونے والوں کو داخل ہونے دیتے ہو۔

اے ریاکار فقیہو! اور فریسیو! تم پر افسوس ہے کہ ایک مرگنے والے نے تری اور خلی کا دورہ کرتے ہو اور جب وہ مر رہا ہو چکے ہو تو اسے اپنے سے دونا جہنم کا فرزند بنا دیتے ہو۔

اے اندھے راہ بتانے والو! تم پر افسوس ہے جو کہتے ہو کہ اگر کوئی مقدس کی قسم کھائے تو کچھ بات نہیں لیکن اگر مقدس کے سونے کی قسم کھائے تو اس کا پابند ہو گا۔ اے احمقو! اور اندھو! کونسا بڑا ہے؟ سونا یا مقدس جس نے سونے کو مقدس کیا۔ ۹۔ . . . .

اے ریاکار فقیہو! اور فریسیو! تم پر افسوس ہے کہ پودینے اور سونف اور زیرے پر وہ کی دیتے ہو۔ اور تم نے شریعت کی زیادہ بھاری باتوں یعنی انصاف اور رحم اور ایمان کو چھوڑ دیا ہے۔ لازم تھا کہ یہی کرتے اور وہ بھی نہ چھوڑتے۔ اے اندھے راہ بتانے والو! جو مجھ کو تو بھانسنے ہو اور اونٹ کو نگل جاتے ہو۔ اے ریاکار فقیہو! اور فریسیو! تم پر افسوس ہے کہ پیلے اور رکابی کو اوپر سے صاف کرتے ہو مگر وہ اندر لوٹ اور باہر ہینکا رکلے بھرے ہیں۔ اے اندھے فریسی! پہلے پیلے اور رکابی کو اندر سے صاف کرتا کہ اوپر سے بھی صاف ہو جائیں۔

اے ریاکار فقیہو! اور فریسیو! تم پر افسوس ہے کہ تم سفیدی پھری ہوئی قبروں کی مانند ہو جو اوپر سے تو خوبصورت دکھائی دیتی ہیں مگر اندر مردوں کی ہڈیوں اور ہر طرح کی نجاست سے بھری ہوئی ہیں۔ اسی طرح تم بھی ظاہر میں تو لوگوں کو راستباز دکھائی دیتے ہو مگر باطن میں ریاکاری اور بیدینگی سے بھرے ہوئے ہو۔

(انجیل متی ۲۳: ۱۳ - ۲۸)

آج ملت اسلامیہ مصائب و آلام کی بھٹی میں سلگ رہی ہے، وہ جہاں بھی ہے خواہ اقلیت میں ہو یا اس کا اپنا ملک اور اپنی حکومت ہو یا غیروں کا ملک اور غیروں کی حکومت۔ ہر جگہ اس کے خونِ ناحق کے پھینٹوں بلکہ دھاروں سے زمین لالہ زار ہے، اس کے آہنی اور مہینہ طقلوں تک پر الحادی طاقتوں کی یورش و یلغار ہے جس کے نتیجے میں عزت و آبرو اور جان و مال سب کچھ پامال و برباد ہے۔ وہ مسلمان جو

کبھی اس کائنات کی زینت تھا اور جس کے کردار و عمل کے حوالے انسانیت کے خلع میں رنگ بھرا جاتا تھا۔  
ایں محسوس ہوتا ہے کہ آج وہ زمین پر بوجھ بن کر رہ گیا ہے۔ اور زمین اس بوجھ کو اپنی پشت سے اتار پھینکا چکا ہے۔  
آخر ایسا کیوں ہے؟ اس کا مختصر اور حقیقت پسندانہ جواب یہ ہے کہ آج قانونِ الہی کی اسی گرفت سے ہم بھی  
دوچار ہیں، جس سے کبھی یہود کو سابقہ بڑا تھا۔ کیوں کہ آج ہمارے کردار و عمل کی بھی تصویر وہی ہے، جو کبھی ان  
کی تھی۔ عوام کو قوجلنے دیجیے، ہمارا وہ طبقہ جو ہدایت و رہنمائی کے منصب پر فائز اور مبنی و عمارت کی زینت ہے،  
اپنی شکل و صورت اور چونا کس کے لحاظ سے تو یقیناً تقدس کا مجسمہ ہے لیکن اس پر دے کو ہٹا دیجیے تو نہاں خانہ دل  
میں ہوا وہی ہو گا کہ بت خلعے آباد نظر آئیں گے۔ کنبہ پروری، علاقہ پرستی، نسلی غرور وغیرہ جیسی ساری جاہلی  
عصبتیں اپنی تمام فتنہ مانیائیں محبت جلوہ گر نظر آئیں گی۔ ایمان و ایمانیت، انیاد و قربانی، راست بازی و خدا ترسی  
اور حق پرستی و فکر آخرت کا سارا دائرہ سکڑ سکڑا کر مبنی کے زمینوں تک محدود ہو گیا ہے، جس کی تلقین صرف سامعین  
کو کی جاتی ہے۔ ہماری کشت گاہ عمل صدق و عفا اور محبت و خلوص کے خوشنما پھولوں کا گلشن ہونے کے بجائے  
نوز غرضی و فریب کاری اور کج روی و غلط کاری کے بھنگ دھتوروں کا جھنگل بنی ہوئی ہے۔ غرض کردار اور عمل  
کے فدا کا ایک سیلاب ہے جس میں صرف عوام ہی نہیں بلکہ ان کے اگے اگے خواص و اعیان بھی خس و خاشاک  
کی طرح بلے جا رہے ہیں۔ الامن رحم ربیع

نظا ہر ہے کہ کردار و عمل کا یہ فدا اگر کل قہر الہی کے بھڑکنے کا سبب بنا تھا تو آج اس کی رحمت و انعام  
کا سبب نہیں بن سکتا۔ خدا کا قانون ساری قوموں اور ملکوں کے لیے ایک اور یکاں رہا ہے اور رہے گا۔  
یہودی القوی لدی دیر نے نزدیک بات نہیں بدلی جاتی، پس ہمیں اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے کہ ہمیں جن  
آلام و آفات نے گھیر رکھا ہے ہمارے موجودہ کردار کو دیکھتے ہوئے وہ درحقیقت قہر الہی اور انذار و تنبیہ ہے۔  
ہمیں آگاہ کیا جا رہا ہے کہ اب بھی سنبھل جاؤ، ورنہ اس طرح کچل دیے جاؤ گے کہ دوبارہ اٹھ نہ سکو گے۔ اور مسلمان ہونے  
کی حیثیت سے جس رحمت الہی کے تم مستحق تھے اس سے کسی اور کو نواز دیا جائے گا۔

غفلت و بے حسی کا آخری مرحلہ یہ ہے کہ ہماری قوم کے عقائد الرجال انذار و تنبیہ الہی کے ان واقعات  
کو محض طبعی اسباب و علل کا نتیجہ سمجھ کر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کیے بغیر ان کا محض طبعی علاج ڈھونڈتے ہیں اور  
یہ بھول جاتے ہیں کہ اسباب و علل کا سارا نظام بھی تو تدبیر الہی ہی کا ایک حصہ اور کلی طور پر اسی کے تابع و فرمان ہے

پھر ان ارباب کے ترتیب پائے اور مؤخر ہونے میں اللہ تعالیٰ کی قدرت و حکمت کیوں نظر نہیں آتی ؟ ہم کیوں نہیں سوچتے کہ کل تک جو قومیں ہماری درلودہ کر تھیں اور آج ہمارے قتل عام کے درپے ہیں۔ اسی طرح کل تک جو بعض قومیں ہمارے قتل کے درپے تھیں اور آج ہم سے الفت و محبت کا رشتہ استوار کرنا چاہتی ہیں تو آخر ان کے ان رجحانات و میلانات کی تبدیلی کے پیچھے کس طاقت کا خفیہ ہاتھ کار فرما ہے۔ القلوب ملین اصبعین من اصابع الرحمن یقلبہا کیف شاء۔ (الحديث) سامے دل رحمان (حق تعالیٰ) کی دو انگلیوں کے درمیان ہیں وہ جیسے چاہتا ہے انھیں الٹا پلٹتے ہے۔

بس یقین کرنا چاہیے کہ سامے ارباب و مسبات، سامے رجحانات و میلانات اور سامے واقعات و حادثات اللہ کے حکم، اس کی مرضی اور اس کے مقررہ نظام کے تحت واقع ہوتے ہیں اور سراسر حکمت پر مبنی ہوتے ہیں اگر ہم ایمان و عمل کی صحیح شاہراہ پر گامزن ہوں تو ان کی حیثیت امتحان و آزمائش اور اضافہ ثواب و دفع درجہ کی ہے۔ ورنہ یہ قہر الہی اور نذر و تنبیہ کا درجہ رکھتے ہیں۔ اللہ اپنے بندوں کی تبنی عموماً آسمان سے لشکر بنا کر نہیں بلکہ طبعی ارباب و عوامل کے ذریعہ برپا ہونے والے حادثات کا رخ بندوں کی طرف پھیر کر ہی کرتا ہے ارشاد ہے:

وَكَايُنَ مِنْ قَرْيَةٍ عَثَتْ عَنْ أَمْرِ يَسْمَا  
وَرُسُلِهِ فحاسبناها حساباً شديداً  
وَعَذَّبْنَاهَا عَذَاباً مُكْتَرِباً - فَنَاقَتْ  
وَبَالَ أَمْرُهَا وَكَانَ عَارِيقَةً أَهْلَهَا خُسْرًا

..... اللہ کی ہستی وہ ہے جس نے سات آسمان پیدا کیے اور انھیں کے مشن زمین پیدا کی، ان کے درمیان اسی کا حکم اتر رہے، تاکہ تمہیں معلوم ہو جائے کہ اللہ ہر شے پر قدرت رکھتا ہے اور اللہ نے ہر چیز کا علم کے ذریعہ احاطہ کر رکھا ہے۔ (طلاق: ۱۳، ۸) ہے۔

ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے مختلف بستیوں اور آبادیوں کے مبتلائے قہر و عذاب کیے جانے کا ذکر کرنے کے بعد (بقیہ صفحہ ۲۵ پر)



منہاج نبوت

## مسائل صیام

حضرت علامہ نواب صدیق حسن خاں

اشھد ان لا الہ الا اللہ واشھد ان محمدًا عبیدہ ورسولہ - اباعد -

روزہ اسلام کا دوسرا رکن ہے جس طرح لوگ اپنی اولاد کو سات برس کی عمر سے عادت نماز کی ڈالتے ہیں، اسی طرح بچوں کو روزہ بھی رکھواتے ہیں۔ اس لیے روزے کے طریق کا معلوم کرنا ہر مسلمان مرد و عورت بوڑھے بچے کو ضروری ہے۔ رمضان کے روزے ماہ شعبان ۲۸ھ میں فرض کیے تھے۔ اس کی فرضیت ویسی ہی ہے جیسے نماز کی، جو حکم نماز کے تارک کلمہ وہی حکم تارک صوم کلمہ ہے۔ بلاتفاقوت، جب کہ بلاعذر نماز کو عذر ترک کرے گا۔ یا روزہ عذر آنہ رکھے گا۔

حدیث ابوہریرہؓ میں فرمایا ہے کہ جب رمضان آتا ہے تو دروازے بہشت کے کھل جاتے ہیں اور دروازے جہنم کے بند ہو جاتے ہیں۔ شیطانوں کو جکڑ بند کر دیا جاتا ہے۔ متفق علیہ

بہشت کے آٹھ دروازے ہیں ان میں سے ایک کا نام ریان ہے۔ روزہ دار اسی دروازے سے بہشت میں جائیں گے جو کوئی رمضان میں روزہ رکھتا ہے۔ رات کو نماز پڑھتا ہے۔ شب قدر کو جاگتا ہے۔ اس کے تمام گناہ اگلے بخش دیے جاتے ہیں۔ ہر نیکی کا اجر دس گنا ہوتا ہے۔ سات سو گنا تک۔ مگر روزہ کہ اللہ تعالیٰ نے (حدیث قدسی) میں فرمایا: **اِنَّ الصَّوْمَ فَاِنَّہٗ لِیْ وَلَیْ اَجْرُیْ بِہٖ ط** لیکن روزہ چوں کہ میرے لیے ہے۔ (اس کا اجر بھی) بلا حساب میں ہی دوں گا۔ یہ حدیث بروایت ابوہریرہؓ متفق علیہ ہے۔

روزہ دار کے منہ کی بو اللہ کے نزدیک بوئے مشک سے بھی پاکیزہ تر ہوتی ہے۔ روزہ سپرد ڈھال ہے آتش دوزخ سے۔ روزے میں کالی نہ بکے، شور نہ کرے، بلکہ اس کو کوئی گالی دے تو کہہ دے کہ میرا روزہ ہے۔ رمضان میں

اللہ ہر رات کچھ لوگوں کو جہنم سے آزاد کرتا ہے۔" (رواہ الترمذی عن ابی ہریرۃ رفاً)  
 روزہ و قرآن بندے کی قیامت کے دن شفاعت کریں گے، ان کی شفاعت قبول ہوگی۔ حدیث اس میں آیا ہے  
 اس مہینے میں ایک رات ہے جو ہزار مہینے سے بہتر ہے، جو کوئی اس رات سے محروم رہا وہ سب خیر سے محروم  
 رہا۔ (رواہ ابن ماجہ)

اس مہینے میں جو کوئی نفلت غیر کرتا ہے وہ برابر فرض ادا کرنے کے ہے یعنی اجر میں، اور جو کوئی فرض  
 بجا لاتا ہے وہ برابر تر فرض کے ہے۔ یہ مہینہ صبر کا ہے۔ صبر کا ثواب بہشت ہے۔ یہ مہینہ مواصلات (ہمدردی)  
 کا ہے۔ اس میں رزق مومن کا بڑھتا ہے۔ جو کوئی کسی کا روزہ افطار کرتا ہے، اس کے گناہ بخش دیے جاتے ہیں۔ اگرچہ  
 ایک گھونٹ (دو چمچ) کھجور پر یا پانی پر افطار کر لے۔ اور جو کوئی کھانا کھاتا ہے وہ حضرت (صلی اللہ علیہ وسلم)  
 کے حوض کا پانی پیے گا پھر جنت میں جلدے تک پیاسا نہ ہوگا۔ یہ وہ مہینہ ہے کہ اول اس کا رحمت ہے اور وسط  
 مغفرت اور آخر آزادی ہے اگ سے: (مشکوٰۃ بحوالہ شعب الایمان بیہقی عن سلمان)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (مضان میں ہر قیدی چھوڑ دیتے۔ ہر سائل کو دیتے۔) (ایضاً بروایت ابن عباس)  
 جنت رمضان کے لیے شروع سال سے آئندہ تک زینت کی تیاری کرتی ہے۔ جب پہلا دن رمضان کا ہوتا ہے  
 تو بہشت کے بتوں کی ہوا عرش کے نیچے سے حور عین پر پڑتی ہے۔ وہ کہتی ہیں اے رب تو اپنے بندوں میں سے ہم کو  
 ایسے خاندان دے جس سے ہماری آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور ان کی آنکھیں ہم سے ٹھنڈی ہوں۔ (بروایت ابن عمر فروعاً)  
 حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما میں فرمایا ہے روزہ رکھو جب تک کہ ہلال (پہلی رات کا چاند) نہ دیکھ لو۔  
 رؤیت ہلال اور انظار نہ کرو جب تک کہ ہلال کو نہ دیکھ لو۔ اگر یاد دل ہو تو اندازہ کرو کہ گنتی کس دن کی  
 پوری کرو۔ (متفق علیہ)

ایک دو دن رمضان سے پہلے روزہ رکھنا البواق اسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کرنا ہے۔ ایک ہی شخص  
 مسلمان کے کہنے پر حضرت نے روزہ رکھنے کا حکم دیا تھا۔ اسی طرح ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ہلال دیکھنے پر۔ (رواہ اہل السنن)  
 پس جبکہ ایک عادل (قابل اعتماد شخص) ہلال کو دیکھ لے تو روزہ رمضان کا واجب ہو جاتا ہے۔ اگر کوئی  
 نہ دیکھے تو شعبان کی گنتی پوری کر کے روزہ رکھے اور میں روئے پورے کہے جب تک کہ ہلال شوال ظاہر نہ ہو  
 قبل اکلان کے۔ ایک شہر والوں نے جب پچاند دیکھ لیا تو اب شہر والوں کو ان کی موافقت کرنا لازمی ہے۔

یہ نیت رات سے فجر کے پہلے کرنا چاہیے۔ حضرت صفہؓ سے مرفوعاً حدیث ہے کہ نیت روزہ جس نے روزے کا عزم فجر سے قبل نہ کیا اس کا روزہ نہ ہوا۔ (رواہ اہل السنن) بہتر یہ ہے کہ ہر رات کو روزہ فردا کی نیت کر لیا کرے، اگرچہ سارے رمضان کی ایک ہی بار نیت کرنا بھی بعض کے نزدیک روا ہے۔ وصال کرنا صوم میں حرام ہے۔ ابو ہریرہؓ نے زعم کیا کہ حضرت نے وصال صوم سے منع فرمایا ہے کسی نے کہا آپ تو وصال کرتے ہیں، فرمایا: **أَيُّكُمْ مُتَلَيٍّ فِي آيَاتِ كُطِبَ حُجَّتِي رَقِيَّ وَكَيْسَقِيَّ** (متفق علیہ) یعنی۔ "کیا تم میری طرح ہو۔ مجھ کو تو میرا رب کھل تا پلا تباہ ہے۔"

حدیث سنیں میں فرمایا ہے: لوگ ہمیشہ خیریت سے رہیں گے جب افطار میں جلدی کی جائے۔ تک کہ افطار میں جلدی کریں گے۔ (متفق علیہ)۔ جب رات اُدھر (مشرق کی طرف سے) آئی اور دن نے بیٹھ پھیری اور سورج خوب گیا تو اب روزہ دار افطار کرے۔ (متفق علیہ) ابو ہریرہؓ کا لفظ یہ ہے، اللہ نے فرمایا: **أَحَبُّ عِبَادِي إِلَيَّ أَنْ يَجْلِسُ فِيمَ فِطْرًا**۔ (رواہ الترمذی) یعنی میں اس بندے کو بہت دوست رکھتا ہوں جو روزہ کھولنے میں جلدی کرے۔ روز کا کھجور سے افطار (باعث برکت ہے۔ اگر نلے تو پانی سے کھولے کہ یہ ظہورِ پاک کرنے والا ہے) جب تک افطار میں جلدی ہو کرے گی دین غالب رہے گا، کیونکہ یہ روزہ افطار میں دیر لگاتے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب روزہ کھولتے فرماتے۔ **ذَهَبَ الظَّمُّ وَ ابْتَلَّتِ الْعُرُوقُ وَ نَبَتَ الْأَجْرُ** اِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى۔ (جاتی رہی پیاس اور تر ہو گئی رگیں اور ثابت ہو گیا اجر۔ اگر اللہ نے چاہا۔) (رواہ ابو داؤد عن ابن عمر) معاذ بن زہرہ نے کہا۔ اے حضرت! وقت افطاریوں کہتے۔ **اللَّهُمَّ لَكَ صَمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرُ**۔ دیا اللہ! میں نے تیرے لیے روزہ رکھا اور تیرے ہی رزق پر افطار کیا۔

زید بن خالد کی مرفوع حدیث میں ہے جس نے روزہ اگر کو افطار کر لیا، یا غازی کا سامان درست کر دیا اس کو برابر ان کے اجر ملے گا۔ (رواہ البیہقی) اس کی سند صحیح ہے۔

لے یا دے کہ زبان سے نیت کے الفاظ کہنا بدعت ہے۔ نیت درحقیقت دل کے فعل کا نام ہے۔ (ع۔ ح)

حضرت انسؓ کی مرفوع حدیث میں ہے تم سحری کیا کرو۔ سحری کرنے میں برکت ہے (متفق علیہ)۔  
**سحری کا بیان** پہلے اور اہل کتاب کے روزے میں یہی فرق ہے کہ ہم سحری کھاتے ہیں اور وہ نہیں کھاتے  
 (میں جو مسلم عن عمر بن ماس)۔ آنحضرتؐ نے سحری کا نام غلے کے مبارک رکھا ہے اور کھجور کو عمدہ کھجور مومن کا فرمایا  
 ہے غرضیکہ وقت سحر کے تھوڑا بہت منور رکھ کھائے۔ ایک دو دانہ کھجور کے ہی ہیں۔ تاخیر سحر کی مثل تبیل افطار  
 کے مندوب و مستحب ہے۔ حضرتؐ نے فرمایا: میری امت ہمیشہ خیر سے رہے گی جب تک کہ سحر میں  
 دیر کرے گا۔ حضرتؐ کی نماز اور سحری کے درمیان اتنا فاصلہ ہوتا تھا جتنی دیر میں کوئی چپاس آیتیں قرآن کی پڑھے۔  
 حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے

**روزے کو نقصان دینے والے کاموں سے بچایا جائے** جس شخص نے قول زور  
 اور اس پر عمل کرنا ترک نہ کیا تو اللہ کو ان کے ترک طعام و شرب پر کف سے کچھ تعلق نہیں ہے۔ مراد قول زور سے  
 کلام باطل ہے، جیسے جھوٹ بولنا، جھوٹی گواہی دینا، کلمہ کفر بکنا، افرا کرنا، غیبت کرنا، بہتان باندھنا، تہمت لگانا  
 لعنت کرنا، گالی بکنا، عمل بالزور سے مراد فواحش کرنے کا ہے کیونکہ یہ گناہ میں زور کے برابر ہیں۔ انسان پر یہ کام کرنے  
 حرام ہیں اور ان سے بچنا واجب ہے۔ اللہ ایسے روزے قبول نہیں کرتا، روزہ دار کو سوا بھوک پیاس کے کچھ حاصل  
 نہیں ہوتا۔ جس کو حاجت نہ ہونے کی ہو، احتلام یا صحبت سے اور غمزدہ ہو جائے تو وہ نہا کر روزہ رکھے۔  
 (متفق علیہ عن عائشہ رفاہ)

جس نے بھول کر کھالیا  
**بھول کر کھالینا اور جن چیزوں سے روزہ باطل ہو جاتا ہے** پاپی یا تو وہ اپنا روزہ  
 پورا کرے۔ اللہ نے اس کو کھلایا پلایا۔ (متفق علیہ)۔ اس پر کفارہ و قضا نہیں ہے۔ اور جس شخص نے عمداً (جانی بوجھ) روزہ  
 روزہ توڑ ڈالا وہ مثل کفارہ ظہار کے کفارہ دے۔ یعنی ایک بردہ آزاد کرے یا دو ماہ گناہ روزہ رکھے یا ساٹھ مسکینوں  
 کو کھانا کھلائے۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ کفارہ فقط جماع سے لازم آتا ہے کسی اور سبب سے نہیں۔ اس لیے کہ اس  
 شخص نے جس کو اس کفارہ کا حضرتؐ نے حکم دیا تھا، دن کو رمضان میں جماع کیا تھا، لیکن ایک دوسری روایت میں  
 فقط ذکر افطار کا آیا ہے۔ یہ جماع کا۔ واللہ اعلم۔ بعض کے نزدیک جماع نیاں ملحق باکھل و شرب نیاں ہیں۔  
 والاولیٰ اولیٰ۔ روزہ عمداً کھاتے سے اور عمداً قے کرنے سے ٹوٹ جاتا ہے، نہ کہ قے کے خود بخود آنے سے،

اگر تھے ہو گئی تو صائم (روزے دار) پر اس کی قضا نہیں ہے۔ ہاں عداوتی کرے گا تو روزہ قضا کرنے پڑے گا روزے میں سوک کرنا، سرمہ لگانا درست ہے۔ اس کو ترمذی وغیرہ نے عام روایت سے رفع روایت کیا ہے۔ گرمی و پیاس سے حالت صوم میں سر نہ پانی بہانا درست ہے۔ خود حضرت نے یہ کام کیا ہے۔ (رواہ مالک ابوداؤد فائدہ: جس نے رمضان میں ایک روزہ بھی بغیر رخصت و مرض کے نہ رکھا وہ اگر صوم ہر دینی ہمیشہ روزہ) رکھے تب بھی قضا اس روزے کی نہ ہوگی۔ (رواہ احمد و البخاری و ابی السنن عن ابی ہریرہ)۔ دوسرا لفظ ان کا یہ ہے بہت سے روزہ دار ہیں جن کو ان کے روزے سے سوا بیسار ہونے کے کچھ چل نہیں ہوتا اور بہت سے عام درات کو قیام کرنے والے ہیں جن کو ان کے قیام سے سوا جاگنے کے کچھ نہیں آتا۔ (رواہ الدارمی) ہم سے دل مردہ اگر رات کو جاگے تو کیا چشم بیدار تو ہے پردل بیدار نہیں

پھر جو شخص کسی عذر شرعی سے روزہ افطار کرے اس پر روزے کا قضا کرنا واجب ہے جیسے مسافر و مریض اس قضا کا حکم خاص قرآن میں آیا ہے۔ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ (البقرہ)۔ اور حدیث میں حیض کو بھی عذر ٹھہرایا گیا ہے۔ یہی حکم نفاس کا بھی ہے۔ مسافر و مریض کے لیے رخصت ہے کہ روزہ ترک کر دے لیکن اگر روزہ نہ رکھنے سے ہلاکت کا خطرہ ہو یا غزوہ درمیں ہو تو پھر ترک روزہ ضروری ہے۔ میس پر اگر روزے نہ گئے ہوں تو اس کی طرف سے اس مرنے کا ولی روزہ رکھے یہ ادلی و افضل ہے۔ یا اس کی طرف سے ہر دن کے عوض ایک مسکین کو کھانا کھلائے۔ یہ بھی کافی ہو سکتا ہے۔ (رواہ الترمذی عن ابی عمرو الصمیم انہ موقوف علیہ)۔ اور جو بوطرہ ہمارے دیار ان ادا و قضا سے عاجز ہو وہ بھی ہر دن کے عوض ایک محتاج کو کھانا کھلائے۔ اس پر کچھ قضا نہیں ہے۔ اس طرح دو دھپلانے والی اور حاملہ روزہ نہ رکھیں، ہر دن کے عوض ایک مسکین کو کھانا دیں۔ ابن عباسؓ نے یہ حکم تفسیر آیت میں بیان کیا تھا۔ یہی ٹھیک ہے۔

فائدہ: عائشہ کہتی ہیں مجھ پر رمضان کے روزے ہوتے ہیں، ان کو قضا نہ کر سکتی مگر شعبان میں، بسبب شغل کے (متفق علیہ)۔ معلوم ہوا کہ جس سال کی قضا ہو اس کو اسی سال میں آخر سال تک بجالائے زیادہ تاخیر نہ کرے۔

حدیث ابو ہریرہؓ میں فرمایا ہے، حلال نہیں ہے کسی عورت کو (یعنی جائز نہیں) کہ روزہ نفل رکھے، جب کہ اس کا

عائد (سفر و نہ ہو گھر میں) موجود ہو، سوائے اس کے اذن سے اور (ایسے ہی) کسی کو گھر میں نہ آنے دے مگر  
 کی اجازت سے۔ (رواہ مسلم)

## روزہ نفسی کا بیان

- ۱۱۔ چھ روزے شوال کے مستحب ہیں، ہر نیکی دس گنے ہوتی ہے، اس حساب سے گویا سال تہم کے روزے ہو گئے  
 اگر متصل نہ رکھ سکے تو تمام ماہ شوال میں پورے کرے۔
- ۱۲۔ نو دن میں ذوالحجہ کے روزے رکھے ان میں زیادہ تر تاکید عرفہ کے دن کی آئی ہے۔ یہ روزہ عرفہ کا  
 دو سال کے گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے۔ ایک سال گزشتہ دوسرے سال آئندہ۔
- ۱۳۔ رونے عشرہ محرم کے مستحب ہیں خصوصاً عاشورہ کے دن کہ اس کی بہت تاکید آئی ہے۔ یہ ایک سال کے  
 گناہوں کا کفارہ ہے اور اس کے ساتھ ایک دن اور ملائے یعنی نہم محرم۔
- ۱۴۔ شعبان میں بچنے رونے رکھے بہتر ہے۔ حضرت ۴ اس ماہ میں کثرت سے رونے رکھتے تھے  
 پیر اور جمعرات کو روزہ رکھنا مستحب ہے۔ آں حضرت ۱۱ دن و نوں میں قصد کر کے رونے رکھتے تھے اور  
 فرماتے کہ میں پیر کے دن پیدا ہوا ہوں اور اسی دن محمد پر وحی اتری تھی۔
- ۱۵۔ ایام بیض کے روزے سنت ہیں، جو کوئی ہر مہینے میں تین روزے چاند کی ۱۳، ۱۴، ۱۵ کو رکھتا ہے، پھر رمضان  
 کو رمضان تک پورا کرتا ہے تو گویا اس نے صوم دہر رکھا۔ یہ بھی آیا ہے کہ کبھی یہ روزے سیغیر، اتوار، پیر کو رکھتے  
 اور کبھی منگل، بدھ، جمعرات کو
- ۱۶۔ افضل تطوع یہ ہے کہ ایک دن روزہ رکھے، ایک دن افطار کرے۔ داؤد علیہ السلام اسی  
 ح روزہ رکھتے تھے۔ حجتہ اللہ بالغہ میں کہاہے کہ طریقہ انبیاء کا صوم میں مختلف تھا۔ نوح علیہ السلام  
 الہ ہر تھے، عیسیٰ علیہ السلام ایک دن روزہ رکھتے اور دو دن افطار کرتے، یا کئی دن تک۔ پہلے حضرت  
 ناکتا رکھتے، یہاں تک کہ یہ گن ہوتا کہ اب افطار نہ کریں گے، اور کبھی گنا تا افطار کرتے۔ یہاں تک کہ یہ  
 باتا کہ اب روزہ نہ رکھیں گے۔ لیکن سوائے رمضان کے کسی مہینے کے پورے روزے نہ رکھتے۔ یہ اس لیے  
 روزہ تریاق ہے اور استعمال تریاق کا بعد رمضان کے کیا جاتا ہے۔

نوح علیہ السلام کا مزاج سخت تھا اور داؤد علیہ السلام صاحب قوت و رزانت تھے۔ لڑائی کے وقت نہ بھاگتے۔ عیسیٰ علیہ السلام ضعیف البدن، فارغ البال بے اہل و مال تھے۔ اس لیے ہر ایک نے اپنے حسب حال کو اختیار کیا۔ ہمارے حضرت اپنے مزاج کے شان سے تھے۔ فوائد صوم و افطار کے عارف تھے آپ نے حسب صحت و وقت جو چاہا اختیار کیا۔

فائدہ کا: صوم دہر مکروہ ہے۔ حضرت نے فرمایا لَا صَامَ مَنْ صَامَ الْآبِدَ۔ رواہ الشیخان عن ابن عمر۔ ابو موسیٰ کا لفظ رفقاً ہے۔ جس نے روزہ رکھا دہر کا تنگ کی جلے گی اس پر جہنم، اسی طرح پھر عقد تسعین کیا ہے۔ رواہ ابن حبان بصد صحیح۔

اسی طرح روزہ رکھنا تنہا دن جمعہ کو مکروہ ہے۔ اسی طرح تنہا دن نیچر کو، حدیث صماریں اس سے نہی آئی ہے۔ رواہ احمد و غیر۔ اسی طرح روزہ رکھنا دن دونوں عید کے حرام ہے اس کو شیخین نے ابو سعید سے رفقاً روایت کیا ہے۔ اور مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے۔ اسی طرح صوم ایام تشریق سے منع فرمایا ہے۔ اسی طرح اتعاباً کرنا رمضان کا صوم یک دویم سے منع ہے۔

یہ عبادت ہر وقت مسجدوں میں مشروع ہے۔ اس میں رغبت دلائی ہے  
**اعتکاف کا بیان** کوئی دلیل وقت معین کے ساتھ مختص ہونے پر نہیں آئی ہے۔ ہاں رمضان میں اعتکاف کرنا موکد تر ہے۔ خصوصاً عشرہ اخیرہ میں۔ جب محکف ہو تو عمل صالح میں خوشی کو شورش و محنت کرے، دن کو تلاوت و ذکر میں لگے۔ رات کو جلگے، بتجد پڑھے، شبہائے قدر میں قیام کرے۔ اس سے اگلے گناہ بخش دیے جاتے ہیں، تعین شب قدر میں چالیس قول سے زیادہ آئے ہیں۔ یہ رات کچھ خاص ساتھ رمضان کے نہیں۔ سال تمام میں چلتی پھرتی رہتی ہے یہ جس سال قرآن اترتا تھا۔ اس سن میں اتفاقاً یہ رات رمضان ہی میں آ پڑی تھی، لیکن رمضان مظنہ غالب ہے۔ شب ہائے طاق میں ہوا کرتی ہے۔ ۲۱، ۲۳، ۲۵، ۲۷ یہ تاریخ اغلب ہے۔ محکف کسی کام کو باہر نہ آئے مگر پانچ خانہ پیشاب کو، اس سے اعتکاف اس کا فاسد نہ ہوگا، ہاں کھانے پینے کے لیے نہ نکلے۔ محکف کو سر دھونا، گنگھی کرنا و نحوہ درست ہے۔ عبادت

لے عقد تسعین مطلب یہ ہے کہ انگوٹھا۔

لے مگر زیادہ دلیل بات یہ ہے کہ رمضان کی آخری جس دن کی طاق راتوں میں ہے۔

بیمار و نماز جازہ کے لیے بھی نہ نکلے، راہ چلتے بیمار کو پوچھ لے۔ واللہ اعلم

## فوائدِ حیند

از مولانا عطار اللہ صاحب حنیف بہموجبانی

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم یوں توجہ

رمضان شریف سخاوت کرنے کا مہینہ ہے۔ دس محلے اعلیٰ مراتب پر فائز تھے لیکن

بالخصوص رمضان میں بہت ہی سخاوت فرماتے تھے۔ کما و رد فی الصّحیحین عن ابن عباس قال

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم أجود الناس وكان أجود ما يكون فی رمضان ط

الطائف المعارف ص ۱۷۲ لابن حبیب

ایک حدیث میں ارشاد ہے۔ افضل الصدقہ صدقۃ فی رمضان۔ اخیر الترمذی عن انس رضی اللہ عنہ

یعنی رمضان کا صدقہ بہتر صدقہ ہے۔ امام شافعی کا ارشاد ہے۔ اُجِبْتُ لِلرَّجُلِ الزَّيَادَةُ بِالْجُودِ فِي

رَمَضَانَ اقْتِدَاءً بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِحَاجَةِ النَّاسِ فِيهِ إِلَى مَصَالِحِهِمْ وَ

لِتَشَاغُلِ كَثِيرٍ مِنْهُمْ بِالصَّوْمِ وَالصَّدَقَةِ عَنْ مَكَا سِبِهِمْ۔ (الطائف ص ۱۷۹)

یعنی انسان کو چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدار کرتے ہوئے رمضان مبارک میں خوب خوب

خرچ کرے، اس کا ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ اس مہینے میں مسلمانوں کی بہت سی ضرورتیں ہوتی ہیں۔ علاوہ ازیں

بہت سے لوگ دن کے روزوں اور رات کے قیام کی وجہ سے مکملے میں زیادہ وقت نہیں دے سکتے، واللہ اعلم

کو چاہیے کہ وہ ایسے لوگوں کی طرف دست تعاون بڑھائیں، تاکہ وہ اطمینان سے عبادتِ الہی میں مصروف رہ سکیں۔

ایک بزرگ اپنے اساتذہ سے نقل کرتے ہیں کہ وہ فرمایا کرتے تھے۔ اُنْهَرُ كَأَنْ يَقُولُونَ اِذَا حَضَرَ

شَهْرُ رَمَضَانَ فَاَنْبَسُوا فِيهِ بِالْنَفَقَةِ فَاِنَّ النَفَقَةَ فِيهِ مَضَاعِفَةٌ۔ (الطائف ص ۱۵۹)

یعنی رمضان شریف میں دل کھول کر خرچ کرو، کیوں کہ اس میں فی سبیل اللہ خرچ کرنے کا اجر کئی گنا زیادہ ملتا ہے۔

كان السلف يتلون القرآن في شهر رمضان في

تلاوت قرآن کی کثرت الصلوة وغیرھا۔ (الطائف المعارف ص ۱۸۱) یعنی رمضان



شریف میں ہمارے بزرگ اسلاف نماز میں نیز اس کے علاوہ بھی قرآن مجید کی بکثرت تلاوت کیا کرتے تھے۔

## قیام رمضان (تراویح) اور اس کے متعلقہ بعض مسائل

تلاوت قرآن کی بہترین شکل اسے نماز میں پڑھنا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیام رمضان خود بھی رمضان کی راتوں میں قیام فرمایا اور اس کی ترغیب بھی دی اگرچہ اس کو فرض نہیں گردانا۔ لان اللہ تعالیٰ قال یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر۔ اور یہ جو عوام میں تراویح کو روزے کے لیے شرط سمجھا جاتا ہے یہ غلط خیال ہے۔ حضرت عائشہ سے مروی ہے۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یرغب الناس فی قیام رمضان من غیہان یا مہمہ بعزمۃ۔ (سنن نسائی وغیرہ)۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو رمضان کے قیام کی خوب خوب ترغیب دیا کرتے تھے۔ اگرچہ اس کو فرض نہیں قرار دیتے تھے۔

حضرت عبدالرحمن بن عوف سے مروی ہے کہ: ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکر شہر رمضان فقال ان رمضان شہر افترض اللہ صیامہ وانی سننت للمسلمین قیامہ۔ (سنن نسائی مطبوعہ المکتبۃ السلفیہ لاہور ج ۱ ص ۲۵۰)۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان شریف کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا اس کے روزے اللہ تعالیٰ نے فرض کیے اور اس کی راتوں کا قیام میری سنت ہے۔

رمضان میں عشاء کی نماز کے بعد طلوع صبح صادق سے پہلے جو فضلی نماز تراویح کی وجہ تسمیہ ادا کی جائے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں قیام رمضان سے تعبیر کیا جاتا تھا جو باجماعت تو عہد نبوی میں چند دن ہی پڑھی گئی۔ مگر حضرت عمر فاروق اعظمؓ نے اس کا باعث بھی اہتمام فرمادیا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ لمبی قرات ہونے کے باعث ہر چار رکعت کے بعد آرام کر لیا جاتا تھا۔ شاید صحابہؓ ہی کے زمانے میں اس آرام کا نام ترویجہ رکھ لیا گیا، جس کی جمع تراویح ٹھہری۔ اس تعبیر کی اصل آثار صحابہ میں ملتی ہے۔

(دیکھیے سنن بیہقی ص ۲۹۷ ج ۲ فتح الباری ص ۳۱۵ ج ۲ قیام الیسن ص ۱۹۹۰۹۲)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تراویح مع وتر گیارہ پڑھا کرتے تھے، جس پر من رحمہ ذیل تین  
**مسنون** حدیثیں صاف طور پر دلالت کرتی ہیں۔ حضرت عائشہؓ سے ایک اور جابرؓ سے دو۔

**مرثیہ عائشہؓ**۔ عن ابی سلمۃ انه سأل عائشۃ کیف كانت صلوة رسول اللہ صلی  
 لہ علیہ وسلم فی رمضان فقالت ما کان ین یذ فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدی  
 ثلثہ رکعۃ۔ (موطأ محمد بن یقیم رمضان، یعنی صحیحین اور موطأ امام محمد بن حضرت ابوسلمہ سے مروی ہے)  
 کہتے ہیں میں نے حضرت عائشہؓ سے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام رمضان کے متعلق سوال کیا تو انھوں  
 کہا کہ آپ کا قیام رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعت سے زیادہ نہیں ہوتا تھا۔

یاد رہے یہ روایت امام بخاری وغیرہ محدثین نماز تراویح کے ذیل میں لئے ہیں

**مرثیہ جابرؓ**۔ عن جابر قال صلی رسول اللہ علیہ وسلم فی رمضان لیلة ثمان  
 اجات والوتر فلما کان من قابلة اجتمعنا فی المسجد ورجونا ان ینخرج الینا فلم  
 یل فیہ حتی اصبحنا۔ قال انی کھت وخشیت ان ینکب علیکم الوتر۔

فتح الباری ص ۵۹۷ ج ۱۔ قیام الیل ص ۹۰۔ لموزی معجم صغیر طبرانی ص ۱۰۸، میزان الاعتدال للذہبی  
 ج ۲ ص ۲۸۰۔ وقال سندہ وسط، وقال القاری الخفی صحیح عنہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم ثمان رکعات والوتر (مراۃ منہ)  
 ۲ طبع قیام مصر)۔ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ رات ہم لوگوں کو باجماعت اٹھ رکعت تراویح  
 پڑھائیں۔ بعدہ وتر پڑھے گئے۔ دوسری رات بھی ہم مسجد میں اٹھے ہو کہ آپ کا انتظار صبح تک کرتے رہے۔ صبح  
 آپ تشریف لائے اور فرمایا میں نے سچ باجماعت تراویح پڑھا اس لیے مناسب نہیں سمجھا تا کہ تم لوگوں پر  
 ثمان کا قیام کہیں فرض نہ ہو جائے۔ اس روایت کی سند بھی ہے۔ بلا علی قاری حنفی نے اس روایت کو  
 جگہ تسلیم فرمایا ہے۔

**مرثیہ جابرؓ**۔ جاء أبی بن کعب فی رمضان فقال یا رسول اللہ کان منی اللیلة  
 یئ قال وما ذلک یا أبا، قال فسوة جاری فلن أنا لانقرأ القرآن ففصلی خلفہ  
 سلاتہ فصلکیت بہن ثمان رکعات والوتر فسکت عنہ موکان شبہ الرضا  
 واہ ابولعل وقال البیہقی سندہ حسن۔ (آثار السنن ص ۵ جلد ۵ منصف مولانا نیموی خفی رحمہ زیر قیام الیل فی  
 سندہ وسط)

”حضرت ابی بن کعب نے بانکاہ رسالت میں حاضر ہو کر عرض کیا حضور آج رات ایک بات ہو گئی ہے۔ فرمایا ابی! وہ کون سی؟ عرض کیا گھر کی عورتوں نے کہا ہم قرآن نہیں پڑھ سکتی ہیں۔ ہم چاہتی ہیں کہ تمہارے پچھے تراویح پڑھ لیں، تو میں نے انہیں آٹھ رکعت تراویح اور وتر پڑھا دی۔ آپ نے سکوت فرمایا (یعنی اس بات کو پسند فرمایا) اس حدیث کی سند بھی حسن ہے۔

ان تینوں روایتوں سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ عبد بنوی میں آٹھ تراویح ہی پڑھی گئی ہیں، خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی آٹھ رکعت پڑھیں اور صحابہؓ نے بھی آٹھ ہی ادا کیں۔

محمد بن یوسف عن السائب بن یزید انه قال امر عمر بن الخطاب ابی بن کعب و تیم الداری ان یقوما للناس باحدى عشر رکعة۔ (موطأ امام مالک، قیام اللیل مروزی ص ۹۱، شرح معانی الآثار ص ۱۴۳، ۱۶۰) ”سائب بن یزید کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ فرمے ابی بن کعبؓ اور تیم داریؓ کو حکم دیا کہ وہ گیارہ رکعت مع وتر کے لوگوں کو پڑھایا کریں۔

عام کتابوں میں یہی شہرت ہے کہ امام مالک، امام شافعی، امام احمد عینوں امام ائمہ کے مسالک اور ان کے متبعین میں رکعت مسنون کے قائل ہیں۔ لیکن ذرا مطالعہ کو وسعت دی جائے تو پتہ چلتا ہے کہ ائمہ اور محققین فقہاء میں رکعتوں کو استحباب کا درجہ دیتے ہیں سنت ہو کہ وہ نہیں۔ اس پر قرآن یہ ہیں۔

۱۔ قیام اللیل میں ہے کہ امام احمدؒ سے سوال ہوا

کم من الركعة یُصلی فی قیام رمضان؟ فقال قد قیل فیہ الواح من اربعین اثنا ہرطو ع۔ ”قیام رمضان میں کتنی رکعتیں پڑھی جائیں تو فرمایا فعلی نماز ہے بہت سے اقوال و اعمال اس سلسلہ میں مروی ہیں، ہم پڑھ لی جائیں۔

۲۔ امام شافعی فرماتے ہیں: رأیت الناس یقومون بملک ثلاث وعشرین والمدينة

بتسعة وثلاثین ولیس فی شیء من ذلک ضیق۔ (فتح الباری ص ۳۰۷ ج ۲)

ولا حد ینتہی الیہ کانہ نافلة وان اطلوا القیام و اقلوا السجود فحسن و هو الحکم

انی (قیام الیل ص ۹۲) یعنی مکمل لوگ بیس پڑھتے ہیں اور میں نے ۳۶، اس پر کوئی خاص پابندی نہیں ہے اور نہ ہی اس کی حد بندی ہو سکتی ہے کیوں کہ نفل نماز ہی تو ہے۔ ہاں قیام لمبا کر کے رکعتیں کم کر لی جائیں تو مجھے زیادہ پسند ہے۔ (مثلاً طویل قیام کے ساتھ کچھ رکعات۔)

۳۔ امام مالک سے اگرچہ ۲، ۳۹، ۴۰ کا قول مروی ہے لیکن انھوں نے ترجیح کچھ ہی کو دی ہے، اس کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ کچھ رکعت سنت میں باقی مستحب۔ امام ابو بکر محمد بن الولید طوسی نے (د ف ۵۲) امام مالک کا عمل نقل کیا ہے۔ والذی أخذ به فی نفسی فی قیام شہر من رمضان الذی جمع عمر علیہ الناس احدى عشر رکعة بالوتر وہی صلوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم ووجہ ما اختاره مالک اتفاق اهل المدينة۔ (کتاب المحاورات والبدع ص ۵۲ للطبرانی) وہو اختار مالک لنفسه واختیار ابن العربی۔ (مجموعۃ القاری ص ۴۵، ۵۶) یعنی امام مالک نے فرمایا مجھے وہی طریقہ عمل پسند ہے جس کا حضرت عمرؓ نے حکم فرمایا اور وہ وہی صحت گیارہ رکعت ہے اور وہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام رمضان تھا اور اس پر اہل مدینہ کا متفقہ عمل تھا۔

چھٹی صدی ہجری کے مالکی محدث قاضی ابوبکر ابن العربی  
ابوبکر ابن العربی المالکی کا فیصلہ کہتے ہیں کہ: والصحیح ان یصلی باحدى عشر رکعة صلوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقيامه واما غیر ذلك من الاصل ۱۰ فلا اصل له ولا حد فيه واذالم یکن بدن الحد فما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوجب ان یعتقد بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ (عارفۃ الاحوذی ص ۱۹ ج ۱ طبع مصر) یعنی ”صحیح گیارہ رکعت ہی میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز اور قیام تھا۔ باقی نفلوں کی کوئی حد بندی نہیں ہے۔ پس ضروری ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا کی جائے۔“

کچھ رکعت تراویح والا مسئلہ اپنے اندر اس  
علامہ ابن ہمامؒ اور دوسرے فقہائے حنفیہؒ قدر دلیل کی طاقت رکھتا ہے کہ علامہ ابن ہمامؒ جیسے فاضل اس کے اعتراف پر مجبور ہو گئے، حالانکہ علامہ کی تحریروں کو دیکھنے والے جانتے ہیں کہ علامہ کو حنفی مسلک کے دلائل بنانے میں کس قدر دخل ہے۔ اس مسئلہ پر اپنے شرح ہدایہ میں بڑی تفصیل سے گفتگو فرمائی ہے اور آخر میں

فرمایا ہے : فتحصل من هذا كله انه قيام رمضان سنة احدى عشق ركعة بالوتر فيكون سنة وكونها عشرين سنة الخلفاء فيكون مستحباً وظاهراً كلام المشائخ ان السنة عشرين ومقتضى الدليل ما قلنا۔ (انتهى مختصاً) فتح القدیر ص ۶۸ ج ۱ بتجربہ ہے کہ اگر رکعت سنت ہیں اور بیس مستحب ہیں اگرچہ فقہاء حنفیہ بیس کو سنت ہی قرار دیتے ہیں۔ لیکن دلیل کا تقاضا دیکھتے ہوئے کہہ لیں۔

مصنف البحر الرائق (ص ۲۲ ج ۲) نے اسی مسلک کو پسند فرمایا ہے۔

رہی ابن عباس کی روایت انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان

۲۰ رکعت والی روایت یصلی فی رمضان عشرين ركعة اگر آغخت نے ۲۰ رکعت تراویح پڑھی تھیں) تو وہ روایت سخت کمزور ہے۔ اس میں ایک راوی ابراہیم بن عثمان ہے جس کے ضعف پر سب متفق ہیں۔ پھر وہ حدیث صحیحہ بخاری کے خلاف بھی ہے۔ ضعیف بابی شیبۃ ابراہیم بن عثمان متفق علیہ ضعفہ مع مخالفتہ للصحيح۔ (فتح القدیر ص ۶۷ ج ۱)۔ ایسے ہی عینی شرح صحیحہ بخاری اور مرقاۃ میں ہے، لہذا یہ دلیل نہیں بن سکتی

یہ نماز اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو دو چار دن ہی باجماعت ادا فرمائی

تراویح باجماعت ہے صحیح بخاری و قیام لللیل للمروزی، ہاں حضرت فاروق اعظمؓ نے اس کے لیے باقاعدہ حکم نافذ فرمایا، اس لیے افضل یہی ہے کہ نماز تراویح باجماعت ادا کی جائے۔ مندرجہ ذیل ایک مرفوع حدیث سے بھی اس پر علماء نے استدلال فرمایا ہے اور امام احمد کا مسلک بھی یہی ہے۔

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذ قام مع الامام حتی ینصرف کتب لہ

بقیۃ لیلۃ قال احمد یقوم مع الناس حتی یوتر معہم ولا ینصرف حتی ینصرف الامام قیام اللیل للمروزی ص ۱۱ یعنی ”آئی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر رمضان کی راتوں میں تراویح کی نماز باجماعت کی اسکیمیں امام کے ساتھ کی جائیں تو پوری رات کے قیام کا ثواب حاصل ہو جائے گا۔“ اسی بناء پر امام احمد فرماتے تھے کہ دیر تک امام تراویح کے ساتھ ادا کرنا بہتر ہے۔

رکعات تراویح کے اثنا میں ذکر رکعتوں کے درمیان پڑھنے کے لیے کوئی خاص ذکر اور اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ سے مروی نہیں اور جو عام طور پر مشہور ہے اس کا کوئی اصل نہیں ہے۔ البتہ حضرت  
ام احمد بن حنبلؒ سے ایک ذکر منقول ہے جسے وہ تراویح کے اثنائیں پڑھا کرتے تھے۔ چونکہ معلوم ہے کہ حضرت  
امام کے معمولات و فتاویٰ عام طور پر کسی حدیث و اثر پر ہی مبنی ہوتے ہیں۔ اس لیے اگر تراویح کے درمیانی عرصہ  
میں وہ ذکر کر لیا جائے تو درست ہے۔

حافظ ابن قیمؒ لکھتے ہیں۔

قال الفضل رأیت احد یقعد بین التراويح ویردد هذین الکلام لا اله الا الله وحده  
لا شریک له استغفر الله الذی لا اله الا هو (ربیع الفوائد ص ۱۱ جلد ۲) یعنی امام احمد  
تراویح کے درمیان بیٹھے اور یہ کلمات بار بار پڑھا کرتے تھے لا اله الا الله وحده لا شریک له  
استغفر الله الذی لا اله الا هو  
هذین وصلی الله علی النبی وآله واصحابہ وسلم

بفقیہ - امر بالمعروف؛ اور کوئی بدعت ایسی نہیں ہے جو کسی نہ کسی حد تک ان میں زبانی جاتی ہو  
یہ وہ مسلمہ فالقن و واجبات کہ جن سے اخوت مومنہ کا قیام اور قیام ہوتا ہے، ان کا واضح خاکہ عوام تو عوام بلکہ  
عوام پسند علماء تک کے سامنے نہیں ہے۔

یہ نتیجہ یہ ہے کہ تمام وہ مذہبی تفرقہ اور اختلاف جو سابقہ امتوں میں پیدا ہو کر انھیں ختم کرے والا ثابت ہوا  
وہ بھری طور پر عامۃ المسلمین میں رائج ہو چکا ہے اور بڑھتا ہی جا رہا ہے، اس کی آخری قسط وہ تفرقہ ہے  
جو سیاست کو حقیقت دینی بتاتے ہوئے اس دین و امت کو اکھاڑتے میں مصروف ہے۔ مگر اس کے ساتھ عالمگیر  
تجدید امت کے اسباب بھی پیدا ہوتے جا رہے ہیں۔ اللہ پاک ابراہیم خلیل اللہ کے مرتجئے ہوئے بدیع کو اپنے ابر  
رحمت سے سیراب کرتے ہوئے اسے سبھا ہار کر دے۔

•••

## قصیدہ ماہِ رمضان

شوقِ اعظمی

ہٹھکتی ہے کیوں نگاہ سوئے چرخِ بار بار  
کہتی ہے خلق کس کا بعد شوقِ انتظار  
ہے رشکِ باغِ خلد گلستانِ روزگار  
صدرِ رشکِ لالہ زار ہے دامنِ کوہِ سار  
جھک جھک کے سر ہو گئے آپس میں بکنار  
شبِ نیم بھی آئی لے کے گہرائے آبدار  
لانی جو آج شاخِ تن بھی برگِ دبار  
دامن میں یوں سیٹھے ہوئے سیکڑوں بہار  
آیا وہ جس کی یاد میں جانیں یقیں بقوار  
نازائیں ہوں کیوں نہ اپنے مقدر پر روزہ دار  
ہر دل میں جس کی عزت و رفعت ہے ہمیشہ  
اسے جانِ آرزو! ترا آنا ہزار بار  
مل جائے عمرِ خضر تو تجھ پر کس نثار  
آیا ہے بن کے جانِ حزیں کا تو غلگار  
صورت سے تیری رنگِ مرست ہے آشکار  
بخشش کا عاصیوں کی تجھی پر ہے انحصار  
دورِ رخ نصیب پھر ہوا شیطانِ بدشعار

کس رشکِ ماہ کی یہ تجلی ہے آشکار  
آنکھیں کبھی ہوئی ہیں سرِ راہ کس لیے  
پھولوں سے بس رہی ہے صبا آج بے طرح  
اک روح تازہ بچونک دی ہوشِ مانوئے آج  
سُن سُن کے غمہائے چمنِ فطرِ شوقِ عین  
سبزوں کا جوشِ گلشنِ عام میں دیکھ کر  
سایہ لگتی یہ کون صحابِ کرم ہوا  
ہے کون آج گلشنِ عام میں جلوہ گر  
اللہ سے نصیب کہ لے کر پیامِ عید  
ماہِ صیامِ آیہ ہے قرائے ہوئے  
شکرِ خدا وہ آج ہے دنیا میں جلوہ گر  
بیشک نزدِ رحمتِ پروردگار ہے  
شانِ کرمِ تری، یہ ترا جوشِ انبساط  
دامن میں اپنے گوہرِ رحمت لیے ہوئے  
بیشک ہے تو پیامِ طرب، مرادِ نشاط  
مضطر ہوں تیری یاد میں ہم کیوں نہ دمِ بدم  
ہے بابِ خلد بہرِ مسلمان کھلا ہوا

زیلے آج نازِ جبینِ نیاز کو ہر سجدہ ہو رہا ہے جو مقبول کر دگا  
 ثابتہ ہو چکا ہے احادیثِ پاک سے ہوتی ہیں سنیتیں بھی فرائض میں ب شمار  
 اے شوقِ دیکھ کر یہ نفیلتِ صمیم کی  
 کیوں ہم کریں نہ زہد و تقدس اب اختیار



بقیہ ادارہ :۔ کیے جلے کا ذکر کرنے کے بعد آسمان وزمین کی تخلیق اور ان کے درمیان اپنے محکم  
 کے جاری ہونے کا تذکرہ کر کے گویا یہ بتلانا چاہتا ہے کہ اس کائنات کا ذرہ ذرہ اسی کی مٹھی میں ہے۔ اس لیے  
 اگر وہ کسی قوم پر مزب لگانا چاہے تو اسے الگ سے اس کے لیے کسی تیاری کی ضرورت نہیں ہے وہ اس کائنات  
 کے جاری و ساری نظام کے کسی بھی حصے کا رخ اس قوم کی طرف کر کے اسے کچل سکتا ہے۔  
 پس خلاصہ گفتگو یہ ہے کہ ہم جن حالات و واقعات سے گزر رہے ہیں، ان کا شدید مطالبہ ہے کہ  
 ہم اپنے کردار پر نظر ثانی کریں۔ خدا سے صحیح طور پر اپنا تعلق استوار کریں اور اسی سے مدد و اعانت طلب کرتے ہوئے  
 اپنے مسائل کے حل کی جدوجہد کریں کہ یہی فلاح و کامیابی کا راہ ہے۔ وَمَا ذَلِكْ عَلَى اللَّهِ بَعِزٌ۔

## ضرورتِ مدرسین

براہِ اُمی درجات چھ تک کی تعلیم کے لیے چند مدرسین کی خدمات مطلوب ہیں۔ یہ وقت و تجربات  
 وغیرہ کی تفصیل درج کرتے ہوئے پتہ ذیل پر معاملات طے کریں۔ عبدالمنان  
 ناظم مدرسہ سعیدیہ ۱/۳۶۔ ج محلہ دارانگرہ۔ دارالمنی۔ ۱۔



پیامِ کعبہ

خطبہ شریف

## رونے اور خشک مہینہ

یہ خطبہ مسجد نبوی کے امام شیخ عبدالعزیز بن حسن حفظہ اللہ نے ۲۲ رمضان سنہ ۱۴۰۳ھ کو خانہ کعبہ کے پاس ارشاد فرمایا تھا۔ یوں سوچو شیخ الاسلام محمد بن عبدالوہاب کی نسل سے ہیں

أَحْمَدُ لِلَّهِ مَعْنَى مَنْ أَطَاعَهُ وَالْقَائِدُ ، وَمُذِلٌّ مَنْ أَطَاعَ أَمْرَهُ وَعَصَاهُ  
أَحْمَدُ سُبْحَانَهُ وَاشْكُرُوهُ ، وَاسْأَلُوهُ الْبَرِيَّةَ مِنْ فَضْلِهِ ، وَاسْأَلُوهُ أَنْ لَا إِلَهَ  
إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَاسْأَلُوهُ أَنْ يَبْنِيَا مُحَمَّدًا عَبْدَهُ وَرَسُولَهُ بِعَثَةِ اللَّهِ نَاحِي  
وَالْقُدِّي إِلَى النَّاسِ كِفَاةً ، اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَبَارِكْ عَلَى عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ مُحَمَّدٍ  
عَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا ، آمَنَّا بَعْدُ :

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے : وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۔ یعنی اس شخص سے بڑھ کر بھی بات والا کون ہے جو اللہ کی طرف بلے ، نیک عمل کرے اور  
کہے کہ میں مسلمانوں میں سے ہوں ۔

یقیناً بندوں پر یہ اللہ تعالیٰ کا احسان ہے کہ اس نے لوگوں کو ایمان کی ہدایت دی اور اسلام کے لیے ان کا سینہ  
کھول دیا ، جس کے نتیجے میں انھوں نے صرف خدا کے واحد کی عبادت کی ، اس کی توحید اختیار کی اور طاغوت کے  
ساتھ کفر کیا ۔ طاغوت ہر وہ شخص ہے جس کی باطل طور سے عبادت یا پیروی و اطاعت کی جائے ۔ کیوں کہ  
معبود برحق اللہ کے سوا کوئی نہیں ہے ۔ اللہ کے یہ بندے علم و عمل کے اعتبار سے اور علی و جمہ البصیرت دین کی

دعوت دیتے ہوئے دین پر ثابت قدم رہے، ان کے یہاں نہ شرک ہے نہ بدعت ہے نہ دجل ہے نہ شعبہ بازی ہے نہ حق و ہدایت سے منحرف گمراہ تقووف ہے۔ بس اس دین پر ایمان ہے۔ اس کے مطابق عمل ہے اور اس کی راہ میں جان اور مال کے ساتھ جہاد ہے۔ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کے لیے زندگی کی قربانی ہے، اسلام اور توحید عبادت کی دعوت ہے۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے، اللہ کے صمد کی اقامت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدار اور پیروی ہے۔

مسلمانو! امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اسلام کی بنیاد اور مسلمانوں کا وہ فریضہ ہے جسے ہاتھ زبان اور دل سے انجام دینا ہے۔ اور دل سے انجام دینا اس فرض کا سب سے ادنیٰ حصہ ہے، جو شخص اس دین پر عمل پیرا ہو اور اس کی دعوت دینے سے پچھڑ گیا اور قدرت رکھتے اور جانتے بوجھتے ہوئے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر نہ کیا وہ اللہ کا نافرمان، گنہگار، ناقص الاسلام اور اپنے مسلمان بھائیوں کے حق میں کوتاہ ہے۔ کیوں کہ اس پر مسلمانوں کا حق یہ ہے کہ انھیں دعوت دے، امر و نہی بیان کرے، حق و صواب واضح کرے اور کبھی ایک دوسرے کو اس کی وصیت کریں۔ مسلمانوں پر لازم ہے کہ جب انھیں حق کی دعوت دی جائے، بھلائی کا حکم دیا جائے اور خوف دے منع کیا جائے تو بات سنیں اور اطاعت و فرمانبرداری کریں۔ اور مسلمان مرد و عورت کا فریضہ ہے کہ دوسروں کی تیرنواہی اور بھلائی کی دعوت کا موقع ضائع نہ ہونے دیں۔ بلکہ اسے غنیمت سمجھیں، درحقیقت دین کی قوت اور مسلمانوں کی وحدت کا ایک اہم عامل یہ ہے کہ باہمی اختلافات جن سے کہ مسلمان کفر و پرہیزگاری میں اور اسلام کو منہر بہنچتا ہے، انھیں چھوڑ دیا جائے۔ اللہ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم ایک دوسرے کا قاتل نہ کریں۔ اختلاف نہ کریں۔

مسلمانو! لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی شہادت کو ثابت کرو الوہیت میں اللہ کی توحید اختیار کرو، نماز قائم کرو، بھلائی کا حکم دو، برائی سے روکو اور جو کچھ معصیت پڑے اس پر صبر کرو۔ یہی عزیمت کا کام ہے۔

اس کے بعد یاد رکھو کہ تم لوگ ایک بابرک مہینے یعنی ماہ رمضان سے گزر رہے ہو، جو بھلائی، مغفرت، جہنم سے آزادی اور برکتوں کا مہینہ ہے، جس میں ایمان کے ساتھ حصولِ ثواب کی نیت سے روزہ رکھا جائے تو اللہ تعالیٰ گناہوں کو بخش دیتا ہے، درحقیقت اس کا اجر اللہ کی طرف سے بڑا زبردست ہے۔ نیکیوں کا ثواب عام حالات میں دس گنا ہے، لیکن اس ماہ میں نیکیاں اور برعادی جاتی ہیں۔ دعائیں قبول کی جاتی ہیں، برائیوں کو مٹا دیا جاتا ہے بندوں کے ملے اعمال ان کے اپنے لیے ہیں مگر روزہ اللہ کے لیے ہے، اللہ اسے قبول کرتا ہے اور اس پر ثواب عطا

کرتا ہے، کیوں کہ مومن بندہ اپنا کھانا پانی اور اپنی شہوت محض اللہ کی اطاعت اور اس کے حکم کی فرابندی کرتا ہے۔  
 چھوڑ دیتا ہے، اس لیے کہ اس ماہ کا روزہ اللہ نے مسلمانوں پر فرض کیا ہے اور مسلمان اپنے رب کے حکم کو تسلیم کرتے  
 ہوئے اس کی تابعداری اختیار کرتا ہے۔

مسلمان روزے سے نفوس پاک ہوتے ہیں، جسم تندرست ہوتا ہے اور اللہ کی فرابندی کا عادی بن جاتا  
 ہے۔ روزے سے ہی کے ذریعہ مسلمان اللہ کی نعمت کو پہچانتا ہے، اس کی قدر کرتا ہے اور اس پر اس طرح اس کا شکر  
 ادا کرتا ہے کہ اپنے عاجز مسلمان بھائیوں پر مہربان ہو جاتا ہے۔ ان کی تنگی اور حاجت کو کچھ لیتا ہے، ان کی ہمدردی  
 و غمخواری کرتا ہے اور ان کی حاجت پوری کرتا ہے۔

یاد رکھو! روزہ محض کھانے پینے کو چھوڑنے اور شہوت سے باز رہنے ہی کا نام نہیں ہے۔ بلکہ اس کے ساتھ ساتھ  
 بھوٹ غیبت اور چغلی چھوڑنا، ہر طرح کی خلاف شریعت بات اور عمل سے دور رہنا، غافلی مردوں اور عورتوں  
 پر ہمت لگانے سے باز رہنا بھی ضروری ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ  
 الزُّوْرِ وَالْعُلَّ بِمَوْلَيْهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ فِي أَنْ يَدَعَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ۔ جو شخص بھوٹ بولنا اور  
 بھوٹ پر عمل کرنا نہ چھوڑے تو اللہ کو کچھ نہیں پڑی ہے کہ وہ اپنا کھانا پینا چھوڑ دے۔

اللہ کے بندو اللہ کی عبادت کرو۔ اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ، والدین کے ساتھ حسن سلوک کرو، اسلام کو  
 اپنے دین اور طریقہ عمل کی حیثیت سے اپنالو۔ اے اللہ تو ہم سے قبول کر لے، ہمیں توبہ کی توفیق اور سیدھی راہ کی  
 ہدایت دے سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ  
 الْعَالَمِينَ ہ تمہارا رب، عزت والا رب ان باتوں سے پاک ہے جس سے مشرکین اس کو موصوف کرتے ہیں،  
 اور پیغمبروں پر سلام ہو اور اللہ رب العالمین کے لیے حمد ہے۔

اللہ کے بندو! ان لوگوں پر اللہ تعالیٰ کی نعمتیں بے شمار ہیں اور نعمت دینے والے کا شکر ادا کرنا ضروری ہے۔ اللہ  
 تعالیٰ اپنی نعمتیں فضل کے طور پر بھی دیتا ہے اور اس آزمائش کے لیے بھی دیتا ہے کہ آیام اس کا شکر ادا کرتے ہیں۔  
 تو ہمیں اور زیادہ نعمتیں دے۔ آیام اس کی نعمتوں کی ناقدری نہ ناشکری کرتے ہیں۔ تو ہمست استعمال ہے۔  
 اور اپنی نعمتیں جھین لے۔ اور یاد رکھو! وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ہ تمہارا رب بندوں پر ذرا بھی ظلم کرنے  
 والا نہیں ہے۔

بھائیو! رزق کی کٹا دگی اور مال حلال کی فراوانی بڑی زبردست نعمت اور زندگی کی زینت ہے۔ اور مال کے اندر جو زکوٰۃ واجب ہے اس کی ادائیگی اور فقراء و مسکین اور کمزوریوں کے ساتھ احسان اور بھلائی کے جو حقوق اللہ تعالیٰ نے مقرر کیے ہیں انھیں بجالانا اور قرا بتداروں کے ساتھ صلہ رحمی کا معاملہ کرنا نہایت افضل اور اللہ کے نزدیک محبوب و پسندیدہ عمل ہے۔

اللہ کے بندو! بھلائی کے کام میں ایک دوسرے کی مدد کرو، برائی اور فساد کی جڑوں کاٹ دو اور اپنے آپ کو کچی اور بے دینی سے اور ان ساری باتوں سے پاک کر ڈالو جو امت کے اندر بگاڑ اور معاشرے کے اندر پرانگندگی برپا کرتی ہیں۔ یہ ساری باتیں اسلام میں ضروری ہیں۔ مسلمانوں کے عقائد کا فاسد ہونا اور انھیں فاسد کرنا اسلام کے خلاف اور مسلمانوں کے لیے نقصان دہ ہے۔ فراموش نہ ہو کر ان میں سستی کرنا اور برائی اور گناہ کرنا جسمانی بیماریوں سے بڑھ کر امت اسلامیہ کے لیے تباہ کن اور ضرر رساں ہے۔

پس اے اللہ کے بندو! اللہ کا تقویٰ اختیار کرو، اور سچے لوگوں کے ساتھی بنو، اپنے پروردگار کی اطاعت کرو اس کا حکم بجالاؤ، اس کی نافرمانی نہ کرو، اللہ کو بہترین قرض دو، یعنی اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرو۔ اور اے بھلائی کی راہ میں خرچ کرو۔ فقیروں، محتاجوں، اور قرا بتداروں کی غمخواری کرو کیوں کہ ان کے ساتھ ہمدردی و غمخواری عقیدہ اور صلہ ہے اور رمضان میں ثواب بڑھ جاتا ہے۔ ان ضرورت مندوں کا خاص خیال رکھو جو لوگوں سے چھٹ کر سوال نہیں کرتے۔ بلکہ اس طرح دامن بچا کر خاموش رہتے ہیں کہ گویا وہ مالدار ہیں۔

یاد رکھو! بہترین کتاب اللہ کی کتاب ہے۔ اور بہترین طریقہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ ہے اور سب سے بڑی بات وہ ہے جو دین میں ایجا د کر لی جائے۔ دین کے اندر ہر ایجا د کی ہوئی چیز بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔ اور سب لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے پر چلنے والی جماعت کے ساتھ ہو جاؤ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ہاتھ جماعت کے ساتھ ہے اور جو جماعت سے الگ تھلک ہو گا اسے تنہا کر کے جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔ اقول قولیٰ ہذا و استغفر اللہ لی و لکم و لساائر المسلمین من کل ذنب فاستغفرہ انہ ہر الغفور الرحیم۔

# امر بالمعروف ونہی عن المنکر اور تفرقہ فی الدین میں فرق

صوفی نذیر احمد

”انکنتم خیر امة اخرجت للناس تامرون بالمعروف وتنہون عن المنکر“  
— تم بہترین امت ہو، تمہیں کائنات انسانی کے لیے پیدا کیا گیا ہے، امر بالمعروف ونہی عن المنکر تمہارا مشن ہے۔  
حضرت خاتم الانبیاء کا وہ وصف جو کہیں تمام سابقہ انبیاء سے امتیاز دیتا ہوا انہیں کائنات انسانی کے لیے اللہ پاک کی آخری حجت قرار دیتا ہے وہ وصف یہ ہے کہ ”وما ارسلناک الا کافۃ للناس“۔ اور ہم نے آپ کو صرف ساری کائنات انسانی کے لیے بھیجا ہے۔ سابقہ انبیاء کی دعوت اصولاً ایک کبے یا ایک قوم یا ایک ایک ملک کے لیے ہوتی تھی، دوسرے کے لیے اس کا فائدہ ضمنی حیثیت رکھتا تھا۔ مگر خاتم الانبیاء کی دعوت اصولاً صرف ساری کائنات انسانی کی طرف تھی اور قومی دائرے کی اصلاح اس میں ضمنی حیثیت رکھتی تھی۔

”یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً الذی لہ ملک السموات والارض۔ لے کائنات انسانی میں تم سب کی طرف اسی خدا کا نازل ہوں جو آسمانوں اور زمین کا مالک ہے۔ القرآن“۔ یہاں جمیعاً کا لفظ صحر کا فائدہ دیتا ہے۔

امت اسلامیہ کے متعلق جو آیت اور نقل کی گئی ہے۔ اس میں کھامت کو مخاطب کر کے کہا گیا ہے کہ تمہیں ساری کائنات انسانی کے لیے پیدا کیا گیا ہے۔ اس کا مفہوم صرف یہ ہے کہ جس طرح رسالت محمدی ساری کائنات انسانی کی طرف تھی، اسی طرح، آپ کے دنیا سے چلے جانے کے بعد پیغم اسلام کو جاری رکھنا امت محمدیہ کا فرض ہے۔ یہاں تک کہ دین کا بل پر ساری انسانیت متحد کر لی جائے۔ اس لیے ہر فرد امت کا اپنی اپنی استعداد و ماحول کے لحاظ سے امر بالمعروف ونہی عن المنکر فرض قرار پایا ہے۔ قرآن مجید نے امت اسلامیہ کے اندر بھی ایک ایسی امت کا تصور پیش کیا ہے جس کا ہر قومی کام ہی

موت امر بالمعروف ونہی عن المنکر ہو۔۔۔ ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويامرون بالمعروف  
 وينهون عن المنكر واولئک هم المفلحون۔۔۔ تم میں سے ایک گروہ ایسا بھی ہونا ضروری ہے جو داعی  
 الی الخیر ہو، امر بالمعروف ونہی عن المنکر کرنے والا ہو، اور وہ گروہ فلاح پانے والا ہے۔

ایسا محسوس ہوتا ہے کہ امت کے ہر فرد کا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر تو اس کا ایک عام فرض ہے مگر وہ امت  
 در امت ملتے کا ہمہ وقتی فرض ہے۔

یہ امت اصولاً ایک مبلغ دین حق امت ہے اور اس کا سارا سیاسی اقتدار اس کے دین کے تابع ہے۔ وہ اس  
 کے دینی کا ایک شعبہ ہے، وہ تکلمہ دین ہے۔ سکے کے بجائے قیام کے زمانے میں روئے قریش نے رسول خدا کے سامنے یہ  
 پیش کش رکھی کہ اگر آپ بت پرستی کے خلاف اپنی زبان زد رک دیں تو وہ آپ کو عرب کا بادشاہ، عرب کا دوئمند ترین آدمی  
 بنادینے کی گارنٹی دیں گے۔ وہ عرب کی حسین ترین خاتون سے آپ کی شادی کی بھی ضمانت دے رہے تھے۔ مگر جناب رسول اللہ  
 نے اس پیش کش کو رد کرتے ہوئے یہ بھی کہہ دیا کہ اگر اس کے ساتھ ہی چنانچہ آپ کے ایک ہاتھ پر اور پورے کو آپ کے دو ہاتھ  
 پر رکھیں تب بھی آپ اپنے توحید کے مشن کو نہ چھوڑیں گے۔ اس پیش کش کو رد کرنے کی صورت میں آپ کے اور آپ کے  
 صحابہ کے لیے بغاوت زندہ رہنے کا کوئی امکان نہ تھا۔ مگر آپ نے اس بغاوت پر عزت پیش کش کو رد کر دیا۔ اس سے  
 صاف ظاہر ہے کہ سیاسی اقتدار کا حصول، دین کی حقیقت سے خارج ہے۔ یہ کہنا تاریخی صداقت ہے کہ انبیاء کے  
 سلسلے میں سے سو میں سے نانوے کو ریاست قائم کرنے کا موقع ہی نہیں آیا، اور ان کی ساری کوششیں، ایمان،  
 عملی صلاح، تو اسی بالحق اور تو اسی بالغیر تک محدود رہیں۔ تبلیغ دین حق کی یہی حقیقت اور یہی حدود ہیں۔ یہی  
 انبیاء اکبرؑ ہیں۔ جن کے اتباع کے سوا فلاح انسانی کا اور کوئی راستہ اور ذریعہ نہیں ہے۔

لہذا موجودہ دور میں دین کے معنی موجودہ دور کی ہمہ گیر ریاست بتاتے ہوئے جو سیاسی جنگاوی کے بجائے  
 ہیں وہ دین کے نام پر بے دینی کو بھیلانے کے مساوی ہیں۔ وہ موجودہ نسلی کی سیاسی جذبات کو بھرا کر اسے اپنی اصلاح  
 اور ملت اسلامی کی اصلاح سے بیگانہ کرنے والے ہیں۔ اس مقام پر دین کے اخلاقی ذرائع اور سیاست کے اخلاقی  
 ذرائع میں فرق کرنا ضروری ہے اور از حد ضروری ہے۔ ورنہ ایک انسان عمر بھر سیاسی جنگاوی میں تلف کرتے  
 ہوئے کسی اس قویہ نفس میں گرفتار رہے گا کہ وہ اپنے جہاد میں مصروف ہے، حالانکہ اس کی ساری کوشش صرف  
 سیاسی اقتدار کے لیے ہوگی۔

دینی ریاست یہ ہے کہ ایک مومن معاشرہ اپنے آپ کو شرک و  
 دینی سیاست اور سیاسی دین کفر و بدعت سے پاک کرتا ہوا اتنا مضبوط ہو جائے کہ وہ اپنے  
 سارے اجتماعی کاروبار کو بھی قانونِ اخلاق کا پابند کر سکے (جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں پابرجا ہونے کے بعد  
 کیا تھا)۔ تو پھر وہ مامور ہے کہ وہ "یا ایہا الذین آمنوا ادخلوا فی السلم كافة ولا تتبعوا خطوات  
 الشیطان انہ لکم عدو مبین۔" کے حکم کے مطابق اپنے سارے کے سارے اجتماعی کاروبار کو بھی قانونِ اخلاق  
 کا پابند کرے۔ آیت کا ترجمہ:۔ اے ایمان والو! اسلام میں پورے کے پورے داخل ہو جاؤ، اور شیطان کے نقش  
 قدم کا اتباع نہ کرو وہ تمہارا کھلا دشمن ہے۔"۔ اس مقام پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدنی زندگی  
 کو سامنے رکھنا از حد ضروری ہے۔ مومن معاشرے کی اس درجہ تطہیر ہو چکی تھی کہ جب شراب کی حرمت پر وحی نازل  
 ہوئی تو بلا کسی ریاستی مصلحت کے مدینہ کی نالیوں میں شراب بہا کی جا رہی تھی۔

اب یہ معاشرہ اس قابل ہو چکا تھا کہ وہ سارے کے سارے قانونِ اخلاق کو اپنے اوپر نافذ کرتا، اور اسلئے  
 ایسا ہی کیا۔ اور نہ قیامت یہ السوء حسنة، بنی نوع انسان کے لیے اللہ پاک کی حجت قرار پایا۔ یہ ہے دینی ریاست۔  
 اسلام ملتِ ابراہیمی کا ہمہ جہتی اجر ہے۔ اور اس حقیقت سے بھی ملتِ ابراہیمی کے مشابہ  
 ملتِ ابراہیمی ہے کہ حضرت ابراہیم کی دعوت بمقابل دوسرے انبیاء کے بیک وقت، مصر، عراق  
 اور جزیرۃ العرب کی مختلف اقوام تک پھیلی تھی۔

حضرت ابراہیم نے ان سب اقوام کو صرف توحید خالص اور مبادیاتِ اخلاق کی دعوت  
 سنائی ابراہیمی دی تھی۔ اس بات کا کوئی بھی تاریخی یا دینی ثبوت موجود نہیں کہ اپنے ریاست یا  
 ملی ریاست کے قیام کی کوئی کوشش کی ہو

اسے سمجھنے کے لیے جرمنی کے مشہور محقق ہیکل کے فلسفے کی طرف  
 سیاسی دین اور اس کا ماڈل توجہ دلائی جاتی ہے۔ اس شخص نے پروٹسٹنٹ ریاست کو تمام صدیوں کا  
 منظر اتم بتایا، اور خود خالق کائنات کو بھی اسی جہدِ خاکی میں روبرو کائنات (UNIVERSAL MIND)  
 کے نام سے داخل کیا، بلکہ بالفاظِ صحیحہ عبوس کیا۔ چون کہ یہ ریاست اب بھی مذہبِ انسانی کی حیثیت اختیار  
 نہ کر سکتی تھی، لہذا اس نے عیسائیت کے پروٹسٹنٹ فرقے کے عقائد کو بھی اسی ریاست کے ساتھ جوڑ دیا، تاکہ

وہ مذہبِ کامل و عالمگیر کا بھی منظرِ کامل بن سکے،

کارل مارکس نے ہینگل کی اس فکر کو الٹ کر خالص مادہ پرستی کو عالمگیر ریاست کی شکل دینے کی دعوت پیش کی جس کی عملی تعبیر یعنی نے کی اور دنیا کو دارالفساد بنادیا۔ ہینگل روح کائنات کو اول درجہ دیتا تھا اور مادے کو دوسرا درجہ دیتا تھا۔ لیکن مارکس نے مادے کو اول درجہ دیا اور روح کائنات کو دوسرا درجہ دیا۔

اس دور کے ایک مشہور ”اسلامی مفکر“ صاحب موجودہ دور کی ہمہ گیر ریاست کو دین کا حقیقی مصداق قرار دیتے ہوئے اور سارے شہزادِ دین کو اسی کی تاریکی میں جس فلسفے کو اسلام کے نام سے پیش کیا ہے وہ بالکل ہینگل کا پروشین اسٹیٹ ہے، جس میں ہینگل نے عیسائیت کے پروٹسٹنٹ فرقے کے عقائد و افکار کو خبطِ مٹا کر تم ہوئے دینِ کامل بنادیا تھا۔ فرقہ یہ ہے کہ مذکورہ مفکر نے پروٹسٹنٹ فرقے کے عقائد و افکار کو اپنی کلی ریاست میں منم کر لینے کے بجائے اسلامی روایات کو اس میں منم کیا ہے۔ ہینگل کلیس کی اینٹوں سے نیا بت خانہ بنا رہا تھا جبکہ مذکورہ مفکر صاحب یہ کام بیت اللہ کے حوالے سے لے رہے ہیں۔

ہینگل کی ریاست کی صفت غالب اس کی قہاریت ہے اور اس خدائے قاہر کی سبوع و طاعت ہی بالکل حقیقت عبودیت ہے۔ اور مذکورہ مفکر صاحب کی ازم بھی بالکل یہی کچھ ہے۔ وہ اللہ کی صفت غالب اس کی قاہریت ہی کو بتاتے ہیں۔ اور چون کہ سیاسی اقتدارِ اعلیٰ کی تائید ہی کل حقیقت توحید ہے اور یہ اقتدارِ اعلیٰ خود ریاست کے اندر متور ہے، لہذا وہ ہینگل کے خدا سے مختلف نہیں ہے بلکہ اسی کی کاپی ہے۔

تمام کی تمام اخلاقی اقدار معروفات کا سلسلہ میں۔ یہی وہ فطرت

**معروف و منکر کی حقیقت** انسانی ہے جو انسان کو حیوانات سے امتیاز دیتی ہوئی اسے اشرف

المخلوقات بنا دیتی ہے۔ یہی انسان کا وہ دینِ قیم ہے جس کی تربیت کے لیے اللہ پاک انبیاء کو بھیجتا رہا ہے۔

”اقم وجہک للدين حنیفا فطرح الله التي فصل الناس علیہا۔ لا بتدیل مخلوق الله ذلک

الذین القیم ولكن اکثر الناس لا یعلمون۔“ اپنی ہستی کو پوری کیسوی سے دین کی طرف متوجہ کر دے یہ وہ فطرت انسانی ہے جس پر اللہ نے انسان کو پیدا کیا ہے، اس میں تبدیلی کی گنجائش نہیں ہے، اس لیے کہ وہ پائدار دین ہے۔ لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔ (القرآن)

”کل مولود یولد علی الفطرۃ۔ ہر نوزائیدہ بچہ اسلامی فطرت پر پیدا ہوتا ہے۔ (احادیث)



بچوں کہ انسان کہلاتے ہوئے اخلاقی اقدار کا انکار ممکن نہیں ہے۔ یہاں تک کہ دہریہ سے دہریہ معاشرے بھی ان کا انکار نہیں کرتے، لہذا دینِ کامل کی طرف دعوت دینے کا آغاز انھیں جانی پہچانی ہوئی قدروں کے ذریعہ کیا جاتا ہے، جسے امتِ اسلامی کا اجتماعی فرض قرار دیا گیا ہے۔ انھیں معذرت کی صدوں سے انسانیت عامہ کو روکنے کی بجائے دوسرا فرض ہے۔ بلکہ صحیح یہ ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ایک ہی فرض کے دو رخ ہیں اسی لیے اسلام کو دینِ فطرت بھی کہا گیا ہے۔ وہ تمام مسلمات فطرت کو ماننے اور تمام خلاف فطرت اعمال و عقائد سے روکنے کی عالمگیر دعوت ہے، اور یہ ایک عام تصورِ معذرت ہے۔

ان معذرت سے تمسک اور ان کی صدوں سے روکنے کے باطنی رخ

**حنات و سیئات** کا نام حنات و سیئات ہے اور اسی باطنی رخ کی حفاظت کا نام تقویٰ ہے

یعنی تعلیم دین کو اپنے قلب و صدر اور اپنی ہستی میں جذب کرنے کا نام تقویٰ ہے۔ جن مومنین پر ظاہری فرائضِ عبودیت پر عمل پیرا ہونے کا غلبہ ہوتا ہے وہ شہداء کا گروہ ہے۔ جن پر تطہیرِ باطن کا غلبہ ہوتا ہے وہ صالحین ہیں اور جن کے ظاہر و باطن میں کامل ہم آہنگی پیدا ہوتی ہے وہ صدیقین ہیں۔ صحابہ محمد رسول اللہ میں سے صدیق اکبر حضرت ابوبکر و امام الشہداء حضرت عمرؓ تھے اور امام الصالحین حضرت علیؓ تھے جن پر تدبیر و ہوش اور انتظامی صلاحیت کے کہیں زیادہ۔ جذب الی اللہ اور استغراق فی اللہ کا غلبہ تھا۔ یہی وہ ہے کہ صوفیائے اسلام کی اکثریت مطلقہ انھیں اپنا امام قرار دیتی ہے، اور ٹھیک اسی حیثیت سے ایک بڑا گروہ ان کی افضلیت کا قائل ہو گیا ہے۔ لیکن بحیثیت امیر المومنین ہونے کے جس چوکسی و ہشیاری اور معاملاتی جزورسی کی ضرورت ہے جب اس پر نظر پڑتی ہے

تو حضرت یحییٰ - ابوبکر و عمر - حضرت علیؓ سے افضل عموماً ہوتے ہیں۔ اصلاح و تزکیہ کے سلسلے میں

صوفیاء کو کسی نہ کسی حد تک اپنی شخصی مرکزیت قائم کرنی پڑی۔ خود حضرت علیؓ کا بھی ایک اندرونی حلقہ ارادت تھا۔ یہاں وہ چیز تھی جو آئندہ چل کر شیعیانِ علیؓ کی بنیاد بنی۔ اور جب بنو امیہ کی ملوکیت کے بعد اس نے بنو ہاشم و بنو امیہ کی سیاسی کشمکش کی صورت اختیار کی تو یہ علوی طمع اور بھی سکڑ گیا۔ امتِ اسلامی پر یہ اللہ پاک کی رحمت خاصہ تھی کہ بنو امیہ کی ملوکیت کا رد عمل خود اس خالو اے کی طرف سے پیدا ہوا۔ اور حضرت عمر بن العزیز نے خود ملوکیت کی مرکزیت کو ختم کرتے ہوئے اور اصرارِ شوریٰ بینہم کو زندہ کرتے ہوئے پھر سے

امتِ اسلامیہ کو معیاری صورت دی اور ان کے مجدد دین ہونے سے نوازا کہ انہیں اجاع امت ہو گیا عمر بن العزیز

کی بیعت امت کے صالحین کا بالکل رضا کارانہ عمل تھا، جبکہ یزید کی بیعت میں جبر و قہر وغیرہ تک کے ذرائع کا کرپہ تھے، لیکن حضرت عمر بن عبدالعزیز کے رحلت کرنے کے بعد پھر سے بنو امیہ کی ملوکیت پلٹ آئی تو وحدت میں پھر سے بگاڑ پیدا ہو گیا اور جب بنو امیہ کو نزاعِ فُرن سے اٹھایا پھینکنے کے بعد بنو ہاشم کی یادت کو قائم کیا گیا تو اس بنو عباس کا قبضہ تھا، لہذا علوی سلفہ عقیدت نے اسے منسے انکار کر دیا اور خلیفانِ علیؑ نے ایک متمیز اور جارح سازشی فرقے کی صورت اختیار کر لی، یعنی اب وہ ایک مذہبی گروہ کے بجائے ایک خالص سیاسی فرقہ تھا جس میں کلمہ بھی کو سر بلند کرنے کی جگہ بنو فاطمہ کو سر بلند کرنے کا جذبہ کارفرما تھا۔ یہ مزید تفرقہ امت تھا۔ اس گروہ کے رہنماؤں نے اپنے اوپر خدا پرستی اور عذابِ الہی کی چھاپ قائم کر رکھی تھی اور اپنے کشفِ والہام کے ذریعہ عوام کو اپنے برسرِ حق ہونے کا یقین دلاتے تھے۔ اور اس طرح اپنا سلفہ وسیع اور مضبوط بنانے کے لیے کوشاں تھے۔ مگر یہ ہے کہ یہ ایک حقیقت ہے اور اس کا انکار حدودِ نبوت کا انکار ہے کہ ان کا کوئی کشفِ والہام یا اجتہادِ نظر کے صورتِ کائناتِ انسانی یا امتِ اسلامی کے لیے تشریحی حجت نہیں ہے۔ تکمیلِ دین و شریعت کے بعد ایسا اعتقاد سونناک تھا ہے، اگرچہ الہام و کشف واجتہاد اب بھی امت میں جاری رہے اور جاری رہے گا۔

ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا تتنزل علیہم الملائکی ان لاتخافوا ولا تحزوا وابشروا بالجنة الہی کنتم قاعدون۔ جن لوگوں نے کہا کہ ہمارا رب تو اللہ پاک ہے اور اس (سرورِ مضراب میں) استقامت دکھائی ان پر فرشتے نازل ہوتے ہیں اور یہ پیام دیتے ہیں کہ تمہیں کوئی خوف و ہنسی نہ پہنچے گی۔ منحن اولیاءکم فی الحبوة الدنیا وفی الآخرۃ ہم تمہارے دوست ہیں دنیا و عقبی دونوں میں۔

صاحبانِ استقامت پر یہ الہام تا قیامت جاری رہے گا اور یہ خود ان کی ذات کی حد تک حجت بھی ہوگا، وہ نہ تو دوسروں کے لیے واجبِ اطاعت ہوگا نہ اس کی طرف دوسروں کو دعوت دینے کی اجازت ہوگی۔ امت کے لیے صرف ایک حجت باقی رہتی ہے اور وہ ہے امت کا ”امرہم شری بینہم“ اس لیے رسالتِ محمدیؐ کی نیابت اب بھی امت کا اجتماعی فرض ہے اور اس لحاظ سے اجازتِ امتِ اللہ پاک کی حجت ہوگی اور اس لیے باطل پر اجماعِ امت ناممکن ہے۔ چونکہ امت ہی حقیقی نائبِ رسول ہے، لہذا وہ اپنے اجتماعی اور اجماعی فیصلے اور بصیرت میں معصوم عن الخطا ہے۔ ولا یجزم امتی علی ضلالہ میری امت ضلالت

اجتماع نہیں کر سکتی۔ (الحديث)

« واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا » الله کی رسی سے  
 اجتماع ہو کر ایک ساتھ چنگل مارو اور آپس میں تفرقہ نہ ہونے دو۔  
 شرعاً لکم من الدین ما وصی بہ نوحا . . . . . ان اقیمو الدین ولا تفرقوا فیہ  
 تم پر بھی اللہ نے وہ دین واجب کیا جس کی وصیت اس نے نوح کو کی تھی جس کی ہم نے آپ کو وحی کی اور  
 جس کی ہم نے ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ کو وصیت کی تھی۔ وہ یہ ہے کہ دین کیوں کاتوں قائم رکھو اور اس میں تفرقہ  
 نہ ہونے دو۔ (القرآن)

اس سلسلے میں ان تمام آیات قرآن پر نظر رکھ لی جائے جن میں تفرقہ فی الدین کی مخالفت ہے۔  
 تمام وہ فرائض و واجبات اخلاقی۔ معرفات۔ جن کا اوپر ذکر آچکا ہے اور  
 جبل اللہ کیلئے؟ جنہیں امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے ذریعہ عالمگیر طور پر قائم کرنا امت اسلام کا  
 مشن ہے۔ وہ سب جبل اللہ کا مرکزی حصہ ہیں۔ پھر تمام وہ فرائض و واجبات کہ جن کا وجوب قرآن و سنت سے  
 ثابت ہے اور جن پر رسول اللہ نے اور آپ کے صحابہ نے عمل بھی کیا اور اس کا ریکارڈ تاقیامت اللہ نے محفوظ  
 بھی کر دیا۔ یہ سب مجموعہ جبل اللہ ہے۔ اور ان سے ہر آن تمسک رکھنا اور اسباب تفرقہ سے بچتے رہنا وحدت  
 دین و امت کی کل کائنات ہے اور یہ سب فرائض و واجبات آیات بینات ہیں، جن میں کوئی سریت و خفا  
 نہیں ہے۔ دین خاتم الانبیاء دین بینات و دین محکمات ہے وہ اس درجہ واضح اور عام فہم ہے کہ بلال حبشی  
 و افلاطون الہی دونوں اس کو سمجھ سکتے ہیں اور دونوں ایک طبعی کُسر کے ساتھ اس پر عمل کر سکتے ہیں۔ صرف اسی  
 اظہار و بیان و ہدایت کے باعث دین اسلام ساری دنیا کی ساری ان فی غلوک کے لیے اللہ پاک کی آخری  
 محبت ہے اور وہ ان کی فلاح دارین کا فیصل ہے۔ اس دین کو ان اسرار و موزوں کوئی تعلق نہیں ہے جنہیں  
 اس دین کی طرف منسوب کرتے ہوئے جمہور امت کو فرائض و واجبات دین سے بیگانہ کر دیا گیا ہے۔ لہذا اس  
 سارے غصہ سے امت کو آزاد کرتے ہوئے فرائض و واجبات سے مربوط کرنا ہوگا، اللہ پاک دنیا بھر کے سارے مجاہدین  
 دین کو قلم ہیبر معاشرے کے اس پہلو کی طرف متوجہ کرے۔

انفرادی مرکزیت و عقیدت کے بجائے « امرهم بشوریٰ بینہم » کا احوار جہاں فیصلہ کسریٰ کی جانشین

رئیس زادگیوں کو ختم کرے والا ہوگا۔ وہیں وہ بت پرستانہ شخصیت پرستیوں اور محض منہ زنی قسم کے کاروباری دین کی بساط کو الٹ کر ایمان و عمل صالح اور توامی بالحق و توامی بالصبر کے دین حق کو بھی پھر سے قائم و ثابت کرنے والا ہوگا اور "ما نزلنا المؤمنون اخوة فاصلحوا" بین اخویکم کے رشتے کو بھی عالمگیر کرنے والا ہوگا۔ یہ اخوة مومنہ جس میں ہم انبیاء بھی شامل ہیں، اس کے سوا اور کیا ہے کہ وہ مسکّر فی الفضل حیات کے اجتماعی تمکک کا درس نام ہے۔ "واذکروا نعمۃ اللہ علیکم اذ کنتم اعداء" فالف بین قلوبکم فاصبحتم بنعمتہ اخوانا۔ اللہ کی اس نعمت کو یاد کرو کہ تم ایک دوسرے کے دشمن تھے، مگر تم اس کے انعام کے باعث بھائی بھائی بن گئے۔۔۔ یہ انعام کیا تھا؟ وہ اجتماعی اعتصام بحبل اللہ ہی تو تھا۔ اور یہی وہ اخلاقی و روحانی بھائی چارہ ہے، جو حیوانات کے خونی و نسلی رشتوں کے مقابل ان کو اخلاقی بنیادوں پر تعمیر کرتا ہوا اسے سب انواع کائنات کے مقابل اشرف المخلوقات بنا دیتا ہے۔ انبیاء اس حلقہ و اخوت کا مرکزی جوبھی ہیں اور اس کے اہم بھی ہیں۔ قرآن مجید میں بار بار انبیاء کا تقارن بھائی کے لفظ سے کرایا گیا ہے "اذ قال لهم اخرهم نوح الاتقون" جبکہ ان کے (اپنی قوم کے) بھائی نوح نے ان سے کہا کیا تمہیں خوف خدا نہیں۔۔۔ "واذکر اخا عاد ہودا"۔ قوم عاد کے بھائی ہود کا قصہ بیان کرو۔ درجن سے زیادہ مقامات پر قرآن مجید نے انبیاء کا تقارن بھائی کے لفظ سے کرایا ہے، اور اس بھائی چارے کے مقابل نسل و خون کی عصبیت کی طرف دعوت کو دین سے غرض قرار دیا ہے۔

ہر حال تمام مومنین کا مسلمہ الفضل و واجبات سے تمکک ہی اخوت مومنہ ہے اور اسے عالمگیر طور پر قائم کرے گا ذریعہ صرف "امرهم شن علیہم"؟ انفرادی مرکزیت ہرگز اس کا ذریعہ نہیں ہے۔ بلاشبہ امت محمدیہ میں تاقیامت ایسے صالحین پیدا ہوتے رہیں گے جو انبیاء و بنی اسرائیل کے میثاق ہوں گے مگر ان کی حیثیت، "ومن احسن قولا لمن دعا الی اللہ و عمل صالحا و قال اننی من المسلمین" کی ہوگی، وہ اخوت مومنہ کی توسیع کرنے والے ہوں گے اور اسباب تفرقہ امت کی نفی کرنے والے ہوں گے، ترجمہ آیت ۱۔ اُس سے زیادہ امن القول کون ہو سکتا ہے، جو دعوت الی اللہ ہے، عمل صالح کہے اور اپنا تقارن صرف اس بات سے کرائے کہ میں امت مسلمہ کا ایک فرد ہوں۔"

جمہور امت کے موجودہ حالات۔ آج عامۃ المسلمین کی حالت یہ ہے کہ دنیا جہان کا کوئی شرک

## آیات و انوار

# لَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ

مولانا عبدالرؤف صاحب رحمانی جھنڈا انگری۔

پچھلی قسط میں ہم نے عباد الرحمن کے اوصاف کے سلسلہ میں یہ آیت درج کی تھی۔ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ۔ اس آیت کا معنی یہ ہے کہ رحمن کے بندے وہ لوگ ہیں جو اللہ کے ساتھ کسی اور مجہود کو نہیں پکارتے۔ اس آیت میں دراصل یہ بتلایا گیا ہے کہ اللہ کے ساتھ کسی اور کے شریک کرے کی کوئی گنجائش نہیں۔ یعنی اللہ کے علاوہ نہ کوئی اور ہستی لائق عبادت ہے۔ نہ کسی اور کو حاجت روائی اور مشکل کشائی کے لیے پکارا جاسکتا ہے لیکن اس آیت کے اس اصل نثر پر گھٹکو کرنے سے پہلے ہم نے مناسب سمجھا تھا کہ پہلے دعا کا مطلب اور اس کے آداب و شرائط کی قدرے وضاحت کر دی جائے۔ چنانچہ پچھلی قسط میں آپ نے یہ بحث غلط فرمائی۔ اب ہم اصلی بحث پر آتے ہیں۔

ہر انسان اچھی طرح سمجھتا ہے کہ اس دنیا کے کچھ کام ایسے ہیں جو اس کے تصرف و اختیار میں ہیں اور کچھ ایسے ہیں جو اس کے تصرف و اختیار میں نہیں ہیں۔ مثلاً آپ لوہے کے کسی اوزار یعنی چھری، کلہاڑی وغیرہ کسی چیز سے کوڑی کاٹنا چاہیں تو کاٹ سکتے ہیں۔ لیکن آپ کو اس پر قدرت نہیں کہ آپ کوئی اوزار استعمال کیے بغیر صرف زبان یا دل سے یہ کہیں کہ اے کوڑی تو کوٹ جا، اور وہ آپ کے حکم سے کٹ جائے۔ آپ کسی کو تلوار یا گولی مار دیں تو یقیناً وہ مر سکتا ہے، لیکن صرف آپ کے چاہنے سے نہیں مر جائے گا۔ آپ مریض کو دو پلاویں تو فائدہ ممکن ہے۔ لیکن آپ شفا دینا چاہیں تو یہ آپ کے بس کی بات نہیں۔ آپ آگ پر پانی ڈالیں تو یقیناً وہ بجھ سکتی ہے، لیکن آپ چاہیں کہ وہ بجھ نہ لے، اور کسی چیز کو جلانے کے تو آگ میں یہ خصوصیت پیدا کرنا آپ کے بس کی بات نہیں۔ غرض بے شمار ایسے کام ہیں جو ان کی قوت و اختیار سے باہر ہیں، اور بہت سے

ایسے کام ہیں جو ان کے دائرہ اختیار میں ہیں۔ انسانی اختیارات والے کاموں میں ان کو پکارنا ایک فطری بات ہے۔ آپ پر کوئی حملہ آور ہو آپ ساتھیوں کو مدد کے لیے پکاریں گے، کنویں میں گر جائیں تو اس سے نکلنے کے لیے ان لوں کو پکاریں گے۔ لیکن جو کام ان لوں کے دائرہ اختیار سے باہر ہے، اس کے لیے ان لوں کے بجائے کسی ایسی ہستی کو پکاریں گے، جس کے دائرہ اختیار میں وہ کام ہو۔ مسئلہ توحید میں جب فریاد، پکار وادخواستی، دعا، استغاثہ، تلموذ و غیرہ کے الفاظ استعمال کیے جلتے ہیں تو اس سے اسی دائرہ کے معاملات مراد ہوتے ہیں، مثلاً اولاد، روزی، شفا وغیرہ طلب کرنا۔

مشترکین سمجھتے تھے کہ اس طرح کے تصرف اور  
**ماسوا اللہ کو پکارنا شرک عظیم ہے** وادخواستی وغیرہ کے اختیارات اللہ کے علاوہ  
 اس کی کچھ مثالیں اور مقرب بارگاہ ہستیوں مثلاً فرشتوں، پیغمبروں، ولیوں اور بزرگوں وغیرہ کو بھی حاصل ہیں  
 اس لیے وہ اللہ کے علاوہ ان ہستیوں سے بھی دعائیں اور فریادیں کرتے تھے اور انھیں اپنی حاجت روائی و مشکل  
 کشی کے لیے پکارتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے سورہ الفرقان کی مذکورہ بالا آیت میں یہ واضح کر دیا ہے کہ رحمن کا بندہ  
 وہی ہو سکتا ہے جو صرف اللہ تعالیٰ کو الہ جانے اور اپنی حاجت روائی و مشکل کشی کے لیے صرف اسی کو پکالے  
 اور اسی سے دعائیں اور فریادیں کرے، کسی دوسری ہستی کو پکارنا اور اس سے دعا کرنا درحقیقت اس کے الہ بنانا ہے  
 اور یہ شرک عظیم ہے، خالص اللہ کو پکارنے اور صرف اسی سے دعا کرنے کو ہم توحید فی الدعا کہہ سکتے ہیں اور  
 درحقیقت اہل ایمان کے لیے توحید فی الدعا، ایک ضروری عنصر ہے۔ ارشاد الہی ہے۔ اجیب دعوة الداع  
 اذا دعان۔ یعنی فریادی جس وقت مجھے پکارتا ہے تو میں اس کی فریاد کو سنتا ہوں۔ دوسری جگہ ارشاد  
 ہے۔ ادعونی استجب لکم۔ یعنی مجھے پکارو میں تمھاری درخواست قبول کروں گا۔ اس مضمون کو  
 کسی شاعر نے کیا خوب ادا کیا ہے۔

نزد فؤادک عن سوا مانا و اتنا فیمنا بنا حل لكل منزہ

ہمارے ماسوا سے اپنا دل پاک کر کے ہمارے پاس آؤ ہمارا دربار ہر پاک دل کے لیے کھلا ہوا ہے  
 ارشاد الہی ہے۔

والذین اتدعون من دونه لا یعنی خدا کے علاوہ جن کو تم پکارتے ہو وہ تمھاری کچھ

يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ (اعراف)  
مرد نہیں کر سکتے بلکہ وہ اپنی بھی مدد نہیں کر سکتے۔

بل فعلہ کبیر فہم ہذا فاسألوہم ان کانوا ینطقون۔ (انبیاء)  
جتنیجہ حضرت ابراہیمؑ نے جب بت شکنی کی تو پرستارانِ باطل کے سوال و استفسار پر اپنے جواب میں یہ ان کے بڑے سے کیل ہے، اگر یہ بول سکتے ہوں تو ان سے پوچھ لو۔

مشرکین کو خود اعتراف تھا کہ یہ نہ بول سکتے ہیں نہ اپنے آپ کو حضرت سے بچا سکتے ہیں۔  
ایک اور جگہ سورہ بنی اسرائیل میں فرمایا:

قُلْ اَدْعُوا الَّذِینَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِہِ فَلَا یَمْلِکُونَ کَشْفَ الضَّرْعِ عَنْکُمْ وَلَا تُحْویِلًا۔

یعنی اے پیغمبر آپ مشرکین سے کہیں کہ تم خدا کے سوا جن لوگوں کو اختیار والابجاتے ہو انہیں پکارو پھر دیکھو وہ تمہیں کیا جواب دیتے ہیں۔ یاد رکھو وہ تمہاری کسی تکلیف کو نہ دور کر سکتے ہیں اور نہ پھیر سکتے ہیں، اس کا انہیں اختیار ہی نہیں۔

(بنی اسرائیل)

ایک اور جگہ ارشاد ہے

وَلَا یَدْعُو مِنْ دُونِ اللّٰہِ مَا لَا یَنْفَعُکُمْ وَلَا یَضُرُّکُمْ فَاَنْتُمْ اِذَا مِنْ الظَّالِمِیْنَ۔ (یونس)

یعنی خدا کے سوا کسی کو نہ پکارو جو نہ تم کو نفع پہنچا سکتے ہیں اور نہ ضرر دے سکتے ہیں، اگر تم نے ایسا کیا تو غلاموں میں سے ہو گے۔

یعنی جو شخص خدا کے سوا ایسی ذات کو پکارتا ہے جو قیامت میں ان کی فریاد رسی نہیں کر سکتی اور فریاد رسی تو دور کی بات ہے انہیں ان کی دعاؤں کی خبر بھی نہیں ہوتی تو کیا کہنے والے سے بڑھ کر ظالم اور کون ہے؟

وَمَنْ اَفْعَلُ مِنْ یَدِیْ عَنِ اللّٰہِ مَنْ لَا یَسْتَجِیْبُ لَہِ اِلٰی یَوْمِ الْقِیَامَةِ وَہُمْ عَنْ دَعَائِہُمْ غَافِلُوْنَ (احقاف)

ان سے پوچھو تمہارا کیا خیال ہے کہ اگر اللہ مجھے کوئی نقص پہنچانا چاہتا ہے تو کیا تمہاری یہ ہتھیاں جھینیں تم اللہ

قُلْ اَفَرَأَیْتُمْ مَا تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللّٰہِ اِنْ اَرَادَیْ اللّٰہُ بِضَرْحٍ لِّہُنَّ کَاشْفَاتٍ فَسَیَفْعَلْ

کے سوا پکارتے ہو مجھے اس کے پہنچائے ہوئے نقصان سے بچالیں گے؟ یا اللہ مجھ پر مہربانی کرنا چاہیے تو کیا یہ اس کی رحمت کو روک سکیں گی۔ تم کہہ دو میرے لیے اللہ ہی کافی ہے اور بھروسہ کرنے والوں کو اسی پر بھروسہ کرنا چاہیے۔

اے پیغمبر! آپ فرمادیجئے کہ میں اپنے رب ہی کو پکارتا ہوں اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں بناتا۔

یعنی خدا کے علاوہ جن دوسروں کو تم پکارتے ہو وہ کجگور کی گٹھلی کے پھٹکے کے مالک بھی نہیں ہیں، انہیں پکارو تو وہ تمہاری دعائیں سن نہیں سکتے اور یہ کہ ان کا کوئی جواب نہیں دے سکتے، اور قیامت کے روز وہ تمہارے شرک کا انکار کر دیں گے۔ حقیقت حال کی ایسی صحیح خبر تمہیں ایک خبردار (خدا) کے سوا کوئی نہیں دے سکتا۔

ان آیات کریمہ سے معلوم ہوا کہ خدا کے سوا کسی میں کوئی اختیار نہیں ہے اور نہ اس کو اپنی حاجت میں پکارنا چاہیے، اور نہ اسے کوئی مدد مل سکتی ہے۔ نہ وہ ہمارے لیے کچھ مفید یا مضر ہیں۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے وَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا۔ یعنی اللہ کے ساتھ کسی کو نہ پکارو۔ ایک جگہ مزید وضاحت کے لیے ارشاد ہوا۔ بَلْ أَيْاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ أُنْشَاءً۔ یعنی مصیبت میں اپنے سب معبودوں کو چھوڑ پھاڑ کر صرف اس کے لئے مانگتے ہو تو اگر وہ چاہتا ہے تو دور کر دیتا ہے اس چیز کو جس پر بد مانگتے ہو۔ قرآن کریم میں بڑی وضاحت کے ساتھ فرمایا گیا ہے کہ نفع و ضرر کا مالک صرف خداوند کریم ہے۔

ارشاد بارگاہی:

یعنی اے رسول کریم! آپ کہہ دیجئے کہ میں تمہارے لیے غرور و بڑبڑ کا مالک نہیں ہوں۔

اور اذنی اللہ برحۃ مل من مسکات  
حمۃ قل حسبی اللہ علیہ یتوکل  
المتوکلون۔

(زمرہ)

قد انا ادعونی ولا اشرک بہ احداً  
(جن)

والذین تدعون من دونہ  
ما یملکون من قطعہ ان تدعہم  
لا یشعرا داء و صکر و لو سمعوا  
ما استجابوا لہم و یوم القیامۃ ینکفرون  
بشکم و لا یؤنبکم مثل خبیر

(فاطر)

قل لا املککم صن و لا  
اشدا۔  
(جن)



دوسری جگہ ارشاد ہے۔

قل لا املک لنفسی منہ ولا نفعاً  
یعنی اے نبی آپ کہہ دیجیے کہ میں اپنی ذات خاصہ کے  
لیے بھی نفع و ضرر کا مالک نہیں ہوں بلکہ ہوتا وہی ہے  
جو خدا چاہتا ہے۔

یعنی جس طرح تمہارے نفع و ضرر کا اختیار نہیں رکھتا ہوں ویسے ہی میں اپنی ذات کے لیے بھی کوئی اختیار  
نہیں رکھتا۔

ایک حدیث خریفہ میں وارد ہے کہ ایک نادان فقہ صحابی نے کسی محلے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا  
ماشاء اللہ و شئت و جوا اللہ چاہے اور آپ چاہیں تو کام بن جائے (نبی کریمؐ یہ سن کر بہت غصا ہوئے  
اور فرمایا کہ خدا کی مشیت میں مجھ کی دخل ہے۔ قل ماشاء اللہ وحده اگر صرف اللہ جو چاہے گا وہی ہوگا۔

ان تمام آیات

ہمارے ملک کے ایک کلمہ گو طائفے کی بے ادبی اور اعلانیہ شرک قرآنہ اور  
تصریحات الہیہ کے باوجود ہم بنیاد مسلمانوں کا ایک بڑا طبقہ علانیہ شرک میں گرفتار ہے۔ خواجہ عبدالقادر جیلانی  
کی قبور پر پرستش و پکار بجا میں اور خواجہ معین الدین اجمیری کے مزار پر فریاد و عبادت اجمیر میں جاری ہے  
اور نہ معلوم کتنے بزرگان دین کے ساتھ اس دعا و استدعا کا سلسلہ قائم ہے، ہر مشکل کے وقت مدد کے لیے  
شیخ عبدالقادر جیلانی کو پکارا جاتا ہے شہید اللہ کا شکر یہ وظیفہ پڑھا جاتا ہے۔ مشکل کشا، پیر دستگیر  
غوث الثقلین وغیرہ الفاظ سے یاد کر کے ان سے مدد مانگی جاتی ہے اور کہا جاتا ہے

امداد کن امداد کن از بندہ غم آزاد کن در دین و دنیا شاد کن یا شیخ عبدالقادر

اللہ کے ماسوائے دعا و استعانت ایسا نفع و ایسا تسلی کے کس قدر خلاف ہے اور کھلا  
ہوا شرک ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے وَاِذَا سَأَلْتَ فَسْأَلِ اللّٰهَ وَاِذَا اسْتَعَنْتَ  
فَاسْتَعِنْ بِاللّٰهِ یعنی جب سوال کرو تو صرف اللہ سے سوال کرو اور جب مدد چاہو تو صرف اللہ  
سے مدد چاہو۔

حضرت خواجہ عبدالقادر جیلانیؒ جو اعلیٰ درجہ کے موجد اور کامل الایمان مومن تھے اپنی کتاب فتوح الغیب

میں رقمطراز ہیں۔ ینبغی لیکل مؤمن ان يجعل هذا الحديث مرآة قلبه وشعاره  
ودثاره (الح) یعنی ہر مسلمان کو چاہیے کہ اس حدیث شریف کو اپنے دل کا آئینہ اور اوڑھنا بچھونا بنائے۔  
حضرت خواجہ حیلانیؒ کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ اہل ایمان کو اس حدیث شریف پر اس درجہ عمل پیرا  
ہونا چاہیے کہ زندگی کے ہر لمحہ میں چلتے پھرتے، کھلتے پیتے، خوشی غمی، تنگی، فراخی، جملہ حالات میں اللہ ہی  
کو پکالے، اس کے مانگے، اسی سے مدد چاہے۔ اللہ کو پکارنا، اسی سے مدد مانگنا، اسی سے چاہنا، اسی سے طلب  
کرنا، اس کا اوڑھنا بچھونا ہو جائے اور توحید فی الدعاء اس کے رگ و ریشہ میں سما جائے۔ ہر حرکت و سکون سے  
اس کا اظہار ہو۔ خیال و تصور و دم و گمان میں بھی غیر اللہ نہ آئے۔ اس کی رغبت و رجحان اور ضمیر میں توحید فی اللہ  
رچ بس جائے، بس وہ اللہ ہی کا ہو جائے اور اللہ ہی سے مانگے، تھنی سلیمان صاحب سلمان منصور پوری  
پٹنہ لوی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا خوب لکھا ہے۔

مت مانگ کچھ نہ مانگ بشر سے ذرا نہ مانگ تو مانگ اور مانگ سدا مانگ حق سے مانگ  
ہے دینے والا سب کو غنی الحمید ہی خلقت کا دے کے واسطے نہ کبریا سے مانگ  
ہیں اپنے اپنے حال میں سب احتیاج مند دل میں کسی کو جان کر حاجت روا نہ مانگ  
لیکن آج زمانہ کی ستم ظریفی دیکھیے کہ خواجہ صاحب کی تعلیم و ترغیب و ہدایت کے علی الرغم ان کے عقیدہ  
و تعلیم کے بالکل برعکس ان کے مرید و متبع ہی غیر اللہ کو پکارتے ہیں نہ قرآنی تقریحات کا کچھ پاس نہ حدیث نبویؐ کا  
کچھ خیال نہ اپنے پیر و بزرگ کی تعلیم کا کچھ لحاظ۔ یہی طائفہ ہے جو خواجہ معین الدین اجمیریؒ کی قرعے دعا فریاد  
اور استدعا و طلب حاجات کے لیے خلق خدا کو گراہ کر رہا ہے، ان کی قبروں کا طواف و سجدہ یعنی باقاعدہ عبادت  
کراتا ہے۔ بمبئی ماہم میں ایک قبر پر خلق خدا کا طواف اور سجدہ اور طلب حاجات کا شرکیہ منظر میں نے خود اپنی آنکھوں  
سے دیکھا اور راز اٹھا۔ تکاد السطوات یفطرن منه وتنشق الارض وتجرأ الجبال هذا (مریم)  
یعنی قریب ہے کہ آسمان پھٹ پڑے زمین شق ہو جائے اور پہاڑ دھڑام سے گر پڑے  
گول مول ٹوپی پہنے، مولویانہ صورت بنائے، تین چار آدمی ماہم میں قبر کے ارد گرد بیٹھتے تھے اور یہ سب زیارات  
کے لیے آنے والوں کو قبر کا سمجھ کراتے، قبر کی مٹی کا تبرک دیتے اور نذر لیتے تھے۔ اٹ لکم ولما تعبدون۔  
یعنی تق ہو تم پر اور تمھارے معبودوں پر۔

اخبار الحمدیث ام القیہ میں حضرت مولانا ام قریب نے ایک قوال کا شرک و کفر نفی کیا ہے کہ ایک عورت بڑی عقیقت سے اجمیر حاضر ہوتی ہے اور اولاد کی طلب میں خواجہ سے اس طرح فریاد کرتی ہے۔

ترے در پہ خواجہ میں مر جاؤں گی جو اڑکھٹے کا تو گھر جاؤں گی  
بھگاؤ دھالی کدھر جاؤں گی کہ لکھنویوں سے میں اپنی شہزادوں کی

قوال بڑے راگ سے اس کو الپ الپ کرنا رہا تھا اور مسلمانوں کا مجمع اس شرک و کفر کو پسند نہ خواہم کی عقیقت پر محمول کرتے ہوئے قوال پر روپے پیسے کی بارش کر رہا تھا۔ کلام پاک میں صاف ارشاد ہے کہ بیٹا بیٹی دنیا نہ دینا سب خدا کے اختیار میں ہے۔ غیر اللہ سے دعا فریاد بالکل لغو اور باطل ہے۔ ارساؤ اللہ ملک السموات والارضین یخلق ما یشاء یشاء لمن یشاء انا شاء و یشاء لمن یشاء الذکور او یزوجہم ذکر انا و انا شاء و یجعل من یشاء عقیما اند علیہم قذیب شورلی یعنی آسمانوں اور زمینوں پر اللہ کی ملکیت ہے جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے جسے چاہتا ہے صرف لڑکی دیتا ہے اور جسے چاہتا ہے صرف لڑکا دیتا ہے یا لڑکے اور لڑکی کا جوڑ لگا دیتا ہے، اور جسے چاہتا ہے بانجھ کر دیتا ہے بے شک وہ بڑے علم و قدرت والا ہے۔

آج اللہ کے ماسوے اولاد و حاجات کی مسلسل طلب جاری ہے، اللہ کا حمد و ثناء بندوں کو قرار دے لیا گیا ہے جو سب سے بڑا شرک ہے۔ حدیث شریف میں وارد ہے کہ ایک صحابی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اسی الذنب اکبر؟ — یعنی سب سے بڑا گناہ اللہ کے نزدیک کیا ہے۔ نبی کریمؐ نے جواب دیا۔ ان تجعل للہ ندا و هو خالقک یعنی جس خدا نے تجھ کو تنہا اپنی قدرت و حکمت سے بنایا تو اس کی ذات و صفات میں کسی کو شریک و شریک نہیں قرار دے یہ سب سے بڑا گناہ ہے۔

## مزارات اور قرآن ایک غیر مسلم کی نظر میں

ایک بار بہار کے ایک جلسہ میں ۱۴ مارچ ۱۹۵۷ء کو حضرت مولانا عبد الغنی صاحب صادق پوری کے ملاقات ہوئی، آپ مولانا احمد اللہ صاحب صادق پوری کے پوتے ہیں جو کالہ پانی میں خمد ہوئے، آپ نے فرمایا کہ میری ملاقات پٹنہ میں ایک انگلش ٹیڈی سے ہوئی اس نے کہا میں قرآن کا مطالعہ لندن میں انگلش ترجمہ

کا کرتی ہوں یہ کہہ کر اس نے اپنا مترجم قرآن بھی دکھلایا اور کہا کہ قرآن جو تصور اللہ کی وحدانیت و عبادت کا عالم کو تک ہے اس کی بابت ہندوستان میں فرق پاتے ہیں۔ میں نے کہا کوئی مثال دیجئے۔ تو اس نے انگریزی میں کہا: Look at that side, "لک ایٹ دیٹ سائیڈ" یعنی اس طرف دیکھیے۔ تو میں نے دیکھا کہ ادھر اہم باڑھ اور قبروں کے قببے اور مزارات تھے۔ اس کو دکھلایا کہ اس نے پھر کہا: in the Quran? (اور دیر ایسی ساکن ان دو قرآن) یعنی ان کاموں کا کوئی ثبوت قرآن سے بھی مل سکتا ہے، بالآخر میں نے قرار کیا کہ اس کا تعلق قرآن سے نہیں ہے یہ صرف مسلمانوں کی ناچھی ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ پہلے سے غلط اعمال و افعال غیر مسلموں کو قرآن کی طرف لانے میں سد راہ بن جاتے ہیں۔

اب شک کی تمام تفصیلات کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ کے ماسوا کو پکارنا اور غیر اللہ سے مناجات و مرادیں طلب کرنا کتاب و سنت کی روشنی میں شرک ہے، موجد کامل ہے کہ صرف خدا سے مانگے اور اپنی تمام فطرت میں اسی سے طالب امداد ہو۔

ہندی مسلمانوں کی ایک جماعت محمد کے زمانہ میں تخریم محرم کی بدعات اور شرکیہ مراسم بناتی ہے، اس پر زور و نیاز چڑھاتی ہے، اس کے سچے سر تھکتی ہے اور اس میں کچھ تصرف کی طاقت سمجھتی ہے "یا علی" یا حسین کے لئے لگاتی ہے۔ یہ سب کام ناجائز بلکہ شرک ہیں۔ اللہ اور اس کے رسول نے اس کی اجازت نہیں دی کہ انبیاء اور رسولوں کی وفات کے دنوں کو نوہ و نام کا دن مقرر کیا جائے۔ جب انبیاء وغیرہ کے ساتھ ایسا معاملہ درست نہیں تو غیر نبی کی وفات کے دن نام کرنا بدرجہ اولیٰ حرام ہے۔

علامہ ابن حجر کی رحمۃ اللہ علیہ صواعق محرقة میں تحریر فرماتے ہیں کہ اس بات کی شدید تاکید ہے کہ انسان روافض کی بدعات اور شرکیہ رسوم مرثیہ و نام، نوہ، غیر اللہ سے فریاد و التجا تمام مشرکانہ و مبتدعات اعمال سے قطعی مجتنب رہے اور یہ کام اہل ایمان کے لیے مناسب نہیں ہے۔ اگر نام و نوہ جائز ہوتا تو اس رنج و غم اور نوہ و نام کا سب سے زیادہ حقدار محمد و پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا یوم وفات تھا۔

پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے محرم کی بدعات و شریکہ رسوم کی تردید بڑے بسط سے لکھی ہے اور اس کی پرزور حرمت و مذمت بیان فرمائی ہے۔ (دغینۃ الطالبین) افسوس صد افسوس، آہ ثم آہ، ہمارے ملک ہند میں یہ تمام کفر و شرک علانیہ اور زور شور سے جاری ہے اور اس کے علی الرغم موحیدین کی دعوت و تبلیغ کی آواز آج کل دھم ہے۔ شاہ اسماعیل شہید کی آواز دفن میں گم ہے، دعوت توحید کی زوردار گونج کالعدم ہے۔ کس بہ میدان درختی آید، سواراں را چہ شد۔ حاصل گفتگو یہ ہے کہ ایک مسلمان کو موجد بننے کے لیے مزدوری ہے کہ خدا کی تمام صفات میں اسے یکتا جلنے اور اس کی روشنی میں اپنے سارے اعمال کا جائزہ لے۔ توحید کے چند اور پہلو بھی ہیں جن کی خلافت و وزی عالم سکھوپر کی جاتی ہے، ان کو بھی ہم مختصر ذکر کر رہے ہیں۔ — توحید فی العبادہ، توحید فی العلم، توحید فی اللہ توحید فی العادت وغیرہ۔

کا مطلب یہ ہے کہ عبادات میں اللہ کے ساتھ کسی دوسرے کو شریک نہ کیا جائے عبادات کا مستحق صرف خدا ہے کسی دوسرے کو اس کا حقدار سمجھنا قطعی غلط ہے اور بدترین جرم ہے مثلاً دعائیں کرنا اور مرادیں مانگنا رکوع و سجدہ کرنا، نماز روزہ رنج، زکوٰۃ وغیرہ سب اللہ تعالیٰ ہی کے لیے خاص ہیں کسی ام، شہید، پیر فقیر ولی پیغمبر کے لیے یہ اعمال کرنا یا ان کی قبر پر سجدہ کرنا، طواف کرنا قطعی درست نہیں ہے، اور ایسا کرنا شرک فی العبادت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے تمام مسلمانوں کو ایالۃ نعبد و ایالۃ نستعین کی تعلیم دی ہے، یعنی اقرار کر لیا ہے کہ ہم صرف تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور صرف تجھی سے مدد چاہتے ہیں۔ برہنہ کی مالی بدنی ظاہری و باطنی عبادتیں صرف اللہ کے لیے خاص ہیں، توحید فی العبادت کی تعلیم قرآن میں بجا بجا موجود ہے۔ ارشاد الہی ہے۔ یا ایہا الناس اعبدوا ربکم الذی خلقکم والذین من قبکم لعلکم تتقون (بقرہ)

یعنی اے لوگو اس رب کی عبادت کرو جس نے تم کو پیدا کیا اور تم سے پہلے لوگوں کو پیدا کیا تاکہ تم متقی ہو جاؤ۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے علم میں منفرد دیکتا ہے۔ دوسرے کسی بڑے توحید فی العلم سے بڑے نبی ولی میں اس طرح کا علم موجود نہیں ہے۔ جیسے ہر چیز کا اس کے علم میں

ہونا۔ دوسروں کی ساری باتیں اور چیزیں برابر سننا اور دیکھنا وغیرہ یہ سب خدا کی شان ہے، ان صفات کو دوسروں یعنی نبی ولی، فرشتہ پیغمبر کی دوسرے کے لیے ماننا سراسر غلط ہے ناجائز ہے اور اس عقیدہ رکھنا شرک فی العلم ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے۔ وَعَنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ۔ یعنی غیب کی تمام کنجیاں اللہ ہی کے پاس ہیں انکو اس کے علاوہ کوئی نہیں جانتا۔

دوسری جگہ ارشاد ہے۔ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَيْبَ اِلَّا اللّٰهُ وَمَا يَشْعُرُوْنَ اِيَّانَ يَبْعَثُوْنَ (نمل) یعنی اے نبی آپ لوگوں سے کہدیئے کہ زمین و آسمان میں خدا کے سوا کوئی غیب نہیں جانتا ان کو یہ بھی خبر نہیں کہ کب انٹائے جائیں گے۔

یعنی اختیارات خداوندی میں سے اولی اختیار بھی کسی دوسری مخلوق کو حاصل **توحید فی التصرف** نہیں ہے اور کسی بھی مخلوق میں اس کو تسلیم نہ کیا جائے۔ مثلاً مانا جلتا، اور آرام و تکلیف دینا، مرادیں پوری کرنا اور روزی دینا، اولاد دینا، بارش نازل کرنا، ہوا چلانا وغیرہ۔ سب اسی خداوند کے اختیار میں ہے وہی عالم میں اپنی مرضی سے تصرف کرتا ہے۔ ان صفات کو دوسروں میں ثابت ماننا شرک فی التصرف ہے جیسا کہ ارشاد باری ہے۔ وَالَّذِينَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُوْنَ مِنْ شَيْءٍ۔ یعنی اللہ کے علاوہ جن کو تم پکارتے ہو ایک پھلک کے بھی مالک نہیں ہیں۔ دوسری جگہ ارشاد ہے : **وَاِنْ يَّمْسَسِ اللّٰهُ بِفِئْتِكَ اَيْدِيْهِ فَلَا كَاشِفَ لَهٗ اِلَّا هُوَ وَاَنْ يَّرِثْ لَہٗ اِلَہٗ وَاَنْ يَّرِثْ لَہٗ اِلَہٗ وَاَنْ يَّرِثْ لَہٗ اِلَہٗ وَاَنْ يَّرِثْ لَہٗ اِلَہٗ** (یونس)

یعنی اگر خدا تم کو کوئی مرز پہنچا نا چاہے تو اس کو کوئی ددر کرنے والا نہیں ہے اور اگر بھلائی کرنا چاہے تو اس کے فضل کو بھی کوئی روکنے والا نہیں ہے۔ وہ اپنا فضل اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے پہنچا دے وہ غفور اور رحیم ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ عادت کے طور پر جو کام اللہ کی تعظیم کے لیے کیے جاتے ہیں **توحید فی العادت** وہ کام غیر اللہ کے لیے قطعی نہ کیے جائیں مثلاً غیر اللہ کی تم کھانا، لکھنے بیٹھنے غیر اللہ کا نام لینا، وغیرہ۔ بچوں کا نام غیر اللہ کے نام پر بھی پیرنش وغیرہ قسم کا رکھنا۔ اب اگر یہ کام اللہ کے مالک کے لیے کیے جائیں تو شرک فی العادت ہوگا، جیسا کہ حدیث میں ہے : (بقیہ ص ۵۵)۔

# مولانا محمد سعید صاحب محدث بناری

## اور ان کی تصنیفی خدمات

مولانا محمد مستقیم سلفی استاذ جامعہ

ماضی کی تاریخ کے چند ہی ورق الیٹے تو آپ کو جماعت اہل حدیث میں کثیرہ تصانیف اور عظیم التالیف علمائے محققین کی ایک بڑی تعداد نظر آئے گی۔ یہ الگ بات ہے کہ ان کی عام تصانیف پر ماحول کا اثر غالب رہا ہے۔ ان ہی علمائے محققین میں مولانا محمد سعید بناری رحمہ اللہ بھی تھے۔

آپ کا نام قبل از قبول اسلام سردار سول سنگھ اور والد کا نام سردار کھڑک سنگھ تھا۔ آپ مقام کجناہ ضلع گجرات (پنجاب) میں پیدا ہوئے۔ آپ کی پیدائش کی صحیح تاریخ و سن معلوم نہ ہو سکا۔ البتہ آپ نے انشائے ایک سال پہلے اپنے اڑسے لڑکے مولانا ابوالفتح محمد سیف بناری سے فرمایا کہ میری عمر اس وقت ۵۲ برس کی ہو گئی ہے۔ اس سے آپ کی سن ولادت کا اندازہ لگاتے ہوئے ۱۲۶۹ھ بتایا جاتا ہے۔ آپ ہندوؤں کی شہور قوم پھتری سے تعلق رکھتے تھے۔ آپ نے ۲۶ اپریل ۱۳۵۸ھ مطابق ۱۳ رمضان ۱۲۹۵ھ کو بمقام لاہور اسلام قبول کیا اور ۳ مارچ ۱۳۵۹ھ مطابق ۱۵ صفر ۱۲۹۶ھ بروز بدھ مدرسہ دارالعلوم دیوبند میں تفصیل علم دین کے لیے داخل ہوئے۔ صرف پنجو، معانی، ادب، فقہ، اصول فقہ، ریاضی، فرائض اور منطق وغیرہ پڑھ کر ۱۲۹۵ھ میں دہلی تشریف لائے، وہاں شیخ الکل فی الکل میاں ندیم حسین محدث دہلوی سے سند حدیث و تفسیر حاصل کی اس کے بعد کتب منطق مولانا حافظ عبد اللہ غازی پوری، مولانا سادات حسین سے حاصل کی، پھر ۲۲ صفر ۱۲۹۷ھ کو مقام آترہ تشریف لے گئے، وہاں سال بھر مدرسہ احمدیہ آکر وہیں درس دیتے رہے۔ پھر جناب مولانا حافظ عبد اللہ صاحب غازی پوری کے ساتھ حرمین شریفین تشریف لے گئے۔ اور مکہ معظمہ میں جناب شیخ عباس بن عبد الرحمن

شہنشاہی یمنی تلمیذ علامہ قاضی شوکانی رحمۃ اللہ علیہ سے سند اجازت حدیثی اور وہاں سے واپسی کے بعد شہر نیاز میں ایک مدرسہ اسلامیہ جاری کیا۔ (جو آج کل سعید کے نام سے مشہور ہے۔) اور مدرسہ دس پرفائز ہو گئے۔ آپ ایک بلند پایہ محدث و مفسر ہونے کے ساتھ ہی محضت و مناظر بھی تھے اور علمائے مخالفین سے برابر تحریری و تقریری مناظرے کرتے رہتے تھے۔ ۱۸ رمضان ۱۳۲۲ھ یوم یکشنبہ کو مسکتہ کے عارضہ میں اپنے مالک تعینی سے بلائے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ آپ نے اسلامی زندگی کا اعلیٰ ترین برس کی پائی جسے یاد رکھنے کے لیے یہ آیت کریمہ کافی ہے۔ ”وَحَلِّهِ وَفَصَالِهِ ثَلَاثُونَ شَهْرًا۔“

مولانا نے اسلام اور مسلمانوں کے لیے جو اقدار تحریری خدمات ان چند سالوں میں سر انجام دیں ان کا مختصر تعارف بہ ظہور کیا جا رہا ہے، ان میں حدیث و تفسیر کے علاوہ دوسرے موضوعات سے متعلق صرف انھیں کتابوں کا تذکرہ ہے جو میری نظر سے گزر چکی ہیں۔

صفحات ۳۶ طبع اول ۱۳۹۵ھ

(۱) ہدایۃ القلوب القاسیہ فی رد کلزار آسیہ (اردو): مطبع صدیقی پریس بنارس  
ایک صاحب مولوی عبدالرب تھے۔ انھوں نے ایک رسالہ ”کلزار آسیہ“ بطور حیل حدیث مرتب کر کے شائع کیا تھا۔ لیکن دہرود احادیث کے معنی میں ایسی تحریفیں کی تھیں کہ الاماں والھینظ۔ یہ کتاب اسی کا کافی دشنامی جواب ہے۔ اس کتاب کی تاریخ طبع پر یہ قطعہ لکھا گیا ہے۔

کلزار آسیہ کا رد چھپ چکا یہ جس دم مسلم نے بھی اسی دم یوں سال طبع لکھا  
کی کہن اے مولف تم نے سراہی سے خاکہ اوڑھایا صاحب کلزار آسیہ کا  
۱۳۹۵ھ

(۲) طریق النجاح لاہل الصلاح فی جواب طریق الفلاح (اردو): طبع اول ۱۳۹۵ھ صفحات ۲۸، لکھنؤ

مولوی عبدالکود بن حافظ عبداللہ ٹانڈوی نے ایک رسالہ ”طریق الفلاح“ لکھا اور دوسرا رسالہ ”اتغیر الافحاف“ کے نام سے شائع کیا، جس میں یہ لکھا کہ عیدین کی نماز کے لیے عورتوں کا عید گاہ جانا اور نماز پڑھنا نیز رفع الیدین کرنا اور آمین بالجہر وغیرہ صحیح نہیں۔ مولانا محدث بناری نے اپنی اس کتاب میں ٹانڈوی صاحب کی باتوں کا بہت دلی و مفصل جواب دیا ہے۔ یہ کتاب خواص و عوام میں بہت مقبول ہوئی۔ اس کتاب کی



تعریف و توصیف اور تاریخ طبع پر بہت سے اشعار کہے گئے۔ دو شعر یہ ہیں۔

جل گئے آج دیکھ کر یہ کتاب اہل بدعت بے شعور و بے وقوف  
سالِ تاریخ اس کا پڑھ دو بقیہ مشعلِ سنت بنی رواف

۱۲ م صفحہ ۲۰، طبع اول ۱۳۸۵ھ

(۳) عمارۃ المساجد بہم اسس جامع الشواہد (اردو) مطبع سعید المطابع - بنارس

یہ کتاب مولوی دمی احمد کے رسالہ "جامع الشواہد" کے رد میں ہے۔ اس رسالہ میں مولوی دمی احمد نے علمائے اہلحدیث کی کتابوں کا غلط حوالہ دیکر ان کے عقائد پر بارہ اعتراضات کیے ہیں۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا جھوٹا بننا ممکن ہے، انبیاء علیہم السلام سے تبلیغ احکام میں بھول چوک ہو سکتی ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین نہیں ہیں، وغیرہ وغیرہ اور تعلیمات پر گیارہ مثلاً خنزیر کے دودھ کا بغیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کھانا ثابت ہے اپنی بیوی سے جماع کرنے پر نزال نہ ہوتا نماز جائز ہے۔ پیشاب کے بعد پانی سے استنجا کرنا بدعت ہے، وغیرہ وغیرہ۔ مولانا محدث بنارس نے بالذکر یہ ثابت کیا ہے کہ یہ سب گندے مسائل صرف دمی احمد اور ان جیسے حنفی تقلیدین کا مسلک ہے اور علمائے اہلحدیث پر صریح بہتان و تہمت ہے فلعنة الله على الكاذبین۔

صفحات: ۱۵۶، طبع اول ۱۳۸۵ھ

(۴) ہدایۃ المرتاب بردمانی کشف الحجاب (اردو) مطبع پبلک اوپینین

یہ کتاب مولوی قاری عبدالرحمن پانی پتی کے رسالہ "کشف الحجاب کے جواب پر مشتمل ہے۔ کشف الحجاب میں شیخ الکمل فی الکمل میاں نذیر حسین محدث دہلوی اور نواب صدیق حسن خان فجاجب بھوپالی پر لعن طعن اور سبقت شتم کی بادش کا گئی ہے اور یہ ناجائز کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ یہ گروہ یعنی اہلحدیث افرقہ رافضیہ میں سے ہے

۱۔ بقائے مراد مولانا محمد عبدالرحمن بقا غازی پوری متوفی ۱۳۳۳ھ میں۔

۲۔ اس کتاب کے رد میں "جامع الفوائد" تصنیف مولانا عبد اللہ صاحب "کاشف المکائد" تصنیف بعض علمائے دہلی "عیانۃ اللان" تصنیف مولانا عبد اللہ صاحب میواتی بھی لکھی گئی ہیں ان سب کو عمارۃ المساجد میں ملاحظہ کیا گیا ہے جس سے کتاب کے کل صفحات ۷۲ ہو جاتے ہیں۔

۳۔ اس کا پتہ نہ چلا سکا کہ یہ مطبع کس مقام پر تھا۔

مولانا محدث بنارس نے ہدایت المرتاب میں حنفی علماء کی معتبر کتابوں سے جماعت اہل حدیث کی حقانیت ثابت کرتے ہوئے یہ واضح کر دیا ہے کہ خود قاری صاحب اور ان کے ٹھہنگ کے علمائے احناف مستحق طعن و تشنیع ہیں۔ کتاب کے آخر میں مولانا عبدالحی لکھنوی کی کتاب "ابراز الغنی" اور "تذکرۃ الراشد" وغیرہ کا جواب بھی عنقریب مگر ٹھوس انداز سے دیا گیا ہے۔ اس کتاب کی تعریف میں بہت سے قصیدے کہے گئے ہیں۔ ایک شعر یہ ہے۔

مصرع سال آں نوشت بقا کہف ایمان ہدایت المرتاب

۱۳۰۲ھ

(۵) اقبال الحی علی زہد عبدالحی (اردو) مطبع صدیقی پریس بنارس صفحات: ۲۴ طبع اول ۱۳۰۲ھ

مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی نے اپنی کتاب "تذکرۃ الراشد" میں نواب صدیق حسن خان صاحب کی کتاب "اتحاف النبلاء" (جو فن تاریخ میں ہے) پر اعتراض کیا تھا اس کا مختصر جواب مولانا محدث بنارس نے اپنی کتاب ہدایت المرتاب کے خاتمہ میں دیا تھا۔ پھر اس کا جواب لکھنوی صاحب نے "رد خاتمہ ہدایت المرتاب" سے دیا۔ اس کتاب کے جواب الجواب میں یہ محکم ٹھوس اور مفصل کتاب ہے۔

صفحات ۲۴ طبع اول ۱۳۰۲ھ

(۶) کشف المستور عن کیفیت مرزا پور (اردو) مطبع سید المطابع بنارس

مرزا پور میں مولانا سید اور ملا محمود میں ایک مناظرہ ہوا۔ اس کے بعد ملا محمود کے ایک شاگرد عبدالتبارک نے ہم سے یہ تہمت والزم شائع ہوا کہ مرزا پور کے مناظرے میں جو ذوق الیدین "اور" آئین بالجہر کے موضوع پر مولانا محمد سید صاحب بنارس اور ملا محمود کے مابین ہوا تھا، اس میں مولانا بنارس کی کو شکست کھانی پڑی۔ "کشف المستور" اسی الزام کا مدلل رد ہے۔

(۷) البرہان الجلی فی رد الدلیل القوی (اردو) صفحات ۳۲ طبع اول ۱۳۰۳ھ مطبع صدیقی پریس

مولوی احمد علی سہارنپوری کا ایک رسالہ "الدلیل القوی علی ترک القراءۃ للمقتدی" ہے جس میں انھوں نے احادیث ضعیفہ اور موضوعہ سے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا درست نہیں اور چونکہ احادیث میں پڑھنے کا ثبوت ہے وہ ضعیف ہیں۔ اور رسالت بھی یہ بھی لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ کو شاید احادیث ضعیفہ قوی واسطے سے پہنچی ہو، اس کتاب میں مولانا بنارس نے رسالہ "الدلیل القوی" کی اچھی طرح نمبر لہے اور فن رجال سے کھرا کھوٹا کو الگ کر دیا ہے۔

## ۸) کیفیت مناظرہ مرشد آباد

ادب اکمل صفحات ۴۰ طبع اول ۱۳۰۵ء مطبع سید المطابع بنارس

یہ کتاب اس عظیم مناظرہ کی روداد پر مشتمل ہے جو ۲۹ ربیع الثانی ۱۳۰۵ء کو علمائے احناف و علمائے اہلحدیث کے مابین بمقام گور آباد

ضلع مرشد آباد بنگال میں بعنوان "تقلید شخصی" مسلسل ایک ہفتہ ہوتا رہا۔ اہلحدیث کے اصل مناظر مولانا عبدالعزیز رحیم آبادی اور احناف کی طرف سے مولوی شیر علی اور مولوی عبدالحق دہلوی تھے۔ اہلحدیث مناظر کے معاونین آٹھ تھے۔ جن میں مولانا محمدت بنارس بھی شامل تھے۔ اور احناف مناظر کے معاونین بھی آٹھ ہی تھے۔ یہ مناظرہ انتہائی دلچسپ و لاجواب ہے۔ اس کا فوری طور پر شریہ ہوا کہ پورا علاقہ اہلحدیث ہو گیا۔ اسی کو کتابی شکل میں ترتیب دے دیا گیا ہے اور فریقین کے سوال و جواب اور شرائط مناظرہ من و عن نقل کر دیے گئے ہیں۔

صفحات ۶۳ طبع اول ۱۳۰۵ء

## ۹) سیف الابرار علی راس الاشرار فی جواب فتح الانبیار

یہ کتاب مولوی عبدالاکوڑ ٹانڈوی کے رسالہ "فتح الانبیار" کا جواب ہے جس میں انھوں نے ایک اہلحدیث عالم مولانا حمید اللہ صاحب ٹٹویا پڑھ ضلع پورنہ (بہار) پر ۳۳ سوال دو سروں سے ترشوا کر ایک طوفان بدتمیزی پھا کر رکھا تھا۔ صاحب کتاب نے اس طوفان کا جواب منطقیانہ طرز پر نہایت سلیقے سے دیا ہے۔ اس کتاب کے دیکھنے سے یہ بھی اعزازہ ہوتا ہے کہ یہ شخص کتنا دریدہ دہن، مفری اور کذاب تھا۔

صفحات ۱۴۹ طبع اول ۱۳۰۳ء

## ۱۰) الجہر بالتائین بالرد علی القول المتین (اردو) مطبع سید المطابع بنارس۔

۱) یہ رسالہ ایک وکیل صاحب کی کتاب "القول المتین" کے جواب میں ہے اور اس میں آمین باجہر کی نسبت بحث ہے اور وکیل صاحب کے اعتراضات کا منہ توڑ جواب ہے۔

صفحات ۱۷۲ طبع اول ۱۳۰۷ء

## ۱۱) توثیق الحق السدید جواباً علی رسالۃ التحقیق المزید (اردو) مطبع سید المطابع بنارس

مولانا محمد سعید صاحب بنارسی کا ایک مضمون بعنوان "اسوہ حسنہ" صمیمہ اخبار شمعہ ہند ۲۴ اپریل ۱۸۸۸ء میں شائع ہوا جس میں یہ ثابت کیا گیا تھا "عید گاہ" کا بچہ ہونا اور اس میں ممبر ہونا بدعت سیئہ ہے۔ اس کے

جواب میں "رسالہ تحقیق المرید" مولانا عبدالعزیز رحیم آبادی نے لکھ کر اپنے شاگرد حافظ محمد حسین صاحب کے ہم چھپوایا۔ یہ کتاب "توثیق الحق السدید" اسی کے رد میں ہے۔

صفحات ۴۸ طبع اول سال ۱۳۱۸ھ

(۱۲) تعلیم المبتدی فی تحقیق القراءة للمقتدی حصہ اول (اردو) مطبع سید المطابع بنارس۔

ایکٹہ مچھولی اردو نے دہلی پرچے شائع کیے جن کا نام "تحقیق القراءة للمقتدی رکھا۔ اس میں قراءہ حلف نامہ کو ناجائز لکھا تھا، یہ کتاب اسی کے رد میں ہے۔

صفحات ۶۲ طبع اول سال ۱۳۱۸ھ

(۱۳) تعلیم المبتدی فی تحقیق القراءة للمقتدی حصہ دوم (اردو) مطبع سید المطابع بنارس

مچھولی مولف نے "تعلیم المبتدی فی تحقیق القراءة للمقتدی حصہ اول" کا جواب "تحقیق القراءة للمقتدی عدوم" کے نام سے دیا جس میں مولف مچھولی نے قرأت حلف نامہ کو دوبارہ ناجائز ثابت کرتے ہوئے یہ عقیدہ شخصی کو مختلف دلائل سے واجب قرار دینے کی کوشش کی۔ مولانا محدث بنارس نے اپنی اس کتاب میں قرآن و حدیث کی روشنی میں ایسا منہ توڑ اور دندان شکن جواب دیا کہ آج تک کسی مقلد علم نے اس پر قلم اٹھانے کی ہمت نہیں کی۔

صفحات ۱۴۰ طبع اول سال ۱۳۱۲ھ

(۱۴) السکین لقطع جبل المیتین (اردو) مطبع سید المطابع بنارس

یہ کتاب مولوی ظہیر حسن شوق نیموی کی کتاب "جبل المیتین" کے جواب میں ہے۔ اس میں اصول حدیث کے متعلق بحث ہے اور احادیث امین بالجہر کی نسبت جو شوق نیموی نے کلام کیا ہے اس کا مفصل جواب اور سینت امین بالجہر کا مدلل ثبوت دیا گیا ہے۔

صفحات ۲۰ طبع اول سال ۱۳۱۸ھ

(۱۵) سیف الموحیدین علی عتق راد السکین (اردو) مطبع سید المطابع بنارس

یہ رسالہ مولوی ظہیر حسن شوق نیموی کے رسالہ "رد السکین" (جو السکین لقطع جبل المیتین کا جواب ہے)

کا جواب الجواب ہے۔

(۱۶) ازالۃ الشک عن جبل العین (اردو) صفحات ۸ طبع اول سال ۱۳۱۸ھ مطبع سید المطابع بنارس

یہ رسالہ مولوی طہیر حسن شوق نیوی کے رسالہ جلال العین کا رد ہے، اس میں احادیث رفع الیدین کے متعلق رفع نیوی نے جو کلام کیا ہے، اس کا مفصل جواب ہے اور رفع الیدین کے لئے کوہ دل طور سے ثابت کیا گیا ہے۔

### ۱۸ رد الترید الی اہل التقليد مع قرۃ العین برد ما وقع فی ضیاء العین دارود

صفحات ۲۴ طبع اول ۱۳۱۴ھ ۱۸۹۶ء مطبع سید المطابع بنارس

یہ کتاب مولوی طہیر حسن شوق نیوی کے رسالہ "ترید الی اہل الحق و ضیاء العین فی دالۃ الشیخ" کے جواب پر مشتمل ہے اس میں رفع الیدین و آئین بالجہر وغیرہ کا سنت ہونا ثابت کرتے ہوئے، مولوی شوق نیوی کے دلائل عقلیہ و نقلیہ سے رد کیا گیا ہے۔

صفحات ۱۲ طبع اول ۱۳۱۵ھ

### ۱۹ رد الرد مع ابدار الغرہ لمولف الغرہ دارود مطبع سید المطابع بنارس

یہ رسالہ مولوی طہیر حسن شوق نیوی کے رسالہ "رد الرد و الغرہ فی رد القرہ" کے جواب پر مشتمل ہے اس میں اصول حدیث کی نسبت بحث ہے اور شوق نیوی نے جن احادیث پر جو آئین بالجہر سے متعلق ہیں، کلام کیا ہے اس کا رد ہے۔

صفحات ۳۲ طبع اول ۱۳۱۴ھ

### ۱۹ دفع البہتان العظیم عن حدیث الرسول الکریم (اردو) مطبع سید المطابع بنارس

یہ رسالہ دراصل اس تحریفی منظر پر مشتمل ہے جو بعنوان "انا احمد بلا میم" و "انا عرب بلا عین" مولانا محمد سعید صاحب محدث بناری اور قاضی سید علوی منجانی ساکن کوئٹہ تعلقہ ضلع کی نژاد میسوں کے باعین ہوا تھا۔

مولانا بناری کی گرفت سے عاجز اگر قاضی منجانی نے کہا کہ "انا احمد بلا میم" کتاب پر ہی ترجمہ غنوی مولانا روم کے حاضر ہے۔ برقم ہے، اگرچہ بلا سند ہے لیکن میرے نزدیک حدیث ہے۔ اس کے جواب میں مولانا نے فرمایا کہ اگر آپ بلا ان کی احادیث پر اعتقاد رکھتے ہیں تو زیکا ہے۔ قال قال رسول اللہ یكون فی امتی رجل یقال له القاضی سید علوی المنجانی هو ربح حافل اذا قال شیئاً فلا تعتبروا به یحییٰ، انا احد بلا میم" بے سند ہے۔ ایسے یہ بھی ہے۔ ما هو حراکم فہر حرافہ۔

یہ کتاب انتہائی دلچسپ ہے۔ اس میں مخالفت و موافق دونوں کی بحثیں من و عن درج ہیں۔

صفحہ ۲۰ طبع اول ۱۳۱۸ھ

(۲۰) السعی المقبول برداجابۃ المسؤل (اردو) مطبع سید المطابع بنارس

ایک صاحب مولوی غلام رسول نے ایک استفتاء (جو چار سوالوں پر مشتمل ہے) کا جواب عقیدۃ المجذبت کے خلاف لکھ کر "اجابۃ المسؤل" کے نام سے شائع کیا تھا۔ اسی کے جواب میں یہ کتاب لکھی گئی ہے۔ اس میں فی منہ مصنف نے خوب دلائل اور ٹھوس بحث کرتے ہوئے مولوی غلام رسول کو اٹھے ہاتھوں لیا ہے۔ سوالات یہ ہیں (۱) حدیث ہذا واللہ لا ادری واللہ رسول اللہ ما یفعل بی ولا یکم (مشکوٰۃ) سے مراحۃ ثابت ہوتی ہے نبی (ص) رزقہ رہنے تک اپنے خاتمہ کا حال نہیں جانتے تھے تو کیا یہ عقیدہ رکھنا صحیح ہے؟

(۲) سورہ لقمان کی ان آیات "ان اللہ عندک علم الساعة وینزل الغیث الخ" "لا یعلمہا الاہ"

کا کیا مطلب ہے۔

(۳) روح مبارک حضرت ص کی محفل میلاد میں رونق افروز ہوتی ہے یا نہیں؟

(۴) محفل میلاد میں جو قیام انطیمی کیا جاتا ہے، درست ہے یا نہیں؟

صفحہ ۲۰ طبع اول ۱۳۱۸ھ

(۲۱) کسر العری باقامۃ الجمعۃ فی القری (اردو) مطبع سید المطابع بنارس

یہ رسالہ مولانا رشید احمد گنگوہی کی کتاب "اوقات العری فی تحقیق الجمعۃ فی القری" کا جواب ہے۔ مولانا گنگوہی صاحب نے اس میں یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ دیہات میں نماز جمعہ قائم کرنا صحیح نہیں۔ مولانا محمد بناری نے اس رسالہ میں ایسا منہ توڑ اور مدلل جواب دیا ہے کہ پڑھنے ہی سے تعلق رکھتا ہے۔

صفحہ ۱۶ طبع اول ۱۳۱۸ھ

(۲۲) رد الجواب علی وجہ المرتاب (اردو) مطبع سید المطابع بنارس

مولانا محمد سعید صاحب بناری نے ایک انتہا شائع کیا، جس میں "تقلید شخصی" کو باطل قرار دیتے ہوئے "قرآن فاتحہ خلف الامام، رفع الیدین اور آمین" بالکھبر کو احادیث صحیحہ سے ثابت کیا تھا۔ اس کا جواب ایک حضنی عالم نے "مجیب الحمیری" کے نام سے دیتے ہوئے تقلید شخصی کو واجب قرار دینے کی کوشش کی اور "قرآن خلف الامام"

وغیرہ کو باطل و ناجائز بتایا۔ اس کا جواب الجواب مولانا محدث بنارسی نے عموماً کتاب میں دال طور پر دیا ہے۔

صفحات ۶۲ طبع اول ۱۳۱۹ھ

### (۲۳) کشف العطار عن ازالۃ الخفار

مطبع سید المطالع بنارس

اس کتاب میں ایک رسالہ "ازالۃ الخفار" کا مفصل جواب ہے صاحب ازالۃ الخفار نے جن احادیث و آیات سے نبی کریم ص کا علم الغیب ہونا ثابت کیا تھا اس کو مولانا بنارسی نے بالذلیل رد کرتے ہوئے بہت بڑے ساتھ لکھا کہ غیب کا علم صرف اللہ کی ذات کے لیے خاص ہے۔ آخر میں اسی مسئلے متعلق ایک ضمیمہ ہے جو ہر مسلمان کے لیے انتہائی دلچسپ اور قابل دید ہے۔

صفحات ۳۸ طبع اول ۱۳۰۵ھ

### (۲۴) فتاویٰ سعیدیہ (اردو)

مطبع سید المطالع بنارس

یہ کتاب مولانا محمد سعید صاحب محدث بنارس کے پچھتر فتاویٰ کا مجموعہ ہے۔ اسے مولانا ابوالقاسم سیف بنارس نے آپ کی وفات کے بعد ترتیب دیا ہے۔ اس میں نماز روزہ زکوٰۃ اور بیع و شرائع متعلق فتاویٰ مندرج ہیں۔

صفحات ۶۸ طبع اول ۱۳۰۶ھ

### (۲۵) الفوائد التحقیقیۃ من الدرر التقریظیۃ (اردو)

مطبع احتشامیہ مراد آباد

یہ بات گزری ہے کہ "جواز بنارس" کا مسئلہ مولانا عبد العزیز صاحب رحیم آبادی و مولانا محمد سعید صاحب بنارس کے مابین تحریریں مناظرہ کے طور پر زیر بحث آیا تھا۔ اس بحث نے طول پکڑا تو اسے بند کرنے کے لیے شیخ اکل فی اکل جناب میاں صاحب محدث دہلوی، مولانا احتشام الدین صاحب مراد آبادی، مولانا ابوسعید محمد حسین صاحب بنالوسی صاحب رسالہ اشاعت السنہ، مولانا شمس الحق صاحب عظیم آبادی، مولانا شاہ علی نعمت پھولپوری، مولانا محمد بنارت کریم بہاری، مولانا محمد عبد اللہ صاحب غازی پوری، مولانا ابوعبد اللہ عبید اللہ غلام حسن سیالکوٹی اور علامہ محمد صدیق صاحب پٹنہ درمیانے اس پر تقریظات لکھیں اور دونوں کے دلائل پر اپنے اپنے فیصلے لکھے، پھر دونوں کو اکٹھا کر کے صلح کرنے کی کوششیں کیں۔ یہ کتاب انھیں تمام تحریرات کا مجموعہ ہے۔

نہ یہ شاہ ولی اللہ صاحب والارسالہ نہیں ہے بلکہ اس کے مولف کا نام معلوم نہ ہو سکا۔ اس سلسلے میں مولانا بنارس خود فرماتے ہیں کہ "ایک رسالہ مسماۃ ازالۃ الخفار جو کسی مجہول الاسم دارالم کا لکھا ہوا ہے اس کو دیکھا تو مولف مجہول کی درمیانہ دینی پر سخت قلق ہوا۔"

## مسلم اقلیت کی مشکلات کا موثر حل مسلم یونیورسٹی کے وائس چانسلر سید حامد صاحب کی بنارس میں بصیرت افروز تقریر

ترتیب :- ڈاکٹر حفیظ محمد حسن (ازھری (علیگے)

ملت اسلامیہ کی اصلاح و ترقی کے لیے جدوجہد اور مناسب موقعوں پر مسلمانوں کے ذہن و فکر کو صحیح رخ دینے اور ان کے عزم و حوصلہ کو تقویت پہنچانے کی کوششیں مسلم دانشوروں اور علماء و مصلحین نے ہمیشہ کی ہے اور کم و بیش اس کے نتائج سامنے آئے ہیں۔ اس چیز کی تلقین اسلام نے بھی کی ہے اور قوموں کے عروج و زوال کی تاریخ یہ بھی یہ سبق ملتا ہے۔ بسا اوقات اصلاحی کوششیں کرنے والوں کے سلسلے بڑے ہمت شکن نتائج لاتے ہیں اور قوم کی طرف سے ان کو سرد مہری ہی نہیں بلکہ بدسلوکی کا بھی صلہ ملتا ہے۔ لیکن تاریخ یہ بھی بتاتی ہے کہ بعض مصلحین نے اس طرح کے ناسازگار حالات میں بھی اپنا فرض ادا کیا، انھیں آئے والی نسلوں نے ہمیشہ اچھے الفاظ سے یاد کیا اور قوم کو ان کی مساعی سے دور رس فوائد حاصل ہوئے۔

ملت اسلامیہ کی فلاح و بہبود کے لیے جب گفتگو ہوتی ہے تو جس موضوع پر سب سے زیادہ توجہ مبذول کی جاتی ہے وہ تعلیم کا موضوع ہے۔ بلاشبہ تعلیم ہر قوم کے لیے اور ہر دور میں بے حد ضروری ہے، اس کے بغیر کسی قوم یا فرد کی ترقی کا تصور محبت ہے۔ اسلام نے بھی ایک فطری دین اور دائمی دستور حیات کی حیثیت سے تعلیم کو بہت زیادہ اہمیت دی ہے۔ وحی کا پہلا پیغام اقرأ (یعنی پڑھو) کی دہشتیں تعلیم سے شروع ہوا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے اس سلسلے میں روشن شاہین قائم کیں۔ پھر بعد کے ادوار میں مسلم حکمرانوں اور عوام نے



علم کی ایسی تشریف آوری اور سرپرستی کی کہ کھیلی تاریخ میں اس کی نظیر مشکل ہے۔  
بنارس میں مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے وائس چانسلر محترم سید حامد صاحب کی تشریف آوری کی مناسبت  
یہاں کے بعض تعلیمی و سماجی خدمات کے اداروں کا معائنہ تھا اس لیے ان کے اس دورہ پر بھی ملت کی اصلاح کے  
اس پہلو کا رنگ غالب رہا۔

چونکہ محترم سید حامد صاحب ہندوستان کی عظیم تاریخی دانش گاہ کے وائس چانسلر ہیں، انھیں مسلمانوں کی  
بہبود کے مسائل سے غیر معمولی دلچسپی ہے اور ان کے سینہ میں ایک حساس و درہند دل ہے۔ اس لیے ان کے دورہ بنارس  
کی اس تقریر کا مختصر اقتباس مع تاثراتی سطور محدث میں پیش کیا جاتا ہے۔ تاکہ اس مفید تقریر سے ملت کے اہل فکر افراد  
کو روشنی حاصل ہو سکے اور وہ مسلمانوں کی بہبود و ترقی کے لیے صحیح خطوط پر مزید محنت، و اخلاص سے کام لیں۔

مولانا محمد رفیع الرحمن ۱۹۸۳ء ۱۰ نومبر کو کتبہ جناب سید حامد صاحب بنارس تشریف لائے۔ اسی دن آپ نے بنارس کے  
جامعہ اہل سنت کا معائنہ فرمایا۔ علی گڑھ طلبہ کے قدیم کی ایک نشست میں شریک ہوئے اور پھر شام میں مسلم ہائر سکول  
انکول لڈ پورہ کی طرف سے دیے جانے والے عمرانہ میں حاضرین کو خطاب فرمایا۔

سید حامد صاحب کی تقریر سے پہلے پروفیسر محمد رفیع خاں صاحب دکانہ حسین انجی ٹیوٹ راجگھاٹ (نئے  
معزز مہمان کا توارف کرتے ہوئے بتایا کہ سید حامد صاحب کی بنارس تشریف آوری یہاں کے مسلمانوں کی دیرینہ  
خواہش کی تکمیل ہے، اس کے لیے خود پروفیسر صاحب اور اسی طرح جامعہ سلفیہ بنارس کے ذمہ داران کو شش کر چکے تھے  
پھر انھوں نے سید حامد صاحب کی علمی زندگی اور ملکی و سماجی خدمات پر روشنی ڈالی اور بتایا کہ علی گڑھ یونیورسٹی سے پہلے  
بھی معزز مہمان کو مسلمانوں کے مسائل کا مطالعہ کرنے اور ان کی مشکلات کا حل سوچنے کے موقع حاصل رہ چکے ہیں۔  
تعارفی کلمات کے بعد سپانمانہ پیش کیا گیا، پھر انکول کے سکریٹری ڈاکٹر اقبال صاحب نے انکول کی  
مختصر رپورٹ پیش کی جس میں بتایا کہ انکول شروع میں مذہبہ میں قائم ہوا، اس کے اولین سرپرستوں میں چند  
اشخاص کے نام یہ ہیں۔

حافظ عبدالرحمن مرحوم، مولانا عبد المجید حیرری (مرحوم)، مولانا عبد المیتن (مرحوم)، الحاج محمد فاروق  
(مرحوم)، الحاج محمد صدیق صاحب نطلہ، مارٹر بکر خان بلو بھی وغیرہ۔

ان کلمات کے بعد مہمان خصوصی محترم سید حامد صاحب نے اپنی بہ نغز ہوائی تقریر کا جسے حاضرین نے بڑی

توجہ اور انہماک سے سنا، تقریر کا ہر لفظ ان کے لیے حرکت و عمل کا بیج بن گیا تھا۔  
سید صاحب صاحب نے سب سے پہلے اسکول کے ذمہ داران کا شکریہ ادا کیا، پھر اسکول کی تاریخ اور ترقی کی رفتار  
کے سلسلے میں اُن اعلیٰ مسلم ایکویشن کا نفرنس کا جو ذکر آیا تھا، اس سے متعلق فرمایا۔

اس تذکرہ سے بہت سی برائی یادیں تازہ ہو گئی ہیں، ملک میں مسلمانوں کی تعلیمی زندگی سے  
اس کا نفرنس کا گہرا تعلق تھا۔ اس کے خطبات مسلمانوں کے تعلیمی سفر میں سنگ میل کی حیثیت رکھتے  
تھے، ان تاریخی خطبات سے صاف طور پر اندازہ ہوتا تھا کہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی ایک مرکز ہے جس سے  
پھوٹے ذالی شعاعوں میں ایک شعاع یہ کانفرنس ہے، جس کے واسطے ملک کے ہر خطہ میں بننے  
والے مسلمانوں کو روشنی ملتی ہے۔

مسلم اسکول کی رپورٹ میں ادارہ کی متنوع شکایات اور عدم ترقی کے اسباب کا ذکر تھا، مسلم اداروں کو ہر جگہ ایسی  
طرح کی صورتحال کا سامنا ہے، اور ہمارے دانشور و مفکرین جہاں بھی جاتے ہیں انھیں اس نوعیت کے شکایتیں سننے  
کو ملتے ہیں۔ سید صاحب نے اس پر اپنے تاثرات کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا :

”عام مسلم ادارے ہر جگہ خستہ حالی کا شکار ہیں، مجھے مراد آباد، بلند شہر اور گورکھ پور کے اسکولوں کا  
حالی قریب سے معلوم ہے۔ جبکہ انھیں مقامات پر دوسرے ادارے برابر ترقی پذیر ہیں۔ یہ صورتحال  
ہمارے تاریخی اعتبار سے ہے۔ شمالی ہند میں یہ الم انگیز منظر نہایت نظر آتا ہے۔ تعلیم کے سلسلے میں ہندو  
بے توجہی پوری طرح عیاں ہے۔ ہمیں یہ شکایت ہے کہ زمانہ ہمارے خلاف ہے۔ لیکن کبھی ہم نے  
سوچا کہ کیا ہم خود اپنے خلاف نہیں؟

من از بیگانگان ہرگز نہ نام کہ با من ہر چہ کہ داک آستانہ کرد

یقین کیجیے، اگر ہم اسی حالت پر باقی رہے تو حرف غلط کی طرح مٹا دیے جائیں گے۔

— شمالی و جنوبی ہند کے مابین موازنہ کرتے ہوئے موصوف نے فرمایا کہ :

”جنوبی ہند میں مسلمانوں کا تعلیمی معیار شمالی ہند کے مسلمانوں سے اچھا ہے، لیکن اگر وہاں کے

غیر مسلموں سے ان کا موازنہ کیا جائے تو یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ مسلمان وہاں بھی دوسروں سے پیچھے ہیں۔

اور اس کا اصل سبب یہ ہے کہ ہمیں اپنے فرض کا احساس نہیں، ہم اولاد کی تعلیم کے سلسلے میں صرف مالی

قانون کو کافی سمجھتے ہیں لیکن صحیح ترویج کے لیے یہ تصور مغرب ہے۔ مجھے انٹرویو کمیشن کے ذریعہ معلوم ہوا کہ پسماندہ اقوام کے رٹ کے مقابلہ کے امتحان میں مسلم لڑکوں سے قدر میں بھی زیادہ ہوتے ہیں اور تابیت و صلاحیت میں بھی پیچھے ہوتے ہیں۔ اس بیان کا یہ مدعا نہیں کہ ہمتوں کو ہمت کی جائے، بلکہ مقصد یہ ہے کہ اس صورتحال کو ہم اپنے لیے پیغام عمل سمجھ کر اپنی بعد و جہد کو تیز کریں اور اپنی ترقی کے لیے خود کوشش کریں، ہمیں کسی ایسی ملک گیر قیادت کا انتظار نہیں کرنا چاہیے جو ہماری مشکلات کو حل کئے ایسی قیادت کا موجودہ حالات میں وجود مشکل ہے۔ ”مرے از غیب بروں آید و کلمے بکند“ دلی بات کسی اور موقع کے لیے ہے۔ اس وقت ہر شخص کو اپنے دائرہ عمل درمیان میں کوشش کرنا چاہیے۔ دوسرے سال میں صرف ایک سربراہ مہم کی شخصیت ایسی نظر آتی ہے جسے خود نے مسلمانوں کی تعلیمی اصلاح و ترقی کے لیے مثبت قدم اٹھایا، ان کے علاوہ ہر میدان میں بہت سی نمایاں شخصیتیں موجود تھیں لیکن ان کے حصہ میں یہ دولت نہ آئی۔ ہمیں اصلاح کے لیے اپنے گھر اپنے محلہ اور اپنے شہر سے ابتداء کرنی چاہیے ہمیں مقابلہ میں دشواریوں کا فرو رسا نہ بنے، لیکن اس صورتحال سے غفلت کے لیے مکر کرنے کی ضرورت ہے پہلی انگاری اور غوثی خراسانی سے مسئلہ کا حل نہ ہوگا۔ علم کا سرمایہ ہر دس سال میں دو گنا ہو جاتا ہے، ہم اگر ہفتاکشی و جہد مسلسل سے کام نہ لیں گے تو اس رفتار کا ساتھ نہ دے سکیں گے۔“

ہندوستان میں مسلمانوں کو بحیثیت اقلیت گونا گوں مشکلات و مصائب کا سامنا ہے، ان مصائب کو کو دور کرنے کے لیے ان کی طرف سے متعدد کوششیں بھی ہوتی رہتی ہیں، لیکن ایسا محسوس ہوتا ہے کہ ابھی اس مسئلے کے حل ہونے کا دور دورہ نہیں آیا ہے۔ مسلم مفکرین و مصلحین کی طرف سے اس موضوع پر ہمیشہ کچھ نہ کچھ کہا اور لکھا جاتا رہا ہے۔ لیکن عام طور پر دیکھا جاتا ہے کہ مسلم اقلیت کی مشکلات کے حل کی بات کرتے ہوئے جدید دور کے مسلم دانشور دین و مذہب کا نام بالکل نہیں لیتے۔ گویا مشکلات کے حل کے لیے دین اسلام سے کسی طرح کی توقع نہیں کی جا سکتی۔ لیکن محترم سید محمد صاحب کا نقطہ نظر اس سلسلہ میں دوسرے دانشوروں سے مختلف ہے۔ چنانچہ انھوں نے اپنی تقریر میں اس موضوع پر روشنی ڈالتے ہوئے فرمایا۔

”اقلیت کی بقا و خوشحالی کے لیے تین باتیں ضروری ہیں۔“

۱۔ اول یہ کہ اقلیت اپنے دین و مذہب کی نعمت سے پابندی کرے اور ہمیشہ اس کے ذریعہ اپنے ترقی

کو منظم رکھے۔

۲۔ دوم یہ کہ محنت و ریاضت سے کام لے، اپنی قوت بازو کے ذریعہ آگے بڑھنے کی کوشش کرے۔

جائش فی وقت ہی سے کام لے کر اکثریت کا مقابلہ کرے اور ملک کی تعمیر میں دوسروں سے کچھ نہ لے

۳۔ سوم یہ کہ ملک کی اکثریت کے ساتھ خوشگوار اور شگفتہ تعلقات رکھے۔

ہندوستانی مسلمانوں کے سامنے ایک اہم مسئلہ یا ہمیں اتفاق و اتحاد کا بھی ہے۔ اس کے لیے ہر طرف

سے آوازیں اٹھ رہی ہیں۔ لیکن اب تک اتفاق و اتحاد کا کوئی ایسا عملی نمونہ سامنے نہیں آ سکا۔ جس سے یہ توقع

کی جگہ کے کہ آئندہ ہندوستانی عوام اپنے مسائل کو حل کرنے کے لیے ایک پلیٹ فام پر جمع ہو جائیں گے

یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اتفاق و اتحاد کی ضرورت کا احساس مسلمانوں کے کسی ایک طبقہ کو ہے۔ بلکہ حقیقت یہ ہے

کہ ہر دردمند دل میں یہ آرزو پوشیدہ ہے، ہر شخص اس پر اظہار خیال کرتا ہے، اور مسلمانوں کی موجودہ پرالگندگی

و فروہ بندی پر کڑھتا ہے۔ سید حامد صاحب جیسے دانشور نے مسلمانوں کے انتشار کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ:

”ہم کو ترقی کرنے کے لیے اپنے اندر احساس تناسب پیدا کرنا چاہیے۔ آج ہم جزئی مسائل پر لڑتے ہیں

لیکن اہم مسائل کو نظر انداز کرتے ہیں۔ پہلے یہ مرض جو بکے مسلمانوں میں نہ تھا، لیکن اب وہاں بھی یہ فتنہ پہنچ

گیا۔ چنانچہ حیدر آباد وغیرہ میں ایسے واقعات پیش آئے ہیں۔ تم ہے کہ جس ملت کی بنیاد توحید پر تھی اور

جس میں اتفاق و اتحاد پر غیر معمولی زور دیا گیا تھا۔ آج اسی کا اتحاد پارہ پارہ ہے۔ ہمارے اتفاق و اتحاد کی

واضح بنیاد خود ہمارے دین میں موجود ہے، لیکن ہم نے اسے بھی نظر انداز کر دیا۔ علامہ اقبال نے فرمایا تھا۔

منفعت ایک ہے اس قوم کی نقصان بھی ایک ایک ہی سبب کا نہی دین بھی ایمان بھی ایک

حرم پاک بھی اللہ بھی قرآن بھی ایک کیا بڑی بات تھی ہوتے جو مسلمان بھی ایک

فرقہ بندی ہے کہیں اور کہیں ذاتیں ہیں کیا زمانے میں پٹنپے کی۔ یہی باتیں ہیں۔

علامہ اقبال نے جو سوال کیا تھا وہی سوال حالی اور دوسرے مصلحین بھی کرتے ہیں۔ ہمارے

اداروں میں جو اختلافات ہیں، ان سے کیا کوئی فائدہ ہے؟ ہرگز نہیں۔ ضرورت ہو تو انسان

اختلاف کر سکتا ہے۔ بحث کر سکتا ہے۔ لیکن بلا وجہ اختلاف کا کیا فائدہ۔ ہم پرانے مسائل کو کھول سکتے

ہیں۔ ہم مستقبل سے متعلق سوچنا چاہیے۔ ماضی سے نہیں۔ ماضی سے ہم سبق سیکھ سکتے ہیں۔ اختلافات

کے لیے مواد فراہم کرنے کی کوشش نہیں کرنا چاہیے۔ ہمیں اپنی اصلاح کے لیے خود قدم اٹھانا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ ہمارے دلوں کا حال جانتا ہے، وہی قیامت کے دن ہمارے مابین فیصلہ فرمائے گا، ہم کیوں فیصلہ کرتے ہیں؟ ایک شخص اگر اسلام کا اقرار کرتا ہے اور اس کی طرف سے مسلمانوں کی مخالفت یا تعزیب کا کوئی عمل ظاہر نہیں ہوتا تو ہمیں اس پر بھروسہ کرنا چاہیے۔ یقین کیجیے تعزیب کے لیے اختلاف اور تعمیر کی کاموں سے گریز بتا ہی کا پیش خیمہ ہے۔

ملک کی تقسیم کے بعد مسلمانوں کے جو مسائل اٹھے ہیں ان میں ایک مسئلہ اردو زبان کا ہے، اس کے لیے مسلمانوں نے نظری کوشش زیادہ کی ہے اور عملی کم۔ یہ مسئلہ چونکہ اب تک نہ سمجھ سکا اس لیے اردو زبان و ادب کے مستقبل کے بارے میں ہر شخص غیر مطمئن بلکہ مایوس ہے۔

میر حامد صاحب نے اس موضوع پر اظہار خیال کرتے ہوئے اردو کی گتھی کو سلجھانے کے لیے عملی پہلو کی جانب اشارہ کرتے ہوئے فرمایا۔

”اردو زبان و ادب کے انحطاط کا بڑا سبب یہ ہے کہ اردو پڑھیے دے کر کم ہوتے جا رہے ہیں کسی زبان کا ادب اسی وقت ترقی کر سکتا ہے جب اس کے ادیب کو عزت نفس کے ساتھ اپنا تخلیقی سلسلہ جاری رکھنے کا موقع ملے۔ آج اردو کی کتابیں فروخت نہیں ہوتیں، اہل قلم کو اکاڈمیوں اور ریڈیو کے پروگراموں کا سہارا لینا پڑتا ہے۔ اس صورتحال کے اندر کسی اعلیٰ ادب کے تخلیق کی توقع جھٹ ہے۔ آج عمارتوں اور کرائٹنگ میں اردو کے تحفظ کے لیے کوشش ہو رہی ہے، حالانکہ اردو ان کی مادری زبان نہیں۔ ہمیں اس سے سبق حاصل کرنا چاہیے۔ ہم اتنی جبری قیاد میں ہوتے ہوئے بھی اپنی زبان کا تحفظ نہیں کر سکتے۔ حالانکہ یہودیوں نے ہم سے کم ہوتے ہوئے اور سخت ترین حالات کا سامن کر کے بھی اپنی مذہبی زبان عبرانی کو آج تک محفوظ رکھا ہے۔ بلکہ اس کو برابر ترقی دے رہے ہیں۔ اردو کو بچانے کے لیے ہمیں اس کو اپنے گھروں میں رائج کرنا اور اس کی تعلیم دینا چاہیے۔ ہماری روایت یہ ہے کہ گھروں میں بڑی پوروسی عورتیں اردو وغیرہ کی تعلیم دیا کرتی تھیں، اسی سلسلہ کو فروغ دینا چاہیے۔ اردو کا تحفظ اس لیے بھی ضروری ہے کہ اس زبان میں ہمارا عظیم دینی و علمی و تمدنی سرمایہ موجود ہے۔ اگر ہم یہ سمجھتے ہوں کہ ریڈیو اور فلموں کے ذریعہ اردو محفوظ رہ جائے گی تو یہ ہماری سادہ لوحی ہے۔ ہمیں سطح کو نہیں دیکھنا چاہیے، بلکہ اسے کریڈ کر گہرائی میں پہنچنے کی کوشش کرنا چاہیے۔“

آج ضرورت ہے کہ ہم باعزت زندگی کے لیے اور مشکلات میں اپنی بقا کے لیے کوشش کریں اور ملک کی ترقی میں حصہ لیں۔ ہم تعلیم میں بہت زیادہ پسماندہ ہیں، لیکن اس بات کا احساس بہت تھوڑے لوگوں کو ہے۔ ان کا تناسب ۵ یا ۱۰ فی صد سے زیادہ نہیں۔ ہمیں اپنی مدد آپ کرنے کے لیے تیار ہونے کی ضرورت ہے۔ عالی و اقبال کے پیغام کو مشعل راہ بنا کر چلنے کی ضرورت ہے۔ ہمیں دنیا کے حالات کے مطالعے اور اپنے تجربات سے فائدہ حاصل کرنا چاہیے۔ دل میں ملت کا درد پیدا کرنا چاہیے۔ بھاری نئی نسل اپنے غمخیز واقعات نہیں، اسے اپنے مصلحین کی نصیحتوں کا علم نہیں، اقبال کا کلام اور عالی کی مدرس ان کو پڑھانا چاہیے۔ مدرس کی اہمیت کا اندازہ کر کے لیے یہ جاننا چاہیے کہ سرسید کہا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن پوچھے گا کہ اپنی نجات کے لیے کیا کام کیا ہے؟ تو میں جواب دوں گا کہ عالی سے مدرس لکھوا یا ہے۔

اسکول کے ذمہ داران کو مشورہ دیتے ہوئے سید حامد صاحب نے فرمایا: ”آپ جن مضمونوں کو نافذ کرنا چاہتے ہیں، ان کو نافذ کیجیے اور مستقبل سے متعلق اندیشہ کو راہ نہ دیجیے، اسکول کو ترقی دیجیے۔ راکیوں کا کالج قائم کیجئے اور ہم سے کام لیجیے۔ بے خطر کو دیڑھا آتش غمزد میں عشق

عقل ہے عورتا شائے لب ہم ابھی

عقل کی لب بامی نے ہمیشہ قوی کوشل کیل ہے۔ اگر ہم جب کعبہ کو منہدم کرنے کے لیے آیا تو عبدالمطلب اپنے اونٹ واپس لینے کے لیے اس کے پاس گئے۔ اس نے بے لوجھا کر اونٹ مانگنے لگے ہو، لیکن کعبہ کے متعلق کیوں کچھ نہیں کہتے؟ عبدالمطلب نے جواب دیا کہ میں اونٹ کا مالک ہوں، اس لیے اس کی داپسی کا سوال کر رہا ہوں، رہا کعبہ تو اس کا مالک اس کی حفاظت کرے گا۔

اسی طرح آپ کوشش کیجئے۔ اگر آپ کا کام اللہ کی راہ میں ہوگا تو اللہ تعالیٰ اسے ضرور باقی رکھے گا۔ آپ دوسرے اداروں کے ذمہ داروں سے ملے، ان اداروں میں اپنے طلبہ کے داخلے کے لیے کوشش کیجیے۔ ضرور آپ کی آواز سنی جائے گی، اور تمام سسٹم میں یہ یاد رکھیے کہ نقش اول دینی تعلیم کو نائیے اور گھروں میں بچوں کو دینی تعلیم دیجیے۔

ان غیر من سید صاحب ذمہ داران اسکول کے شکریہ ادا کرتے ہیں۔ سید صاحب نے پرنسپل کا اختتام ہوا۔



## مورو (جنوبی فلپائن) اور جنوبی فلپائن

### جہاں صدیوں سے جہاد جاری ہے

ویت نام کے مشرق اور انڈونیشیا کے شمال میں چھوٹے بڑے جزیروں کا ایک طویل و عریض سلسلہ ہے جسے فلپائن کہتے ہیں۔ پہلے یہ ایک اسلامی علاقہ تھا۔ تحقیقی سے معلوم ہوا ہے کہ یہاں تیرہویں صدی عیسوی میں مسلمان موجود تھے۔ پھر چودہویں صدی عیسوی کے دوسرے نصف میں یہاں اسلام کی خوب نشر و اشاعت ہوئی۔ یہاں تک کہ پندرہویں صدی آتے آتے یہاں کئی اسلامی ریاستیں وجود میں آ گئیں۔ پھر پندرہویں صدی کے دوسرے نصف کے شروع سے سولہویں صدی کے دوسرے نصف کے آغاز تک یعنی کوئی ایک سو برس تک اسلام کو بڑا عروج حاصل ہوا۔ البتہ اس کے بعد ہی اس علاقے پر جادو خانہ صلیبی حملے شروع ہو گئے، اور اسپینیوں نے اس پر پے در پے حملے کر کے لوژون اور فیسیاس کے جزیروں یعنی موجودہ فلپائن کے شمالی اور وسطی جزیروں پر قبضہ کر لیا۔ اور اس وقت کے اسپینی حکمران فلپ کے نام کی مناسبت سے اس علاقہ کا نام فلپائن رکھ دیا۔ اندلس سے اسپینیوں نے مسلمانوں کے علاقے کے لیے عوارے گردن اٹا دیئے یا زندہ آگ میں جلا دیئے کی جو ملک استعمال کی تھی اسی کو یہاں بھی استعمال کر کے لوگوں کو باجبر عیسائی بنا دیا۔ جزیرے کے بت پرستوں نے تو کسی مزاحمت کے بغیر عیسائی بن کر تاج اسپین کی ماتمی اختیار کر لی اور جنوبی علاقے کے مسلمانوں کے خلاف جنگ کے لیے اسپینی فوج کا ایک حصہ بھیج گئے، لیکن مسلمانوں نے قدم قدم پر اس کی مزاحمت کی۔

زیادہ تر مسلم آبادی جنوبی جزیروں میں تھی اور اسے مملکت مورو کے نام سے یاد کیا جاتا تھا۔ اسپینیوں نے اسے فتح کرنے کی کوشش کی تو ایک طویل جنگ چھڑ گئی جو وقفے وقفے سے تین سو برس تک جاری رہی۔

یہ معاہدہ امریکہ اور اسپین کے درمیان ہوا تھا، جس کی رو سے اسپین نے فلپائن کے اپنے سارے مقبوضات کا معاہدہ پیرس ۱۸۹۸ء

امریکہ کے حوالے کر دیے۔ احوال کے فیائن میں قدم جمانے کے بعد یہ کوشش کی کہ مور کی مملکت پر جسے اسپین فتح کر رکھا تھا قبضہ کر لے۔ یہ کوشش ابتداءً تو کامیاب نہ ہو سکی لیکن دوسری عالمی جنگ کے بعد مور کے مسلمان بڑی پیچیدہ صورتحال سے دوچار ہو گئے، کیوں کہ جاپان کی طوفانی فوجوں نے فیائن کے ساتھ ساتھ مور کے علاقے پر بھی قبضہ کر لیا تھا۔ جب جاپان نے شکست کھا کر ہتھیار ڈال دیے اور امریکی فوج نے ان کی جگہ لی تو علاقہ مور پر بھی انھیں بالادستی حاصل ہو گئی۔ اور جنگ کے خاتمے پر جب ۱۹۴۷ء میں امریکہ نے فیائن کو آزاد کیا تو اپنی روایتی سازش پسندی اور دسیہ کاری کے مطابق اسے فیائن میں ضم کر دیا۔ اور اس کا نام جنوبی فیائن رکھ دیا۔ مسلمانوں نے اس کے خلاف اگرچہ بہت سخت محارمہ کیا لیکن فوری طور پر کوئی جنگ شروع نہ کر سکے۔ کیوں کہ دوسری عالمی جنگ نے یہاں کے باشندوں کو چور کر رکھا تھا، پورا علاقہ کھنڈر کا منظر پیش کر رہا تھا اور لوگ اپنی روزمرہی و فنی کی فکر میں غلطیاں دیکھا کرتے تھے۔

### سرزمین مور کو ہڑپ کرنے اور مسلمانوں کو نیت و نابود کرنے کا فلسفہ منصفیہ

فیائن کے ساتھ مور کے الحاق سے پہلے مور میں محدودے چند کے سوا عیسائی بالکل نہ تھے لیکن الحاق کے بعد فیائن نے مسلم علاقوں میں عیسائیوں کی نئی بستیوں کی بنیاد رکھی اور وہ بھی اس طرح کہ فیئینی معاشرے کے پنج اور بد قماش افراد یعنی چور اور لٹکے قسم کے باشندوں اور آدہ غارت لوگوں کو لالہ آباد کرنا شروع کیا۔ جب سرکش طبقے نے دیکھا کہ حکومت کی اطاعت کرنے پر سرزمین مور میں انھیں بڑی بڑی زمینیں ملی رہی ہیں۔ تو ان کی سرکش اطاعت میں بدل گئی۔ دوسری طرف فیئینیوں نے مسلمانوں کے ذرائع آمدنی کے استحصال کا ایسا پلان بنایا کہ مسلمان اس سے کچھ زیادہ فائدہ نہ اٹھا سکیں۔ مسلمانوں کے عام مقامی اور داخلی اختیارات بھی چھین لیے اور دین اسلام اور اسلامی تہذیب کے صفائے کی کوشش کی۔

ظاہر ہے مسلمان ان کارروائیوں کو دیر تک برداشت نہیں کر سکتے تھے، چنانچہ انھوں نے اس کے خلاف سخت محارمہ کیا اور حکومت فیائن سے مطالبہ کیا کہ وہ مسلم علاقوں میں عیسائیوں کی آباد کاری کا سلسلہ بند کرے، مسلمانوں کے ذرائع آمدنی سے مسلمانوں کو فائدہ اٹھانے کا موقع دے اور حکومت کے مقامی اداروں کو مسلمانوں کے ہاتھ سے چھیننے کی کارروائی روک دے۔ لیکن حکومت فیائن نے اس کے جواب میں طاقت،



دہشت گردی اور تشدد کی راہ اختیار کی۔

حکومت کے اشارے اور مدد سے سرزمین مور میں آباد عیسائیوں کے  
دہشت گرد تنظیم ایلجا ایلجائی ایک دہشت گرد تنظیم قائم کی اور ۱۹۷۷ء سے دہشت گردی  
کی کاروائیاں شروع کیں۔ بے گناہ مسلمانوں پر حملے، مکانات، مساجد اور مدارس جلا ڈالے، اور مسلمانوں  
کا اثاثہ لوٹ لیا۔

جب مظالم سے بڑھ گئے اور مسلمان آبادیوں پر بے  
مورو کے مسلمانوں کی مسلح جدوجہد درپے حلوں کا سلسلہ جاری رہا، جن کی نوعیت سے  
 واضح ہو گیا کہ یہ مسلم نسلی کشی کا ایک منظم پلان ہے تو جنگ آند بھنگ آمد کے بعد ان مسلمان بھی مسلح جد  
جہد کے لیے اٹھ پڑے اور ۱۹۷۷ء میں انھوں نے "آزادی مورو" کے نام سے ایک تنظیم قائم کی۔ جو  
مذکورہ اپنے وطن اور مذہب کے دفاع اور حفاظت کا کام کر رہی ہے۔ اس تنظیم کے وجود میں آتے ہی حکومت  
فلپائن کی مسلح افواج کھل کر مقابل آگئیں اور علاقہ مورو میں قیامت برپا کرنے کی ہر ممکن کوشش کر ڈالی  
لیکن مورو کا یہ محاذ آزادی عیسائی حملہ آوروں کے مقابل مسلسل ڈٹا ہوا ہے البتہ بزدل دشمن ان سے  
کتر کر ہمیشہ ہلتے مسلمانوں پر حملہ کرنے کی کوشش کرتے رہے۔

(۱) ۱۹۷۷ء سے فلپائن کی حملہ آور ظالم و غاصب فوج

موجودہ حالات اور رفتار جنگ کے خلاف مسلمانوں نے جو مورچہ بندی اور جہاد جاری  
کر رکھا ہے اور جو دراصل چار سو سالہ جہاد کا ایک حصہ اور کڑی ہے اس میں مادی اور معنوی طور پر اب مزید جنگ  
آگئی ہے۔ فلپائن کی جدید امریکی اسلحہ سے لیس فوجوں کے مقابل قلیل التعداد اور ہتھیاروں سے محروم  
مسلم مجاہدین نے اب تک جو کارنامے انجام دیے ہیں۔ محاذ آزادی کی خارجہ کمیٹی کی رپورٹ کے مطابق اس کا  
محل غامض ہے۔

(۱) دشمن کی مسلح افواج اور ایلاجا تنظیم کے پچاس ہزار سے زیادہ فوجی کیمپوں اور کمانڈرو وغیرہ قتل  
کیے جا چکے ہیں۔

(۲) اس طرح کے ہزاروں میں ٹینکوں کی لڑائی بہت محدود ہوتی ہے تاہم ۵ ٹینک اور آرمڈ گاڑیاں

مکمل طور پر اور ۱۲ ٹینک اور بکتر بند گاڑیاں جزوی طور پر تباہ کی جا چکی ہیں۔

(۳) ۲۲ سیر جیٹ لڑاکا طیارے اور کچھ دوسرے قسم کے طیارے بھی تباہ کیے گئے ہیں۔

(د) دشمن سے کم از کم مختلف قسم کے بیس ہزار ہتھیار حاصل کیے جا چکے ہیں، جن میں سے بیشتر استعمال کے لائق ہیں۔

(۷) ایلا جانتیظم کے کم از کم ۵۶ مراکز اور عیسائی آبادیوں کو نذر آتش کیا جا چکا ہے۔

(و) دیسوں ہزار صلیبی باشندوں کو مجبور کر دیا گیا ہے کہ وہ مورو کا علاقہ چھوڑ کر جہاں سے آئے تھے وہیں

تشریف لے جاؤں۔

اس کے مقابل مجاہدین کا خسارہ صرف یہ ہے کہ اب تک ان کے تین پیارے بھائی لگ بھگ افراد شہید ہو چکے ہیں۔

(۲) یاد رہے کہ مجاہدین کی کامیابیوں، علم عربیے دباؤ اور مرحوم شاہ فیصل کی حکمتوں سے مجبور ہو کر فلیپائن

صدر مارکوس نے ۱۹۷۶ء میں مورو کی خود مختاری کا معاہدہ کر لیا تھا، مگر یہ محض اس کی مکاری اور

فلپائن کی ٹوٹتی ہوئی طاقت کے لیے مہلت کی تلاش کا ایک بہانہ تھا۔ چنانچہ مارکوس نے ۱۹۷۶ء کے

معاہدہ طرابلس کا کوئی پاس و لحاظ کیا اور نہ نیامی دینجر کے اندر متفقہ ہونے والی اسلامی وزرائے خارجہ کی

قرار دادوں کو کوئی اہمیت دی، جس میں محاذ آزادی مورو اور فلپائن کی حکومت کے درمیان معاہدہ طرابلس

کی تعمید کے لیے فوری گفت و شنید پر زور دیا گیا تھا۔ مارکوس کو یہ جرأت اس لیے ہوئی کہ اس نے مسلم خصوصاً

پٹروں پیدا کرے والی حکومتوں کا جائزہ لے کر اندازہ کیا کہ اس کی وعدہ خلافی اور وحشت و بربریت کے باوجود

ان حکومتوں کے ساتھ اس کے تعلقات پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ چنانچہ سفاک مارکوس کی حکومت کی گرتی ہوئی

صورتحال کو سنبھالنے کیلئے مسلم ممالک سے پٹروں اور دولت کا ریلہ چلا کر رہے اور مسلمان مزدوروں کے بجائے

فلپائن کے عیسائی مزدوروں کو ان ممالک میں دھڑا دھڑ بھجایا جا رہا ہے۔ خدا جانے ہمارے مسلم حکمرانوں کو کب عقل

آئے گی۔

(۱۳) مارکوس اندرون و بیرون ملک مسلمانوں کی آنکھ میں دھول مچھونکنے کی کوششیں برابر جاری رکھے ہوئے

ہے۔ چنانچہ اس نے گزشتہ سال ایک وزارت اسلامیات قائم کی ہے، جس کے پس پردہ چھپے ہوئے خطرناک مقاصد

کا پتہ اس سے چلتا ہے کہ اس وزارت کے لیے ایک ایسے کمینہ توڑ جلا دھلیسی کمانڈر روموا پیلدون کو وزیر مقرر

کیا گیا ہے، جس کا ہاتھ دیسوں ہزار بے گناہ ہتھے مسلمانوں کے خون ناحق سے رنگین ہے۔ یہی شخص ہے جس نے

بولو شہر کو نہایت وقار لرج اور نڈرا آتش کیا اور آغ دھج دھج کر یہ شہر ۱۴۵۰ء میں مورو کے اندر قائم ہوئے اور  
پہل اسلامی سلطنت کا دار الحکومت تھا۔

اس شخص کو وزیر اسلامیات بننے کا مقصد یہ ہے کہ چلیاؤن کے اندر جو حقیقی اور واقعی مسلم تنظیمات  
اور جمعیتیں ہیں، ان کا نام اسلام کے ساتھ کوئی تعلق نہ ہو سکے اور نہ دنیا کے کسی خطے کے مسلمان ان کے ساتھ وقار  
کا کوئی معاملہ کر سکیں۔ اس صلیبی وزیر کو تمام اسلامی امور کا نگران اعلیٰ بنا دیا گیا ہے۔ چنانچہ یہ شخص فریضہ حج  
جائے والے تعلیم یافتہ مسلمانوں کی نگرانی اور تحسس کے لیے صلیبی کنڈوروں کو بھیجتا ہے اور انہیں یہ لوگ شہادت  
فراہم کر رہے ہیں کہ یہ مسلمان ہیں۔

(۴) مسلمانوں کے خاتمے کے لیے باکوس کی صلیبی فوج نہتے مسلمانوں کے خلاف جن گھناؤنے جرائم کا ارتکاب  
کرتی تھی اس کا سلسلہ جاری ہے۔ ۱۳۸۸ء سے اب تک کے نقصانات یہ ہیں

(الف) مسلمانوں کے دو لاکھ سے زیادہ مکانات جلائے اور ویران کیے جا چکے ہیں، چھ سو مسجدیں اور عین سو  
اسلامی مدارس کا بھی صفایا کیا جا چکا ہے۔

(ب) ایک لاکھ تیس ہزار سے زیادہ نہتے افراد شہید کیے جا چکے ہیں جن میں بیشتر عورتیں بچے اور بوڑھے

(ج) دس لاکھ سے زیادہ افراد کو اپنا گھر بار چھوڑنا پڑا ہے۔ جن میں ایک لاکھ افراد نے غیر محالک میں پناہ لی ہے

(د) نوے ہزار سیکڑے زیادہ مسلمانوں کی قابل کاشت زمین غصب کر لی گئی ہے۔

(ه) کوئی چھ ہزار مسلمان عورتوں کو اغوا کر کے لونڈی بنالیا گیا ہے۔

بہر حال سلسلہ جہاد جاری ہے ابھی ۲۹ ربیع الاول ۱۴۲۸ھ کی بات ہے کہ رانا ڈڈو ترن کے

یورپیہ مرکز میں مسلمان کافروں کو اچانک بلاوجہ قتل کر دیا گیا۔ (البلاغ کویت: ۴۴، رجب ۱۴۲۸ھ)

اور اس سے بھی زیادہ تازہ خبر یہ ہے کہ فریقین میں خواتین، بچے، مبالغہ اور سلطان قدرت کی ماحولی

بستیوں میں سخت جھڑپیں ہوئی ہیں، جن میں مجاہدین کے دو آدمی داتاؤ نکوت اور حاجی علی شہید ہوئے اور

اطلاعی ذرائع کے مطابق سرکاری فوج کے ۵ آدمی مارے گئے چار زخمی ہوئے۔ جبکہ شہری ذرائع کی رپورٹ یہ

ہے کہ رجب ۱۴۲۸ھ کے اسی فوجی لاپتہ ہیں، ان خبروں میں بتایا گیا ہے کہ فلیائن انفنٹری کی رجمنٹ ۳۹ کی ۴

ٹائینوں اور گریڈ ۴ سو مجاہدین کے درمیان سات گھنٹے تک خواتین کی تسمی میں سخت جھگڑائی ہوئی۔ سرکاری سٹیٹس رپورٹ

اب اور مسیحیوں کی جان توڑ کو شیش کی ۔ مگر مجاہدین نے ان کی ایک نہ چلنے دی ۔ بلاختر نہ کا دی فوج  
 ۲۰ (جمعہ کویت ۲۰) (جمعہ کویت ۲۰) (جمعہ کویت ۲۰)  
 اللہ تعالیٰ مجاہدین اسلام کو فتح و کامرانی سے ہمکنار کرے اور اسلام اور مسلمانوں کو سر بلندی سے سرفراز فرمائے۔

## افغانستان: سعید بی بی، آبروئے امت مرحوم

صوبہ لغمان کے سب ڈویژن سٹور نامی گاؤں میں ایک ۱۶ سالہ لڑکی سعیدہ بی بی تھی۔ اس کا بھائی شیر افضل  
 ان ایک کرٹیکولنٹ تھا۔ وہ ایک دن روس کی خونخوار سرخ فوج کے ہمراہ ایک بڑے حملے میں شریک تھا۔  
 اس دن بے رحم کمیونسٹوں نے تقریباً سو سے زائد بوڑھے مردوں عورتوں اور معصوم بچوں کو بڑی بے دردی سے  
 قتل کر دیا تھا۔ گلی کوچوں میں چوبایوں تک کی لاشیں ڈھیر ہو گئیں۔ نہروں اور نالوں کا پانی سرخ تھا، ویران  
 مردوں سے دھوئیں اٹھ رہے تھے معصوم بچوں اور ماؤں کی آہ و فریاد سے آسمان گونج رہا تھا۔ شیر افضل چند  
 شیشی کارٹیکولنٹ فوجیوں کے ہمراہ اپنے گھر پہنچا تو اس کی بہن سعیدہ بی بی نے فہم و فراست سے کام لے کر اپنے  
 مائی اور روسیوں کا گرجو شیشی سے استقبال کیا۔ اور کہنے لگی کہ آفریں! تم نے بہت اچھا کام کیا ہے کہ دشمنوں کا  
 قلع قمع کر دیا۔ اب میرا دل ٹھنڈا ہو گیا۔ میں چاہتی ہوں کہ آپ کے ساتھ سچلوں اور انقلابی دشمنوں کے خلاف آپ  
 مدد کروں۔ لیکن میری خواہش ہے کہ آج رات آپ میرے گھر بطور مہمان ٹھہریں۔ صبح سویرے اٹھ کر چلے جائیں گے۔  
 مدد کے بھائی اور روسیوں نے اس کی خواہش قبول کی۔ اور رات کو ٹھہر گئے۔ غیرت مند اور بہادر لڑکی نے رات  
 کھانا تیار کیا۔ کھانا کھانے کے بعد موسیقی اور شراب کے لطف اندوز ہونے کے بعد سو گئے جب سعیدہ نے محسوس کیا  
 وہ شراب کے نشے میں گہری غندکی آغوش میں جا چکے ہیں تو اس نے ایک تلوار لے کر سب روسیوں کو ایک ایک کے  
 لے کر دیا۔ پھر شیر افضل خان کو زندہ سے جگا کر کہا۔ ”بھائی جان! اپنے ساتھیوں کو دیکھو!“ جب اس نے  
 ان کو خون میں لت پت دیکھا تو غصے سے چیخنے لگا۔ لیکن غیرت مند لڑکی نے اپنے بھائی سے کہا کہ بھائی جان! تم  
 یوں سٹ پٹاتے ہو، تمہارا بھی یہی حشر ہوگا۔ مجھے اس بات پر یگانہ ہے کہ ایک دن ضرور ایسے لگا کر سارے

روسیوں اور وطن فروشوں کی حالت ایسی ہی ذلت آمیز ہوگی جو اب تمھارے سامنے ہے۔ میرا یہ بھی ایمان ہے کہ مسلمانوں کا خون اور قربانی، ایسے نہیں جلے گا۔ اور ایک دن افغانستان مزور آزاد ہو جائے گا۔ بھائی نے بہن کا جذبہ ایمانی دیکھ کر معافی مانگی۔ لیکن ایسا نذر رٹکی نے کہا کہ اگر میں آپ کو معافی دیدوں تو بھی ہمارا اللہ، ہمارا دین، ہمارا وطن، ہمارے معصوم اور بے گناہ بچوں اور بوڑھے مرد عورتوں کا سرخ خون تھیں معاف نہیں کرے گا۔ یہ کہتے ہوئے اس نے اپنے خنجر سے وارز کر کے بھائی کا تن سر سے جدا کر دیا اور جذبہ ایمانی اور وطن دوستی کا ثبوت پیش کیا۔

لیکن مشیت ایزدی سے ایک دن گن شب پہلی کا پیڑوں کی بیماری کے دوران یہ بہادر لڑکی بھی جام شہادت نوش کر گئی۔ مگر دوسروں کے لیے ہمیشہ کے لیے ایک مثال قائم کر گئی۔

## گورنر سے ملاقات کے نام پر ۳۰ فرار کا قتل عام

ایک روز صوبہ لغمان میں بہت سے لوگوں کا ہجوم اس لیے جمع کیا گیا کہ علاقے کے گورنرانہ سے خطا کرنے والے ہیں، جب لوگ اکٹھا ہو گئے تو دیکھتے ہی دیکھتے ٹینکوں اور کٹر بند گاڑیوں نے مجمع کا حصار کر کے انھیں روندنا شروع کر دیا۔ اس موقع پر موجود تمام لوگوں کو ہلاک کر کے اور آس پاس گڑھے کھود کر لاشوں کو دفن کیا گیا۔ چند روز بعد جب موقع پا کر آہ و فغاں کی فضا میں لاشوں کو نکالا گیا تو ان کی تعداد میں سوئس تھی۔ دربار نے لاشوں کو اپنے اپنے گاؤں لے جا کر دفن کیا

## لاشوں کے پیٹ میں بم

لغمان کے مشرق میں تقریباً ۳۰ کلومیٹر دور ہالو نامی گاؤں میں تماشائی کے دوران روسیوں نے درجنوں افراد کو بے دردی سے قتل کر دیا۔ اس پر بھی ان ظالموں کے دل ٹھنڈے نہ ہوئے تو مزید ہلاکت خیزی کے لیے انھوں نے شہیدوں کے پیٹ چاک کر کے ان کے اندر بم رکھ دیے تاکہ بم پھٹنے سے وہ لوگ بھی ہلاک ہو جائیں جو لاش اٹھانے کے لیے آئیں۔ چنانچہ ایک شہید کی لاش اٹھاے گا کو شش میں مزید چند افراد بھی بم پھٹنے سے شہید ہو گئے۔ دوسری جگہوں سے ایسے شہیدوں کی لاشیں بھی ملی ہیں جن کے ہاتھ پاؤں ناک کان

کارت کو شملہ بنادیا گیا تھا اور کچھ اور شہیدوں کے چہروں پر تیزاب پھینک کر چہرے مسخ کر دیے گئے تھے۔ تاکہ ان کے ورثاء و راجسوں کو پہچان نہ سکیں  
(ماہنامہ ہجرت ربیع الثانی ۱۴۰۷ھ)

## کویت : جمعیتہ اہل التراث الاسلامی کا پہلا موسوم ثقافتی

اس وقت کویت میں دین پرست نوجوانوں کا ایک اہم حلقہ تیار ہو چکا ہے، جو زندگی کے ہر میدان میں کتاب و سنت کی بنیاد پر اسلام کو سر بلند کرنے کے لیے کوشاں ہے۔ انہی علمی نوجوانوں نے ۲۷/۲/۸۱ کو "جمعیتہ اہل التراث الاسلامی" کے نام سے ایک علمی دینی، تبصراتی اور تحقیقی ادارہ قائم کیا ہے۔ اس ادارہ کے بانی اور صدر کویت پارلیمنٹ کے ممبر خالد سلطان ہیں۔ اس ادارہ کے اغراض و مقاصد حسب ذیل ہیں۔

- ۱۔ اسلامی میراث کی اہمیت اور انسانی تہذیب کی ترقی میں اس کے کردار کی وضاحت کے لیے کام کرنا
- ۲۔ پوری دنیا سے اسلامی کتابوں اور مخطوطات کو اکٹھا کرنا اور ایک بڑی لائبریری کی شکل میں انہیں منظم کرنا
- ۳۔ اسلامی مطالعات کے میدان میں علماء کی ہمت افزائی کرنا اور ان کی کاوشوں اور ان کے مقالات کی نشر و اشاعت کے لیے کوشش کرنا۔

- ۴۔ حکمت اور اچھے ڈھنگ سے وعظ و نصیحت کے ذریعہ لوگوں کو دین پر کار بند ہونے کی دعوت دینا
- ۵۔ بدعات اور خرافات نے اسلام کے حسن کو بگاڑا ڈالا ہے اور مسلمانوں کی ترقی کی راہ کے روڑے بن گئی ہیں اسلامی میراث کو ان بدعات و خرافات سے پاک کرنا۔

- ۶۔ زکوٰۃ فیکھوں اور شرعی اعتبار سے ان کو خرچ کرنا۔

جمعیتہ کے مقاصد میں اولیت اسلام کی علمی میراث کی تحقیق اور نشر و اشاعت کو حاصل ہے اس سے ان کا مقصد یہ ہے کہ اسلامی تاریخ کو نصرانی اور صہیونی متشہقین اور استعمار کی آمیزش سے پاک کیا جائے اور نئے سرے سے اس کو ترتیب دیا جائے تاکہ آئندہ مسلمانوں کے لیے اسلامی تاریخ پیش کی جاسکے۔ اسی طرح سلف صالحین کی علمی میراث کی طرف رجوع کر کے اصل دین کی طرف رجوع کیا جائے اس سے امت مسلمہ حاضر

مستقبل کی راہ متعین کر سکتی ہے۔ جمعیت فکری اور عملی دونوں پہلوؤں پر کام کرے گی۔ اس طرح اس کے نزدیک لامی تراث کا ایسا رہسکتا ہے۔

اس ادارہ کی تنظیم پر ایک سال مکمل ہوا ہے اور اپنے عزائم کے لحاظ سے ابھی اس نے بہت مختصر کارنامے انجام دیے ہیں۔ مقامی طور پر اس نے مسلمانوں میں کچھ کام کیے ہیں اور احیاءِ سنت کے لیے قیودی تنگ و دو کھے۔ کوریت سے مشنری حملہ روکنے کے لیے دعوت دین کا کام کرنے والوں کا تعاون کیا ہے اور زکوٰۃ اکٹھا کرنے کے لیے اس نے ریت کے اندر کئی شاخیں کھولی ہیں۔ اسی طرح جمعیت نے اسلامی مخطوطات کے پروگرام کے سلسلے میں کچھ ابتدائی کام بھی کیے ہیں مسلمانوں کو درپیش مسائل کے حل کے لیے اس نے لکچروں کا اہتمام کیا ہے۔

مستقبل میں اس کا اہم پروگرام : جمعیت کے مرکز کی تعمیر ہے اور اس کے لیے عملہ جابریہ میں زمین خرید لی گئی ہے۔ پھر موجودہ ایسا تراث کی کوششوں میں تیزی لانی، اسلامی مخطوطات کو جمع کرنا، علماء کی علمی ادبوں اور مطوعات کی اشاعت کے کام کو تیز کرنا۔ کوریت سے باہر اسلامی دعوت کو وسعت دینا، کوریت کے اندر در باہر لوگوں کو شریعت اسلامی کی طرف رجوع کرنے کی دعوت دینا اور موجودہ ماحول کو دینی رنگ میں رنگنا۔ گزشتہ دو کوریت یونیورسٹی کے مرکزی ہال میں جمعیت کے پہلے موسم ثقافتی کا انعقاد ہوا اس میں میراث کا عیاں کیے ہوئے کے عنوان سے علماء کرام نے مختلف موضوعات پر لکچر دیا۔

ڈاکٹر عمر اشقر استاد کلیتہ الشریعہ کوریت یونیورسٹی التراث العقلمی (عقلمی میراث)

ڈاکٹر جمیل غازی (التراث القرآنی) (قرآنی میراث)

ڈاکٹر علی ر. لوس استاد قطر یونیورسٹی التراث الحدیثی (حدیثی میراث)

شیخ عبدالرحمن عبدالخالق التراث البرلوی (تربیتی میراث)

اس لکچر پروگرام میں اردن کے شیخ محمد ابراہیم شقرہ کی آمد بھی طے تھی جو اردن کی وزارت اوقاف میں اسلامی مقدمات اور مسجد اقصیٰ کے امور کے ڈائریکٹر ہیں مگر وہ نہ آ سکے اور ان کی جگہ شیخ عمر بن عبد العزیز عثمان ڈائریکٹر اسلامی مرکز دبی نے اسلامی میراث کے موضوع پر گفتگو کی۔

اس پروگرام میں کوریتی نوجوانوں اور دین پسند حلقے نے کثرت سے حصہ لیا۔ اللہ اس ادارے کے حوصلوں کو بلند رکھے اور دین صمیم کی وضاحت کی توفیق دے۔ آمین۔

## جماعت و جامعہ

سالانہ امتحان کی تیاری کے لیے ۲۷ اپریل سے جامعہ میں امتحان سالانہ اور تعطیل کلاں درجہ دس کا سلسلہ بند کر دیا گیا۔ اور مقررہ پروگرام کے مطابق ۱۰ مئی سے ۷ مئی تک سالانہ امتحان ہوا۔ نتائج امتحان تیار کر لینے کے بعد ۲۰ مئی سے تعطیل کلاں کا آغاز ہوا۔ انشاء اللہ حسب معمول شوال کے دوسرے عشرے سے جامعہ نئے تعلیمی سال کے لیے پھر کھل جائے گا۔ تیاری امتحان کا وقفہ بیرونی پروگراموں کے لحاظ سے بڑی سہولتوں کا وقفہ تھا جس کی مختصر روداد پیش خدمت ہے۔

۲۶/۱ اور ۲۷/۱ اپریل کو جمعیتہ المحدثہ المکملہ یالیکاؤں

**یالیکاؤں میں دوروزہ اجلاس** کلکتہ کے دوروزہ اجلاس عام ہوا جس میں شرکت کیے راقم الحروف نے مولانا عبدالمعید صاحب فاضل مدینہ یونیورسٹی کی معیت میں ۲۵ اپریل کو یالیکاؤں کے لیے رخت ستر بانڈھا۔ ۲۶ کی شام کو وہاں پہنچے اور عشاء بعد اجلاس میں شرکت کی۔ مولانا عبد اللطیف انکمی نے جمعیتہ کے مقام اور کارناموں کا مختصر تعارف پیش کرنے کے علاوہ اناؤنسری کے فرائض بھی انجام دیے۔ مولانا انعام اللہ فاروقی، مولانا حافظ عبدالمستن میمن بوناگڈھی اور راقم الحروف نے تقریریں کیں۔ دوسرے دن پہلے علاوہ مولانا عبدالمعید صاحب اور مولانا عبد الصبور صاحب رحمانی نے بھی تقریریں کیں۔ مقامی اخبارات و جرائد نے ان تقریروں کے ضروری اور اہم اجزاء کو اختصار و تلخیص کے ساتھ پیش کرنے پر خامی تو بہ دی۔

۲۷ اپریل صبح نوب کے صوبائی جمعیتہ

**جمعیتہ المحدثہ مہاراشٹر کا جدید انتخاب** کا اجتماع ہوا۔ علامہ عبد الکریم صاحب (احمد نگر) نے اپنی صحت کی ناگفتی کیفیت کی بنا پر صوبہ مہاراشٹر کی جمعیت کی صدارت سے استعفاء پیش کیا۔ اور اصرار کے باوجود اس ذمہ داری کو اٹھانے کے لیے آمادہ نہ ہوئے۔ اس کے بعد مجلس نے باتفاق رائے جناب خلیل احمد سیٹھ صاحب کو صدر منتخب کر لیا۔ موصوف نے اسی مجلس میں باہمی صلاح و مشورے سے دیگر



اراکین و عہدیداران بھی نامزد کر دیے۔

مالیگاؤں کے کچھ مسلمانوں نے حالات حاضرہ کے تقاضوں کا  
جمہور آئی ٹی آئی کا معائنہ ٹھیک ٹھیک اندازہ کرتے ہوئے مسلمانوں کی بعض مشکلات کے  
صل کے طور پر انجینئرنگ کے ایک خصوصی شعبے فن تعمیر اور بعض دیگر متعلقہ فنون کی تعلیم کے لیے ایک بائی اسکول قائم  
کر رکھا ہے، جو انجمن جمہور مالیگاؤں کے تحت جمہور آئی ٹی آئی کے نام سے بڑی کامیابی کے ساتھ جاری ہے۔

ذمہ داران کی دعوت پر ۲۴ اپریل کو کوئی ساڑھے دس بجے ہم یہاں حاضر ہوئے۔ عمارت کے نقشوں کی تیاری  
کے لیے دو کلاسوں میں درس بلکہ مشق جاری تھی۔ دو بجے عمارت تعمیر کرنے کی عملی مشق کرائی جا رہی تھی۔ خود سکول  
کی عمارت کے بعض حصے بھی زیر تعلیم طلبہ نے تعمیر کیے ہیں۔ بعض نئی عمارتیں ایک خاص حد تک بلند ہو چکی ہیں۔  
ایک اور عمارت میں نباتات و حیوانات اور بعض آلات محفوظ دھبیا کر رکھے گئے ہیں۔ ان ساری چیزوں کے  
محاسبے سے فارغ ہوئے تو ذمہ داران نے ایک مجلس خطاب پر ہمیں مدعو کیا۔ پہلے ہمارے سامنے اس ادارے  
کے وجود میں آنے سے لے کر ایک کے کارناموں اور ان کی نوعیت کا ایک مختصر تاریخی خاکہ پیش کرتے ہوئے مستقبل  
کے اہم اور بڑے بڑے منصوبوں کی وضاحت کی گئی۔ انراں بعد ذمہ داران کی خواہش پر راقم الحروف اور  
مولانا حافظ عبدالمستن صاحب نے اپنے تاثرات کا اظہار کیا۔

یہ بات بے حد اطمینان بخش اور خوش کن ہے کہ اس ادارے کے ذمہ داران نے مسلم معاشرے کی ایک نہایت  
اہم ضرورت اور ایک زبردست غلط فہمی کو پر کرنے کی ایک مخلصانہ اور کامیاب کوشش کی ہے اور اس کی بدولت  
وہ اس طرح کے دوسرے اداروں پر سبقت لے گئے ہیں۔ مخلصانہ جدوجہد کی کیفیت یہ ہے کہ جو کام ہزاروں روپے  
کے صرفے سے مزدوروں سے کرایا جاتا ہے ذمہ داران نے اسے خود ہی ہاتھوں ہاتھ انجام دے ڈالا ہے۔  
مزید اطمینان بخش بات یہ ہے کہ ادارے کو خود کفالت کی راہ پر گامزن رکھا گیا ہے۔

۲۴ اپریل کو بعد نماز عصر ایک پریس کانفرنس منعقد ہوئی  
مالیگاؤں پریس کانفرنس ابتدائی سوالوں کے جواب میں راقم الحروف نے دین اسلام کے

بنیادی اصول اور تاریخ کے مختلف ادوار میں اس سے اخراجات کی مختلف شکلوں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے  
بتلایا کہ ہندوستانی قوم کی دیومالائی اور بزرگ پرست ذہنیت خرافاتی عقائد کو قبول کرنے کے لیے کتنی شاذ و

وزیر خزانہ اور اس کے نتیجے میں یہاں اسلام کی کیا درگت بنی پھر تحریک اہل حدیث نے کس طرح اس کی کامیابی کے لیے کام کیا اور کتاب و سنت کی بنیاد پر مبنی صمیم دین اسلام کو اجاگر اور محاشرے میں جاری و ساری کیا۔

اس کے فوراً ہی بعد پریس کانفرنس کے حیران کن نتائج اور مالک گاؤں کے بعض معززین کے درمیان اختلاف کے مسئلے کو اٹھایا۔ ان کا اصرار تھا کہ میں اس مسئلے کو حل کرنے کے لیے مداخلت کروں، اور میں محض ہتھکڑی کا یہ بھی کانفرنس کا کوئی عنوان ہو سکتا ہے؟ ایک عجیب بات یہ تھی کہ اس سوال کو حق و ناحق کی بنیاد پر سمجھنے بجھانے کے بجائے صرف مقامی اور غیر مقامی کی بنیاد پر موضوع بحث بنا رکھا گیا تھا۔ مزید حیرت اس پر تھی کہ جذبات کی شدت سے لہجہ جنگجو یا نہ اور دھمکی آمیز تھا۔ دلچسپ بات یہ ہے کہ اس موضوع کے علاوہ کسی عمر کی طرف سے کسی اور موضوع پر کوئی اور سوال سامنے نہیں آیا۔ اس لیے میرے نقطہ نظر سے یہ اپنی نوعیت کی انوکھی پریس کانفرنس تھی، جسے پریس کانفرنس کا نام دینا بھی عجوبہ سے کم نہیں۔

ذمہ داران جامعہ محمدیہ کی دعوت پر علماء اور بیرونی مہمانوں کا بچا کھیا جامعہ محمدیہ میں استقبال کیا۔ قافلہ ۲۸ اپریل کو تقریباً دس بجے جامعہ محمدیہ وارد ہوا۔ طلباء نے ایک غیر مقدمی مجلس ترقیب دی۔ اور مہمانوں کو سپانہ پیش کیا۔ اذان بعد مولانا انعام اللہ فاروقی، مولانا انیس الرحمن اعلیٰ اور راقم الحروف نے علی الترتیب مجلس کو خطاب کیا۔ اخیر میں شیخ ابجا محمد مولانا فضل الرحمن صاحب عمری اعلیٰ صدر مجلس کی علمی اور پند آموز تقریر پر مجلس اختتام پذیر ہوئی۔

۲۸ اپریل کی شام ناگیپوری قافلہ مالک گاؤں سے واپس ہوا۔ راقم بھی ہمراہ تھا۔ دارالعلوم یوسفیہ تلمی باغ اور مسجد اہل حدیث مومن پورہ دونوں ہی جگہ اجتماع کی خواہش تھی، اس کی تکمیل یوں کی گئی کہ راقم نے خطبہ جمعہ تلمی باغ میں دیا اور اجلاس عام مے مومن پورہ میں خطاب کیا۔ مومن پورہ کا یہ اجتماع بڑا مفید اور بر وقت رہا۔ اس وقت مومن پورہ ناگیپوری کی مسجد اہل حدیث، ادارہ اصلاح المساجد مجبئی کی طرف سے اس ادارے کی روایتی شان و شوکت کے ساتھ زیر تعمیر ہے۔

۳۰ اپریل کی صبح سیونی کے لیے روانہ ہوا۔ یہاں ۳۱

سیونی میں دو روزہ اجلاس عام اپریل اور یکم مئی کو مدرسہ خفیف العلوم کی جدید عمارت

کی تقریب تاسیس کے تعلق سے دو روزہ اجلاس عام تھا پہلے دن مولانا محمد اسماعیل صاحب کھاروی (علامہ سیونی) مولانا مقصود الحسن صاحب فیض مدرس مدرسہ ریاض العلوم دہلی، راقم الحروف (صفی الرحمن صاحب کپوری) اور مولانا عبد القیوم صاحب رحمانی بستوی نے اجلاس عام سے خطاب کیا۔ دوسرے دن مولانا عبد الرحیم امجد نیپالی راقم الحروف، مولانا عبد الاول بستوی اور مولانا عبد القیوم صاحب رحمانی نے خطاب کیا۔ میں ہفتہ بھر کی مسلسل بیداری اور دن بھر کی ملاقاتوں اور پریس کانفرنس کی طویل مصروفیات کے سبب اس دوسری مجلس میں تقریر کر کے پرانہ نہ تھا، مگر ہر جانب سے شدید اصرار جاری تھا اور یہاں پر چار سالہ قیام کے دوران لوگوں سے میرے جو تعلقات تھے اور معاشرتی مسائل میں میرا جیسا کچھ دخل تھا، اس کی روشنی میں بعض اہم معاشرتی تبدیلیوں پر شرعی نقطہ نظر سے روشنی ڈالنے کے لیے مجبور کیا گیا۔ میں نے اپنی تھکاوٹ اور در ماندگی کے سبب اپنا دل کی مجوزہ ترتیب میں بحیثیت صدر تھوڑی سی تقدیم و تاخیر کر دی۔ اس پر پہلے بعض مقررین نے اتنے بھونڈے انداز سے اظہار خیال کیا کہ لوگ رہنمایان دین کے ابتداءل پر حیرت زدہ رہ گئے۔ فاعتماد و ایلا اولی الابصار

**تقریب سنگ بنیاد** پولے صوبہ مدھیہ پردیش میں آبادی اور دیگر متعدد وجوہ سے ضلع سیونی مسکاتوں کے لیے عموماً اور جماعت الحمدیر کے لیے خصوصاً اہم اور مضبوط جگہ ہے۔ یہاں مدرسہ سے مدرسہ فیض العلوم جاری ہے، جو ملک کے عام اداروں کے لحاظ سے تو صرف ایک متوسط درجے کا ادارہ ہے، لیکن اس صوبے کے لحاظ سے ایک بہترین ادارہ ہے۔ اس کے تحت تعلیم اور مدرسین و طلبہ کے قیام کا نظم اب تک یہاں کی جماعت مسجد میں ہے۔ مگر اب ذمہ داران ادارہ نے دس ایکڑ سے زیادہ زمین شہر کے جنوب میں شاہراہ عام کے پاس ایک پہاڑی کے دامن میں حاصل کر لی ہے۔ یکم می کو بجے صبح ہی سر زمین پر نئی عمارت کا سنگ بنیاد رکھا گیا۔ جس میں شہر اور گرد و پیش کے افراد نے جوش و خروش کے ساتھ شرکت کی۔ متعدد اس خیرے مجموعی طور پر پانچ کمروں کی تعمیر کی ذمہ داری قبول کی۔ اور اس کے علاوہ خاصی نقدی بھی جمع ہو گئی۔ اس موقع پر راقم الحروف اور مولانا عبد القیوم رحمانی نے حاضرین سے مختصر خطاب بھی کیا۔

**سیونی پریس کانفرنس** عصر بعد پہلے کچھ دوستوں نے یہاں کے چند سربراہان اور نوجوان ہندوؤں کے ساتھ ملاقات اور پریس کانفرنس کا پروگرام بنایا۔ یہ کانفرنس بڑی مفصل اور گراں قدر رہی۔ موضوع بحث خاص طور سے ہندو مسلم فسادات تھا۔ ایک صاحب

بڑے جوش کے ساتھ کہا کہ آخر کیا وجہ ہے کہ مراد آباد اور میرٹھ جیسی دو دروازہ نگہوں میں فسادات ہوتے ہیں تو ہمارے شہر کے مسلمانوں میں جو شش اور کشیدگی پیدا ہو جاتی ہے؟ میں نے جواباً ان سے دریافت کیا کہ کیا وجہ ہے پاکستان پنجاب کی سرحد پر حملہ کرتا ہے تو آپ یہاں فوج لگانے لگتے ہیں۔ اس پر پہلے تو وہ ہلکا ہلکا ہو گئے، پھر سنبھل کر بولے کہ صاحب یہ تو ہو گا ہی۔ میں نے کہا میں آپ سے اتفاق کرتا ہوں۔ لیکن اسی طرح یہ عین فطری بات ہے کہ مسلمان مراد آباد میں، میرٹھ یا قسام میں کھائے جائیں تو یہاں کے مسلمانوں میں ٹرپ پیدا ہو جس طرح ملک ایک اکائی ہے، اس لیے ملک کے کسی گوشے پر حملے سے سالا ملک خطرے میں پڑا ہوا محسوس کیا جاتا ہے، اسی طرح مسلمان ایک نمبر ہی اکائی ہیں۔ اور ان کے کسی فرد پر حملے سے سارے مسلمان شہر محسوس کریں گے۔ اس پر دریافت کیا گیا کہ پھر علاج کیا ہو۔ ۶۔ میں نے کہا آپ ہمارے ساتھ مل کر حکومت انتظامیہ، پولیس اور تمام ظالموں کے خلاف آواز بلند کریں، ہم یقیناً آپ کو اپنا ساکھی تصور کریں گے۔ آخر کیا وجہ ہے کہ آپ بیروت کے قتل عام پر اسرائیل کے خلاف تو فوجیں بلند کرتے اور اجتماعی مظاہرے کے لیے سلتے ہیں۔ لیکن آسم کے قتل عام کو دم سادھے دیکھتے رہتے ہیں۔ اس انداز سے جب میں نے بہت کھل کر انھیں آڑے ہاتھوں لیا تو انھوں نے اپنی غلطی محسوس کی۔ اور واضح لفظوں میں اس کا اعتراف کیا۔

گھنگو کا ایک موضوع اسلام میں تعدد ازدواج کا مسئلہ بھی تھا۔ جب میں نے تفصیل سے یہ وضاحت کی کہ اسلام نے متعدد شریاں کر کے حکم نہیں دیا ہے۔ بلکہ خاص شرائط کے تحت اس کی اجازت دیکھتے تو سب کو حیرت ہوئی۔ اس کے بعد میں نے بتایا کہ دوسری جنگ عالمگیر کے خاتمے پر جرمنی میں مردوں کی تعداد عورتوں کے مقابل میں ۲۰ فی صد کم گئی تھی۔ اور برلن کا حال تو یہ تھا کہ یہاں عورتوں کے علاوہ صرف بوڑھے ناکارہ مرد یا بچے رہ گئے تھے۔ جو ان تو خال خال ہی نظر آ سکتے تھے۔ ان حالات میں تعدد ازدواج کے سوا چارہ کار ہی کیا تھا۔ نیز ابھی جب ویت نام کی جنگ کا خاتمہ ہوا تو نیل کے مختلف علاقوں کے مرد بلائے جا رہے تھے۔ حکومت کی یہ پیکش تھی کہ باہر سے آئے ہر کو پانچ عورتوں سے شادی کرنی ہوگی۔ اور اسے اس کے اخراجات ہیلیکے جائیں گے۔ جنگ کے علاوہ اس کی پیدائش کے مناسب میں بھی لڑکیوں کی تعداد زیادہ ہے۔ یہ مردوں کے مقابل میں عورتیں جنسی مجبوریوں کا زیادہ شکار ہوتی ہیں۔ اس لیے کسی معذور و مجبور عورت کو طلاق دے کر ہمیشہ کیلئے اسے مشکلات کا شکار بنانے کے مقابل میں یہ بات کہیں آسان اور مفید ہے کہ ایسی عورت کا شہر مزید

کسی عورت سے شادی کر لے اور دونوں کی کفالت کرے۔ آخری بات یہ ہے کہ مردوں میں جتنی خواہش مرد پر فراوان ہوتی ہے، اور وہ ایک یومیہ پرکٹھا نہیں کر سکتے۔ اس کے بعد میں نے یہ بھی واضح کیا کہ قدر ازدواج کا دلچسپ صرف مسلمانوں میں نہیں ہندوؤں میں بھی ہے۔ اور ہندوؤں میں اس کا تا سب مسلمانوں کے اعتبار سے زیادہ ہے۔ مسلمانوں میں تو صورت حال یہ ہے کہ لاکھوں میں شاید دو چار افراد ہوں گے جنہوں نے ایک سے زیادہ شادی کی ہے ایک صاحب نے ایک اور موصوع اٹھایا۔ کہنے لگے اسلام ساری مذاہب کی قدر کرتا ہے اور یہی ہونا بھی چاہیے کہ ہر مذہب دوسرے مذہب کی قدر کرے۔ مگر مسلمان ایسا نہیں کرتے۔ وضاحت طلب کرنے پر انہوں نے بتایا کہ مسلمان گلے کا گوشت کھاتے ہیں۔ میں نے کہا کہ ہر مذہب کی قدر کا مطلب یہ ہے کہ ہر مذہب اپنے مذہب پر عمل کرنے کے لیے آزاد ہو، اس کے خلاف چلنے کے لیے اسے مجبور نہ کیا جائے۔ اور جہاں تک میں سمجھتا ہوں کہ مسلمان کسی ہندو کو مجبور نہیں کرتا کہ وہ گلے کا گوشت کھائے۔ البتہ ہندو حضرات مسلمانوں کو مجبور کرتے ہیں کہ وہ گلے کا گوشت نہ کھائیں۔ یعنی مسلمان آپ کے مذہب میں اڑنکا نہیں ڈالتے، مگر آپ مسلمانوں کے مذہب میں اڑنکا ڈالتے ہیں۔ پھر آپ ہی بتائیے کہ دوسرے مذہب کی ناقدری آپ کرتے ہیں یا ہم؟ اس پر وہ بیکارے سراپا بھرت اور ہکا بکارہ گئے۔

غرض اس طرح کے متعدد موصوعات پر بہت کھل کر گفتگو ہوئی۔ اخیر میں ایک صاحب نے فرمایا کہ موجودہ دور میرے خیال سے اسلامی تاریخ کا سب سے سہرا دور ہے۔ اب کل اسلام کو جو ترقی حاصل ہوئی ہے، تاریخ کے کسی دور میں حاصل نہیں ہوئی۔ میں نے انہیں بتایا کہ یہ خیال امر واقعہ کے بالکل برعکس ہے۔ اسلام کا سب سے زیادہ ترقی یافتہ دور اس کی پہلی صدی کا دور ہے۔ آپ اسلام کو صحیح طور پر سمجھنا چاہیں تو ہمیں نہ دیکھیے، کتابیں دیکھیے۔ آج ہمارے اندر اسلام کا آئینہ بدیل کمزور شکل ہی سے ملے گا۔ میری یہ گزارش ان کے لیے ایک جدید "انکشاف" ہے کہ نہ سمجھیں۔ اس کا نفرین سے فرصت پا کر فوراً ہی دوسرے دن کے اجلاس میں حاضر ہوا جس کا ذکر کر چکے ہیں۔

سیند ورجنا گھاٹ میں دو روزہ اجلاس عام  
یہ ضلع امر دتی کا ایک دور افتادہ مقام ہے اور یہاں جماعت المحدثین کی ایک معتدبہ تعداد رہتی ہے۔ اس مقام پر جماعت کے پہلے پہلا اجلاس تھا۔ پہلے دن ۲ مئی کو مولانا مقصود الحسن فیضی، مولانا محمد صادق ندوی، راجم الحرمہ

اور مولانا دیندار خان نے جلے کو خطاب کیا۔ دوسرے دن مولانا محمد اسماعیل کھاروی، قاری عبدالرشید صاحب پوری راقم الحروف اور مولانا دیندار خان نے تقریریں کیں۔ رات کے علاوہ پہلے دن نماز عصر کے بعد دوسرے دن نماز فجر اور عصر کے بعد اذان میرے دن نماز فجر کے بعد بھی تقریریں ہوئیں۔ گرد و پیش کے مسلمان خاصہ تدار میں شریک ہوئے ہندوؤں نے بھی اجلاس میں دلچسپی کے ساتھ شرکت کی اور ان کی موجودگی کی مناسبت سے مولانا محمد اسماعیل کھاروی اور قاری عبدالرشید صاحب پوری نے دید، پران اور گیتا وغیرہ میں آخری پیغمبر کے متعلق آئی ہوئی پیشگوئیوں کا نہایت عمدہ اور دلنشین انداز سے تذکرہ کیا اور بتلایا کہ یہ ساری باتیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر چھپاں ہوتی ہیں۔

بیتوں و سلسلہ کا ایک محروں شہر ہے، سینڈور جنگاٹ اور شید  
بیتوں کی المناک صورتحال بعض اور مقامات سے پھلوں کے المحدث تاجروں کی ایک مختصر سی  
تعداد یہاں آباد ہو گئی ہے۔ یہاں کے متعدد افراد میرے شاگرد ہیں اور کوئی بارہ برس پہلے میں یہاں جا چکا ہوں۔  
اس سفر میں یہ معلوم کر کے سخت دھچکا لگا کہ یہاں بعض حاسد اور خود غرض المحدث افراد نے مسجد کی تعمیر میں بھی  
روڑے لٹکادیے ہیں، اور متعدد مصلیان کی آمد پر بھی پابندی لگا دی جس سے جماعت میں سخت انتشار اور بدلی  
کی کیفیت پیدا ہو گئی ہے۔ اللہ فضلیں آسان کرے، مگر اہوں کو ہدایت دے اور شرفار کو ظالموں اور بدکاروں کی  
زیادتوں سے نجات دے۔ آمین۔

۴ مئی کی صبح سینڈور جنگاٹ سے واپس  
بنارس کے اجلاس عام میں شرکت ہو کر شدید مشکلات سے گزرتے ہوئے ۵ مئی کو  
میں نماز عصر کے وقت بنارس پہنچے۔ یہاں جمعیت المحدث بنارس کی طرف سے ۵۶ اور ۷ مئی کو آزاد پارک  
میں اجلاس عام ہوا۔ مقررین کی کثرت رہی، سامعین کی حاضری اور جہاد بھی خوب تھا۔ میں نے صرف آخری دن  
شرکت کی۔

۸ مئی کو ضلع چھپرہ کے ایک دور افتادہ گاؤں لیرد میں ایک مختصر  
سا اجتماع ہوا، اور میں نے اپنی تمام تر مشکلات کے باوجود شرکت کی،  
مولانا عبد الرحمن بک پوری ابن شیخ المحدث مدظلہ مولانا عبد الرب بلیاوی، مولوی یا محمد سلفی اور مولوی اقبال احمد  
سلفی نے شریک ہو کر تقریریں کیں۔ یہاں کے گرد و پیش کے دس موانضات میں المحدث آبادی ہے اور ان میں سے

دو ایک گاؤں کو چھوڑ کر باقی ہر گاؤں کی پوری آبادی اہلحدیث ہے۔ مگر حاضرین کی تعداد بہت ہی کم تھی۔ خود موضع  
 ۱۹۷۱ء سے بھی شاید ہی دو چار آدمیوں نے شرکت کی ہو۔ جلسہ ایک مدرسہ کے سنگ بنیاد کی تقریب کے طور پر ہوا۔ میرے  
 کردہ نے پر معلوم ہوا کہ ذمہ داران مدرسہ کے من مانی کو نے ہر گاؤں والے خواہیں۔ اس لیے شرکت کے جلسہ نہیں ہوئے۔  
 خدا ہمارے حال پر رحم کرے۔ اور سربراہ ذمہ دار حضرت کو عقل و توفیق سے نوازے۔

۵۔ رمی کو صبح دس بجے صوبائی جمعیت اہلحدیث کی ٹنگ ہوئی،  
**صوبائی جمعیت کی مجلس** جس میں جمعیت کی پچھلی کارروائیوں کا جائزہ لیتے ہوئے جامعہ کا  
 کو آگے بڑھائے اور اس کے لیے بحث فراہم کرے۔ جیسے مسائل پر غور ہوا۔

اپریل کے دوسرے عشرے کے شروع میں پاکستان سے جناب عبداللہ  
 جامعہ میں مہمانوں کی آمد صاحب کھوکھر (گجرانوالہ) اور جناب محمد اقبال صاحب کراچی آنحضرت  
 لائے۔ جناب عبداللہ صاحب مولانا محمد اسماعیل صاحب آف گجرانوالہ مرحوم اور مولانا عطاء اللہ حنیف حفظہ اللہ جیسے  
 کبار علماء کے صحبت یافتہ ایک تلمذ صفت نوجوان اور گرجوش اہلحدیث ہیں۔ موصوف اہلحدیث کی خامیوں سے  
 اور ہم تصانیف کو اپنی جیب خاص سے نہایت عمدہ معیار پر شائع کر کے مفت تقسیم کرتے ہیں۔ دلچسپ بات یہ ہے  
 کہ انہیں اس کا رخیہ میں کسی کی شرکت بھی منظور نہیں ہے۔ یہاں انہوں نے متعدد افراد کو اپنی مطبوعات عطا کیں۔  
 اور لاہور۔ سری کو بعض دوسری قیمتی کتابیں بھی عنایت کیں۔ جزاء اللہ خیراً و بارئ فی سئلہ

۲۶ اپریل کو جناب ڈاکٹر عبدالحمید عولیس صاحب جامعہ میں تشریف لائے۔ موصوف ایک اعلیٰ درجے  
 کے معمر محقق اور اجتماعیات کے علم ہیں اور جامعہ الامام محمد بن سعود دریا من، سعودی عرب میں مدرس ہیں  
 آپ پچھلے دو تین برسوں سے یہاں تشریف لاتے اور اپنی تحقیقات و تجربات سے طلبہ و مدرسین کو نوازتے ہیں۔  
 اوائل مئی میں ایک شاہی نوجوان خالد الزفامی جامعہ میں داخلے کی غرض سے تشریف لائے، موصوف  
 شہم کے ایک صوفی خانوادے کے خیمہ و چراغ ہیں۔ لیکن دینیات اور اہلحدیث تصانیف کے مطالعے کے بعد بڑے  
 پر جوش اہلحدیث ہو گئے ہیں۔ ریاض (سعودی عرب) میں ان کا قیام ہے۔  
 ۸۔ رمی کو دہلی واپس تشریف لے گئے۔

# دینی میں جلسہ سیرت النبی ﷺ

## اَز قَسْمِ نَبِیِّ سَبِّ الْکُوفِیِّ

(۱) یکم رجب ۱۴۰۳ھ الموافق ۱۴ اپریل ۱۹۸۲ء بروز جمعرات مرکزی جماعت الحمدیث متحدہ عرب امارات کے زیر اہتمام دینی کی معروف کویتی مسجد میں دو سراسر سالانہ جلسہ سیرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم متحدہ جو اچکی مختصر رپورٹ یہ ہے۔

(۲) نماز مغرب کے فوراً بعد عربی سیکشن شروع ہوا پاکستانی سکول (دینی) کے مدرس جناب قاری محمد طیب صاحب قرآن پاک کی تلاوت کی

سب سے پہلے مقرر امارت عمان میں سعودی حکمران عبداللہ بن سعودی (ISLAMIC COURT) کے قاضی فضیلۃ الشیخ عبدالرحمن عبداللہ العجلان تھے انھوں نے سورۃ العصر کی تفسیر بیان کرتے ہوئے فوز و فلاح کے اسباب بیان کئے۔

ان کے بعد سعودی اسلامک مشن برائے متحدہ عرب امارات (الضحیہ) کے ڈائریکٹر فضیلۃ الشیخ عبداللہ شامہ نے خطاب فرمایا۔ اس خطاب کے بعد نماز عشاء کے بعد سعودی اسلامک مشن (دینی) کے ڈائریکٹر فضیلۃ الشیخ عمر عبدالعزیز العثمان نے خطاب کیا اس عربی سیکشن کے آخر میں یو۔ اے۔ ای فیشنل اسمبلی کے ممبر اور وزارت مذہبی امور و اوقاف (دینی) کے ڈائریکٹر جنرل فضیلۃ الشیخ عبدالجبار ماجد نے خطاب فرمایا۔ اس حصہ کے ایڈجیکٹری مولانا محمد اقبال مدنی تھے اُردو سیکشن کا آغاز قاری عبداللہ سلیمان جوناگڑھی رادقاف خورنکان، کی تلاوت قرآن پاک سے ہوا جنکے بعد شاعر جماعت جناب اللہ رکھا صاحب مضروب (الیکٹریٹی شائیں) نے اپنی دو نظمیں پڑھیں انکے بعد مولانا حافظ محمد انس مدنی (مبوت سعودی) نے ”توحید“ کے موضوع پر خطاب فرمایا۔ دوسرا خطاب شروع ہونے سے قبل ایک کسین قاری اعجاز احمد (عمان) نے تلاوت کی جس کے بعد یو۔ اے۔ ای فیشنل اسمبلی نے خطاب فرمایا۔ عبداللہ شبحیل المنہالی ڈپٹی وائس چیئرمین ابوظہبی نے ”اتباع سنت“ کو موضوعِ سخن بنایا۔ ان دو اور خطابات کے بعد طیارہ زبان میں مولوی ابراہیم حیدر فاروقی نے خطاب کیا اسکے بعد ایک نئے نئے منصف بچے عمران اشرف (عمان) نے نصیحت ہو کر تلاوت کی۔ آخر میں مولانا کریم الدین السلفی مدظلہ نے (اوقاف کلبا، تقریباً ایک گھنٹہ تک اردو میں علم و عرفان کے موتی بکھیرے۔

آخری خطاب مذرا سی زبان و تامل میں مولانا محمد اقبال مدنی (مبوت سعودی) کا تھا۔ انکے بعد اللہ رکھا صاحب مضروب نے ایک اور نظم سنائی پھر قاری عبداللہ سلیمان جوناگڑھی نے بڑے خوش الحانی کے ساتھ درود و سلام والی نظم پڑھی۔ آخر میں مولانا حافظ مقبول احمد صاحب (مبوت سعودی و امیر المکزیز) کی طرف سے شکرے اور دعائے خیر پر جلسہ رات ایک بجے کے قریب (بقیہ صفحہ ۸۲ پر)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# مرکزی دارالعلوم

مطلع انوار ہے تو مرکزی دارالعلوم  
 نور کا سینا ہے تو مرکزی دارالعلوم  
 دین مصطفویٰ کی تبلیغ و اشاعت کا امین      دین و ملت کا یقیناً تو ہے اک حصہ حمید  
 شرک و بدعت کے مقابل جھک کبھی سکتا نہیں      آہنی دیوار ہے تو مرکزی دارالعلوم  
 مطلع انوار ہے تو مرکزی دارالعلوم  
 بائبل اسلاف کے خوابوں کی تو تعبیر ہے      شرک کے ظلمت کدے میں حق کی اک تعمیر ہے  
 دین و دنیا ہوں متور جس سے وہ تنویر ہے      مصلح کردار ہے تو مرکزی دارالعلوم  
 مطلع انوار ہے تو مرکزی دارالعلوم  
 کر کے تو نے دین میں توحید کا روشن دیا      بخش دی ہے عقل کے تاریک پردوں کو ضیا  
 دل جو زنگ آلود تھے ان پر بھی کردی ہے جلا      کاشف اسرار ہے تو مرکزی دارالعلوم  
 مطلع انوار ہے تو مرکزی دارالعلوم  
 معرکہ آرا ہے تو الحاد کی ظلمت کے ساتھ      ہے کبھی بد مقابل کفر کی طاقت کے ساتھ  
 اور کبھی تو ٹھن رہی ہے شرک اور بدعت کے ساتھ      برسرِ پیکار ہے تو مرکزی دارالعلوم  
 مطلع انوار ہے تو مرکزی دارالعلوم  
 دین کی بنیاد کے ہیں دو ہی بس محکم اصول      اک کتاب اللہ ہے اور دوسرا قال الرسول  
 ہر مسلمان پر یقیناً فرض ہے اس کا اصول      اس کا ہی پرچار ہے تو مرکزی دارالعلوم  
 مطلع انوار ہے تو مرکزی دارالعلوم

قصہ علم دین حق اور حکمت و عرفان ہے کائنات فکر و دانش کا بلند ایوان ہے  
حق و باطل کے پرکھنے کے لئے میزان ہے کیا کھرا معیار ہے تو مرکزی دارالعلوم

مطلع النوار ہے تو مرکزی دارالعلوم  
عقل کا محل ہے تو اور پاسبان دل ہے تو راہ گم کردوں کے حق میں امن کی منزل ہے تو  
اور گرداب جہاں میں صلح کا ساحل ہے تو قافلہ سالار ہے تو مرکزی دارالعلوم

مطلع النوار ہے تو مرکزی دارالعلوم  
علم کی خوشبو سے کتنے دل معطر ہو گئے نور ایمانی سے ذرے بھی منور ہو گئے  
درس توحید و شریعت سب کو ازبر ہو گئے حاصل افکار ہے تو مرکزی دارالعلوم  
مطلع النوار ہے تو مرکزی دارالعلوم

بانیوں کی کاشتوں کا بے بہا شجرہ ہے تو علم کی میراث سے حاصل شدہ ترکہ ہے تو  
اور جلیل القدر علماء کا حسین ورثہ ہے تو دین کا معیار ہے تو مرکزی دارالعلوم  
مطلع النوار ہے تو مرکزی دارالعلوم

تیری قدر و منزلت کوئی گھٹا سکتا نہیں تیرے انمٹ نقش کو کوئی مٹا سکتا نہیں  
حق کے آگے جیسے باطل سر اٹھا سکتا نہیں حق کی اک تلوار ہے تو مرکزی دارالعلوم  
مطلع النوار ہے تو مرکزی دارالعلوم

برقی دنیا تک رہے سب کے دلوں میں تیری یاد بانی و خدام کو رکھے خدا آباد و شاد  
اس دعا از من و از جملہ جہاں آمین باد مرکز اخبار ہے تو مرکزی دارالعلوم  
مطلع النوار ہے تو مرکزی دارالعلوم

تو ہے بیشک سلسلوں کی بیش قیمت یادگار کیوں نہ ہو رونق کو بھی تجھ سے عقیدت ادیبانہ  
تاقیامت باحفاظت تجھ کو رکھے کردگار قوم کا سردار ہے تو مرکزی دارالعلوم  
مطلع النوار ہے تو مرکزی دارالعلوم

نور کا میثار ہے تو مرکزی دارالعلوم

## یہ اسلام ؟

مرتبہ دہلی ۱۳۸۳ھ از حکیم مظفر حسین حیدر آباد۔ اصل مصنف دکن کے لڑاکا درگاہ علی خان فاکر  
جمعہ آزاد بگرامی مرزا مظہر جانان اور سرسید تھے۔  
صرف ایک جھلک کتاب میں ذکر چھ معاصر بزرگوں اور چند عرسوں کا ہے۔ محفل عرس کے عنوان کے طور پر صرف  
ایک مجلس کا مظہر ملاحظہ ہو۔

عرس غلام نزل محرم کی ۳ کو ہوتا ہے، ایک مہینہ قبل سے تیاریاں شروع ہو جاتی ہیں، وہ دھوم دھما  
اور روشنی میں وہ صنعت و اہتمام ہوتا ہے کہ سر و شمشاد رشک کہہ لگتے ہیں اور آفتاب ماند پڑنے لگتا ہے۔  
فنی و فحور کا بازار گرم ہوتا ہے۔ اور تجاوت کا اباب اتنا اکٹھا ہوتا ہے کہ بدکاری کی پوری دنیا اپنی ملاویں  
پوری کر سکتی ہے۔ گویوں اور قوالوں کی تعداد کھینوں سے بھی بڑھ کر ہوتی ہے۔

زندہ بزرگوں میں ایک صاحب مقدمۃ الجیش معرکہ وجد و حال یعنی شاہ کمال ہیں۔ ان کے کمالات یہ ہیں  
کہ کڑوے ایسے نفیس پہنتے ہیں کہ ان کا جواب نہیں، کھانا اس تکلف کا کھاتے ہیں کہ اپنی نظیر آپ ہوتا ہے۔  
وجد و حال اور سماج کے شوقین حد سے زائد ہیں۔ ایک اور بزرگ مجنوں نانکشا ہی بھی ہیں جو سرے سے مسلمان  
ہی نہیں اور پھر بھی بزرگ ہیں۔ دریا کے کنارے ایک وقت معین پر ایک تفریح گاہ میں نکلی کر بیٹھتے ہیں  
..... یہ حال بزرگوں کا ہے، ان کے علاوہ ایک سے ایک باکمال آرٹسٹ شہر بھر میں پھیلے ہوئے ہیں۔ آرٹسٹ  
صیغہ مذکور ہی نہیں، ایک سے ایک پریراد بیسوائیں بھی۔ ایک صاحب رئیس زادوں اور شرفاء میں مرزا امتو  
تھے ان کا فن خصوصی مطرب نوازی امر پرستی اور اس محفل میں ڈوم ڈھاریاں سازندوں، بھانڈوؤں کے  
علاوہ امر زنائے اور بیسوائیں بھی بے تکلف مع اپنے کمالات فن کے نظر آ رہے ہیں۔

۱۳۸۳ھ کا جلسہ ۱۳۸۳ھ تھا، یہ ذکر ۱۳۸۳ھ کا ہے یعنی اس یادگار تاخت و تاراج اور شہر دہلی کے قتل  
عام کے کل چند ہی روز بعد۔  
بحوالہ صدق لکھنؤ ۱۳۸۵ھ

امکان موجودہ شمارے کو رمضان کی تعطیل کے سبب جون و جولائی ۱۳۸۵ھ کا مشترکہ شمارہ  
کر دیا گیا ہے اگلے پرچے کا انتظار نہ کریں (ادارہ)

## ہماری نظر میں

کتاب: رشوت شریعت اسلامیہ میں ایک عظیم جرم

مصنف: عبداللہ عبدالحسن الطریقی

مترجم: مولانا نصیر احمد علی

ناشر: ادارہ السلفیہ ۱۳- محمد علی بلائنگ، بھنڈی بازار، ممبئی ۴۰

ادارہ السلفیہ کا شمار ہندوستان کے چنانچہم اور عظیم علمی اور دینی اداروں میں ہے۔ اس ادارے نے کم وقت میں اتنا کام کیا ہے جتنا ہندوستان کے کسی ادارہ سے کچھ تک نہ ہو سکا، خوشی کی بات یہ ہے کہ سلفی نقطہ نظر کی ترجمانی کے لیے ایک فعال شخصیت، پیہم کوشش کر رہی ہے، اور وقت کی اہم ترین علمی ضرورتیں پوری کرنے میں ہر متن معروضہ چنڈ سال کے اندر ادارہ السلفیہ ۴۰ کتابیں شائع کر چکا ہے اور متعدد کتابوں کے ہزاروں نسخے دعوت و تبلیغ کے لیے مفت تقسیم کر چکا ہے۔ اللہ اس ادارہ کو استعزاز و دوام بخشے اور ترقی و سرفرازی سے نوازے۔ آمین۔

زیر تبصرہ کتاب ”رشوت شریعت اسلامیہ میں ایک عظیم جرم“ ادارہ السلفیہ کی ۴۰ ویں پیشکش ہے جو حریمۃ الرشوة فی الشریعۃ الاسلامیۃ کا اردو ترجمہ ہے۔ یہ کتاب اپنے موضوع کے لحاظ سے اردو ادب طبقہ کے لیے بہترین تحفہ ہے۔ رشوت کے موضوع پر پہلے سے بڑی جامعیت اور تحقیق کے ساتھ روشنی ڈالی گئی ہے۔ کتاب وسنت، فقہ و اجتماعات کے سارے علوم و قوانین سے استفادہ کیا گیا ہے۔ اس سے پہلے اردو میں رشوت پر ایسا جامع کتاب دیکھنے میں نہیں آئی۔ کتابت، طباعت کا عذا اعلیٰ قسم کے ہیں۔ اور ان پہلوؤں سے تو اب ادارہ السلفیہ کا ہماری عموماً کی علامت بلکہ ضمانت بن چکا ہے۔

البتہ ترجمہ سے متعلق کچھ عرصہ کرنا ہے۔ سخت افیش کہ کتاب کو جیسی انفرادیت حاصل ہے ترجمہ اس کے

بالکل برعکس ہے، چند ہی صفحات پڑھ کر باذوق قاری اکتا جائے گا۔ بیشمار مقامات ایسے ہیں کہ وہ سمجھ نہیں سکتا کہ مصنف کیا کہنا چاہتا ہے۔ ترجمہ میں تکلف اور آورد اتنا زیادہ ہے کہ معلوم ہوتا ہے کسی نو آموز طالب علم نے

نے ترجمہ کیا ہے۔ کوئی صفحہ ایسا نہیں جس کے اندر تعبیری نقص نہ ہو، علمی معیار سے ترجمہ نہایت فروتر اور گھٹیا ہے، بلکہ جگہ جگہ غلطیاں موجود ہیں۔ تعبیری جھولنے کے چند نمونے ملاحظہ فرمائیے:-

۱۸۔ یہاں کی طرح کوئی کلمہ کھلا ثبوت کا راز نہ ہوگا ص ۱۵۱ کسی ایسے جرم کا ارتکاب کا تصور بھی نہیں کر سکتا ص ۱۸ اور جب خبردار کہنے والے دینی جذبہ ابھرتے ص ۱۹، روزی کا سینے والا ص ۱۹، آخر کوئی تورات پختی ص ۱۹، رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص حاضر خدمت ہوا ص ۲۰، یہاں تک کہ چار مرتبہ اس نے دہرا دہرا کر عرض کیا ص ۲۰۔ کھائے بیٹھے کے لیے سو کوڑے اور ایک سال کے لیے جلا وطن ہونا لازمی ہے ص ۲۱ اور یقین میں جلا پیدا ہوتی ہے، دل آراستہ و پیراستہ ہوتے ہیں ص ۲۱۔

اسی طرح کے نمونے تقریباً ہر صفحہ میں مل جائیں گے۔ اب رہا عربی کتاب کی ترجمانی صحت کا مسئلہ تو اس سلسلہ میں کچھ نہیں کہا جاسکتا، کیوں کہ عربی کتاب ہمارے سامنے نہیں، البتہ چند عربی لغتوں جو کتاب میں موجود ہیں، ان کا ترجمہ دیکھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ مترجم کی عربی عبارت فہمی کی قوت بہت کمزور ہے۔ چند نمونے ملاحظہ ہوں۔

ص ۲۴ پر ایک حدیث منقول ہے۔ ان السارق ان تاب سبقتہ یدہ الی الجنة وان لم یتب سبقتہ الی النار۔ اس کا ترجمہ یوں کیا گیا ہے۔ چور اگر توبہ کرے تو اس کے ہاتھ اس کو جنت کی طرف سے جلتے ہیں اور اگر اس نے توبہ نہ کی تو وہی اس کو جہنم کی طرف لے جاتے ہیں

یہاں مترجم نے دونوں مقام پر سبقتہ کا ترجمہ غلط کیا ہے اور ایک کٹے ہوئے ہاتھ کو جمع سے تعبیر کیا ہے۔

ص ۲۶ پر الراشی کا ترجمہ رشوت لینے والا اور المرقتشی کا ترجمہ رشوت لینے والا کیا گیا ہے۔

— اھجر وہن فی المضاجع کا ترجمہ کیا ہے، ان کو بستروں سے جدا کر دو ص ۲۷

— الفار کے بالے میں حدیث ہے۔ اقبلوا من محسنہم وتجاوزوا عن مسیئہم۔ اس کا ترجمہ

یوں کیا گیا ہے۔ ان کے محاسن اور خوبیوں کو قبول کر دو اور ان کی خرابیوں کو درگزر کرو ص ۲۷۔ عن زکیو کارم اور منی بکارم کو کہتے ہیں۔

ص ۲۸ پر ایک شعر ہے۔ تعد علی الذنب ان ظفرت به یر وان لا یجد ذنباً علی یحوت

اس کا ترجمہ کیا گیا ہے: جب تھیں موقع مل جاتا ہے تو گن گن کر مجھے قصور وار ثابت کرتے ہو اور جب کامیابی نہیں ہوتی تو مجھ پر گناہ کی تھمت لگاتے ہو۔ — یہاں مترجم نے تعد کو خطاب کا صیغہ سمجھ لیا ہے اور ظنوت کو بھی یہ خطاب کا

صیغہ بنا کر شرکا وزن ہی توڑ ڈالہ ہے۔ اسی طرح بتحد اور تجوم کو بھی خطاب کا صیغہ سمجھ لیا ہے، حالانکہ یہ سب واحد مونث کے صیغے ہیں۔ پھر شرکا جو ترجمہ کیا ہے وہ بھی نمونہ کمالات ہی ہے۔

اس شعر سے اوپر ایک جملہ تجوم علی فلاں ہے، جس کا ترجمہ یوں کیا گیا ہے۔ اس نے مجھ پر ایسے گناہ کی تہمت لگائی ہے جس کو میں نے نہیں کیا۔ ترجمے کا طول اور فلاں کے معنی میں۔ دونوں دلچسپ ہیں۔

ص ۳۲ پر فتاویٰ شیخ الاسلام ۳۲۹/۲۸ سے اقتباس لیا گیا ہے۔ اصل عربی عبارت کا اردو ترجمہ سے موازنہ کیا گیا تو اندازہ ہوا کہ عبارت کے اخیر میں کئی شکل جملوں کا ترجمہ چھوڑ دیا گیا ہے۔ نیز جتنے جملوں اور الفاظ سے اصل عبارت کی ترجمانی ہو سکتی تھی، ان سے بڑے الفاظ زیادہ استعمال کیے گئے ہیں۔ سب سے بڑا ظلم مترجم نے یہ کر دیا ہے کہ وہ اصطلاحیں جو اردو عربی دونوں میں یکساں مستعمل ہیں ان کا غلط سلاط اردو ترجمہ کر کے انھیں بیعتان بنا دیا ہے۔ قتل خطا، قتل عمد اور قتل شبہ عمد معروف اصطلاحیں ہیں۔ جن کا صحیح ترجمہ کرنے میں بھی ان کے مقررہ اصطلاحی مفہوم بدل جانے کا خطرہ ہے۔ مگر مترجم صاحب نے تو کمال ہی کر دیا ہے وہ یوں ترجمہ کرتے ہیں کہ قصاص یا دیت کی نرائیں جو عمان بوجھ کر قتل کرے، شبہ میں قتل کرے اور غلطی سے مار ڈالنے پر عائد ہوتی ہیں ص ۳۲۔ جو لوگ ان اصطلاحات کے معانی جانتے ہیں، ان سے عرض ہے کہ یہ کوئی بنگاؤ کہ ہم بتلا میں کیا؟

یہ صرف چند نمونے ہیں۔ پوری کتاب اس طرح کی غلطیوں سے بھری پڑی ہے۔ یعنی ترجمہ نہایت ناقص ہے۔ تعبیرات بھونڈی ہیں۔ الفاظ ضرورت سے زیادہ استعمال کیے گئے ہیں۔ عبارت سمجھی نہیں گئی ہے۔ ترجمے غلط کیے گئے ہیں اور یہ ساری باتیں ایسی ہیں جنہوں نے کتاب کی وقعت ختم کر دی ہے۔ غیر عربی داں اس سے استفادہ نہیں کر سکتا۔ اور علمی حلقہ اس کی پذیرائی نہیں کر سکتا۔ مولانا کو ہمارا غلصہ مشورہ ہے کہ وہ کسی مستند مترجم سے ہی کتابوں کا ترجمہ کریں۔ ایسے ترجمے علمی اداروں کی بذامی کا باعث اور علمی دنیا پر بہت بڑا ظلم ہیں۔ ادارہ السلفیہ کا ظاہری مدیر جتو اعلیٰ پرنٹس اور جاذب نظر ہے، ترجمہ اور تحقیق وغیرہ بھی اسی معیار کی ہونی چاہیے۔ ع۔

ساکس نگوید بعد ازیں من دیگرم تو دیگر۔

ص ۶۱۹ ہفتہ۔  
من حلف بغير الله فقد اشرع۔ یعنی جس نے غیر اللہ کی قسم کھائی، اس نے شرک کیا بعض لوگ علم کی قسم بعض لوگ کسی کے سر کی قسم بعض دادا اور باپ کی قسم کھاتے ہیں یہ سب شرک فی العادت میں داخل ہے۔ اللہ ہمیں اور اس کے مسلمانوں کو ہر طرح کے شرک بلی و صحنی کی گراہیوں اور تارکیوں سے محفوظ رکھے۔ آمین۔ ●●●

ماہنامہ آثار : میر: مولانا عبداللطیف اٹری

پتر: جامعہ اٹریہ دارالحديث مؤناتھ بھجن (یو پی)

مولانا عبداللہ شفی مہر موم جماعت الحدیث میں اپنی نوعیت کے ایک بالکل عام بابے کوئی تیس سال قبل انھوں نے اتنے نامور حالات میں دارالحديث کے ہم سے ایک عربی مدرسہ جاری کیا کہ کہنے والوں نے کہا کہ اس ادارے کو قائم رکھ لینا محضی پر کشتی بیلانے کے مترادف ہے۔ مگر یہ کشتی بالآخر بیل ہی پڑی اور آج یہ ادارہ اپنے برگ و بار لا رہا ہے۔

چار ماہ قبل اسی ادارہ سے ماہنامہ آثار کا اجراء ہوا ہے، جو اسلامی صحافت کی دنیا میں ایک خوش آئند اضافہ ہے۔ یہ عجیب بات ہے کہ مؤناتھ بھجن جو علمی صلاحیتوں سے بھرپور اور مالا مال ہے وہاں کے دینی حلقے کی طرف سے اب پہلی بار ایک ماہنامے کی اشاعت کے لیے قدم اٹھایا گیا ہے۔ جبکہ یہ قدم بہت پہلے اٹھانا چاہیے تھا۔ ہم اس اقدام کا تہ دل سے خیر مقدم کرتے ہیں اور دارالحديث کے ذمہ داران کو اس عظیم قدم پر مبارکباد دیتے ہیں مزید خوشی یہ ہے اسے پریشانی افکار کا ذریعہ بننے کے بجائے کتاب و سنت کا ترجمان بننے کا فیصلہ کیا گیا ہے۔ ہمیں بڑے انوس کے ساتھ یہ عرض کرنا پڑتا ہے کہ اسلام ہندو کے اذرا اور باہر عیسویوں کے لیے حلقے میں جو اسلام کے صحیح اور واقعی ترجمان نہیں ہیں۔ کم از کم کئی بے منت کے بجائے انھیں اپنی شخصی حلقہ بندیوں سے زیادہ دلچسپی اور سہولت بہت سے سماجی جراثیم کو ایسے حلقوں کی مختلف شخصیتوں کے پیچھے محض اس لیے دوڑتے رہتے ہیں کہ ان کے حلقے میں پذیرائی حاصل کر سکیں۔ اس کے نتیجے میں صحیح سمت سے قدم ہٹ جاتے ہیں اور رفتہ رفتہ مصلحت اندیشی مقصد پر غالب آجاتی ہے۔ حالانکہ

در فکر آشنائی اہل سخن مباحث باید کہ خویش را بہ سخن آشنائی

ہمیں امید ہے کہ آثار اپنے متعینہ مقصد پر پامردی کے ساتھ کامزن رہے گا۔ الحمد للہ کہ بعد یہ دو قدیم مضامین کے انتخاب میں سلیقہ مزید سے کام لیا جا رہا ہے اور کتابت و طباعت کو بھی مطلوبہ معیار پر لایا جا رہا ہے۔ خدا کرے یہ ہماری ملت کے لیے ایک مفید سرمایہ ثابت ہو۔

(مؤلف کا بقید) انتظام نہیں ہوا۔ اسٹیج سکرٹری کے ذرائع راتم کے ذمے تھے

جس سب سے پہلے جلسہ تھا رہا اور اس کے گرد و فواح میں اہل برکت وافر مقدار میں موجود ہیں جنھوں نے طرح سے جلسہ کو نکاح بنانے کے تمام اہل شکر نے آئے۔ مگر الحمد للہ ہمارا جلسہ انکی تمام تر ناکام کوششوں کے باوجود کامیاب ہو گیا۔ ذی اللہ فضل اللہ یوفیہ منشاؤ

## ہماری مطبوعات

( اردو )	( عربی )
۲۰۔ اہلحدیث اور سیاست	۱۔ مرعاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح
۲۱۔ قنۃ قادیانیت اور مولانا ثناء اللہ	( ۱ - ۷ )
امرئسری (رح)	۲۔ بین الامامین مسلم والدارقطنی (رح)
۲۲۔ قادیانیت اپنے آئینہ میں	۳۔ شرح ثلاثیات البخاری
۲۳۔ تاریخ ادب عربی (ج ۱، ۲)	۴۔ انحاف الکرام شرح بلوغ المرام
۲۴۔ وسیلۃ النجاة	۵۔ رفع الالتباس عن بعض الناس
۲۵۔ الاشارات إلى ما فی انوار الباری	۶۔ نزہۃ النظر فی توضیح نخبۃ الفکر
من الظلمات .	۷۔ البیان المکمل فی تحقیق الشاذ والمحلل
۲۶۔ رمضان المبارک کے فضائل واحکام	۸۔ تقویۃ الایمان
۲۷۔ رکعات تراویح کی صحیح تعداد اور	۹۔ الحسام الملاحق
علماء احناف	۱۰۔ معدل الصلاة
۲۸۔ سلفی دعوت کے علی اصول	۱۱۔ حصول المامول من علم الاصول
۲۹۔ سلفی دعوت اورائمۃ اربعہ رحمہم اللہ	۱۲۔ حرکت الانطلاق الفکری
۳۰۔ جماعت اہل حدیث کی تصنیفی خدمات	۱۳۔ جهود اهل الحديث فی خدمة القرآن الکریم
۳۱۔ جماعت اہل حدیث کی تدریسی خدمات	۱۴۔ جهود مخلصۃ فی خدمة السنة المطهرة
۳۲۔ قبروں پر مساجد اور اسلام	۱۵۔ اخبار الکرام باخبار المسجد الحرام
( زیر طبع )	۱۶۔ المحدث شمس الحق العظيم آبادی :
۱۔ کتاب الاباطیل للعلامة الجوزقانی .	حياته وآثاره
تحقیق الاستاذ عبد الرحمن الفریوانی	۱۷۔ عروة بن اذینه : حياته وشعره
۲۔ کتاب فی ظلال الرسول کا اردو ترجمہ	۱۸۔ مجموعة النظم والنثر
۳۔ الجمع والتعلیل فی الجرح والتعديل	۱۹۔ شذا العرف فی فن الصرف
لادکٹور محمد ضیاء الرحمن الانصاری	



# MOHADDIS

THE ISLAMIC CULTURAL & LITERARY MONTHLY MAGAZINE  
AL-JAMIATUS SALAFIAH (AL-MARKAZIYAH) VARANASI (INDIA)

ہماری دو ام عربی مطبوعات

## (۱) بین الامامین مسلم والدارقطنی

از۔ شیخ ربیع ہادی مدخلی مدرس کلیۃ الحدیث مدینہ یونیورسٹی  
اہل علم جانتے ہیں کہ امام دارقطنی نے صحیحین کی متعدد  
احادیث پر نقد و جرح کی ہے پیش نظر کتاب میں صحیح مسلم  
کی احادیث پر کی گئی تنقیدات کا بڑی تفصیل، گہرائی دقت نظر  
اور تحقیق کے ساتھ جائزہ لیا گیا ہے اور ایسی ہر حدیث کے  
متعلق مکمل بحث کے بعد بتلایا گیا ہے کہ اس کے بارے میں دونوں  
ائمہ میں سے کس کی رائے درست ہے۔ ساتھ ہی اس کی بھی توضیح  
کی گئی ہے کہ حدیث کے مضمون اور متن کی استادی حیثیت  
کیا ہے، یہ کتاب فن حدیث سے تعلق رکھنے والے اہل علم  
کیلے ایک نادر اور بیش قیمت سرمایہ ہے۔

## (۲) بلوغ المرام مع تعلیق اتحاف الکرام

از۔ مولانا صنی الرحمن مبارکپوری مدرس جامعہ سلفیہ بنارس  
حافظ ابن حجر کی کتاب بلوغ المرام اپنی جامعیت اور خوبی و کمال  
کیلئے محتاج تعارف نہیں، اس کتاب پر عربی سے ایک ایسے  
حاشیے کی ضرورت محسوس کی جا رہی تھی جس میں مسائل کی تحقیق  
و تنقیح کے ساتھ ساتھ طلبہ اور مدرسین کی درسی ضروریات بھی  
خصوصیت کے ساتھ ملحوظ رکھی گئی ہوں۔ اس تعلیق سے یہ  
مقصد انشاء اللہ پوری طرح حل ہو جائیگا۔ یہ تعلیق متعدد اہم  
مباحث میں انفرادیت کی شان بھی لیے ہوئے ہے۔ قیمت/۳۵

مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب وارانسی



A. P. V.  
17-8-83

# محدث

مرکزی دارالعلوم بنارس کا دینی علمی اور ادبی ماہنامہ



ادارۃ البحوث الاسلامیۃ والدعوة والافتاء بالجامعۃ السلفیہ

بنارس - الہند



موسم ۱۹ - نوال ۱۴۰۳ - اکت ۱۹۸۳

# برک و بار

- صفحہ
- ⑤ نقش راہ :  
کچھ علاج اسکا بھی اے چارہ گرو  
ہے کہ نہیں  
۳ مدیر
- ⑥ منہاج نبوت  
موضوع احادیث کی روایت  
ایک عظیم جرم  
۷ - مولانا عبد المعید سلقی
- ⑦ مشاہیر :  
مولانا ابو المکارم محمد علی مثنوی ... - مولانا محمد مستقیم سلقی  
۱۲
- ⑧ تحریکات  
مسائل حق کی حمایت و حمایت  
۲۳ - عبد الوہاب حجازی
- ⑨ آئینہ خانہ :  
یہودیت اور کیونزم  
۳۶ - ابو عمار عمری
- ⑩ عالم اسلام :  
مسجد و امام کانفرنس  
۴۳ - ایم - احمد
- ⑪ جرار رحمت میں :  
شیخ محمد علی العرکان  
۵۴ - ادارہ
- ۵۵ قاری محمد طیب صاحب
- ۵۶ قاری عبد السبحان صاحب
- ۵۷ خلیل احمد سیٹھ (مالیگناؤں)

جامعہ سلفیہ کا علمی ادبی اور اصلاحی رسالہ



جلد ۲۷ :: شوال الحکم ۱۴۰۳ھ اگست ۱۹۸۳ء :: شمارہ ۱۷

ایڈیٹر

صفی الرحمن مبارکپوری

بدلِ اشتراك  
سالانہ ۲۵ روپے • ششماہی ۱۳ روپے | انطو کتابت کے لیے: ایڈیٹر محدث جامعہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس  
فی پوسٹ ۲/۵۰ روپے • بیرون ملک ۱۵ ڈالر | بدلِ اشتراك کے لیے: مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس

MAKTABA „ SALAFIA „ REORITALAB VARANASI - 221001

ٹیلی گرام: دارالعلوم دارالہدی ٹیلی فون: ۶۳۵۷۷

تزیین و کتابت

انور جمال

ناشر: جامعہ سلفیہ بنارس  
طابع: عبد الوحید  
مطبع: سلفیہ پریس دارالہدی

## نعتِ مقدس

حسن منظور حسن

ہے محمد کی الفت سے دل کو سکوں، اس سے بڑھ کر کوئی کی تمنا کریں  
 ان کا نقش قدم ہم کو محبوب ہے دوسرا نقش کیوں کوئی ڈھونڈا کریں  
 آپ نور الہدی آپ خیر الوری رحمتِ ہر جہاں آپ کی ہے فیض،  
 رہبری آپ کی جب ہے حاصل ہمیں کیوں نہ قسمت اچھی سوارا کریں،  
 آپ کے حکم پر جان و تن ہو فدا اپنے خالق سے ناگئیں یہی حوصلہ  
 راہِ سنت پر چلنے کی توفیق ہو بغیر شمس میری محمد کو نہ رسوا کریں،  
 جھوٹے عاشق کہیں سمجھے جائیں نہ ہم، جھوٹا دعویٰ نہ توڑے ہمارا بھرم  
 آزمائش کے لمحے میں ایسا نہ ہو راہِ سنت سے ہم جی چرایا کریں،  
 آپ کے ماسوا جو خزانہ طے ہے مناسب کہ اس سے نظر بھر لیں  
 منحرف آپ سے ہو یہ دنیا اگر ہم کو لازم ہے ہم ترک دنیا کریں،  
 خاتم الانبیاء احمد محبتی بشاۃ ہر دوسرا مصطفیٰ مرتضیٰ  
 یہ تو اچھا نہیں صرف ہم آپ پر جان نثاری کا مجھول دعویٰ کریں  
 آخری سانس تک چاہتا ہے حسن آپ کی پیروی میں ہے وہ ننگی  
 روزِ عشرِ جو اس پر ہو نظر کرم تو شفاعت کا بڑا لطف سایہ کریں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نقشِ راز

# کچھ علاج اس کا بھی اچھا رہ کر سچ کہ نہیں

دردِ نبوت کے اخیر میں جب اسلامی فتوحات کا دائرہ جزیرۃ العرب کے دور دراز گوشوں تک وسیع ہو چلا تھا ایک بار حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ تعالیٰ عنہ بحرین محاصل وصول کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے اس موقع مدینہ منورہ میں ان کی موجودگی اس بات کی علامت تھی کہ مالِ آپ کا ہے چنانچہ نماز فجر کے بعد کچھ صحابہ کرام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اشاروں کنایوں میں کچھ گفتگو کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کا مقصود سمجھ رہے تھے چنانچہ آپ نے حسب معمول سکر اتے ہوئے بشارت دی کہ کوئی مال صحابہ کرام سے روک کر ذخیرہ نہیں کیا جائے گا پھر آپ نے وہ مال تقسیم کر دیا۔ اس موقع پر آپ نے امت کے حق میں ایک مزید بشارت کا اعلان فرماتے ہوئے ایک گہری تشویش کا بھی اظہار فرمایا تھا۔ آپ نے فرمایا فَوَاللّٰهِ لَا الْفَقْرَ اخْشَى عَلَيكُمْ وَ لَكِنْ اخْشَى عَلَيْكُمْ اَنْ تَبْسُطَ عَلَيْهِمُ الْيَدَ الْبَاسِطَةَ عَلٰى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَتَلْهِيَكُمْ كَمَا تَلْهٰهُمْ... يَا... فَتَهْلِكُ كَمَا اَهْلَكْتَهُمْ دُشْمَانُكُمْ دُشْمَانُكُمْ كَتَبَ حَدِيثٌ فِي الْفَاظِ كَ الْمَعْمُولِ مِنْ فَرْقٍ كَ سَاكِنٍ

یہ حدیث مروی ہے۔ مفہوم یہ ہے کہ (قسم بخدا مجھے تمہارے فقر و فاقہ کا خوف نہیں ہے۔ لیکن خطرہ یہ ہے کہ تم پر دنیا اسی طرح پھیلا دی جائے۔ جس طرح تم سے پہلے لوگوں پر پھیلا دی گئی تھی اور پھر وہ تمہیں اسی طرح غفلت اور لہو و لعب میں ڈال جس طرح انہیں ڈال دیا تھا۔ یا تمہیں یہ دنیا اسی طرح ہلاک و برباد کر دے جس طرح انہیں ہلاک و برباد کر دیا تھا۔

اس ارشاد کا منشا یہ نہیں ہے کہ امت مسلمہ کبھی فقر و فاقے سے دوچار نہ ہوگی۔ بلکہ مقصود یہ ہے کہ اہل ایمان کے ایمان و دیانت اور خدا ترسی و خدا پرستی کے لئے فقر و فاقہ اتنا خطرناک نہیں ہے جتنی خطرناک دنیا

کی وسعت و خوشحالی ہے۔ فقر کی حالت میں ایمان و دیانت کی راہ سے پھسلنے کا خطرہ کم اور خوشحالی و فارغ البالی کی حالت میں زیادہ ہے۔

امت کی چودہ سو سالہ تاریخ کی کسوٹی پر اس روایت کو پرکھئے تو اسے ایک تاریخی حقیقت کی حیثیت سے تسلیم کرنے کے سوا کوئی چارہ نہ ہوگا۔ امت کا جزوی یا مجموعی زوال عموماً خوشحالی اور دولت و ثروت کی فراوانی کے بعد ہوا ہے اور امت کی ترقی اور قوت و سر بلندی نے عموماً فقر و فاقے کی کوکھ سے جنم لیا ہے۔ اس لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیغیرانہ تشویش ایک واقعی حقیقت ہے۔

راقم الحروف کوئی آٹھ دس ماہ کے عرصے اور مسلسل مشغولیات کے بعد جامعہ کی تعطیل کا کچھ عرصہ جامعہ سے الگ تنگ دیہات کی پرسکون فضا میں گزارنے کی نیت سے اپنے وطن گیا۔ ظاہر ہے وطن انسان کے لئے کوئی نئی اور اجنبی جگہ نہیں بلکہ مسلسل مشاہدے میں آئی ہوئی معروف و ناہیات جگہ ہوتی ہے۔ انسان وہاں کی آب و ہوا سے لے کر لوگوں کے مزاج و خیالات تک ہر چیز سے متعارف انسان ہوتا ہے مگر اب انسانی اقدار میں جس تیز رفتاری سے تبدیلی آرہی ہے اس کے نتیجے میں صرف سال بھر کے عرصے کے بعد یہاں آیا تو کایا بلٹ نظر آئی۔ اور افسوس کی بات یہ ہے کہ یہ تبدیلی کوئی خوش آئند اور قابل قدر نہیں بلکہ ہر درجہ کریمہ اور ناپسندیدہ ہے۔

انسان فطری طور پر فروع و بطن اور جسم و جان کی بہت سی ضروریات اور تقاضوں کے ساتھ پیدا ہوا ہے۔ اور اپنی ساخت کے نتیجے میں ان تقاضوں کی تکمیل کے لئے مسلسل جدوجہد اور تگ و دو کے لئے مجبور ہے فطری تقاضے اور اس کے نتیجے میں ہونے والی تگ و دو دونوں ہی چیزیں انسانی زندگی میں بڑی مادی حقیقت رکھتی ہیں بسا اوقات انسان اپنے مقصد تک رسائی کے لئے غلط راہ پر قدم رکھ دیتا ہے لیکن اس کا وجدان و ضمیر ملامت کر کے اسے پھر صحیح راہ پر لگا دیتا ہے۔ مگر کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ انسان کو غلط راہ پر چلنے کا چسکا پڑ جاتا ہے۔ پھر اس کے لئے جائزہ محدود پر قناعت کرنا سخت مشکل ہو جاتا ہے۔

اکا و کا انسان جب اس طرح کی راہ اپناتے ہیں تو حساس اور باضمیر معاشرہ اس پر سخت نکیر کرتا ہے اور بسا اوقات معاشرے کی طرف سے کی جانے والی یہ نکیر ہی اسے سلامت روی پر مجبور کر دیتی ہے لیکن اب جو صورت حال برپا ہے اسے دیکھتے ہوئے ایسا محسوس ہوتا ہے کہ پورا معاشرہ ہی احساس ذہندہ ضمیر کی دولت سے محروم

ہو چکا ہے۔ ہوس کی ایک ایسی تندہر علی ہوئی ہے جس کی لپٹ سے اگر خدا نخواستہ کوئی شخص محروم رہ گیا ہے تو وہ معاشرے کا معزز فرد قرار پانے کے بجائے مجرم کی حیثیت سے دیکھا جاتا ہے۔ نماز و روزہ و قربانی و حج کا سلسلہ یقیناً جاری ہے مگر ان عبادات کے پہلو بہ پہلو حرام خوری، خیانت اور لوٹ گھسٹ کا سلسلہ بھی سب سے پہلے سرکاری اور نجی زمینوں پر مختلف جیلوں اور بہانوں سے قبضہ کرنے کے لئے ہر شخص بے چین نظر آتا ہے اور جس کے پیچھے جہاں گڑ سکتے ہیں بے تامل گارڈ دیتا ہے دوسروں کا مال ہڑپ کرنے کے لئے زور و زبردستی، جبر و قہر، رشوت، مقدمے بازی اور ہیرا پھیری کا کوئی ایسا راستہ نہیں ہے جس کا دروازہ کھٹکھٹایا نہ جاتا ہو۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ باہمی عداوت، دشمنی، حسد، کشاکش، پارٹی بندی، رہبرنی، چھینا جھپٹی، مار پیٹ اور ایذا رسانی کی ایسی فضا بنی ہوئی ہے جس سے پورا معاشرہ جہنم کدہ بن گیا ہے۔ اگر صبح کا وقت نماز و تلاوت میں گذر رہا ہے تو شام اپنے بھائی کا گلہ کاٹنے کی تدبیروں میں بسر ہو رہی ہے۔ اگر شام دعا و مناجات میں کٹ رہی ہے تو صبح کسی نئے ہنگامہ تا خدا ترسی کا ظہور و نمود ہے۔ غرض یصبح الرجل فیہا مؤمنًا و یمسیٰ کافرًا و یصبح کافرًا کا ہیبت ناک منظر ہے۔

ہوس زرگری اور آرزوئے دنیا پرستی کے اس طوفان کی زد میں کوئی ایک ہی طبقہ و فرقہ یا ایک ہی مذہب و دین کے ماننے والے نہیں ہیں بلکہ بھرے پایاں کی نہایت بے رحم اور بے قابو موجیں ہیں جنہوں نے ہر طبقہ و خیال کے ایمان و دیانت کا بیڑہ غرق کر دیا ہے۔ غیر مسلم ہو یا مسلمان، شیعہ ہو یا سنی، وہابی ہو یا بدعتی آج کوئی طبقہ ایسا نظر نہیں آتا جو مجموعی طور پر یا کم از کم بڑے پیمانے پر اس بلا سے بے درماں سے محفوظ ہو۔

ہوس و خیانت کے مناظر پہلے کبھی دیکھنے میں آتے تھے مگر محسوس ہوتا تھا کہ معاشرے پر خیر کا غلبہ ہے شر مغلوب ہے اور اس کی مقدار قلیل ہے۔ اہل شر دے ہوئے ہیں۔ اور معاشرے میں ان کا کوئی مقام نہیں ہے مگر اب معاملہ اس کے عکس نظر آتا ہے۔ حالات کی یہ نوعیت کسی ایک مقام کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ ملک کے مختلف گوشوں سے تعلق رکھنے والے افراد کی زبانی جو تفصیلات ملتی رہتی ہیں ان سے اندازہ ہوتا ہے کہ معمولی سے فرق کے ساتھ ملک بھر کے عام حالات یہی ہیں۔ ان حالات کو قلباً کرنے کا مقصود یہ نہیں ہے کہ ہم معاشرتی برائیوں یا معاشرے کے زوال کا روزگار دینے بیٹھ جائیں۔ یا شرعی نقطہ نظر سے ان پر تنبیہ کر کے قرآن و حدیث سے ان کی حرمت کا ثبوت ہمیا کریں۔ پھر اس حرمت کے اسباب و علل کی فلسفیانہ توضیحات پیش کر کے داد علم دینے کی کوشش کریں۔ بلکہ ہم کہنا یہ چاہتے ہیں کہ آج ہر دینی جماعت و تنظیم، اسلامی



دعوت اور اصلاح معاشرہ کی نہ صرف مدعی ہے بلکہ اس میدان میں اپنی کامیابیوں اور کمیلیٹ کی بڑی بڑی ہمتیں  
آدیناں کئے ہوئے ہے اور نظم خود نہایت سرگرمی کے ساتھ میدان عمل میں مصروف تنگ و تار ہے سوال یہ ہے کہ کیا ان تنظیمات  
کو یہ حالات نظر آ رہے ہیں یا نہیں؟ اور اگر نظر آ رہے ہیں تو کیا وہ اس کے لئے بھی کچھ کرنے پر آمادہ ہے یا نہیں؟ اور  
مسلمانوں کے اندر در آنے والے اس خوفناک فساد ایمان و دیانت کا کوئی علاج اس کے پاس ہے بھی یا نہیں؟  
تعجب اور حیرت ہے کہ کام کا جو اصل میدان اور اصلاح کی جو اصل جولا نگاہ ہے وہاں کسی داعی اسلام  
کا رخ زیادہ دکھائی نہیں پڑتا۔ اگر دکھائی پڑتا ہے تو ایسے ایسے کاموں میں جن کی حیثیت لایسمن و لایفنی  
من جوع کی ہے معلوم نہیں اصل نشانہ چھوڑ کر خلا میں اس تیر اندازی کا کیا حاصل ہے۔ اللہ ہمیں صحیح عمل  
کی توفیق بخشے۔ آمین۔

## گل سوگوار

عبدالمعید اسلم

اب کے بھی راس آنہ سکا موسم بہار  
کلٹے مہنے تو خوب، رہا گل ہی سوگوار  
چاہتا تھا ان کے دامن الفت میں جا چھپوں  
لیکن غم حیات سے دامن تھا تار تار  
ہم نے بنا لیا ہے نشیمن تو کیا ہوا  
کل بجلیاں گریں گی، پھر شعلوں کا کار بار  
منزل کے ساقیوں سے پیش اور بڑھ گئی  
اے گردش حیات ٹھہرا دیکھ سوئے دار  
دراغ بگر کو دیکھ سکے کیا کوئی بھلا،  
ہر داغ اک کتاب الم درد صد ہزار  
نور سحر کے دست میحا سے ہم گئی  
گرتی تھی میری لاشیں زمانے سے بار بار  
اہل ہوس سے کہو ذرا کچھ تو جپ رہیں  
بیمار سہ کے سو گیا آرام روزگار  
اسلم ترے جنوں کو یوں کچھ تو وسعتیں،  
اُن کی خور سے ہو گئے کتنوں کے دل نگار!

# موضوع احادیث کی روایت ایک عظیم حرم

مولانا عبدالمعید سلفی

دعوتِ دین اور تبلیغ کے بہت سے اسالیب ہیں تبلیغ کا ایک اہم اسلوب ترغیب ہے۔ ترغیب کا مطلب یہ ہے کہ اچھے نتائج سے لوگوں کو آگاہ کر کے دین پر عمل پیرائی کی دعوت دی جائے۔ انبیاء اور رسولوں کی تبلیغ میں حقائق و اشکاف ہوتے تھے، ان حقائق کو قبول کرنے کا جو صلہ ہے، اس کی وضاحت ہوتی تھی۔ ان کے اسلوب میں توازن اور اعتدال کی کاروائی ہوتی تھی۔ یہی قرآن و سنت کا اسلوب ہے، سلف صالحین اسی پر جادہ پیاتھے۔ اس کا نتیجہ تھا کہ ان کی فکری و عملی زندگی میں کبھی اور گمراہی کو باریابی نہیں مل سکی۔

قرنِ اولیٰ میں جب مفاد پرستوں، فتنہ پردازوں اور باطل پسندوں نے حدیثیں وضع کرنی شروع کیں اور ان پر اپنے عقائد و افکار کی تعمیر شروع کی تو سلف صالحین نے شدت سے ان پر نیکو کر اور ان کے فتنوں کو صحت کی کوئی پر پکھ کر ڈالنا شروع کیا۔ ان موضوع اور ضعیف احادیث کا سہارا لینے والوں میں ایک گروہ سادہ لوح، کم فہم زاہدون اور دینداروں اور قصہ گو یوں کا بھی تھا۔ یہ تقویٰ و زہد کی ترویج و اشاعت کی خاطر بے بنیاد حدیثیں سنتے اور مختلف اعمال کے طے بے بڑے اور قواب جھگڑتے۔ اپنی نیک نیتی کے باوجود انھوں نے بے شمار بدعات و خرافات کو رواج دیا۔ جن کا سلسلہ آج تک جاری ہے۔ ان صالحین اور زاہدوں کا ارادہ ترغیب و ترغیب ہی کا تھا۔ وہ لوگ اس اسلوب سے لوگوں کو دین کی طرف مائل کرنا چاہتے تھے، ایسے لوگوں کے بارے میں ائمہٴ رفیع کی امارا ملاحظہ کر لینا سب سے ہے۔

”لا تأخذ العالم من أریحة... ولا من شیخ له فضل وعبادة إلا كان لا یعرف ما یحدث“

امام مالک - (الکفایۃ: ۱۸۹، ۲۳۹) - ”و ما رایت الصالحین فی شیء اکذب منهم فی الحدیث“

یکتوت عن کل احد - محیی بن سعید القطان - (میلان الاعتدال ۵۸۷) - ”لم نزل الصالحین فی شیء اکذب منهم فی الحدیث - بحری الکذب علی لسانہم ولا یعتقدون (الکذب) امام مسلم - (مختصر الجامع للعالم) ۱۳۱

”قوم وضعوا الاحادیث فی الترغیب والترہیب لیجیثوا الناس فی زعمهم علی الخیر وینجروہم عن الشرا، ولہذا اعطوا علی الشریعة ماصفون فعلام ان الشریعة ناقصة محتاجة الی تامة فقد اتجنتھا۔ ابن الجوزی۔ (الموضوعات: ۳۹/۱)۔

”قوم ینسبون الی الزہد جملہم التذین الناس عن الجہل عن وضع احادیث فی الترغیب والترہیب لیجیثوا الناس بنعمہم علی الخیر وینجروہم عن الشرا۔۔۔ (الکافی)۔ (تنزیہ الشریعہ: ۱۲)۔  
”والا فضعف اقتسام اعظمہم ضرا قوم ینسبون الی الزہد وضعف بحسبہ فی زعمہم قبلت من موضوعاتہم ثلثہم۔ امام بیہقی۔ (تذریب الراوی: ۲۸۱)۔

”ومنہم متعبدون یحییون انہم یستوفون منہا یفتنون احادیث فیہا ترغیب و ترہیب و فی فضائل الاعمال لیعلی بہا۔ (المائت الحشیث شرح اختصار علوم الحدیث: ۷۸)۔

”وقد اربع کثیر من العلماء بالافضل فی الوعظ ترغیباً و ترہیباً وحلول عامۃ الناس علی طریق یقرہم فی فہم الدین فاكثر من حمل الحدیث وروایۃ دون التفہم لہ والعلوم بمقامہ و وضع کل شیء فی محلہ و التفریق بین صحیحہ و موضوعہ حتی اعرف العامۃ الاباحیۃ لکثر ما یرى عوف لہم من احادیث الترغیب و الموضوعۃ۔ القاسمی۔ (قواعد الحدیث: ۱۶)۔

”وللجہ الثاني القصاص فانہم یحیلون وجہ العوام الیہم ویشدون ما عندہم بالظانکس و الاکاذیب۔ ابن قتیبہ۔ (احادیث القصاص: ۷)۔ (ترجمہ مضمون کے بغیر میں ملاحظہ کریں)۔  
”قصد گوہر اور دھوکوں کی اشاعت دین کی خواہش نے ان سے بے شمار بات کا رواج دلویا۔ ان کی کوششوں کے اس تاریک پہلو پر علماء کے آراء کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی یہ کوششیں ان کے نزدیک ناقابل قبول ہیں۔ یہ اپنی اسلام فہمی میں اتنے کمزور ہوتے ہیں کہ بے دین بائیں تباہ عوام کو اباحت کی ڈگر پر ڈال دیتے ہیں۔

ایسی کوششوں کی حرمت پر علماء کا اتفاق ہے، اس پر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شدید وعید آئی ہے۔ رسول اکرم نے فرمایا: ”من کذب علی متعمداً فلیتبوا مقعده من النار“ (جب دے عداً مجھ سے جوڑ کا انتساب کیا پھر جہنم پنا ٹھکانا بنالے)۔

یہ حدیث صحاح ستہ کے علاوہ تقریباً دو درجن مایہ میں نقل کی گئی ہے، اسفار میں کا قول ہے دنیا میں اس

حدیث کے سوا کوئی دوسری حدیث نہیں ہے جس کی روایت میں عشرہ بشروہ شامل ہوں ابن الجوزی کا خیال ہے عشرہ بشروہ میں عبد الرحمن بن عوف سے یہ روایت مروی نہیں ہے۔ سیوطی نے تحذیر میں الفاظ کے معمولی فرق کے ساتھ تقریباً ۹ صحابیوں کی روایت کا استقصا کیا ہے۔ المقاصد الحسنہ میں تقریباً پورے دو سو صحابیوں سے اس روایت کا ذکر ہے۔

تمام علماء کی رائے ہے کہ وضع حدیث کیو گناہ ہے۔ صحابہ، تابعین، سلف صالحین اس وعید کی بنا روایت احادیث میں بے حد احتیاط کرتے تھے۔

وہ علماء کرام جو موضوع احادیث بیان کرتے ہیں اور بے غیاہ قصوں کہانیوں سے رونق محفل بنتے ہیں، عوام کو لذت گوشتی سے نوازتے ہیں، ان کے بارے میں الکرخی کا کیا خیال ہے۔

امام مسلم، ترمذی اور ابن ماجہ نے میخوف بن شعبہ کی روایت نقل کی ہے، رسول اکرم نے فرمایا: من حدث عني حديثا وهو يري انه كذب فهو احد المكاذبين» (جس نے میری نسبت سے کوئی حدیث بیان کی اور وہ یہ سمجھتا ہے کہ یہ جھوٹ بات ہے تو وہ بھی جھوٹا ہے۔ مسلم کی روایت ہے۔ کفی بالمعنی انما ان يحدث بكل ما سمع۔ دہر سنی سنی بات کا بیان کرنا انسان کے گناہ کے لیے کافی ہے۔)۔ امام نووی نے فرمایا جسے کسی روایت کے متعلق معلوم ہو کہ وہ موضوع ہے یا اس پر وضع کا لگان ہو اسے ایسی موضوع حدیث کا بیان کرنا حرام ہے اور ایسا شخص اگر راوی کی حالت معلوم کیے بغیر روایت حدیث کرتا ہے تو وہ بھی وعید نبوی میں داخل ہے۔ اور ایسی روایت کا نقل چاہے احکام سے ہو چاہے ترغیب و ترہیب اور رقائے سے ہو، یکھاں طور پر اس کا بیان کرنا حرام ہے۔ علماء کا اجماع ہے کہ یہ بھی کیو گناہ ہے۔ (نووی ۱/۴۰، ۴۱)

قاسمی عیاض نے مذکورہ حدیث کی تشریح میں فرمایا موضوع روایت کا راوی کا ذب کی تفریق میں داخل ہے اسی لیے اس کی روایت بھی کذب ہے۔

امام شافعی، امام حاکم، امام طحاوی نے موضوعات کے بیان کرنے والے کو وعید نبوی میں داخل بتلایا ہے۔ ابی الصلاح نے علوم الحدیث میں، نووی نے تقریب اور ارشاد میں ابن ماجہ نے المنہل الراوی میں، طیبی نے الخلاصہ میں، سراج الدین طیبی نے الخلاصہ میں عراقی نے القیۃ میں زرکشی نے نکات میں، ابن حجر نے شرح المغنیہ میں۔ ابن جوزی نے موضوعات میں، دارقطنی نے کتاب الفضائل و المیزان میں، موضوع حدیث کے بیان کرنے کو

رام بکلیا ہے، دارقطنی نے فرمایا رسول اکرم نے تبلیغ کا حکم دیا ہے لیکن آپ کی طرف جھوٹ کا انتساب کرنے پر یہ وعید کی ہے۔ یہ وعید اس بات کی دلیل ہے کہ صحیح حدیث کی تبلیغ کا حکم ہے موضوع کی نہیں، حق کی تبلیغ کا حکم ہے بل کی تبلیغ کا نہیں۔

قصہ گوئی بھی شروع سے ایک عظیم فتنہ بنی رہی لوگ عوام سے خراج عقیدت وصول کرنے اپنی عظمت کا لمحہ جملے یا جیب اور پیٹ بھرنے کے لیے طرح طرح کی بے سرو پا باتیں اور اسرائیلیات بیان کرتے تھے، ان کی عیاری نئی کا خیاب و عسبی تھی کہ ان کے عظم بھی ان سے اپنا دامن بچاتے تھے۔ انھوں نے عوام کو ابھار کر بڑے بڑے علماء و محدثین کو تکلیفیں دی ہیں۔

ان کی حقیقت کی وضاحت علامہ ابن جوزی نے کتاب القصاص والمذکرین، عراقی نے الباعث علی الخدش من احادیث القصاص میں اور سیوطی نے تذکر الخواص من احادیث القصاص میں بیان کی ہے۔ ابن جوزی نے قصہ کہانیوں پر اپنی ناپسندیدگی کے اباب بیان کیے ہیں۔

۱۔ نبوت سے قریبی عہد میں لوگ اتباع نبوی میں کوشاں رہتے تھے، جو چیز انھیں عصر نبوت میں نظر نہیں آتی اور بعد میں ظاہر ہوتی... ان پر وہ نیکہ کرتے۔

۲۔ مسند میں کے مستحق عام طور پر قصے کہانیاں شاذ و نادر ہی صحیح ہوتی ہیں۔

۳۔ قصے کہانی میں لگ بھگ سب سے لوگ قرآن و حدیث پڑھتے، دین میں بعیدت حاصل کرنے سے لاپرواہ ہوجاتے ہیں۔

۴۔ قرآن و مسند میں جو قصے ہیں وہ لغویت و موهبت کے لیے کافی ہیں۔

۵۔ قصہ بیان کرنے والوں نے عزیزین کو دین میں داخل کر دیا ہے، جس سے عوام کے اندر فساد پیدا ہو گیا ہے اور ان کے اصولوں میں کمی آگئی۔

۶۔ اکثر قصہ کہانی بیان کرنے والے صحیح و غلط کی تمیز نہیں کرتے۔

علامہ ابن جوزی کا کہنا ہے۔ انھیں چہرہ وجوہ کی بنا پر قصے کہانیاں بیان کرنا علماء نے ہمیشہ محبوب سمجھا ہے۔

علامہ کرام تبلیغ و دعوت کا فریضہ ادا کرتے ہیں، اس ذمہ داری کو نبھانا بڑا کٹھن کام ہے اور بڑی ذمہ داری ہے، اگر کتاب و سنت کو چھوڑ کر قصے کہانیوں اور غیر ثابت حدیثوں کا مہا طالع کے قوبعات و خرافات کو دین میں راہ ملے گی، اس وقت مقررین جس انداز سے اس طرح کو زینت بناتے ہیں کچھ نہیں کہا جاسکتا ہے کہ ان کی تعاریر کی افادیت کتنی ہے

وہ عوام کی دینی ضرورتوں کو کتنا ملحوظ رکھتے ہیں اور کتنا اپنی شہرت و ناموری اور حبیب و پیٹ کو ملحوظ رکھتے ہیں کس قدر ان کی تقریری بنیاد کتاب و سنت ہوتے ہیں اور کس قدر راگ راگنی قصے کہانیاں و فضائل و غائب کی دہائی حدیثیں معلوم نہیں انھیں تبلیغ کا ثواب ملتا ہے یا تبلیغی اصول کی رعایت نہ کر کے کی بنا پر گناہ عظیم۔ اللہ مسلمانوں کو اصلاح حال کی توفیق دے۔

### عربی عبارت سے کا ترجمہ

علم پیا قسم کے لوگوں سے نہ سیکھو..... ایسے صاحب، عبادت شیخ سے بھی علم نہ سیکھو جو حدیث بیان کرتا ہے لیکن اسے جانتا نہیں۔

میں نے صاحبین کو سب سے زیادہ حدیث میں جھوٹا پایا، وہ ہر ایک سے حدیث لکھ لیتے ہیں۔

ہم نے صاحبین کو سب سے زیادہ حدیث میں جھوٹا پایا، بلا قصد جھوٹ ان کی زبان پر جاری ہو جاتا ہے۔

ایک قوم نے ترغیب و ترمذ میں حدیث وضع کی ہے تاکہ جو لوگوں کو خیر و برائی میں اور برائی سے باز رکھیں یہ شریعت پر درست دراز می ہے، ان کے اس کام کا مطلب یہ ہوا کہ شریعت اچھی ہے، اس کے تمام کی ضرورت ہے سو ہم نے اس کو پورا کر دیا ہے ایک قوم زہد سے نسبت رکھتی ہے، جہالت کی پیاد اور سمجھنے نے انھیں ترغیب و ترمذ میں احادیث وضع کرنے پر آمادہ کیا تاکہ بزعم خویش لوگوں کو بھلائی بڑا دے کریں اور برائی سے روکیں۔

حدیث گھڑنے والوں کی کئی قسم ہے، سب سے ضرر رساں وہ قوم جس کا زہد سے نسبت ہے، انھوں نے بزعم خویش کا خیر سمجھ کر حدیث گھڑی، ان پر اعتماد کرتے ہوئے، ان کی گھڑی ہوئی حدیثیں قبول کر لی گئیں۔

واضعین حدیث میں تقویٰ شعار لوگ بھی ہیں، یہ لوگ سمجھتے ہیں کہ اچھا کام کرتے ہیں، ترغیب و ترمذ اور فضائل اعمال میں احادیث گھڑتے ہیں تاکہ ان پر عمل کی جائے۔

بہت سے علماء ترغیب و ترمذ میں غلطیوں کے شکار ہو گئے، انھوں نے عوام ان کو اپنے فہم دین کی راہ پر لگایا، انھوں نے بے کھ کثرت سے حدیث و روایت کو یاد کیا، ان کے مفاد اور موضوع و محل کو نہیں سمجھا، نہ صحیحہ اور موضوع کی انھیں توفیق آتی تھی، یوں انھوں نے عوام کو باحیثیت کے خرنشے میں ڈال دیا کیوں کہ انھوں نے ترغیب میں موضوع احادیث تک کو کثرت بیان کیا۔ دوسرے تھکے ہیں، وہ عوام کو اپنی طرف مائل کرتے ہیں، اپنی منکر اور جھوٹی باتوں کی تحسین و افزائش دھوکے کرتے ہیں۔



مولانا نے جو کراغذرت تحریری خدمات انجام دیں، ان کا مختصر تعارف ناظرین کی خدمت میں پیش کیا جاتا ہے، ان  
ب حدیث و تفسیر کے علاوہ دوسرے مختلف موضوعات سے متعلق صرف انہی کتابوں کا تذکرہ ہے جو میری نظر سے گزر چکی ہیں۔  
ب صفحات ۱۰ طبع اول ۱۳۰۶ھ

۱، دقائق الاسرار فی رد حقائق الاخبار مطبع سید المطابع بنارس زبان اردو  
اس رسالہ کا پورا نام "القول الماثور فی اثبات احادیث الصدور لمقرب بدقائق الاسرار فی رد حقائق الاخبار"  
ہے، یہ رسالہ "حقائق الاخبار" پر منصف مولوی محمد یعقوب الدہلوی کے جواب میں ہے، مولانا مکتوبی نے مخالف کے  
اعتراضات کا مدلل جواب دیتے ہوئے حدیث "تحت السره" کو ہر اعتبار سے ضعیف الاصل قرار دیا ہے۔ کتاب  
تہائی لاجواب ہے۔

ب صفحات ۳۸ طبع اول ۱۳۰۶ھ

۲، لوا مع الانوار فی تائید دقائق الاسرار مطبع سید المطابع بنارس زبان اردو  
اس کتاب کو مولانا مکتوبی نے اپنی کتاب "دقائق الاسرار فی رد حقائق الاخبار" کی تائید میں لکھا ہے  
دقائق الاسرار میں تین احادیث، یعنی حدیث طاووس، حدیث دائل بن جحز، حدیث ہلبی سے یہ ثابت کیا گیا تھا  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں ہاتھ سینے پر باندھتے تھے جس کا جواب ایک نامعلوم شخص نے ایک مختصر سی تحریر سے  
یا جس کے جواب میں یہ کتاب لکھی گئی۔

ب صفحات ۱۲ طبع اول ۱۳۰۶ھ

۳، محسن المحمدیہ لرد فئوس الحنفیہ مطبع سید المطابع بنارس زبان اردو  
یہ رسالہ مولوی محمد عمر بلند شہرہی کے رسالہ "فئوس الحنفیہ علی رد الوابیہ" کے جواب میں ہے، "فئوس الحنفیہ"  
نوع الیدین تحت السره کے ثبوت میں لکھی گئی ہے، "محسن المحمدیہ" میں مخالف کے ۱۶ اقوال درج کر کے ہر  
س کا مدلل جواب دیا گیا ہے۔

اس کتاب کا پورا نام "معقد الدرۃ فی تزییف آثار تحت السره لمقرب بہ محسن المحمدیہ لرد فئوس الحنفیہ" ہے۔

ب صفحات ۶۰ طبع اول ۱۳۰۶ھ

۴، فراستہ المؤمنین فی روایۃ المنکرین مطبع سید المطابع بنارس زبان اردو



ایک کتاب بنام "رسالۃ ہدایۃ المسکین فی مولد ختم المرسلین" ہے جس میں مولانا شاہ اسماعیل شہیدؒ طبعی و تشبیہ کرتے ہوئے یہ دعویٰ کیا گیا ہے کہ جیسے خدا اول و آخر، ظاہر و باطن وغیرہ ہے، اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہیں۔ اس کتاب میں ان سب کا جواب قرآن و حدیث کی روشنی میں عمدہ پیرایہ میں دیا گیا ہے۔

### (۵) الاجوبۃ الفاخرة الفاضلة فی رد الراسائل العشرة الکاملہ

صفحات ۸۸۰ طبع اول ۱۳۸۵ھ مطبع سید المطالع بنارس زبان اردو

مولوی شیخ احمد بن شیخ فضل الرحمن گنج مراد آبادی کے بعض مریدوں نے تصوف کے سلسلے میں دس چھوٹے چھوٹے رسالے (۱) شہرہ آفاق (۲) میخانہ عشق (۳) تجنیذہ رفیع (۴) فیض رحمانی (۵) نشہ عرفان (۶) نسیم حکمت (۷) حسن معاملہ (۸) نور احمدی (۹) اسرار محبت (۱۰) نظر مرشد لکھے، جن میں اکثر باتیں کتاب سنت اور اقوال سلف کے خلاف تھیں جیسے استعانت بغیر اللہ، شرائع سابقہ میں بغیر اللہ کو بجد کرنا، علم باطن، استعانت بارسول، بوقت شکل یا رسول اللہ کہنا، فاتحہ خوانی، تصور شیخ، موضوع احادیث سے استدلال، بحکامات صوفیاء، متصوفین کی حقیقت وغیرہ۔

یہ کتاب انھیں رسائل کے جواب پر مشتمل ہے، اس میں ان تمام خرافات پر سید صاحب بحث کی گئی ہے، کتاب انتہائی لاجواب اور قابل دید ہے۔

صفحات ۲۲ طبع اول ۱۳۸۵ھ

### (۶) تدقیق الاصفیاء فی جواب تحقیق الازکیاء

مطبع سید المطالع بنارس زبان اردو

اس رسالہ میں یہ بتایا گیا ہے کہ قربانی کا چھڑا مالداروں کو دینا یا بیچ کر خود استعمال میں لانا یا ماساجد میں صرف

کرنا درست نہیں۔

موجودہ صفحات ۳۲ (ناقص)

### (۷) الرسالة العادلۃ فی رد المقالة الکاملہ

تعیف جادی الاخریٰ ۱۳۰۹ھ قلمی زبان اردو

یہ کتاب شوق نیوی کے رسالہ المقالة الکاملہ کے جواب میں ہے جس کو شوق نیوی نے "الاجوبۃ الفاخرة

الفاضلہ" کے جواب میں لکھا تھا۔ یہ کتاب بہت ہی اچھی ہے، شوق نیوی کے تمام اعتراضات کا دندان شکن جواب

دیگاہے۔

صفحات ۱۶ طبع اول ۱۳۱۰ھ

(۸) عمدة التتحیق فی اثبات الضحایا الی آخرایم النشر لوی مطبع سید المطالع بنارس زبان اردو  
یہ رسالہ مولانا محمد بشیر صاحب ہنسواں کے اس اہتمام کی تردید میں ہے جس میں مولانا نے قربانی کرنا آخری خدایا الجمہ  
تک جائز بتایا ہے اور حدیث "فی کل ایام التشریق ذبح" کو غیر محفوظ و منقطع و مضطرب ثابت کیا ہے، اس رسالہ کے  
آخر میں ان کا اشتہار بھی مضم ہے۔

(۹) شاہ امانت اللہ فیضی غازی پوری کے خطا غیر مطبوع پر بحث

صفحات ۸ طبع اول ۱۳۱۳ھ مطبع نول کشور کلکتہ زبان اردو

بہی اتحاد و اتفاق کے لیے ندوۃ العلماء کلکتہ کا قیام عمل میں آیا، اس کے اراکین مختلف مکتبہ فکر کے لوگ تھے،  
ان میں ایک اہل حدیث عالم ابو محمد ابراہیم آردی بھی تھے۔ اس ندوۃ العلماء کا دوسرا اجلاس عام شوال ۱۳۱۳ھ میں  
منعقد ہوا۔ اس اجلاس کے مابعد آپ کے بارے میں ایک غلط خط چھاپ کر امانت اللہ فیضی نے یہ شہور کر دیا کہ  
ابو محمد ابراہیم آردی نے اجماعیت سے تائب ہو کر حنفیت قبول کر لی ہے۔ یہ رسالہ اہل کے جواب پر مشتمل ہے۔

صفحات ۵۰ طبع اول ۱۳۱۳ھ

(۱۰) القول المحملی بکل زمین فی تائید مسئلہ رفع الیدین مطبع سید المطالع بنارس زبان اردو

یہ کتاب مولانا ظہیر احسن شوق نیوی کے رسالہ "جلال العین فی رفع الیدین" کے جواب میں لکھی گئی ہے۔ شوق نیوی  
صاحب نے اس رسالہ میں رفع الیدین کی تمام احادیث کے منسوخ ہونے کا دعویٰ کیا ہے اور نسخ کی سب سے بڑی  
دلیل یہ بتائی ہے کہ خلفاء اربعہ سے رفع الیدین کرنا ثابت نہیں ہے۔ مولانا منوی نے اپنی اس کتاب میں  
منوخت کے تمام دلائل کو باطل کرتے ہوئے حضرت ابو بکر و عمر اور علی سے رفع الیدین کرنا ثابت کر دیا ہے۔

صفحات ۲۸ طبع اول ۱۳۱۳ھ

(۱۱) التعقب الحسن علی المولوی ظہیر احسن مطبع مجتبیٰ کلکتہ زبان عربی۔

یہ کتاب مولوی ظہیر احسن شوق نیوی کے رسالہ "تبیان التقیق فیما تعلق بالتعلق" (جو آثار السنن کی کتاب الصلوٰۃ)

کے جواب پر مشتمل ہے، شوقِ نیروی صاحب نے پانچ احادیث پر بحث کی ہے۔ (۱) وضع الایدی علی الصدور (۲، ۳) ترکہ خلف الایم کی دو روایتیں۔ (۴) آمین بالجہر (۵) رفع الیدین۔  
مولانا ابوالکلام صاحب نے اپنی اس کتاب میں شوقِ نیروی کے استدلال و تاویلات نکال کر ایا طبع کیا ہے جو قابلِ دید ہے۔

## (۱۲) اَلْکَوْکَبُ الدَّرِی فی ردِّ الصَّلَوةِ الْمَشْهُورَةِ بِالْقَضَاءِ الْعُمَرِی

صفحات ۳۲ طبع اول ۱۳۳۵ھ مطبع سید المطابع بنارس زبان اردو

یہ رسالہ اس تحریر کا جواب ہے جسے ایک نامعلوم شخص نے ”نماز قضا عمری“ کے ثبوت میں لکھا تھا۔ اس رسالہ (اَلْکَوْکَبُ الدَّرِی) میں ”نماز قضا عمری“ کا باطل و بے اصل ہونا بطریق احادیث رسولِ نبوت ثابت کیا گیا ہے۔ اس کے اخیر میں ایک ورق غنیمت بھی ہے جس میں علمائے احناف سے پانچ سوالات کے جواب طلب کیے گئے ہیں، اس کی طبع تاریخ میں یہ اشارہ رکھ گئے ہیں۔

منہ توڑ دیا عدو کا کیسا واللہ لکھا جواب کیا خوب  
یوسف کو ہوئی جو فکر جاں سے تاریخ لکھی ”جواب مرغوب“

۱۳ ۱۳ھ

صفحات ۱۸ طبع اول ۱۳۱۵ھ

## (۱۳) الْجَوَابُ الْإِحْسَنُ عَنِ الْكَلَامِ الْمُسْتَحْسَنِ

مولوی ظہیر احسن شوقِ نیروی نے ”التعقب احسن“ کے جواب میں ”الکلام المستحسن“ لکھا، اس کے جواب  
الجواب میں مولانا ابوالکلام نے یہ کتاب لکھی اور بعنوان قال، اقول ایسا مدلل جواب دیا کہ شوقِ نیروی کو دوبارہ  
قلم اٹھانے کی ہمت نہیں ہوئی۔

صفحات ۶۶ طبع اول ۱۳۱۵ھ

## (۱۴) مَطْلَعُ الْقَمَرِیْنِ فی تائیدِ مُسْئَلَةِ رَفْعِ الْیَدِیْنِ

یہ کتاب مولوی ظہیر احسن شوقِ نیروی کے رسالہ ”المحلی“ (بالجیم) کے جواب میں ہے شوقِ نیروی نے اس کو  
”القول المحلی“ کے جواب میں لکھا ہے۔ مولانا ابوالکلام صاحب نے اس کتاب میں شوقِ نیروی کے ان تمام جوابات کا

جواب دیا ہے جو رفع یدین کے سلسلہ میں انھوں نے لکھا تھا، یہ کتاب معلومات سے پُر ہے اور قابلِ دید ہے۔

۲۰ صفحات ۴۰ طبع اول ۱۳۱۵ھ

(۱۵) المذہب المختار فی الرد علی جماع الآثار مطبع سید المطابع بنارس زبان اردو

مولوی نذیر حسن شوق نیموی نے دیہات میں جمعہ نہ بڑھے کی بابت ایک رسالہ مسمیٰ "جماع الآثار فی اختصار الجمعۃ بالامصار" تالیف کیا اور اس میں یہ ثابت کرنے کی کوشش کی کہ "قریب محل اقامت جمعہ نہیں ہے" اور اس کے ثبوت میں ائمہ دینی پیش کیں، ان تمام کا جواب اس کتاب میں دیا گیا ہے

۲۰ صفحات ۴۰ طبع اول ۱۳۱۵ھ

(۱۶) ہدایۃ الوری الی اقامۃ الجمعۃ فی القری مطبع سید المطابع بنارس زبان اردو۔

یہ کتاب مولانا رشید احمد گنگوہی کے رسالہ "ادق العری فی تحقیق الجمعۃ فی القری" کے جواب میں ہے، اس رسالہ کے اکثر مباحث کا جواب مولانا مسموی کی کتاب "المذہب المختار" میں ہو چکا تھا، اس لیے ہدایۃ الوری میں صرف انہیں مباحث کے جواب پر اکتفا کیا گیا ہے جن کا جواب نہیں ہوا تھا۔ اور گزرتے ہوئے مباحث کا صرف حوالہ سے کام لیا گیا ہے۔

۲۰ صفحات ۴۰ طبع اول ۱۳۱۹ھ

(۱۷) الجواب السدید عن مقالات اہل التقلید مطبع سید المطابع بنارس زبان اردو

یہ رسالہ متعلّقین کی ان تحریروں کا جواب ہے جن میں ائمہ شیعہ کو فرقہ ضالہ قرار دیا گیا ہے اور میان حق و بھولہ و غیرہ کے نام سے شائع کیا گیا تھا۔

۶ تصنیف شعبان ۱۳۲۲ھ

۲۰ صفحات ۴۰ طبع اول ۱۳۲۲ھ

(۱۸) الرد المحیر علی المولوی عبد البر قلمی زبان عربی۔

یہ رسالہ مولانا عبد اللہ صاحب پٹنوی کے ایک رسالہ کے جواب میں ہے جس میں مولانا پٹنوی نے بذریعہ احادیث، رفع الیدین، اور "آمین بالجہر" کی زہریت و وجوب کو ثابت کیا ہے۔ مولانا مسموی نے اپنے اس رسالہ میں ان کے تمام استدلال کا جواب دیتے ہوئے یہ ثابت کر دیا ہے کہ "رفع الیدین" اور "آمین بالجہر" من سنت ہے۔

صفحات ۱۶، طبع اول ۱۹۰۶ء

(۱۹) عمدۃ القانون فی الرد علی خیر الما عون مطبع کنول لال لکھنؤ زبان اردو۔

یہ رسالہ مولانا عبدالرحمن صاحب محدث مبارکپوری کی کتاب "خیر الما عون فی منع الفزار من الطاعون" کے جواب میں لکھا گیا ہے۔ اس میں مولانا مؤسی نے یہ ثابت کیا ہے کہ "اذا سمعتم بہ بارضی قلنا تقد مول علیہ" میں "ارضی" سے مراد ہستی نہیں بلکہ ملک ہے۔ لہذا طاعون والے ملک میں جانے سے ممانعت ہے نہ کہ ہستی میں۔

صفحات ۱۶، طبع اول ۱۹۲۱ء

(۲۰) التحقیق الحسن فی اثبات القمیس فی الکفن مطبع شمس المطابع لکھنؤ زبان اردو

یہ رسالہ کفن میں کرتا دینے اور سلاہوا استین دار کھلی دار کپڑا دینے کے اثبات میں ہے اور جو لوگ اس کے عدم جواز کے قائل ہیں ان کا مفصل جواب بھی ہے۔

صفحات ۸، طبع اول اکتوبر ۱۹۲۵ء

(۲۱) زمینۃ الجیش بخلافہ القریش - مطبع شمس المطابع لکھنؤ زبان اردو

مسئلہ خلافت کے متعلق ایک تحریر مولانا ابوالحسن صاحب ندوی کی شائع ہوئی جس میں انھوں نے زیادت کر کے کوشش کی ہے کہ امامت ائمہ کے لیے خاص نہیں ہے اور حدیث الائمۃ من قریش، الملک فی قریش، وغیرہ صحیح نہیں ہیں اور ان سے کسی طرح بھی استدلال کرنا درست نہیں، یہ کتاب اہل کے جواب میں ہے۔

صفحات ۸، طبع اول ۱۹۲۵ء مطبع شمس المطابع

(۲۲) البحت القوی عن سیرۃ البنی لکھنؤ، زبان اردو

یہ رسالہ مولانا شبلی نعمانی کی کتاب "سیرۃ البنی جلد اول" کی ان احادیث کے جواب پر شائع ہے جن پر انھوں نے رد و کد کی ہے اور بعض موضوع روایت کو حدیث رسول ثابت کرنے کی کوشش کی ہے، جیسے بحیو راہب والی حدیث کی تغلیط اور "ملک الفرائق علی وان شفا متہن لرتجی کی تعلیم وغیرہ وغیرہ۔"

صفحات ۱۶، طبع اول ۱۹۲۵ء

(۲۳) النحر الکثیر فی انکاح الصغیرۃ والصغیر مطبع شمس المطابع لکھنؤ زبان اردو

یہ رسالہ اس کتاب کے جواب میں ہے جس کو ایک نامعلوم شخص نے نکاح نابالغی کے عدم جواز میں تحریر کیا۔

صفحہ ۲۲ طبع اول ۱۹۲۵ء

(۲۲) اظہار الوزر الذی صدر عن مولف کشف الستر مطبع سلیمانی پریس نارسن بانی اردو

اس رسالہ میں مولوی عبدالغفار صاحب عراقی کے رسالہ "کشف الستر عن جلستہ الوتر" (جس میں مولف نے اپنے زعم میں احادیث و آثار سے عین رکعت والی وتر میں دو قدروں کا ثبوت دیا تھا) کا خوب خوب جواب دیا گیا ہے اور ان کے استدلال کا تار و پود بیکھر دیا گیا ہے اور احادیث سے ثابت کر دیا گیا ہے کہ عین رکعت والی وتر میں صرف ایک ہی کھچلا قدم ہے اور بس۔

صفحہ ۸ طبع اول نومبر ۱۹۲۶ء

(۲۵) تقریرات محققانہ بجواب سوالات دہ گانہ مطبع ہیم برقی پریس لکھنؤ زبان اردو

مؤنا تھ بھجن میں ایک پارٹی "اہل خلافت کے نام سے قائم ہوئی اور ان کے کچھ احوال شریعت کے خلاف تھے مثلاً ایک عورت مسلمان ہو گئی اس کو کافر بناتے ہیں بھڑ بھڑ کو شش کی گئی، بعض افراد کے پاس دلائی پڑے تھے اس میں آگ لگا دی گئی۔ وغیرہ وغیرہ۔ کچھ حق گو حضرات نے ان کے دس غلط کاموں کی نڈ نہی کر کے صاحب کتاب سے فتویٰ طلب کیا۔ اس کے جواب پر یہ کتاب مشتمل ہے۔

صفحہ ۱۶ طبع اول ۱۹۲۹ء

(۲۶) الجواب الاستی عن مسئلہ المصافحۃ بالید الیمینی مطبع شمس المطبع لکھنؤ اردو

اس کتاب میں یہ ثابت کیا گیا ہے کہ عند الملاقات مصافحہ دونوں ہاتھ سے کرنا سنت ہے اور جن احادیث سے

اس کتاب کے سرورق پر ابوالبیان مؤوی لکھا ہوا ہے، لیکن اس نام کا کوئی علم مبو میں نہیں پایا جاتا ہے اور مولانا ابوالقاسم صاحب بیعت بنارس کے کتب خانہ والے نسخہ میں ابوالبیان کا ذکر ابوالکلام لکھا ہوا ہے، اس لیے اس کتاب کو میں انھیں کی جانب منسوب کرتا ہوں۔ (مؤلف)

اس کتاب کے اخیر میں چار چار صفحات پر مشتمل دو رسالے (۱) المباحث العلیمہ المتعلقہ بالبحاث السنیہ

(۲) اقامۃ الدلائل علی اسرار علمتہ عن امیر دہلی ملحق ہیں۔

ایک ہاتھ سے معاف کر کے کا استدلال کیا جاتا ہے، یہ استدلال صحیح نہیں ہے۔

صفحات ۶ طبع اول ۱۹۲۹ء

(۲۷) المباحث العلویہ المتعلقة بالابحاث السنیہ مطبع شمس المطابع لکھنؤ، زبان اردو  
قرآنی کے سلسلے میں بعض مفید ٹپسے "الابحاث السنیہ" میں کسی وجہ سے شائع نہیں کیے جاسکے تھے، بلکہ میں  
ان کو ایک الگ رسالے کی شکل دے کر "المباحث العلویہ" کے نام سے شائع کر دیا گیا۔

صفحات ۶ طبع اول ۱۹۲۹ء

(۲۸) اقامۃ الدلائل علی سماع علقمہ عن ایہ وائل مطبع شمس المطابع لکھنؤ زبان اردو  
یہ مختصر رسالہ فن رجال کی ایک مشہور اختلافی بحث کہ "علقمہ کا اپنے باپ سے سماع صحیح ہے یا نہیں" ۹،  
پر لکھا گیا ہے اور بالذات ثابت کیا گیا ہے کہ سماع صحیح ہے۔

صفحات ۸ طبع اول ۱۹۳۰ء

(۲۹) الجواب الاصول عن مسئلہ الخطبۃ لغير لسان العرب مطبع شمس المطابع اردو  
اس رسالہ میں مولف نے اپنی رائے و قیاس و استدلال حقیقہ و کتب فقہ حنفیہ سے یہ ثابت کر کے کی کوشش  
کی ہے کہ خطبہ جمعہ مثل نماز کے ہے جیسے اردو زبان میں نماز نہیں ہوتی، اسی طرح غیر عربی زبان میں خطبہ بھی  
نہیں ہو سکتا۔

(انتہائی بوسیدہ)

(۳۰) بیاض بتائید الجواب الاصول قلمی - زبان اردو

یہ رسالہ "الجواب الاصول عن مسئلہ الخطبۃ لغير لسان العرب" کی تائید میں قلم بند کیا گیا ہے۔

صفحات ۳۲

(۳۱) الابحاث السنیہ عن المقالة المرفیۃ مطبع شمس المطابع لکھنؤ زبان اردو  
منبع پٹنہ کے مولوی عبدالرحیم صاحب نے اپنے رسالہ "المقالة المرفیۃ" میں یہ دعویٰ کیا ہے کہ  
بکرے کی قرآنی میں صاحب خانہ اور اس کے گھر کے تمام لوگ اگرچہ تعداد میں ایک سو ہوں، شریک ہو سکتے ہیں۔  
اسی دعویٰ کے رد میں یہ کتاب لکھی گئی ہے اور یہ ثابت کیا گیا ہے کہ ایک بکرے کی قرآنی صرف ایک ہی شخص کی طرف

سے درست ہے اور اس کے خلاف صحیح نہیں۔

صفحات ۱۶

(۳۲) کشف الخطا عن مسئلۃ النبأ مطبع شمس المطابع لکھنؤ، زبان اردو  
یہ رسالہ مولانا محمد ابراہیم صاحب میرسیا لکھنؤ کی اس تحریر کے جواب پر مشتمل ہے جس میں مسئلہ نبأ راعیہ  
کے متعلق لکھا ہے کہ بنا برے مراد غلاب و ہمبتری نہیں ہے بلکہ اس سے مراد صرف زعفرانی ہے۔

صفحات ۵۵، ۱۲، ۱۲، ۱۲ قلمی

زبان اردو۔

(۳۳) طلاق ثلاثہ فی مجلس واحد

مذکورہ موضوع پر مولانا کے تین بیاض ملے ایک ۵۵، دوسرا ۱۲ اور تیسرا بھی ۱۲ صفحات پر مشتمل ہے  
ان بیاض میں ان تمام مضامین کو اکٹھا کر دیا گیا ہے جو پریم "شعنہ ہند" میگزین ۱۹۸۷ء کے ضمیموں میں علمائے  
الجمہریت و بعض علمائے احناف کے مابین بصورت مناظرہ و مناقشہ شائع ہوا تھا، یہ بیاض معلومات سے  
پُر ہیں اور قابل دید ہیں۔

موجودہ صفحات ۳۷ (ناقص)

قلمی، زبان اردو

(۳۴) بشارۃ الوری الی اقامۃ الجمعۃ فی القری

یہ کتاب رسالہ "مقوی الذری لمن تمک باوثق العری" معنی مولوی عبدالغفار عراقی مدرس نواگڑ  
ضلع بیل کے جواب پر مشتمل ہے۔ مولوی عبدالغفار نے اپنی اس کتاب کو "اوثق العری" کی تائید میں لکھا ہے  
اور نماز جمعہ کی فرضیت کو قبل الحجۃ ثابت کرنے پر پوری قوت صرف کر دی ہے۔ مولانا منوچھی سے خوب اچھی  
طرح ان کا پوسٹ مارٹم کیلئے۔ یہ کتاب قابل دید ہے۔

موجودہ صفحات ۱۱ (ناقص الطریق)

قلمی، زبان اردو

(۳۵) بیاض بتائید التحقیق المختار

یہ رسالہ "عمود القانون" کی تائید میں لکھا گیا ہے، اس میں مقام "سرع" اور حضرت عمرؓ کا مقام پر "سرع"

سہ اس رسالہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس موضوع پر مولانا کی کوئی تالیف و التحقیق المختارہ بھی ہے  
انتہائی تلاش و جستجو کے باوجود بھی یہ رسالہ مجھے دستیاب نہ ہو سکا۔



سے لشکر واپس کرنے کے سبب پر ابھی خاصی روشنی ڈالی گئی ہے۔

موجودہ صفحات ۵۰ (ناقص)

### (۳۶) الرد المجتبیٰ علیٰ من احل فی الہند مسئلۃ الزبی

زبان اردو

یہ کتاب مولوی محمد حسن پنجابی کے رسالہ "روض الرئی فی حقیقۃ الزبوا" کے جواب پر مشتمل ہے اس رسالہ میں پنجابی صاحب نے یہ ثابت کیا ہے کہ "ہندوستان میں مسلمانوں کو غیر مسلموں سے سود لینا جائز ہے کیونکہ ہندوستان دار الحرب ہے" مولانا مامونی نے اس کتاب میں قرآن و حدیث و اقوال سلف صالحین سے یہ ثابت کر دیا ہے کہ پنجابی صاحب کا یہ دعویٰ غلط اور باطل ہے۔

موجودہ صفحات ۵۶ (ناقص)

### (۳۷) الجواب السدید عما اور دنی او شحۃ الجید

تلمی زبان اردو

مولوی ظہیر احسن شوقینوی نے ایک رسالہ بمسمیٰ "اوشحۃ الجید" لکھا جس میں تقلید ائمہ کو فرض و واجب ثابت کرتے ہوئے اہم ابو حنیفہ کی سوانح عمری لکھا۔ یہ کتاب (الجواب السدید) اسی کا جواب ہے اس میں تقلید کی تردید اور حرمت تقلید پر ابھی خاصی روشنی ڈالی گئی ہے۔

ناقص، تلمی، زبان اردو

### (۳۸) سفینۃ ابوالمکارم

اس کتاب میں مولانا نے اپنے اساتذہ کرام اور چند دیگر علماء جیسے شیخ الکلی فی الکلی میاں نذیر حسین محدث دہلوی (۱۲۲۰ھ - ۱۳۲۰ھ) حافظ عبد اللہ صاحب غازیپوری (۱۲۶۰ھ - ۱۳۳۷ھ) مولانا شمس الحق محدث عظیم آبادی (۱۲۷۳ھ - ۱۳۲۹ھ) مولانا ابوالحسنات عبدالحی صاحب فرنگی علی (۱۲۶۴ھ - ۱۳۰۲ھ) کے فتاویٰ جمع کیے ہیں۔ یہ بہت کارآمد ذخیرہ ہے

کل صفحات ۱۶ طبع اول ۱۹۱۲ء

### (۳۸) الروض الازہر فی منافع الدین الاحمر

مطبع دکن دار پریس لکھنؤ۔ زبان اردو

اس رسالہ میں صاحب کتاب نے اپنی سوانح عمری پر روشنی ڈالتے ہوئے روضن احمر میں کے فوائد کو بہت تفصیل سے لکھا ہے۔ (نوٹس) مولانا کی چند اور کتابیں ہیں جو مجھے دستیاب نہ ہو سکیں، جیسے (۱) احسن المرام فی رد فتنہ الکلام (۲) افادات الخلفاء فی الکذابین والضعفاء (۳) نظم الکافی فی احیاء الایالی وغیرہ (حولہ عن المحمدیہ وغیرہ) ●●●

افادات و تحقیقات : مولانا محمد اسماعیل گجرانوالہ مرحوم  
ترتیب و گزارشات : عبدالوہاب حجازی - راجۃ المحدثہ جامعہ سلیہ

## مسک حق کی حمایت و حمیت اور اس کے وسائل و ذرائع

اسلام اللہ تعالیٰ کا آخری مکمل دین ہے۔ جسے اپنے آخری نبی اور رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر پہنچا دیا۔ وحی وحی و وحی نازل فرمایا۔ جسے ہم کتاب و سنت سے تعبیر کرتے ہیں۔ گزشتہ ادوار میں بہت سے انبیاء پر جیسے حضرت اسماعیل - اسحاق - یونس - ہود - صالح اور لوط وغیرہ علیہم السلام صرف حدیث و سنت ہی نازل ہوتی تھی یہی ان کی شریعت اور یہی ان کا دین تھا۔ لیکن خاتم النبیین پر کتاب اور سنت دونوں نازل ہوئیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

انا اوحینا الیک کما اوحینا الی نوح و النبیین من بعدہ و اوحینا الی ابراہیم و اسمعیل و اسحاق و یعقوب و الایسباط و عیسی و الیوب و یونس و ہارون و سلیمان و ایتنا داؤد زبوراً

ہم نے آپ کی طرف وحی کی جیسے نوحؑ اور ان کے بعد آنے والے نبیوں کی طرف کی اور ہم نے حضرت ابراہیمؑ، اسماعیلؑ، اسحاقؑ، یعقوبؑ ان کی اولاد اور حضرت عیسیٰؑ، الیوبؑ، یونسؑ، ہارونؑ اور سلیمانؑ کی طرف وحی کی اور ہم نے داؤدؑ کو زبور مرحمت فرمائی۔

اس آیت میں دونوں طرح کے انبیاء ہیں یعنی جن پر کتاب و سنت دونوں نازل ہوئیں یا صرف سنت نازل ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی وحی کو دونوں طرح کے انبیاء کے مثل بتایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ آپ پر کتاب اور سنت دونوں بذریعہ وحی نازل کی گئیں۔

اسلام کتاب و سنت کے مجموعہ کا نام ہے، دونوں ایک ماخذ ہیں بحث و استدلال اور عمل میں ان دونوں میں تفریق ناجائز اور حرام ہے۔ عبادات، اخلاق، عقائد، معاملات، معاشیات، سیاسیات اور بین الاقوامی مسائل میں اکثر و بیشتر سنت نبویؐ کے ذریعہ نوع انسانی کی قیامت تک وضعی قوانین کے مقابلہ میں سچی رہنمائی کی ضمانت اسلام دیتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحی و نبوت کی زبان میں ارشاد فرماتے ہیں۔ تترکت فیکما مرین لن تفلوا ما ان تمسکتم بہما کتاب اللہ و سنتی ولن یتفرقا حتی یرد اعلیٰ المحوص (مالک حاکم بلاغا و موصولاً بلسند حسن) میں نے تم میں دو اساس چھوڑے ہیں جن کے تمسک سے تم گمراہ نہیں ہو سکتے یعنی کتاب اللہ اور میری سنت اور یہ دونوں قیامت تک جدا نہیں ہو سکتے۔

تحریک اہلحدیث نے دور نبوت سے لے کر آج تک ہر مقام اور ہر موڑ پر اسلام کے اس مجموعہ پر عمل کی دعوت دی ہے اور بے شمار داخل اور خارجی گمراہ نظریات کے مقابلہ میں اسلام کی طیغ اور سادہ تعلیمات اور اصول و ضوابط کو سوا ڈھنگ سے پیش کیا ہے۔ اس بنیاد پر کجا طور پر یہ بات کہی جا سکتی ہے کہ عقل و فلسفہ کے گورکھ و صندوق میں دین اسلام کی سادگی جس حد تک محفوظ ہے وہ اللہ کی ضمانت کے بعد تحریک اہلحدیث کی صداقت و خلوص کا ثمرہ ہے زبان نبوت نے اس کی ضمانت ان الفاظ میں بیان فرمائی ہے۔

لا تزال طائفة من امتی ظاہرین علی الخ لا یغترہم من خذلہم حتی یأتی امر اللہ و ہم کذا الذ۔

میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ حق پر ثابت قدم رہے گا۔ ان کے بدخواہ انہیں کوئی ضرر نہیں پہونچا سکیں گے، قیامت تک یہ گروہ اسی حال پر باقی رہے گا۔

قال احمد ان لن یریکونوا اهل الحدیث فلا ادری من ہم — حاکم معرفۃ علوم الحدیث

امام احمد رحمہ اللہ نے فرمایا اگر یہ اہل حدیث کا گروہ نہیں ہے تو میں نہیں جانتا کہ پھر کون سا گروہ ہو سکتا ہے۔ حاکم معرفۃ علوم الحدیث۔

قال الترمذی سمعت البخاری یقول سمعت علی ابن المدینی یقول: ہم اصحاب الحدیث۔ رقم ۲۹۴۳۔

امام ترمذی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میں نے امام بخاری رحمہ اللہ سے کہتے ہوئے سنا کہ: علی بن مدینی کہتے تھے کہ وہ گروہ اہلحدیث کا ہے۔

نیز ارشاد ہے۔

یصلہ ہذا العلم من کل خلف عدولہ  
 ینفون عنہ تحریف الغالین و انتحال  
 المبتطلین و تاویل الجاہلین ۔  
 خلف میں ثقہ لوگ علم دین کے وارث ہوں گے جو عذر پسندوں  
 کی تحریف، باطل پرستوں کے غلط انتساب اور نادانوں  
 کی تاویل سے علم دین کو پاک و صاف رکھیں گے۔  
 - مشکوٰۃ بحوالہ المدخل للبیہقی -

اسلام کی چودہ سو سالہ تاریخ کے ہر دور میں تحریک اہل حدیث نے اسلام کے مجموعہ کتاب و سنت کی دعوت جس کی  
 اور اعتدال کے ساتھ دی ہے وہ "اسلام کا سچا نمائندہ" کا تاریخی مقام عطا کرتا ہے، اعتقاد و عمل اور محبت و بغض  
 میں افراط و تفریط کے موقع پر اعتدال کی روش اپنانا تحریک اہل حدیث کا تاریخی موقف ہے۔ اللہ تعالیٰ کے فرمان۔  
 انزل الکتاب بالحق و المیزان ۔  
 اس نے کتاب نازل کی حق اور میزان کے ساتھ۔  
 کے مطابق میزان عدل و اعتدال سچا طور پر تحریک اہل حدیث کے ہاتھ میں ہے۔

یہاں اسلامی تاریخ کے ان معروف فرقوں سے متعلق ایک جائزہ پیش کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے جنہوں  
 نے کتاب و سنت کے مجموعی اسلام کی دعوت اور عمل سے کسی نہ کسی پہلو سے انحراف کیا جس کے نتیجے میں امت محمدیہ  
 نے انہیں گمراہ قرار دیا اور وہ اپنی افادی جہنمیت کھو کر پردہ عدم میں غائب ہو گئے۔

۱۔ خوارج نے ۳۰ھ میں فضائل اہل بیت سے متعلق احادیث کا انکار کیا۔

۲۔ شیعہ نے " فضائل صحابہ " " احادیث صفات الہی " " معترکہ اور جھپٹے

۳۔ قاضی عیسیٰ بن ابان اور ان کے اتباع نے ۲۲۱ھ غیر فقہ صحابہ سے مروی احادیث " " معترکہ اور تکلیف کے ساتھ متاخرین فقہاء

۴۔ متاخرین فقہاء سے قاضی ابوزید دہلوی وغیرہ غیر فقہ صحابہ سے مروی احادیث کا انکار کرتے ہیں۔

۵۔ متاخرین فقہاء سے قاضی ابوزید دہلوی وغیرہ غیر فقہ صحابہ سے مروی احادیث کا انکار کرتے ہیں۔

۶۔ متاخرین فقہاء سے قاضی ابوزید دہلوی وغیرہ غیر فقہ صحابہ سے مروی احادیث کا انکار کرتے ہیں۔

۷۔ متاخرین فقہاء سے قاضی ابوزید دہلوی وغیرہ غیر فقہ صحابہ سے مروی احادیث کا انکار کرتے ہیں۔

۸۔ متاخرین فقہاء سے قاضی ابوزید دہلوی وغیرہ غیر فقہ صحابہ سے مروی احادیث کا انکار کرتے ہیں۔

۹۔ متاخرین فقہاء سے قاضی ابوزید دہلوی وغیرہ غیر فقہ صحابہ سے مروی احادیث کا انکار کرتے ہیں۔

۱۰۔ متاخرین فقہاء سے قاضی ابوزید دہلوی وغیرہ غیر فقہ صحابہ سے مروی احادیث کا انکار کرتے ہیں۔

۱۱۔ متاخرین فقہاء سے قاضی ابوزید دہلوی وغیرہ غیر فقہ صحابہ سے مروی احادیث کا انکار کرتے ہیں۔

۱۲۔ متاخرین فقہاء سے قاضی ابوزید دہلوی وغیرہ غیر فقہ صحابہ سے مروی احادیث کا انکار کرتے ہیں۔

۱۳۔ متاخرین فقہاء سے قاضی ابوزید دہلوی وغیرہ غیر فقہ صحابہ سے مروی احادیث کا انکار کرتے ہیں۔

- مولوی حسنت علی لاہوری مولوی رفیع الدین ملتانی، [۳۱ھ کے بعد
- ۹۔ مولوی احمد دین صاحب ام قسری، امیر غلام احمد پر دین ان کے نزدیک قرآن و حدیث اور پورا دین ایک کھیل ہے یا زیادہ یہ حضرات سرسید سے متباہر ہیں لیکن جاہل اور غیر خفاہ [۳۲ھ سے زیادہ ایک یا کی نظر یہ ہے ہر وقت ہمیں بدلنے کا حق حاصل ہے مولوی احمد دین بعض متواتر اعمال کو مستثنیٰ سمجھتے تھے۔
- ۱۰۔ مولانا شبلی مرحوم، مولانا حمید الدین فراہی، مولانا ابوالکلام مودودی، مولانا امین احسن اصلاحی اور عام [۳۳ھ کے بعد یہ حضرات حدیث کے منکر نہیں لیکن ان کے انداز فکر سے حدیث کا استحقاق اور استحقاق معلوم ہوتا ہے اور طریق گفتگو فرزند ان ندوہ باستان نے حضرت بیدریمان [۳۴ھ کے لئے چور و روارے کھل سکتے ہیں۔ ندوی رحمہ اللہ۔

یہ جدول میرے ذاتی مطالعہ کا نتیجہ ہے۔ مجھے اس کے کسی حصہ پر اصرار نہیں ہے۔ ممنون ہوں گا اگر مجھے میری لغزش سے آگاہ کیا جائے۔ میرے خیال میں تحریک انکار حدیث تدریجی ارتقار سے اس مقام تک پہنچی ہے۔ (حجیت حدیث از شیخ الحدیث مولانا محمد اسماعیل گوجرانوالہ ص ۱۱)

تحریک الہدایت چونکہ پورے اسلام کی خدمت پورے اسلام کے ذریعہ یعنی مجموعہ کتاب و سنت سے کرتی ہے اس لئے مذکورہ فرقوں، فتنوں اور دیگر غلط نظریات کا کامیاب مقابلہ کر کے ہر دور میں زندہ رہی اور آئندہ فہانت خداوندی کے ساتھ زندہ رہے گی۔

ہندوستان کے جنوبی خطہ میں تاجرانہ اور مغربی خطہ میں فاتحانہ داخل ہونے والے اولین مسلمانوں کے گروہ الہدایت تھے۔ فتح سندھ ۹۳ھ

**تحریک الہدایت ہندوستان میں**

سے لے کر چوتھی صدی ہجری کے اخیر تک سندھ اور اس کے اہم مراکز منصورہ، دیبل، قصدر وغیرہ تحریک الہدایت کے مراکز تھے۔ عرب سیاح ابو القاسم مقدسی نے ۳۵۵ھ میں سندھ کی سیاحت کی تھی وہاں کی دینی حالت یوں بیان کرتا ہے۔ ان مذاہبہم: اکثرہم اصحاب الحدیث۔ باشندگان سندھ میں اکثریت کا مسلک عمل بالحدیث ہے۔ (احسن التقاسیم)

چوتھی صدی ہجری کے اخیر میں باطنی اسماعیلی فرقہ کا فتنہ رونما ہوا جس سے خطہ سندھ میں تحریک کو شدید نقصان پہنچا ۳۵۵ھ تک محمود غزنوی کے حملہ سے اس فرقہ کا استیصال ہوا، لیکن محمود کے ساتھ آیا ہوا لشکر زیادہ

تراحات پر مشتمل تھا۔ تقلید اور عقلی علوم کا رواج اتنا عام ہو چکا تھا کہ علماء علوم کتاب و سنت کو چھوڑ کر علوم فقہ اور علوم یونان کے رسیا ہو چکے تھے محمود سے لیکر غوری اور دیگر شاہان دہلی کے دور تک ان علوم کا سحر بادشاہ، علماء اور رعیت پر چھایا ہوا تھا۔ ۱۷۷۳ء میں زوال خلافت بغداد کے بعد عراق، شام، ماوراء النہر اور خراسان کے علماء نے ہندوستان کا رخ کیا تو وہ بھی اپنے ساتھ تقلید و وجود اور یونانی علوم کی سیاری لے کر آئے جو نویں صدی ہجری تک ہندوستانی مسلمانوں کے اعصاب پر مسلط رہی۔ اس دور میں سنت رسول سے لگاؤ کی حد یہ تھی کہ صنعانی لاہوری کی مشارق الانوار اور ربیع مشکوٰۃ بطور تبرک اسلامی مدارس کے نصاب میں شامل کر کے پڑھائی جاتی تھیں پھر بھی تاریخ کا یہ طویل وقفہ تحریک الہدایت کے علمبرداروں سے یکسر غالی نہ تھا۔ شیخ اسماعیل لاہوری (۱۸۴۴ھ) شیخ رضی الدین حسن بن محمد صنعانی (۶۵۰ھ) شیخ نظام الدین بدایونی (۷۲۵ھ) وغیرہ محمود کی اس تاریکی میں بھی سنت کا چراغ جلانے ہوئے تھے۔

دولت مظفریہ گجرات اور دولت بہمنیہ دکن کے زیر سایہ نویں صدی ہجری سے تحریک الہدایت کی تجدید ہوئی اس دور میں مہر و حجاز میں ابن حجر عسقلانی، محمد بن عبدالکریم سخاوی، زین الدین نہ کر یا الفصائی، اور ابن حجر بیہمی کے سبب تحریک الہدایت بہت مضبوط تھی۔ ان دونوں سلطنتوں کی سنت نواری کے سبب مہر و حجاز اور ایران کے علماء نے کثرت سے گجرات دکن کا رخ کیا۔ مذکورہ بالا محدثین کے تلامذہ نے گجرات اور دکن کے مختلف مرکزی مقامات پر سنت کی شمع جلانی۔ سخاوی کے تلامذہ میں سید رفیع الدین شیرازی اکبر آبادی (۹۵۴ھ) پہلے شخص ہیں جنہوں نے شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے پہلے دہلی اور اس کے مضافات میں سنت کی شمع روشن کی۔ شیخ علی متقی صاحب کنز العمال اور ان کے تلامذہ علامہ محمد بن طاہر قسبی گجراتی (۹۱۳ھ) صاحب مجمع بنار الانوار وغیرہ اسی دور کے اساطین تحریک الہدایت ہیں۔

اکبری دور میں مذکورہ بالا دونوں سلطنتوں کے زوال اور سلطنت دہلی سے ان کے انضمام کے بعد تحریک الہدایت دہلی منتقل ہو گئی۔ جہاں سے سنت کی شعائیں سارے ہندوستان میں پھیلنا شروع ہوئیں لیکن بدقسمتی سے ہندوستانی مسلمانوں کی تاریخ میں یہ سب سے تاریک اور ضلالت کبریٰ کا دور تھا۔ مغل فرمانروا جلال الدین اکبر نے دین اسلام کے مقابل میں غلام سور کے تعادد سے دین الہی ایجاد کیا جس سے اسلامی شعائر و تعلیمات کو بجز ختم کیا جانے لگا پہلے چلے سے علماء کے سنت سے اعراض اور علوم یونان سے شغف اور تقلید و وجود کے سبب بدعت و ذرافات تشریع

و تصوف کے مسلمانوں میں رواج عام حاصل کر لیا تھا، اس لئے اکبری فتنہ کے جواب کے لئے ہندوستانی مسلمانوں کے معاشرہ میں کوئی جان بھی باقی نہ تھی۔ اللہ نے اپنے خاص کرم سے اس دور میں شیخ احمد بن عبدالاحد سرہندی اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی کو پیدا فرما کر کتاب و سنت کے مجموعی اسلام سے متک کے دور کا افتتاح نئے سرے سے فرمایا، ان دونوں اساطین کی اولاد و احفاد اور تلامذہ نے گیارہویں صدی ہجری کے نصف تک اکبری فتنہ اور مسلمانوں میں صدیوں سے راسخ خرابیوں کا مقابلہ اور اصلاح کی۔

بارہویں صدی ہجری میں مغل سلطنت آخری سانس لے رہی تھی، شاہی خاندان رخصت و تشیع کے ساتھ ہندوستان رسم و رواج کا خوگر تھا۔ عام مسلمان زندقہ اور الوہیت پرست تصوف اور بدعات و خرافات کے رسیا تھے، مجدد بنیاد اور شیخ عبدالحق کے دعوتی آثار محمود رہے تھے۔ عالمگیر جیسا شریعت پسند بادشاہ فتاویٰ عالمگیری سے زیادہ بڑا کوئی دینی کارنامہ انجام نہ دے سکا۔ ایسے دور میں شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ (۱۷۰۲ء) نے کتاب و سنت کے حقیقی منہاج پر دعوت و اصلاح کا بیڑہ اٹھایا، شاہ صاحب فرماتے ہیں:-

بعد دراستہ فاحصۃ لکنت المذہب الاربعۃ  
و کتب اصول الفقہ و الاحادیث المتی یتمسکون  
بہا استغنی فی القلب بتوفیق من اللہ و ہدایہ  
طریقۃ الفقہاء المحدثین (المنہجیات ۱/۲۱۱)

چاروں مذاہب اور اصول فقہ کی کتابوں نیز ان احادیث کی جن سے یہ مذاہب اپنے حق میں استدلال کرتے ہیں غایت درجہ تحقیق کے بعد میرے دل میں اللہ کی توفیق اور ہدایت کے ساتھ فقہار محمدیہ شیعہ کا طریقہ جاگزیں ہو گیا۔

آپ نے کتاب و سنت سے متعلق بے شمار مشہور آفاق کتابیں تصنیف کیں، اس پنج پر کام کرنے والے بے شمار تلامذہ تیار کئے خود آپ کا خاندان، اس خانہ تمام آفتاب است کا صحیح مصداق تھا۔ ان ذرائع سے آپ نے تصوف بدعات و خرافات، فقہی جمود کی اصلاح کی اور ملت اسلامیہ ہند کی عقیدہ و عمل میں کتاب و سنت کے طریقہ کی رہنمائی کی، شاہ ولی اللہ کا دور تحریک اہل حدیث کے انقلابی دور کی تمہید کی حیثیت رکھتا ہے، آپ نے کتاب و سنت کی بنیاد پر اسلامیان ہند میں دینی انقلاب کا پورا علمی و اصلاحی مواد فراہم کر دیا۔

تیرہویں صدی ہجری کی ابتدا یعنی ۱۸۳۷ء میں آپ کے پوتے شاہ اسماعیل شہید اور سید احمد شہید نے ملک گیر دعوت و اصلاح کا بیڑہ اٹھایا، کتاب و سنت کی بنیاد پر سنگال سے لے کر دریائے ستور اور صوبہ سرحد تک منظم دینی انقلاب کی باد بباری چلنے لگی شہیدین کی دعوت کبریٰ نے اسلامی جہاد کیا۔ (اور منہاج نبوت کے مطابق ایک حکومت

کی بنیاد بھی ڈالی، اور بالآخر اسی راہ میں ۱۸۵۷ء میں شہید بھی ہو گئے۔ تحریک کے رد عمل میں غیر ملکی حکمرانوں نے فرزند ان تحریک اہل دہلی پر بے پناہ مظالم ڈھائے، تشدد، قید و بند، دار و رسن اور منبلی مال و دولت کے ضمن میں خود برٹش گورنمنٹ کا ریکارڈ ہے کہ دو لاکھ واپسوں کو سزائے موت دی گئی۔

یہ شہادت گہ الفت میں قدم رکھتا ہے لوگ آسان سمجھتے ہیں مسلمان ہونا یہ بات یہاں قابل ذکر ہے کہ شہیدین کی تحریک جہاد و اصلاح میں ایسے لوگوں کا ایک بڑا گروہ تھا جو اپنی نسبت حنفیت سے کرتا تھا، لیکن اس کے باوجود اصلاح جہاد کا کام انہوں نے پورے خلوص سے کتاب و سنت ہی کے حقیقی منہاج پر کیا لیکن بعد میں علماء احناف مجاہدین کی صف سے الگ ہونا شروع ہو گئے، اور ساری جدوجہد حنفیت کی تعبیر میں صرف کرنے لگے، اور اسی غرض سے دارالعلوم دیوبند اور مظاہر العلوم سہارنپور کی تاسیس ہوئی تحریک اہل دہلی کی گذشتہ مساعی سے یہ اثر ضرور ہوا کہ مشارق الانوار اور ربیع مشکوٰۃ بطور تبرک پڑھانے کے بجائے اب ان اداروں میں صحاح سنہ کا دور ہونے لگا لیکن یہ باند واضح ہے کہ حدیث کی یہ اہمات کتب اسلامی احکام و عقائد کی واقعی تحقیق کے بجائے حنفی مذہب کی تائید کے نقطہ نظر سے ہی پڑھائی جاتی رہیں بیعت و ارادت اور نصوص و طریقت سے خاص شغل رکھا گیا بغیر مسنون اوراد و وظائف، بدعی عقائد جیسے انبیاء و اولیاء کا توسل اور انبیاء کی دنیوی حیات کا عقیدہ احناف میں عام ہو گیا اور ایک بار پھر یہ محسوس ہونے لگا کہ دعوت کبریٰ کے اثرات مسلمانوں کے اس طبقہ سے محسوس نہ ہوئے لگے ہیں اور ہندوستانی ماحول پر صدیوں سے چھائے ہوئے صوفیانہ بدعات و خرافات کی تاریکیوں میں یہ طبقہ دوبارہ لوٹ جائے گا۔

البتہ تحریک اہل دہلی اپنے منصب پر باقی رہی۔ الامین کی شہادت کے بعد بھی تحریک جہاد و اصلاح جاری رہی۔ فرزند ان تحریک کے ہاتھوں دوبارہ اسلامی حکومت بھی قائم ہوئی۔

تیسرے صدی ہجری کے نصف سے لے کر چودھویں صدی ہجری کے آغاز تک جہاد کے داخلی نظم کی دیکھ بھال کے ساتھ ولی اللہ علی ہنہج اور شہیدین کے طریقہ دعوت و اصلاح کے مطابق کتاب و سنت کی تدریس، تالیف اور نشر و اشاعت کا سارے ہندوستان اور بیرون ہند میں بازار گرم رہا۔ اس دور میں تحریک کا یہ مثالی کارنامہ انجام دینے والی شخصیات سید نذیر حسین محدث دہلی اور نواب صدیق حسن حسینی بھوپالی کی تھیں ان دونوں شخصیات نے ہندوستان اور بیرون ہند میں اتنے رفقاء اور اتنے بے شمار تلامذہ پیدا کر لئے تھے اور بیشتر تلامذہ



اور رفقاء اتنی قدر آدمی شخصیات کے مالک تھے کہ وہ ہر مقام پر تحریک کے منارے اور چشم و چراغ کی حیثیت رکھتے تھے تاہم یہ عمل سے یہ بات واضح طور پر معلوم ہوتی ہے کہ تحریک شہیدین کی اس نئی نسل کے جواب میں حنفی مدرسہ فکر اب محدثین کے پیدا کرنے پر مجبور تھا۔ کتاب و سنت کا آفتاب طلوع ہونے کے بعد تقلید و جمود کے تالاب میں حرکت پیدا ہونا قدرتی امر ہے۔ یہ بھی تحریک الہمدیث کی کامیابی کا ایک پہلو ہے۔

شہادت بالاکوٹ کے بعد تحریک شہیدین سیاسی حیثیت سے گو نظر میں نظر میں چلی گئی لیکن تحریک الہمدیث کا ایک حصہ اب بھی سرحد پار مصروف جہاد تھا اور شہیدین کی تحریک کا چراغ اپنے گرم لہو سے جلانے ہوئے تھا جس کے سرخیل مولانا ولایت علیؒ اور مولانا عنایت علیؒ تھے۔ انگریزوں کے جبر و تشدد کے سبب تحریک کا دوسرا حصہ حیات اسلام کے لئے خفیہ طور پر کوشاں رہا اور کتاب و سنت کی حقیقی اور سادہ تعلیمات کی اشاعت اور مسلمانوں میں صدیوں سے راسخ اعتقالات اور عملی بدعات و خرافات کو ختم کرنے کے لئے پورے ہندوستان میں درسگاہوں اور مدارس کا جال بچھایا گیا۔ اقامت نظام اسلامی کے لئے حریت پرور تحریکات میں تحریک الہمدیث برابر حصہ لیتی رہی، انقلاب کانگریس، لیگ، احرار میں تحریک کی اکثریت اسی غرض سے کام کرتی رہی اسی دور میں آل انڈیا الہمدیث کانفرنس کے نام سے دعوت و تبلیغ کا نئے سرے سے ایک نظم قائم کیا گیا جس سے ہندوستانی مسلمانوں میں پائی جانے والی موروثی بدعات و خرافات کی اصلاح کتاب و سنت کے ذریعہ کی جاتی رہی، امت کے خلاف اٹھنے والے منظم فتنوں جیسے قادیان بریلویت، انکار حدیث، بہائیت، شادی تحریک، عیسائی مشن کا بھرپور مقابلہ کیا جاتا رہا شیر پنجاب، میر سیالکوٹ، غزوی، لکھوی اور روپڑی خاندانوں سے اسی مقصد عظیم کے لئے وقف تھے۔ تقسیم ملک کے ہنگاموں نے کانفرنس کے نشاط عمل کو ایک محدود مدت کے لئے متاثر کیا تاہم اس عرصہ میں تحریک الہمدیث کی شیرازہ بندی کی مساعی تبلیغی اور تبلیغی پہلوؤں سے جاری رہیں اور اب پندرہویں صدی ہجری سے کانفرنس مرکزی جمعیت الہمدیث کے نام سے نئے دور میں داخل ہو چکی ہے۔ اور سلفیت کی دیگر عالمی تحریکات کے ساتھ مل کر چلنے کے لئے پر تول رہی ہے۔

۱۔ تحریک الہمدیث ہند کے اس اجمالی تاریخی جائزہ سے یہ بات سمجھی جاسکتی ہے۔ اللہ کی عنایت کے بعد اسلام یعنی محمدیہ کتاب و سنت کی تحریک کس طرح پہلے ہندوستان کے مغربی حصہ سندھ پھر جنوبی حصہ دکن پھر شمالی حصہ دہلی اور پھر دہلی سے سارے ہندوستان میں پھیل گئی۔

۲۔ تقریباً چوتھی صدی تک اسلام اپنی فاعل شکل میں کتاب و سنت کی اساس پر مبنی رہا۔

- ۳۔ اس کے بعد رفتہ رفتہ مسلم حکمرانوں کے دینی جذبہ کی کمزوری اور ایرانی و ہندوستانی تہذیب و تمدن سے متاثرہ ہونے نیز علماء و صوفیاء کے یونانی علوم اور محدثانہ تصوف کو سب کچھ سمجھ لینے کی بنا پر عام مسلمانوں میں بدعات و خرافات اور غیر اسلامی رسم و رواج راسخ ہوتا گیا، اور اگر کے دور تک یہ تاریکی اس قدماء ہو گئی کہ اسلام کے بالمقابل ایک بنادین ایجاد کرنے میں اسے کوئی جھجھک محسوس نہیں ہوئی۔
- ۴۔ گیارھویں صدی ہجری تک کتاب و سنت کی بنیاد پر جو اصلاحی کوششیں ہوتی رہیں ان کا ایک عمومی قائدہ یہ تھا کہ حق کی صدا لوگوں کے کانوں میں پہنچتی رہی لیکن بدعات و خرافات کے طوفان کا رخ نہیں موڑا جاسکا۔
- ۵۔ بارھویں صدی ہجری میں ہمہ گیر اصلاحی و اسلامی انقلاب کے لئے شاہ ولی اللہ کی مساعی تحریک اہم دیرٹ ہند کے انقلابی دور کی ایک تمہید ہیں۔
- ۶۔ تیرھویں صدی ہجری میں کتاب و سنت کے دو تاجداروں امامین شہیدین نے اس راہ میں شہادت کا نذرانہ پیش کیا اور دو لاکھ سے زائد اہم دیرٹ دارورسن کی منزل سے گزرے۔
- ۷۔ ہندوستان کا سب سے بڑا فرقہ حنفیت جو اپنے آپ کو شہیدین کا وارث کہتا ہے۔ ان کی تحریک سے کناہ کش ہو گیا اور شہیدین نے جس مقصد کے لئے اپنا لبو بہایا اسے فراموش کر کے قدیم بدعات و خرافات اور گم کردہ راہ تصوف کے دامن میں پھر سے گر گیا۔
- ۸۔ شہیدین کی شہادت اور لاکھوں اہم دیرٹوں کے لبو سے تحریک اہم دیرٹ میں جو عام فکری و عملی انقلاب آیا اور ترمیم کے قافلہ میں ایک کروڑ تک پہنچتی ہوئی تعداد شامل ہو گئی تو حنفی حلقوں میں کتب حدیث تبرک کے بطور نہیں بلکہ ضرورت کے تحت پڑھائی جانے لگیں لیکن شاہ ولی اللہ اور شہیدین کے یہ وارث ان کے منہج سے کتر کر ہی انہیں پڑھتے پڑھاتے رہے، اور کتاب و سنت کے حق میں تقلید و مجود اور فقہی ظاہریت و حرفیت کا نظام توڑ کے لئے تیار نہیں۔
- ۹۔ ہندوستان میں حنفیت کو اللہ کی طرف سے پہلی باریہ توفیق ملی کہ وہ شہیدین کی قیادت میں تحریک اہم دیرٹ کی اساس و کتاب و سنت سے تمسک، کی بنیاد پر اکٹھا اور متحد ہو سکے۔ افسوس شہیدین کے بعد حنفیت نے یہ سبق فراموش کرنے کی سعی کی ہے۔

ایک ہو جائیں تو بن سکتے ہیں خود شہید میں

ورنہ ان بکھرے ہوئے تاروں سے کیا بات بنے

- ۱۰۔ شہادت بالاکوٹ کے بعد حالات و ظروف کے لحاظ سے تحریک اہلحدیث دو حصوں میں بٹ گئی ایک حصہ نے سرحد پار جہاد جاری رکھا، دوسرے نے کتاب و سنت کی بنیاد پر پورے ہندوستان میں مدارس کا جال بچھایا۔
- ۱۱۔ چودھویں صدی ہجری کے دوسرے ربع کے آغاز سے ال انڈیا اہلحدیث کانفرنس کے نام سے دعوت و اصلاح کا نیا انتظام کیا گیا جس کے تحت خلافت اٹھنے والے مختلف داخلی و خارجی فتنوں اور طوفانوں کا مقابلہ کیا گیا۔
- ۱۲۔ پندرھویں صدی ہجری سے مرکزی جمعیت اہلحدیث ہند کے نام سے کانفرنس کی تجدید ہوئی ہے توقع ہے کہ انشاء اللہ تحریک اہلحدیث ہند کی تاریخ میں یہ نئے دور کا آغاز ہوگا۔

ہندوستانی تحریک اہلحدیث اپنے چودہ سو سالہ دور میں تعارف، تہمید، انقلاب اور انقلاب کے دور سے گذر کر ایک کروڑ افراد پر مشتمل ایک جماعت بن چکی ہے جس کی ایک مستقل مرکزی جمعیت ہے اور جس کے پاس کتاب سے لے کر کلیات اور جامعات کے معیار کے تعلیمی ادارے ہزاروں کی تعداد میں ہیں اور مساجد کی تعداد ان سے بھی دو چند ہے۔

تحریک کے افراد کے متعلق یہ بات تو بالیقین کہی جاسکتی ہے کہ عام اسلامیان ہند کی بنسبت (جن میں صدیوں کی بدعات و خرافات اور لمحدانہ تصوف کے اثرات اب بھی متواتر طور پر چلے آ رہے ہیں) شیدائیان کتاب و سنت ان باتوں سے دور ہیں۔ یہ حق کے لئے اللہ کی صہانت اور تحریک کی مساعی کا نتیجہ ہے لیکن اس خوبی کے ہوتے ہوئے عام مسلمانوں بلکہ ساری ملت اسلامیہ کی طرح افراد جماعت میں بھی جماعتی و مسلکی سرگرمی بلطف دیگر جذبہ اعلائے کلمۃ اللہ سرور پر پیکا ہے جس کے کچھ تاریخی، سیاسی اور اقتصادی اسباب ہیں۔

۱۔ ملت اسلامیہ کا زوال اور اس کی غایت درجہ ذلت و کمیت۔

۲۔ مادہ پرستانہ مغربی تہذیب و تمدن کی عالمی مقبولیت، معاشرت و سیاست سے دین کی بے دخلی اور سیکولر نظامہ سیاست کا تسلط۔

۳۔ ملک کی تقسیم۔

۴۔ منقسم ہندوستان میں مسلمانوں کی معاشی بد حالی اور اس کے نتیجہ میں تعلیم و تبلیغ کی پریشان حالی اور کس مپرسی۔

لیکن تمام مسلمانوں خاص طور سے داعیان کتاب و سنت کے نزدیک یہ اسباب دینی عذر کا درجہ نہیں پاسکتے۔

افراد جماعت کو بس رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے مٹھی بھر صحابہ کی نامساعد حالات سے گھری ہوئی کمی اور فتح مکہ سے پہلے کی مدنی زندگی کا آئینہ سامنے رکھنا چاہئے کیونکہ اعلیٰ کلمۃ اللہ کا فریقہ کسی حال میں ساقط نہیں ہوتا ہمیں کتاب و سنت کے اس شجرہ طیبہ کی آبپاری کرنی ہے، جسے چودہ سو سال پہلے اللہ تعالیٰ نے سرزمین ہند پر اپنے نیک بندوں کے ہاتھوں لگوا دیا ہے اور جسے تحریک الہدیت بے شمار طوفانی بگولوں کی زد سے بچاتی آئی ہے اور انشاء اللہ اللہ کی ضمانت کے ساتھ اس کا آئندہ بھی تحفظ کرتی رہے گی۔ کیونکہ یہ تحریک وقتی اسباب کی پیداوار نہیں جو حالات کے بدلنے کے ساتھ ختم ہو جائے بلکہ یہ پورے اسلام کی خدمت مکمل اسلام یعنی کتاب اور سنت کے مجموعہ سے ٹھیکہ اسلامی ڈھنگ سے انجام دیتی ہے، اس لئے زبان نبوت کے مطابق یہ ایک لازوال تحریک ہے۔

افراد جماعت الہدیت میں جماعتی اور ملکی حمیت یعنی جذبہ اخیائے کتاب و سنت بیدار کرنے کے مسائل کو ہم دو کلیدی ذرائع میں تقسیم کرتے ہیں۔ (۱) تعلیمی اور (۲) تبلیغی۔ ہر دور میں تحریک کی مضبوطی کا دارومدار بنیادی طور پر انہیں دونوں ذرائع پر رہا ہے بلکہ باطل فرقے اور نظریات اور غیر اسلامی تہذیب و تمدن بھی انہیں ذرائع سے عالمگیر حیثیت اختیار کرتے ہیں۔ تحریک الہدیت تو اس بارے میں ہمیشہ ممتاز رہی ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین، وارثین نبوت جملہ محدثین برگزیدہ صفات رحمہم اللہ خصوصیت سے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ جن کے موقف کو ان کے ہم عصر ائمہ نے فخر احمد و حسننا کہہ کر سراہا۔ امام بخاری رحمہ اللہ جن کے متعلق علامہ ابن عابدین شامی صاحب رد المختار کہتے ہیں۔ الامام البخاری معجزة للرسول البشیر النذیر۔۔۔ من كان وجوده من النعم الکبریٰ علی العالم، امیر المؤمنین فی الحدیث، احد سلاطین الاسلام، الامام، المجتہد۔۔۔ وقد اجمع الثقات علی حفظه واتقائه وجلالة قدره (سیرۃ البخاری مجوالہ عقود اللالی فی مستند المعالی) علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ جن کے متعلق ہم عصر علمائے کہا۔ وقد خلت عن وجود مثله السبع الا قالیم (مجموع فتاویٰ ج ۱) شیخ الاسلام محمد بن عبد الوہاب رحمہ اللہ، امام الہند شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ امامین شہیدین رحمہما اللہ، امام سید ندیر حسین و نواب مستطاب امام صدیقی رحمہما اللہ اور شیخ الاسلام ثناء اللہ امرتسری رحمہ اللہ ان دونوں پہلوؤں سے قیامت تک کے لئے نشان راہ ہیں موجودہ حالات و ظروف میں اس مقصد کے لئے درج ذیل وسائل بنیادی طور سے افادیت کے حامل ہیں۔

## تعلیمی ذرائع

- ۱۔ مرکزی جمعیت اہلحدیث کے تحت نظامت تعلیمات کا ایک مرکزی شعبہ کھولا جائے جو ہندوستان کے عملی عربی مدارس اہلحدیث میں یکسانیت اور تعاون کی راہ ہموار کرے اور اس سے متعلق بین الاقوامی موتمرات اور آل انڈیا تعلیمی کانفرنس منعقد کرے جن میں تمام مسلم تحریکوں اور فرقوں کی نمائندگی ہو۔
- ۲۔ شعبہ تعلیمات کتاب و سنت پر مبنی محوری نظام تعلیم وضع کرے۔ صدیوں کے غارت گرد علوم یونانی کو نصاب تعلیم سے خارج کر کے فقہاء محدثین کے طرز پر تعلیم و تعلم کا نظم قائم کیا جائے۔
- ۳۔ عالمیت اور فنیلیت کے مرحلہ میں مقررہ کتابوں کا متن پڑھانے کے بجائے محاضرات کے ذریعہ فن اور موضوع پڑھایا جائے، علم کو تطبیقی اور عملی بنایا جائے تاکہ ایسے علماء تیار ہو سکیں جنہیں مسالک کا حقیقی اور بھرپور علم و شعور حاصل ہو اور وہ نئی نسل کی صحیح رہنمائی کر سکیں۔
- ۴۔ نصاب تعلیم میں سیرت نبویؐ اور "مقارنہ مذاہب" کے موضوعات لازماً شامل کئے جائیں۔
- ۵۔ ہر ادارے میں تربیتی نگران رکھے جائیں جو طلباء کی بھرپور ایسائی، اخلاقی، جسمانی عقلی اور اجتماعی تربیت کریں۔

۶۔ "تحریک اہلحدیث کی تاریخ"، مرتب کی جائے، اسے داخل نصاب کیا جائے، یا ہر ماہ ہر ادارہ میں اس موضوع پر اساتذہ کے محاضروں اور محاضراتی درجات کے طلباء کو اس موضوع پر بولنے اور تحقیق کرنے پر لازماً تیار کیا جائے۔

۷۔ صوبائی اور ضلعی پیمانہ پر تعلیمی کانفرنسیں منعقد کی جائیں جن میں صرف تعلیمی مسائل زیر بحث لائے جائیں اور یہ غور کیا جائے کہ ہمارے ادارے کہاں تک ہمارے جماعتی اور ملکی مقاصد کو پورا کر رہے ہیں۔

۸۔ نظامت تعلیمات آل انڈیا سرورے کرے اور اہلحدیث کے ہر فرد کو تعلیم یافتہ بنانے کے لئے بقدر ضرورت تعلیمی سہولتوں سے خالی ہرستی میں بڑے مکاتب کو ترقی دے اور جدید مکاتب کھولنے کی ہمت افزائی کرے۔

کہنہ پیکر میں نئی روح کو آباد کرے یا کہن روح کو تقلید سے آزاد کرے

## دعوتی ذرائع

۱۔ مرکزی جمعیت اہلحدیث مبلغین کی تربیت کے لئے "مرکزی تربیتی ادارہ" قائم کرے، جو فضلاء مدارس کو

- تحریک اہلحدیث اور مسلک کے اغراض و مقاصد کی بنیاد پر حالات اور ماحول کی روشنی میں کام کرنے پر تیار کرے۔
- ۲۔ مرکزی جمعیت ایک ایسا جامع لٹریچر تیار کرے جو عصری اسلوب میں تحریک اہلحدیث کی فکری اساس، اغراض و مقاصد امتیازی خصوصیات، تاریخی، کارناموں اور کتاب و سنت پر مبنی مسائل حیات انسانی سے متعلق تعلیمات کا نمائندہ ہو، اور جسے نہ صرف جماعت کے ہر فرد تک پہنچایا جائے، بلکہ انہیں لٹریچر کا فکری اور عملی نمونہ بنایا جائے۔
- ۳۔ مرکزی جمعیت کے شعبہ دعوت کے وہی افراد ذمہ دار ہوں جو صرف دعوتی امور سے متعلق ہوں تاکہ دعوتی کام زیادہ سرعت اور نظم و ضبط سے انجام دیا جاسکے۔
- ۴۔ صوبائی اور ضلعی جمعیتوں کو فعال بنانے کے ساتھ شہیدین کے طرز پر گاؤں میں سرداری کا نظام قائم کیا جائے یا جمعیت سازی کی جائے۔
- ۵۔ مساجد میں درس قرآن و سنت کا لازمی اہتمام کیا جائے۔
- ۶۔ جمعہ کے خطبات اور عام تقریروں میں جماعت اور مسلک کی دینی اور تاریخی اہمیت و عظمت اور امتیاز کو اجاگر کیا جائے۔
- ۷۔ شعبہ دعوت اور جمعیت کے ذمہ داران خصوصاً اور علماء جماعت عموماً انسانی تاریخ کے سب سے بے نفس اور پاکباز گروہ اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور تحریک کے ماضی قریب کے فرزندان یعنی شہیدین کی جماعت کی پرخیلوں اور بے شائبہ سیرت اپنائیں۔
- ۸۔ مضبوط اجتماعی سیرت، بے سرو سامانی میں بھی ہزاروں وسائل و ذرائع پر بھاری ہوتی ہے۔ مدینہ منورہ کے یہود اور منافقین کی بدعہدیوں، قیامت تک کے لئے مسلمانوں کے سب سے مقدس گھرانے یعنی حرم نبویؐ اور خاندان صدیق اکبرؑ پر سب سے بدترین تہمت کا فتنہ اور بدرواؤد اور اخواب کے معرکے نسبتاً بے سرو سامانی کی حالت میں مضبوط اجتماعی سیرت ہی کے ذریعہ سر کئے گئے۔
- ۹۔ تحریک کے دعاۃ اور علماء ہر نفس جماعت اور مسلک کے چلتے پھرتے پیکر نہیں اور افراد جماعت سے ربط رکھیں جن سے مل کر کسی شخصیت سے ملنے کا احساس نہیں بلکہ ایک تحریک، ایک جماعت اور ایک مسلک سے ملنے کا احساس پیدا ہو۔

ان تنصر والہ اللہ بنصر کم و یشیت اقدامکم

الوعمتارعمری

# یہودیت اور کمیونزم

کیونزم ایک ملحدانہ مذہب ہے جسے کارل مارکس نے انیسویں صدی میں ڈارون کے اصول کی روشنی میں مدلل کر کے پیش کیا اگرچہ یہ نظریہ زمانہ جاہلیت میں ایران کے اندر سب سے پہلے نوشیرواں کے باپ قبا کے دور میں مزدک ایرانی نے پیش کیا تھا لیکن اس کو مدلل نہیں کیا تھا اور نوشیرواں نے اپنے زمانہ میں مزدک کے پیروؤں کا صفایا کر دیا تھا اس لئے اس کا نام محض تاریخوں میں رہ گیا۔

انیسویں صدی میں اس اباحت کے نظریہ کو کمیونزم یا مارکس ازم کے نام سے یہودیوں کے مفاد اور اسرائیل کے قیام کے لئے کارل مارکس یہودی نے جو (بون) جرمنی میں پیدا ہوا تھا زندہ کیا۔ کارل مارکس کا اشتاد موسیٰ ہس جو جرمنی میں پیدا ہوا اور کارل مارکس کا ہم عصر اور یہودی سیاست کا بانی قرار دیا جاتا ہے۔ صہیونیت کا سب سے بڑا علمبردار اور قائم تھا جس نے تمام یہودیوں کو حکم دیا کہ ہر یہودی پر دوبارہ اسرائیل کے قیام کی ذمہ داری ہے تاکہ یہودیوں کے لئے بیت المقدس کو وہی حیثیت حاصل ہو جائے جو عیسائیوں کے لئے روما کو حاصل ہے۔ صہیونیت جو ایک خفیہ تعلیم تھی اور جس کا مقصد بیت المقدس پر قبضہ اور اسرائیل کا قیام تھا۔ ہار دیان کے زمانہ ۱۱ء تا ۱۳۸۸ء میں وجود میں آئی اور انیسویں صدی میں اسے دوبارہ زندہ و فعال بنایا گیا اور ۱۹۴۷ء میں اس کی پہلی کانفرنس (پال) سوئزرلینڈ میں ہوئی جس میں لینن شریک اور اس کا منصوبہ ساز تھا۔

یہود چونکہ ایک غدار اور ذلیل قوم ہے اس لئے یہودیت کے نام پر براہ راست اسرائیل کا قیام ناممکن تھا لہذا یہود کو فلسطین پر اقتدار دلانے کے لئے کمیونزم کو پیدا کیا گیا تاکہ سرمایہ داری اور کمیونزم دونوں کی کشش سے انتشار پیدا کر کے اس اہم مقصد کو حاصل کیا جائے کمیونزم کے اقتدار میں آنے سے پہلے ۱۸۸۴ء میں روس میں صہیونیت کو زندہ کیا گیا اور

پہلی صہیونی کانفرنس ۱۸۹۷ء کے فوراً بعد یہودی اور مارکسی کارکنوں نے لیتوانا، پولینڈ اور روس میں متحد ہو کر کام کرنے کا معاہدہ کیا اور غمان سرکین نے اس کانفرنس کے ایک سال کے بعد صہیونی مقاصد کے لئے کمیونسٹ یہودی حکومت بنانے کی دعوت دی اس نے اپنی کتاب یہودیت اور کمیونسٹ یہودی سلطنت میں مصاحبت، کے اندر لکھا ہے کہ کمیونزم مکمل طور پر یہود کی امیدوں کا ساتھ دے دیا ہے ۱۹۱۶ء میں لینن نے ایزراں ہٹزل کے نائب سے مل کر یہ معاہدہ کیا کہ بالشویک انقلاب میں یہود ساتھ دیں گے اور اسکے بدلے میں لینن یہودیوں کو انصاف دلائے گا اور اکتوبر ۱۹۱۷ء میں انقلاب روس کے ایک ہفتہ بعد ایک قرارداد پیش ہوئی کہ یہود پر زیادتی کرنا ناقابل معافی جرم ہے اور فلسطین میں یہود کا وطن بنانے کے لئے یہودی انقلاب کو تسلیم کیا گیا اور ۱۵ اکتوبر ۱۹۱۷ء کو روس کے پہلے یہودی صدر باکون سفروٹوف نے ایک حکم نافذ کر کے یہود پر چاندنامہ پابندیوں کو رد کر دیا اور اس نے کہا کہ یہودیوں کی مخالفت محنت کش اور کسانوں کی بھلائیوں کو تباہ کر دے گی۔

روس کے اندر اکتوبر ۱۹۱۷ء میں سب سے پہلے کمیونسٹ اقتدار وجود میں آیا جس کا سبب یہ تھا کہ یہود جو کمیونزم کے پشت پناہ تھے ان کی تعداد روس میں ۷۰ ملین تھی اور لپرس ٹائی ۱۸۸۲ء کے بعد بڑی ذلت کے ساتھ رہتے تھے اس لئے انہوں نے کمیونسٹ اقتدار کے لئے جو قربانیاں ممکن تھیں دیں چنانچہ بولس برزول نے اپنی کتاب » دنیا مختلف راستے پر « میں لکھا ہے کہ کمیونسٹ انقلاب یہود کی مالی امداد سے برپا ہوا۔ سوکولوف نے روسی انقلاب کے فوائد کے سلسلے میں لکھا ہے کہ روس میں قیصریت کا زوال ایک اہم واقعہ ہے جس سے روس انقلابی دور میں داخل ہو گیا ہے اور اس سے خیر و حریت پیدا ہوگی اور نئی آزادی صہیونیت کو نئی قوت بخشنے گی۔

چونکہ روس کا انقلاب یہودیوں کی سازش سے برپا ہوا تھا اور اس کے ذریعہ اصل مقصد فلسطین میں اسرائیل کے قیام کا راستہ ہوا کرنا تھا اس لئے انقلاب روس کے بعد یہودیوں نے عرب ممالک میں کمیونسٹ پارٹی بنانے کے لئے سب سے پہلے دھڑ دھوپ کی اور ۱۹۲۲ء میں ایک روسی یہودی جوزف روزبرگ نے اسکندریہ میں کمیونسٹ پارٹی کی بنیاد ڈالی اور ۱۹۲۴ء میں روس سے بھیجے ہوئے تین نمائندوں نے اور ایک مصری یہودی ہنری کاریل نے آزادی وطن کے لئے ایک پارٹی مدتو اور ایک پارٹی اسکرانام سے بنائی اسکا کام شعلہ چوتنا ہے جو لینن کے اخبار کا نام تھا اور بعد میں اس کا نام خشم اور پھر دال شین رکھا گیا۔ عراق میں کمیونسٹ پارٹی کی بنیاد سامون دلال اور ناجی شمعون، صدیقی یہوداد وغیرہ نے رکھی جو صہیونی یہودی تحفے شام اور لبنان کی کمیونسٹ پارٹی پولینڈ کے ایک یہودی جوزف بیرگر کا زنا منہ ہے۔



روس کے انقلاب کے بعد اگرچہ اسکو سیاسی یا کمیونسٹ انقلاب کا نام دیا گیا لیکن اصل اقتدار یہودیوں کے ہاتھ میں آیا چنانچہ پہلی کمیونسٹ حکومت کے زیادہ تر عہدیدار یہودی تھے اسی طرح پارٹی کے عام ممبران ۵۴۵ تھے جن میں ۴۴۸ یہودی تھے اور خصوصی کمیٹی کے ۳۸۸ ممبران میں سے ۳۷۳ یہودی تھے اس کے علاوہ لیسن خود یہودی تھا اور صدر مملکت باکوف سفرووف یہودی تھا پہلی انقلابی کمیٹی جو سات افراد پر مشتمل تھی اس میں اسٹالن کی بیوی روزنا، ٹروٹسکی، اکامنیف، سوکولوف، زینوفوف یہودی تھے اور روس کا حال ہی میں فوت ہونے والا صدر صدر بزنریت خود یہودی تھا۔

یہ سارے واقعات یہ ظاہر کر رہے ہیں کمیونزم محض ایک فریب ہے درنہ اندسے دیکھا جائے تو اس کے اندر یہودی کا ول دھڑک رہا ہے اور اس کی آڑ میں یہودیت اپنے فوائد حاصل کر رہی ہے۔ اور انقلاب روس سے اسرائیل کے قیام تک بے شمار ایسے شواہد موجود ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ کمیونزم یہودیت کی حفاظت اور اسرائیل کو طاقتور بنانے کا ایک ذریعہ ہے۔

## انقلاب روس سے قیام اسرائیل تک

چونکہ کمیونزم کو یہودیوں نے بیت المقدس پر قبضہ اور اسرائیل کی تائید کے لئے پیدا کیا تھا اس لئے انقلاب روس کے بعد اسرائیل کے قیام تک روس اور دوسرے کمیونسٹ ممالک نے اسرائیل کے قیام میں کیا کردار ادا کیا اور یہود کی تائید میں ان کا کیا کارنامہ رہا اس کا ایک اجمالی خاکہ پیش کیا جا رہا ہے اس سے پہلے لکھا جا چکا ہے کہ روس نے اکتوبر ۱۹۱۷ء کے انقلاب کے ایک ہفتہ کے اندر ہی فلسطین کو اسرائیل کا وطن تسلیم کر لیا تھا جبکہ اسرائیل کا قیام ۱۵ مئی ۱۹۴۸ء کو ہوا جس سے اسرائیل کے قیام کے سلسلے میں کمیونسٹ روس کی دلچسپی کا اندازہ آسانی سے لگایا جاسکتا ہے۔

فلسطین جب تک عثمانی ترکوں کے ہاتھ میں تھا یہودی اور عیسائی اسے بری نظروں سے نہیں دیکھ سکتے تھے چنانچہ سلطان عبدالحمید کے زمانہ میں یہود نے ایک وفد کے ذریعہ یہ کوشش کی کہ یہود کو فلسطین میں آباد ہونے کا موقعہ دیا جائے جس کے صلے میں ہم سلطنت ترکی کے قرض ادا کر دیں گے اور اس کے علاوہ دوسرے وعدے بھی کئے لیکن سلطان عبدالحمید کی غیور طبیعت نے اس درخواست کو رد کر دیا اور یہود کے خلاف سخت رویے کی وجہ سے انہیں صہیونیت کا شکار ہونا پڑا لیکن بعد کے زمانہ میں جب فلسطین برطانیہ کے استدار میں آیا جس کی داستان درندہ ہے تو منصوبہ بند طریقے پر فلسطین میں یہود آباد ہونے لگے اور کمیونسٹ حکومتوں نے فلسطین میں یہودیوں کو بھیجا اور اس سلسلے میں پہل پولینڈ نے کی اور روس نے اس کی

یہودی کی تاکہ صہیونی کانفرنس ۱۸۹۷ء کے منصوبوں کی روشنی میں جو یوڈیزٹریٹریز کی قیادت میں ہوئی ترتیب وار یہودی فلسطین میں آبادی اور پھر اسرائیل کے قیام کا منصوبہ پورا ہوا

چونکہ یہودی فلسطین میں جارحانہ انداز پر اور زبردستی سے فلسطین پر قبضہ کرنے کے مقصد سے داخل ہو رہے تھے اور تمام کمیونسٹ ممالک ان کی پشت پناہی کر رہے تھے اس لئے فلسطین کے اصل باشندوں سے ٹکراؤ ہو نا ضروری تھا لیکن اہل عرب روس اور دوسرے کمیونسٹ ممالک کے جدید ہتھیاروں سے لیس کر کے بھیجے ہوئے تربیت یافتہ یہودی فوجیوں کے سامنے پیش نہ پاسکے اور انہوں نے ۲۹ اپریل ۱۹۴۸ء کو بین الاقوامی مسلم فلسطین کی آزادی کی درخواست کی جن کی مغربی ممالک کے ساتھ مل کر روس نے سخت مخالفت کی روس کے نمائندے گرومیکو نے کہا کہ بین الاقوامی کو کوئی شخص ایسی قرار دہ پیش کرنے پر مجبور نہیں کر سکتا جو عرب کا زکی تائید کرتی ہو چیکو سلواکیہ کے نمائندے جان بابائنگ نے کہا کہ ہم جانتے ہیں کہ فلسطین کا مسئلہ ایک نازک مسئلہ ہے اور ہم نے اس کے بارے میں عربوں کا موقف جان لیا ہے اب یہودیوں کا موقف جاننا ضروری ہے۔

چیکو سلواکیہ کے نمائندے کے اس قول کے سلسلے میں یہ جان لینا چاہئے کہ اس وقت عرب ہائٹ کمیشن ہی کو فلسطین کی نمائندہ جماعت مانا جاتا تھا لیکن سب سے پہلے جان بابائنگ نے یہودیوں کو فلسطین کا نمائندہ بنانے کی اپنے اس قول کے ذریعے دہیہ کوشش کی۔

پولینڈ نے یہ قرار دہ پیش کی کہ بین الاقوامی فلسطین کے بارے میں یہود کے موقف کی تائید کرے اور یہودی نمائندے کو دعوت دے تاکہ اس سے مشورہ لیا جائے اور کچھ ترمیم کے ساتھ چیکو سلواکیہ نے اس کی تائید کی۔

گرومیکو کا جہاں تک معاملہ ہے وہ ہمیشہ سے فلسطین کے مسلمانوں کا دشمن رہا ہے چنانچہ ۱۹۴۸ء میں جب امریکہ نے اپنے کچھ مفاد کے لئے عربوں کے ساتھ ٹھیکہ دار روید اپنا ناچاہا اور تقسیم فلسطین کی قرارداد کو ماننے میں کچھ نرم پالیسی دکھائی تو گرومیکو نے کہا کہ امریکا اقوام متحدہ کی قرارداد کو نہیں روک سکتا اور یہ چیز امن کمیٹی کے دائرہ اختیار میں نہیں ہے۔

۱۶ اپریل ۱۹۴۸ء کو گرومیکو نے امریکہ کی مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ عرب کی ہتھیار بند جماعتوں کو فلسطین سے نکالنا ضروری ہے اور اقوام متحدہ کا فرض ہے کہ عربوں کو اتنی سخت سزا دے کہ وہ ٹھیک ہو جائیں اور تقسیم کی قرارداد کی رو سے اگر یہودی ایک انچ زمین پر قبضہ کرتے ہیں تو انہیں خصوصی رعایت ملنی چاہئے اور بعض ملکوں نے جب ان مقصود ملاقاتوں سے یہودیوں کو نکالنے کی درخواست کی تو گرومیکو نے کہا کہ "یہ فتح کا حق ہے۔" یوگوسلاویہ کے نمائندے نے کہا کہ یہودیوں اور عربوں میں اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ عربوں کو اکثریتی کی بصورت کی ضرورت ہے جس کا علم یہودیوں کو ہے اور عربوں کو اس سے فائدہ ہو گا تقسیم کی قرارداد

نے یہودیوں کو پورا حصہ نہیں دیا ہے اور عربوں کے لئے ضروری ہے کہ تقسیم کو قبول کر کے یہودی قربانیوں کی قدر کریں۔  
۲ جون ۱۹۴۷ء کو گروٹسکیو نے کہا کہ یہودیوں کی مصالحتوں کی رعایت کے بغیر مسئلہ فلسطین پر بحث بیکار ہے اور نتیجہ اطمینان  
ہے کہ اقوام متحدہ کے منشور میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جو یہودیوں کو بین الاقوام میں بلانے کے خلاف ہو اور چاہے منشور میں  
یہودیوں کو وکالت کے لئے دعوت دینے کا کوئی قانون ہو یا نہ ہو فلسطین کی مصالحت کی طبیعت مقتضی ہے کہ ہم یہود کو اصل رول  
دیں اور جمعیت عام کے کاموں میں حصہ لینے کے لئے یہودیوں کے نمائندہ کو دعوت دینا میرے خیال میں ایک بہترین عمل ہے اور  
میں چاہتا ہوں کہ یہودیوں کی حاضری سیاسی پارٹی تک محدود نہ ہو بلکہ اس کی سبھی تنظیمیں اس میں شامل ہوں۔ فلسطین کا  
مسئلہ یہودیوں کا مسئلہ ہے اس لئے انہیں پورا موقعہ دیا جانا چاہیے۔

۱۵ مئی ۱۹۴۷ء کو اسرائیل کا اعلان ہوا اور روس تیسرا ملک تھا جس نے اسے تسلیم کیا۔ اعلان اسرائیل کے بعد مسلمانوں نے  
اسرائیل کے خلاف صف آرائی کر دی جس سے اسرائیل کے وجود کو خطرہ پیدا ہو گیا اس لئے روس، امریکا اور برطانیہ ۴ جون ۱۹۴۷ء کو  
پارہیٹے کے لئے امن کی ایک قرارداد پاس کر کے لڑائی بند کر دی جس کا مقصد اسرائیل کے وجود کی حفاظت تھا اور ۴ جون ۱۹۴۷ء  
د ماسکو کے مصری سفارت خانہ سے خبر ملی کہ روس نے فلسطین کے یہودیوں کو موثر مادی امداد پیش کی ہے اور کچھ یہودی نمائندوں  
نے چیکو سلوواکیہ سے ہتھیار حاصل کرنے کا معاہدہ کیا ہے اور البانیہ ویوگوسلاویہ یہودیوں کی مدد کے لئے بحار سود کے راستے  
سے کام کریں گے۔ اس کے کچھ روز بعد یہ ہتہ لگا کہ یہودی لیڈر حاییم مائرنے ماسکو سے چھوٹے بڑے کسی ہتھیاروں کا سود کیا ہے  
اور بہت سے روسی افسران ترک وطن کر کے فلسطین جا رہے ہیں۔ بن گورین نے خود اس کا اعتراف کیا ہے کہ جس واحد ملک نے سب  
سے پہلے اسرائیل کی مدد کی وہ روس ہے۔

امن کی قرارداد کی مبادی ۹ جولائی ۱۹۴۷ء کو پوری ہوتے ہی پھر لڑائی کا آغاز ہو گیا لیکن اس وقت اسرائیل اتنا  
ضبوط ہو چکا تھا اور دشمن کی تعداد اور اسلحے اتنے زیادہ ہو چکے تھے کہ عربوں کو فلسطین کی سرزمین سے دست بردار ہونا پڑا  
درجیلین و عقب وغیرہ کے علاقے عربوں کے ہاتھ سے نکل گئے۔

۱۵ جولائی ۱۹۴۷ء کو پھر ایک امن کی قرارداد پاس ہوئی اور اس کے بعد عرب و اسرائیل کی لڑائی کا میدان بین الاقوام  
و گیا کمیونسٹ ممالک نے یہودیوں کی بھرپور جانبداری کی۔ سوویت روس کے نمائندے چیکب مالک نے کہا کہ مجلس امن کا  
رض ہے کہ یہودیوں نے عقب کے جن علاقوں پر قبضہ کر لیا ہے ان سے یہودیوں کے نکالنے کی درخواست رو کر دے کیونکہ یہودی  
ملطنت ان مصری فوجوں سے اپنے وجود کی حفاظت کر رہی جو مصری فوجیں اسرائیل پر زیادتی کر رہی ہیں؛ ایسے ہی ایک

دوسرے موقع پر یہودیت روس نے اپنا یہ موقف پیش کیا کہ "اسرائیلی فوجوں نے اپنی مدافعت کے تقاضوں کی وجہ سے جلیں پر قبضہ کیا ہے، جب کہ نقب اور جلیل یہودیوں کے ہتھوڑے کے علاقوں میں داخل بھی نہیں تھے۔

۲۲ دسمبر ۱۹۴۸ء کو جیکب مالک نے کہا کہ اسرائیل کا وجود اس لئے ہوا ہے کہ اپنے اسلاف کے وطن میں برقرار رہے مشرق وسطیٰ میں اسرائیل کا وجود خیر و امن کا عنصر ہوگا اور رجعت پرستی سے آزادی حاصل کرنے کے لئے عرب جمہوریوں کے مسئلے ایک مثال بنے گا۔

اگر امریکہ کھلے عام اسرائیل کی مدد کر رہا ہے تو روس بھی منافقانہ انداز میں اسرائیل کو طاقتور بنانے اور اس کے وجود کی حفاظت کے لئے عربوں کی دوستی کے پردے میں یہی کرتا آ رہا ہے اور اسلام اور مسلمانوں کی دشمنی میں دونوں برابر ہیں۔ اور دونوں ہی اسرائیل کے وجود کے خواہاں ہیں کیونکہ اگر اسرائیل نہ رہے تو پھر عربوں کو نہ روس کی ضرورت ہوگی اور نہ امریکہ کی۔ اسرائیل کے وجود ہی کی وجہ سے دونوں کو عرب ممالک پر سیاسی خدائی کا موقع حاصل ہے اسرائیل کے وجود میں بھی دونوں کا برابر حصہ ہے کیونکہ یہودیوں نے جرمنی کے خلاف جاسوسی کر کے اتحادیوں کی مدد کی تھی اور اسی وعدے پر کہ اتحادی ممالک فلسطین کو اسرائیل کا وطن بنائیں گے چنانچہ روس کے نمائندے نے ایک بار اقوام متحدہ میں کہا تھا کہ فلسطین کے مسئلہ کا حل یہودیوں سے کئے گئے وعدے کے سوا کچھ نہیں ہے۔

بعض حضرات کا خیال ہے کہ کمیونسٹ پارٹی بہت سے مسلم ممالک کو آزادی وطن کے سلسلے میں امداد دے رہی ہے لیکن یہ محض ایک فریب ہے اور اس کی اصل شکل ایک روسی فوجی لیڈر کے بیان سے ظاہر ہو جاتی ہے۔ "مذکورہ روسی نمائندے نے ۲۲ جون ۱۹۶۹ء کو اسرائیل کے اخبار معارف کے ادیٹر کے سوال کا جواب دیتے ہوئے کہا تھا کہ ہم عرب رجعت پرستی اور استبداد کی مدافعت کے لئے عرب ممالک کے ساتھ مل کر کام کر رہے ہیں اور متحدہ عرب جمہوریہ (مصر) کو جو کچھ بھی دیتے ہیں دفاعی مقصد کے لئے ہے ہم اسے اسرائیل کے خلاف استعمال کرنے کی اجازت نہیں دے سکتے اس لئے عرب علاقوں میں روس کی پالیسی پر کوئی اضطراب نہیں ہونا چاہیے یہ سیاست اسرائیل کی نہیں بلکہ اس کی سلامتی کے لئے ضروری ہے اور سوویت روس اسرائیل کی ویسے ہی مدد کرتا رہے گا جیسے کل کر چکا ہے تم اعتماد رکھو کہ ہم عرب اکثریت کا ساتھ اسرائیل کی مصلحت کے لئے دیتے ہیں اور اس میں خود سوویت روس کی بھی مصلحت شامل ہے۔ اس بیان سے یہ ظاہر ہو جاتا ہے کہ روس اور دوسرے کمیونسٹ ممالک کی بعض مسلم ملکوں کے ساتھ زبانی ہمدردیاں درمقصد کے لئے ہوتی ہیں۔ ایک اسرائیل کی حفاظت اور دوسرے عرب رجعت پرستی یعنی اسلام کی نفی۔ یہ بات محض ایک بیان تک محدود نہیں بلکہ روس اور دوسرے کمیونسٹ ممالک برابر یہودیوں کی لیشٹ پناہی کرنے

ہے ہیں اور خصوصیت سے انہوں نے چند باتوں کو پیش نظر رکھا ہے۔ (۱)۔ یہودیوں کے وجود کی حفاظت ۲۱۔  
یہودیوں کے مقاصد کی تکمیل۔ (۲)۔ شرق اوسط میں اضطراب و انتشار پیدا کر کے عرب ممالک اور اسلام کو بدنام  
رنا۔ اس کا ثبوت یہ ہے کہ مصر کو ایک زمانہ تک روس نے فریب میں رکھ کر خلیج عقبہ و شرم الشیخ پر اسرائیل کا قبضہ کر کے  
اسرائیل کے افریقہ سے کاروبار کا راستہ کھول دیا۔ روس نے اسرائیل کے مفاد کیلئے ناصرت خلیج عقبہ کی ناکہ بندی کرائی  
اور اسرائیل کے خلاف مصر کی مدد کرنے کا وعدہ کیا لیکن اسی کے ساتھ ناصرت کو مجبور کیا کہ وہ حملہ کرنے میں پس نہ کرے۔

روس فلسطینی پناہ گزینوں کی واپسی کی بات براہد ہر ایک کرتا ہے لیکن روسی نمائندے جیکب مالک کے اس بیان کو نظر انداز  
ہیں کیا جاسکتا جو اس نے جون ۱۹۵۷ء میں اقوام متحدہ میں دیا تھا کہ جو اسرائیل پر یہودیوں کو نکالنے کا الزام لگاتے ہیں وہ ہتھیار  
در رجعت پرستی کی زبان سے بات کر رہے ہیں پناہ گزینوں کی ذمہ داری ان عرب فوجوں پر ہے جس نے فلسطین اور شرق وسط میں  
یطا نوی استعمار اور عرب رجعت پرستی کے خلاف یہودیوں کی آزادی وطن کی لڑائی کی سمت تبدیل کر دی ہے۔

روس محض ہتھیاروں سے سیاسی طور پر یہودیوں کی مدد نہیں کر رہا ہے بلکہ جیسا کہ ذکر کیا جا چکا ہے اس نے اسرائیل  
کی قیام کے لئے اپنے یہاں سے یہودیوں کو تربیت دے کر فلسطین بھیجا اور اس کا سلسلہ اب تک برابر جاری ہے۔ چنانچہ ۱۹۵۷ء کی  
ب اسرائیل محاذ آرائی کے بعد سے روس اسرائیل کی سالانہ تیس ہزار یہودیوں سے مدد کی اور ۱۹۵۷ء میں اس نے چاس  
ہزار یہودیوں کو اسرائیل بھیجا۔

روس اپنی اس امداد کو کچھ اس انداز سے پیش کرتا ہے کہ لوگ یہ جانیں کہ روس یہودیوں کا دشمن ہے اور روس  
یہودیوں کو جلا وطن کیا جاتا ہے حالانکہ روس اسرائیل کو طاقتور بنانے کے لئے اپنی تربیت یافتہ یہودی فوجوں کو بھیجتا ہے  
تسب سے آخری بات جو اسرائیل اور ماسکو کے بارے میں بیان کرنی ہے یہ ہے کہ اسرائیل کے سفیر نے ۲۲ دسمبر ۱۹۷۶ء کو  
سکو میں اپنی سندس فارت پیش کرتے ہوئے کہا کہ اسرائیل بھی اس گہری پالیسی کو فراموش نہیں کر سکتا جو سوویت  
روس نے اسرائیل کے وجود کے سلسلے میں پیش کی ہے۔

شیخ الحدیث مولانا شمس الحق صاحب سلفی حفظ اللہ فالج کے عارضے میں علیل ہیں اور  
علاقت رکھتے ہیں زیر علاج ہیں۔ قارئین مولانا کی صحت عاجلہ کاملہ کے لیے دعا کریں۔  
(طرحہ)

برطانیہ میں لیبیا کے زیر اہتمام

## مسجد و امام کا نفرین

### لیبیا کی اسلامی خدمات کا حقیقی چہرہ

ایم۔ احمد

لیبیا کے فوجی سربراہ کرنل قذافی جب برسرِ اقتدار آئے تھے تو انھوں نے ابھی باتیں کیں اور کچھ اچھے کام بھی کیے مگر جلد ہی انھوں نے ایسی تحریکات شروع کر دیں کہ وہ عالم اسلام اور خصوصاً مشرق وسطیٰ میں اپنا مقام کھو بیٹھے۔ قذافی صاحب نے بعض ایسی چمکانہ حرکتیں بھی کیں جو ایک سربراہِ مملکت کے شایانِ شان نہ تھیں وہ اب تک ایسے کام کر رہے ہیں جس سے عالم اسلام کو خفت اٹھانی پڑ رہی ہے، حال ہی میں انھوں نے طبی امداد کے نام پر جہاز نکاراگووا بھیجے، مگر برازیل میں جب ان کی تلاشی لی گئی تو ان سے اسلحہ برآمد ہوا، اب مغربی پریس اس خبر کو خوب اچھا حال رہا ہے۔

اس سے پہلے ۱۷ اپریل کے دن طرابلس میں خبر شائع ہوئی کہ بین الاقوامی دہشت گرد اور قاتل لیبیا میں مقیم ہے اور بن غازی کے قریب ایک کیمپ میں دہشت گردی کی ٹریننگ دے رہا ہے، جن میں ۲۰ لیبی، ۲۱ مصری، ۶ تونس، ۱۲ ایٹوی، اور ۳ سوڈانی ہیں۔ یہ لوگ تربیت پانے کے بعد دنیا بھر میں کرنل قذافی کے حمی لغوی کی خبریں لیں گے اور خاص طور پر ان لوگوں کا بیچا کریں گے جو قذافی کے ظلم و سب سے بھاگ کر دنیا کے مختلف ملکوں میں پناہ مانگ چکے ہیں۔

قذافی صاحب سیاسی معاملات میں اس دہشت گردی پر اکتفا کرتے تو بات اور سچی، مگر ان کے دماغ میں صرف عرب و افریقی ممالک کا لیڈر بننے کا جنون ہی نہیں بلکہ وہ اپنے آپ کو مسلم راہِ ناجہی تسلیم کرنا چاہتے ہیں، اس کے لیے انھوں نے دینی امور میں مروج مداخلت شروع کر دی، حدیثِ نبوی کا برطانوی انکار کیا۔ اس کے بعد مسلمانوں کے متفقہ کیلنڈر جسے ہجری کیلنڈر کہا جاتا ہے، اس کا انکار کر کے اس کی جگہ اپنی طرف سے یہ اعلان کیا کہ

اسلامی کینڈر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے ہونا چاہیے نہ کہ ہجرت سے۔ اور لیبیا میں یہ لکھنا شروع کر دیا کہ ۱۶ رجب ۱۳۹۲ھ میں وفات الرسول۔ یعنی کہ قذافی کے اسلام میں اسلامی کینڈر کا سال ۱۳۹۲ھ ہے جبکہ اسی مسلمانوں کے نزدیک اب ۱۴۰۳ھ ہے

مسلم ممالک سے قذافی صاحب کے تعلقات کی جو کیفیت ہے وہ بھی کسی سے پوشیدہ نہیں ہے۔۔۔۔۔ پاکستان ران دولی وہ جو خاص عنایت کر رہے ہیں وہ سبک سلٹے ہیں۔ ملک میں دہشت گردی پھیلنے والے گروہ کے نمائندے یعنی بھٹو اور شاہنواز بھٹو کو وہ نہ صرف پناہ دیے ہوئے ہیں بلکہ ان کی پوری مدد کر رہے ہیں، اور وہ دولی، اسلام اور پاکستان کی وحدت کر رہے ہیں وہ محتاج بیان نہیں۔۔۔۔۔ لیبیا میں اسلامی تحریکیں لڑ رہی ہیں محنت پابندی عائد ہے اور کرنل قذافی بین الاقوامی اسلامی تحریک کے بارے میں کسی بار اپنے خیالات کا اظہار رکھے ہیں۔

ایسے حالات میں جب قذافی صاحب کو دنیا بھر میں تنقید کا نشانہ بننا پڑا اور خاص طور پر اسلام کے متفقہ امور میں مداخلت کی وجہ سے انھیں جس مخالفت کا سامنا کرنا پڑا، اس کے اثر کو زائل کرنے کے لیے انھوں نے مذہبی لوگوں کے تعاون سے گزشتہ چند سالوں سے اسلام کے ہم پرکار فرنیس منعقد کر کے کا سلسلہ شروع کیا ہے اور لیبیا میں جمعیت دعوت اسلامیہ جو انھوں نے لیبیا کے مسلمانوں کے لیے قائم کی تھی اسے بین الاقوامی ذمہ داریاں سونپنے کا یصلہ کیا اور ایسے لوگوں کی تلاش شروع کر دی جو قذافی صاحب کی خلاف ورزیاں کو نظر انداز کرتے ہوئے انھیں مجاہد اسلام اور ترجمان اسلام کی سند عطا کر دیں، چنانچہ انھوں نے جمعیت دعوت اسلامیہ کے ذریعہ افریقہ و ایشیا میں خاص طور سے ایسے لوگوں کی تلاش شروع کر دی جو ان کے کام آسکیں، اور بعض ملکوں میں انھوں نے کانفرنسیں بھی منعقد کیں۔

اس کی ایک وجہ اور بھی تھی کہ بین الاقوامی طور پر رابطہ عالم اسلامی مسلمانوں کے مسائل کی حل کرنے کے سلسلے میں ایک خاص مقام پیدا کر چکا ہے۔ اور رابطے میں دنیا بھر کے مسلم علماء اور زعماء اپنے ملکوں یا تنظیموں کے ائندروں کی حیثیت سے شریک ہیں، اور افریقہ، ایشیا، یورپ اور امریکہ میں اس کے ذیلی دفاتر قائم ہو چکے ہیں اور مسلم اداروں میں اور مراکز کے لیے رابطہ عالم اسلامی نے انتہائی منظم اور مربوط طریقے سے تعاون بھی کیا۔ لیبیا سعودی دشمنی کی وجہ سے اس پر بھی پریشان تھا۔ اس لیے وہ کچھ لوگوں کو ہاتھ میں لے کر ایک وقت آگے

لکھ لینا چاہتا تھا، ایک یہ کہ وہ قذافی صاحب کو مجاہد اسلام ہونے کی سند عطا کریں اور دوسرا ابطر عالم اسلامی کے مقابلہ میں کوئی ادارہ قائم کر کے اس کے اثر و رسوخ کو کم کیا جاسکے۔

اس کا آغاز اس کانفرنس سے ہو گیا تھا جو کہ ۱۹۷۹ء سال طرابلس میں منعقد ہوئی تھی اور اس کانفرنس میں ایک بین الاقوامی دعوت اسلامی کا پروگرام بنایا گیا تھا۔ یورپ میں چونکہ آزادی ہے اور یہاں دولت کے بل بوتے پر پروپیگنڈہ کافی آسان ہے، اس لیے یہاں کام کے لیے انھیں کسی مناسب آدمی کی ضرورت تھی جسے وہ اپنے مذکورہ مقاصد کے لیے استعمال کر سکیں، چنانچہ طرابلس کانفرنس کے تجربے کی روشنی میں ڈاکٹر ذکی بدادی سے زیادہ مفید اور مطلب کا آدمی انھیں نہیں مل سکتا تھا لہذا اس کانفرنس میں ڈاکٹر ذکی بدادی کو خصوصی اہمیت دے کر نمایاں کیا گیا اس کی دو تین وجوہ ہو سکتی تھیں۔

اول یہ کہ ذکی بدادی مصری ہیں اور لیبیا و مصر کی موجودہ سیاست چقلش کے پس منظر میں ایک مصری آدمی کو قابو میں کر لینا لیبیا کے لیے ہر لحاظ سے مفید اور کارآمد تھا۔

دوم یہ کہ ذکی بدادی اسلامک کچل سینٹر لندن سے جن حالات میں بکدرش ہوئے، ان کی وجہ سے انھیں بھی کسی پناہ گاہ کی تلاش تھی اور اسلامک سینٹر لندن کے موجودہ حالات کے پیش نظر لیبیا سے بہتر ان کے لیے اور کوئی جگہ نہ تھی۔

سوم ذکی بدادی انگریزی زبان پر مکمل عبور رکھتے ہیں، جوڑ توڑ کے خوب ماہر ہیں اور خاص طور پر پاکستانیوں کی گروہی اور فرقہ وارانہ سیاست سے پوری طرح واقف ہیں، اس لیے یورپ اور خاص طور سے برطانیہ جہاں پاکستانی مسلمانوں کی اکثریت ہے، یہاں بدادی صاحب سے بہتر کوئی اور شخص لیبیا کے حق میں مفید ثابت نہیں ہو سکتا تھا۔ اب لیبیا اور کرنل قذافی کا اسلام پسندی کا چرچا عام کرنے اور پروپیگنڈہ مہم کا آغاز کرنے کے لیے لندن سے بہتر کوئی اور جگہ نہ ہو سکتی تھی چنانچہ آغاز کار یہاں سے کرنے کا فیصلہ کیا گیا، اب ظاہر ہے کہ مساجد اور مراکز کے قیام کے سلسلے میں غیر سے ہمارے پاکستانی بھائی پیش پیش ہیں اداران کا حصہ دوسروں سے بہر حال زیادہ ہے اس لیے ایسے کسی منصوبے کی کامیابی کے لیے انھیں کچھ پاکستانی جماعتوں یا گروہوں کا تعاون درکار تھا اور اس کے لیے بدادی صاحب سے بہتر مانگ بھی اور کون کر سکتا تھا، اور اس کے لیے ان لوگوں کو یہ قوت بنانا یا استعمال کرنا قدرے آسان تھا جو گاہے گاہے کسی نہ کسی انداز سے سعودی دشمنی یا بغض کا اظہار کرتے رہتے تھے اور وہ بریلوی حضرات تھے جو خود بھی ایسے



مواقع کی تلاش میں تھے اور انھیں بھی کسی ایسی قوت کی ضرورت تھی جو ان کی پیٹھ پر ہاتھ رکھ کر ان سے کوئی کام لے سکے، یعنی دونوں طرف آگڑ بھی تھی اور احتیاج بھی اور دونوں ایک دوسرے کو استعمال کرنے کی نیت رکھتے تھے۔ خلاصہ طرفین سے غائب تھا، کیوں کہ بریلوی علماء سے بھی تہ افی کی اسلام دشمنی کوئی ڈھکی چھپی بات نہ تھی، لیکن ان کی ضروریات و حاجات کا تقاضا یہی تھا کہ وہ ڈاکٹر بدادی کی آواز پر غیر مشروط طور پر لپٹک کھینچے۔

دوسری طرف بدادی نے کام چکا کیا انھوں نے برطانیہ کے بریلوی رہنماؤں پر پوری طرح اعتماد نہ کیا بلکہ پاکستان کے دہر بریلوی رہنما مولانا احمد شاہ نورانی اور مولانا عبدالستار نیاز سی کے ذریعے ان لوگوں کو اپنے ساتھ بلایا اور برطانیہ میں جو بریلوی علماء نورانی صاحب کے گروپ کے ہیں ان کا بھرپور تعاون حاصل کیا کیوں کہ وہ لوگ یا تو کانفرنس میں شریک ہی نہیں کیے گئے یا انھیں نمایاں نہیں کیا گیا جو نورانی صاحب کے علاوہ کسی دوسرے بریلوی گروپ سے تعلق رکھتے ہیں۔

بظاہر یہ کانفرنس برطانیہ کی مساجد و اماموں کی تھی لیکن نورانی و نیاز سی صاحبان کی نمایاں شرکت سے اس کا پس منظر پوری طرح معلوم کیا جاسکتا تھا۔ برطانیہ میں جن بریلوی علماء کو نظر ہاں اس کانفرنس میں نمایاں طور پر شریک کیا گیا تھا، ان میں بھی زیادہ تر وہ کر یا رضا کار کی حیثیت سے نظر آتے تھے۔ انتظامی طور پر غیر علماء زیادہ موثر اور فعال تھے۔ خاص طور پر بدادی صاحب کے دست راست اور نورانی میاں کے یا رضا خاص مسٹر غلام الدین نظر ہاں سب کچھ تھے وہ علماء یا مولویوں میں شمار نہیں ہوتے۔ ان کے ذاتی کردار کے بارے میں بھی کئی قصے اور کہانیاں شہور ہیں جنہیں ہم یہاں زیر بحث لانا مناسب نہیں سمجھتے۔ لیکن یہ بات طے ہے کہ اس وقت بریلوی گروہ کی ایک بڑی اکثریت کی قیادت ان کے ہاتھ میں ہے۔ مقامی طور پر ان کی حیثیت کچھ بھی ہو مگر کانفرنس کے انتظام و انصرام میں وہ اور ان کے دوسرے اہل خانہ با اختیار تھے، اور بدادی صاحب نے انھیں ہر سارے کام سونپ دیے تھے۔

دوران کانفرنس غلام الدین صاحب کے بارے میں کئی آوازیں ہال کے اندر باہر اٹھتی رہیں بعض لوگ لبیا کے منتظمین سے غلام صاحب کی شکایات کرتے بھی سنے گئے اور خاص طور پر کانفرنس کے پہلے دن کے ناقص انتظام کے بارے میں ان لوگوں کو خوب موقع ہاتھ آیا اور وہ یہ کامیاب تاخر دیتے رہے ہیں کہ سیدین نے رہائش اور کھانوں کے لیے جو اتنی رقم لی ہے وہ مہمانوں کی راحت کے لیے کیوں خرچ نہیں کی جا رہی۔ جب کہ سیدین صاحب نے پہلے دن کے ناقص انتظام کے بارے میں معذرت کی اور اس کا سبب شرکاء کی صحیح تعداد کا علم نہ ہونا قرار دیا۔

بہر حال بریلوی گروپ جناب سیدین کی قیادت میں اس کانفرنس میں نمایاں اور بھرپور طریقے سے شریک تھا۔

بیجا کہ استقبالیہ کمیٹی کے ارکان کی فہرست سے ظاہر تھا کہ اس کافر لنس کے انعقاد و انتظام کے سلسلے میں کچھ دوسری تنظیموں یا گروہوں کو بھی شریک کیا گیا ہے، ان میں ہمارے تبلیغی دیوبندی بھائی بھی شامل تھے، بلکہ بریلوی حضرات کے بعد انھیں کا بنر تھا۔ مگر بدامی صاحب کو اچھی طرح معلوم تھا کہ جو کام بریلوی حضرات سے لیا جاسکتا ہے، شاید وہ کام دوسرے نہ کر سکیں۔ اس لیے انھوں نے اسی حضرات کو زیادہ اہمیت نہ دی، حالانکہ کچھ عرصہ قبل لندن میں جو ایک تعلیمی کافر لنس ہوئی تھی، جس کے منتظمین میں انتھارکملک صاحب اور مولانا عیسیٰ منصوری صاحب نمایاں تھے۔ اس کافر لنس کو لیبیا کی مدد حاصل تھی، اس کے بعد اس گروپ کے کچھ لوگوں نے طرابلس یا ترابھی کی تھی، مگر امام مسجد کافر لنس میں بریلوی حضرات کو نمایاں دیکھ کر یہ حضرات کچھ بایوس نظر آتے تھے۔

تیسرے جو لوگ کافر لنس میں حاضر یا شریک ہوئے ان میں لوگ کے اسلامک مشن سے تعلق رکھنے والے علمایا افراد تھے، ان حضرات کی اس اجتماع میں (اور اس سے پہلے طرابلس یا ترابھی) شرکت ہمارے لیے باعث تعجب بھی تھی اور باعث افسوس بھی۔ ایک تو اس لیے کہ لوگ کے اسلامک مشن (برطانیہ) اپنی نسبت اس بین الاقوامی تحریک اسلامی

(Islamic movements) کی طرف کرتا ہے جو دنیا بھر میں مختلف ناموں سے غیر اسلامی نظام ہمارے زندگی کو تبدیل کرنے کی سعی کر رہی ہیں، اور ان میں جماعت اسلامی اور اخوان المسلمون کی خدمات بہر حال کسی سے پوشیدہ نہیں ہیں، جنھوں نے طاغوتی قوتوں کے خلاف جدوجہد میں بھاری قیمت ادا کی اور اب تک کر رہی ہیں اور پھر لوگ کے اسلامک مشن سے منسلک لوگوں میں سے بیشتر نے کسی نہ کسی انداز سے تحریک میں کام لیا ہے، ظاہر ہے بین الاقوامی اسلامی تحریک سے کڑیاں ملائے خالوں کے لیے ہرگز نمایاں شان نہیں کہ وہ اپنے نظام سے کسی بھی نوع کا کوئی تسلی نہ رکھیں جس نے تحریک اسلامی کو اپنے ملک میں بری طرح بچلا ہوا اور جو بین الاقوامی سطح پر ان علاقوں کی حمایت بلکہ سرپرستی کر رہا ہو جو تحریک اسلامی کی اصل دشمن اور حریف ہیں، اور کرنل قذافی نے تو طرابلس کافر لنس میں اخوان المسلمون کا نام لے کر جو ریا کس دیے ہیں اس سے اس کے بغض و عداوت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

ایسی حکومتیں جو خود اپنے ملکوں میں اسلامی نظام یا اسلامی تحریک کا نام لگے بھی سنا گوارا نہیں کرتیں اور اسلامی قوانین کے عملی نفاذ کے ارکان کا کھلے عام رد کر رہی ہیں۔ ان کے اہتمام سے منعقد ہونے والی کافر لنسوں یا اجتماعات میں شرکت یا ان سے تعاون کے سلسلے میں کچھ لوگ یہ دلیل دیتے ہیں کہ وہاں بولنے سے حق نہانے کا موقع ملے گا اور چھ ذہن کے لوگوں کی شرکت سے شاید وہاں کوئی غلط قرار دیا جائے نہ ہو سکے اور غلط ذہن کے لوگوں کو اپنی من مانی

کرنے کا موقع نہ ملے .... میرے خیال میں اس دلیل میں کوئی وزن نہیں۔ اول تو اس لیے کہ سیاسی اغراض کے لیے منعقد کیے جانے والے ایسے اجتماعات کے فیصلے اور قراردادیں پہلے سے طے شدہ ہوتی ہیں اور اس میں کسی کا بولنا کوئی معنی نہیں رکھتا اور دوم یہ کہ وہ لوگ مختلف تنظیموں خصوصاً معروف تنظیموں کی شرکت کو اپنے حق میں استعمال کرتے ہیں اور یہ تاثر دینے میں کامیاب ہو جاتے ہیں کہ اسلام کے بڑے بڑے ترجمانی بھی ہماری اسلام پسندی پر مہر تصدیق ثبت کر رہے ہیں اور عوام میں بھی اس خیال کو بہر حال تقویت ملتی ہے کہ جس شخص یا حکومت سے اتنے بڑے ادارے تعاون کر رہے ہیں وہ بھلا اسلامی تحریک کا دشمن کیسے ہو سکتا ہے؟ اور یہ ویسے کانفرنس خود اس بات کا ثبوت ہے کہ سیاسی تفریق میں زمین و آسمان کے طلبے ملنے اور قذافی صاحب کو مجاہد اسلام ثابت کرنے کے لیے کرائے کی ایک بھڑ ان لوگوں نے جمع کر رکھی تھی اور وہ لوگ جو وہاں حق نہ لے کر تشریف لے گئے تھے، ان کا کلمہ حق نہیں کہیں سنائی نہیں دیا۔ بہر حال ہر تنظیم یا ادارہ کسی بھی کانفرنس یا اجتماع میں شرکت کرنے یا نہ کرنے میں آزاد و خود مختار ہے۔ اور کوئی بھی پالیسی بنانے میں انھیں اپنے مفادات یا مصلحتوں کا بہر حال خیال رکھنا پڑتا ہے بین الاقوامی اسلامی تحریک سے جو نسبت یا تعلق ہے، اس کی وجہ سے یہ چند الفاظ زبان پر آگئے ہیں۔ ورنہ اس کی بھی ضرورت نہ تھی اور نہ ہی اس انداز سے اظہارِ شکایت اپنی عادت ہے۔

شکوت وما الشکوٰی لمثلی عادة و لیکن یغیض الکأس عند امتلاءها

**کارروائی کا آغاز** کانفرنس کا افتتاح ۲۲ اپریل کو لیبیا کی جمعیت دعوتِ اسلامیہ کے صدر ڈاکٹر احمد شریف نے کیا۔ کئی ہفتے پہلے ذرائع ابلاغ کے ذریعے بردست شہید کی گئی اور اس پر بہت زیادہ سرمایہ بھی صرف کیا گیا تھا، اس لیے حاضرین کی تعداد چار پانچ سو کے قریب تھی، جس میں مساجد کے ائمہ اور خطباء کے علاوہ بڑی تعداد عام لوگوں کی بھی تھی۔ اور ان میں دو تہائی اکثریت پاکستانیوں کی تھی۔ اسٹیج پر جو لوگ برجمان تھے ان میں مولانا نورانی و نیاز می صاحبان بھی تھے۔ ہمیں معلوم ہوا کہ بعض مولوی صاحبان نے اسٹیج پر کرسی حاصل کر کے کوشش کی مگر انھیں کامیابی نہ ہوئی۔ کونٹری کے ایک مولوی صاحب بھٹو می دیر کے لیے بیٹھ گئے مگر بعد میں انھیں اٹھا دیا گیا۔ افتتاحی اجلاس میں مولانا نورانی صاحب کی تقریر بھی تھی۔ ان کی یہ انگریزی تقریر متوازن تھی اور اس میں کوئی قابل ذکر بات نہیں تھی کچھ لوگوں نے ان کی انگریزی کی بعض غلطیوں کی نشاندہی کی اور بعض لوگوں نے ان کی تقریر کے اس پہلو کا خاص طور پر نوٹس لیا کہ بریلوی حضرات اپنے اجتماعات میں اپنی

خود ساختہ چیزوں پر بہت زور دیتے ہیں اور بعض غیر ثابت اعمال کو دین کے واجبات کی شکل میں اس انداز سے پیش کرتے ہیں کہ جو شخص یہ کام نہ کرے یا ان کا ہمنوائہ نہ بنے اسے گستاخ و بے ادب ہوئے کا الزام دیتے ہیں اور بعض مساجد میں تو ان باتوں کی وجہ سے فساد تک فساد پہنچتی ہے، انگوٹھے چومنا، یا رسول اللہ کے نئے لگانا اور کھڑے ہو کر سلام پڑھنا جیسے کام ان لوگوں کے نزدیک خاص اہمیت رکھتے ہیں۔

لیکن اس کانفرنس میں کچھ لوگوں کو یہ دیکھ کر تعجب ہے کہ اس گروہ کے قائد مولانا نوزانی نے اپنی تقریر کے دوران متعدد بار رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم گرامی لیا مگر انھوں نے ایک بار بھی انگوٹھے نہیں چومے۔ ہالی میں موجود بریلومی اکثریت کو ان کی تقریر کے دوران یا رسول اللہ کے نئے لگانے کا خیال بھی نہ آیا، اور اس سیشن کے اختتام پر نوزانی صاحب یا کسی اور نے کھڑے ہو کر سلام پڑھنے کی رسم بھی ادا نہ کی۔ شاید اس لیے کہ یسویا والوں کے نزدیک بھی یہ کام عزت میں شریک ہوتے ہیں، اور ان کے خوف سے نوزانی صاحب یہ کام کرنے سے باز رہے۔ اور پھر خود نوزانی صاحب کے نزدیک ان کاموں کی کوئی خاص اہمیت نہ تھی اسی لیے انھوں نے ترک کرنا مناسب سمجھا۔

لیکن ہم اپنے بریلوی بھائیوں سے یہ ضرور عرض کریں گے کہ متعدد ایسی رسومات اور بدعات جو ان کے یہاں رائج ہیں مذہب میں اگر انھیں اس انداز سے پیش نہ کریں کہ بے چارے عوام انھیں ارکان اسلام سمجھ لیں اور ان دھموں کو کرنے یا نہ کرنے کو حسب رسول کا معیار قرار دیدیں۔ اور جو نہ کرے وہ ان کے نزدیک معصوب ہو جائے۔ یہ عجیب روش ہے کہ جب علماء کرام کام کو غیر ثابت یا بدعت قرار دیتے ہیں تو ہمارے یہ بھائی دوسرے مسالک کی ضامیں اگر پھر ان رسموں کو زیادہ اہم اور جوش سے کرتے ہیں تاکہ مخالف کی بات کا رد ہو جائے اور کسی حال میں بھی اس سے موافقت نہ پیدا ہونے پائے۔ اور جب ان کے اپنے لوگ ان کاموں کو بغیر ضروری سمجھ کر ترک کر دیتے ہیں تو پھر نہ ان کے عشق رسول میں کوئی ذوق پڑتا ہے اور نہ بعد از عینیت میں کوئی کمی آتی ہے۔ نوزانی صاحب نے یہ کام ترک کیے تو اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ خود ان کے نزدیک بھی ایسے کاموں کی کوئی حیثیت نہیں ہے کہ ان کو کرنے یا نہ کرنے کو بنیاد بنا کر فتنہ و فساد برپا کیا جائے۔ حالانکہ عام بریلوی حضرات کا طرز عمل اس سے بالکل مختلف ہے۔

یہاں اس بات کا ذکر دلچسپی سے خالی نہ ہو گا کہ دوسرے دن کی کارروائی میں کچھ حضرات نے شاید اس کو تاہمی کی تلافی کرنے کی کوشش کی اور نیازی صاحب کی تقریر کے دوران خوب گلے بھاڑ بھاڑ کر یا رسول اللہ کے نئے لگانے لگے لیکن انگوٹھے چومنے اور سلام پڑھنے کی سعادت سے دوسرے دن بھی یہ لوگ محروم رہے۔

اب ذرا نیازی صاحب کی تقریر کا حال سینے۔ ان کی نصف تقریر انگریزی میں اور نصف اردو میں تھی اور موضوع دونوں کا جدا جدا۔ نیازی صاحب کی تقریر میں منفی پہلو غالب تھا اور انگریزی تقریر کا انداز بھی جارحانہ تھا۔ اور اس میں انھوں نے لیبیا کی رضا جوئی کے لیے سعودی عرب کو تنقید کا نشانہ بنایا، اپنی جرأت و بہادری کی داستان اپنے منہ سے بیان کی اور اس کے بعد پہلے سے لکھی اردو تقریر پر بڑھتی شروع کر دی، اردو میں کھڑا کھڑا اور مثبت پہلو غالب تھا نہ معلوم انھوں نے ایک ہی اجتماع میں دو مختلف تقریریں کیوں کیں۔ اور انگریزی تقریر کو اردو میں کیوں نہیں دہرایا۔ بہر حال اردو تقریر میں انھوں نے داعی اتحاد کا روپ دکھایا اور خاص طور پر دیوبندی۔ بریلوی اختلاف کو موضوع سخن بنایا اور مختلف مکاتب فکر کے علمائے کرام سے اپنے تعلقات و روابط کے شواہد پیش کیے

نیازی صاحب کی طرف سے اتحاد کے فارمولے کا اپنا ایک خوش گوار تبدیلی ہے اور اس لحاظ سے خوش آئند ہے کہ فرقہ وارانہ کشیدگی اکثر و بیشتر انہی کے گروپ کے طرز عمل سے پیدا ہوتی ہے اور فرقہ وارانہ تقریریں ان کی وجہ سے بریلوی اسٹیج کافی بدنام بھی ہے۔ برطانیہ میں مختلف فرقوں کے درمیان کشیدگی اور لڑائی و فساد میں نیازی صاحب کا اپنا بھی کافی حصہ ہے۔ یہاں کے لوگ گواہ ہیں اور بعض لوگ وہ کیسٹ بھی محفوظ رکھے ہیں جب نورانی و نیازی صاحبان شروع شروع میں یہاں تشریف لائے تھے تو کس قدر اشتعال انگیز تقریریں کیں اور دوسرے مکاتب فکر کے خلاف کس قدر زہر گلا تھا۔ جس کے نتیجے میں مساجد پر قبضہ کرنے کی مہم چلی جو اب تک جاری ہے اور متعدد مساجد میں لڑائیاں ہوئیں اور کئی مساجد کی تالابندی بھی ہوئی۔

تقریباً ایک سال پہلے جب یہ عین بزرگ یعنی نورانی صاحب، نیازی صاحب اور شاہ فرید الرحمن صاحب یہاں تشریف لائے تو اس دوران بھی ان کی تقریریں جارحانہ اور فرقہ وارانہ تھیں جن میں شرانگیزی کا پہلو غالب تھا، اور لہذا کے بعض مقامات پر کچھ لوگوں نے اس انداز پر اعتراض بھی کیا تھا اور ان کی ان سے جھڑپیں بھی ہوئی تھیں۔ بہر حال ہمارا مقصد یہ ہے کہ یہ آگ ان بزرگوں کی اپنی لگائی ہوئی ہے اور اس کے بجائے کی ذمہ داری دوسروں سے زیادہ ان پر عائد ہوتی ہے۔

یوں بدگمانی تو ہمیں کرنی چاہیے لیکن سابقہ تجربات کا روشنی میں ہمیں یہ دعوت اتحاد خلوص سے خالی نظر آتی ہے، اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ نیازی صاحب کے گروپ اور پارٹی کے قیام اور بقا کا دار و مدار ہی منافرت پر ہے۔ نفرت پھیلے۔ اور اپنے پیروکاروں کو دوسروں سے متنفر کر لے۔ میں ان لوگوں نے کافی محنت کی ہے اور

چند رسومات کو اس قدر اہمیت دی ہے کہ جوان کی پابندی نہیں کرتا اسے یہ لوگ مشکل پس سے مسلمان سمجھتے ہیں۔ جس گروپ کی سیاست کی بنیاد ہی نفرت پر ہو وہ اتحاد کو کیسے قبول کر سکتا ہے، کیونکہ اتحاد سے نفرت ختم ہوتی ہے اور ایک دوسرے کے قریب آنے سے بے شمار غلط فہمیوں کا ازالہ ہوتا ہے اور ایسی صورت میں نفرت کی بنیاد پر قائم ہونے والے فرقوں اور پارٹیوں کا وجود ہی خطرے میں پڑ جاتا ہے۔

پاکستان میں قومی اتحاد وجود میں آیا جس میں لفظانی صاحب کی پارٹی بھی شامل ہوئی، چنانچہ عوام کو ایک ہی اٹیچ سے مختلف علماء کرام اور رہنماؤں کے خیالات سننے کا موقع ملا، نتیجہ یہ نکلا کہ لوگوں میں تعصب اور ہٹ دھرمی کم ہونے لگی اور بے شمار لوگ یہ کہتے سن گئے کہ فرق تو کچھ بھی نہیں تھا، یوں ہی مولوی ہیں لڑا رہے تھے، جب اس گروپ نے محسوس کیا تو وہ قومی اتحاد سے باہر آیا اور نفرت کی ایک نئی مہم چلائی گئی اور پاکستان خصوصاً کراچی کے اخبارات گواہ ہیں کہ نورانی و نیازمی صاحبان کے گروہ نے پھر کبھی مہم چلائی اور رکتوڑے عرصے میں ملک بھر گری و فرقہ وارانہ سیاست کی لپیٹ میں آگیا۔ اور یہ صورتحال اب تک قائم ہے۔

بہر حال نفرت کی ایک حد ہوتی ہے، جب ان لوگوں نے حد سے تجاوز کرنے کی کوشش کی تو عوام اور پولیس نے یہ محسوس کرنا شروع کر دیا کہ کچھ لوگ اختلافات کو ہوا سے کر نہ صرف نہ بھی کشیدگی پیدا کرنا چاہتے ہیں بلکہ مذہب اور فرقے کے نام پر اپنی سیاست کی دوکان بھی چمکانا چاہتے ہیں۔ اور اشارات واضح تھے۔ چنانچہ اس موقع پر یہ لوگ خطرات کو بھانپ گئے اور اعلیٰ اتحاد کے روپ میں سامنے آنے کی کوشش کی اور ایک فارمولہ بھی پیش کر دیا، جسے بنیاد بنا کر دیوبندی، بریلوی اختلافات ختم کرنے کے دعوے کیے جا رہے ہیں۔

اسی فارمولے کو نیازمی صاحب نے اس کانفرنس میں پیش کیا۔ اس فارمولے کا اصل حصہ حاجی امداد اللہ کی اے کے افکار ہیں۔ کہ انھیں سامنے رکھ کر اختلافات مٹا دیے جائیں، حاجی صاحب کے وہ افکار کیا ہیں اور ہمارے نزدیک وہ کسی فکر ہی یا اعتقادی اتحاد کی بنیاد بن سکتے ہیں یا نہیں، اس پر تو ہم کسی دوسری فرصت میں گفتگو کریں گے لیکن یہاں اتنا ضرور عرض کریں گے کہ اختلافات کا وجود مکمل طور پر ختم نہیں کیا جاسکتا۔ اصل موضوع تو یہ ہے کہ بعض باتوں یا مسائل میں اختلاف آکر کے باوجود اتحاد قائم کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اور وہ کون سے شروط یا امتحانہ مقاصد ہیں جن پر برطانیہ یا پاکستان کے مختلف مذاکراتی حکم کا اتحاد ہو سکتا ہے۔

خود نیازمی صاحب نے اپنے فارمولے میں یہ کہا ہے کہ دوسروں کے خلاف ذمہ نہ اٹکا جائے اور زندہ

رہو اور زندہ رہنے دو کے اصل پر عمل کیا جائے، سوالیہ یہ ہے کہ اس اصول کو توڑنا کون ہے؟ مجاہد میں فادات کون کر آئے ہیں؟ معمولی رسموں کو بنیاد بنا کر دوسروں پر کفر کے فتوے کون لگا رہے ہیں؟ اور ایک دوسرے کے پیچھے غازیہ نہ بڑھنے کی تلقین کون کرتا ہے؟ یہ باتیں جب تک مسلمین نہ آجائیں گی، کوئی بھی فارمولا آگے نہیں بڑھ سکتا۔ انگریزی تقریریں خود نیاندری صاحب اپنے فارمولے کی دھجیاں اڑاتے ہیں اور بزرگم خویش محافلین کے بارے میں ایسی زبان استعمال کرتے ہیں جن پر ان کے حواری ہی غرے لگا سکتے ہیں، کوئی دوسرا ہرگز ایسا پسند نہیں کر سکتا۔ اور اس کے بعد اردو میں اتحاد کا فارمولا پیش کر دیتے ہیں، اس سے خلوص کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ نیاندری صاحب کی اس تقریر کے دوران فضا کافی بذاتی سی ہو گئی تھی، کیونکہ ان کی تقریر کے دوران، ان کے مداحوں نے جس انداز سے غرے بازی کی اس سے یہ گمان ہوئے لگا کہ یہ مسجد امام کا نفرین کا اجلاس نہیں بلکہ میلادیا گیا رہو کی کوئی مجلس ہے۔

ان کے بعد شیخ سے دیوبندی علم علامہ خالد محمود صاحب کو دعوت خطاب دی گئی، علامہ صاحب نے مہنی طور پر شریک اس فارمولے کے بارے میں کچھ کہنے کے لیے پہلے سے تیار نہ تھے، اس لیے انھوں نے اپنی تقریر کے آخر میں صرف یہ اعلان کر دیا کہ ہم نیاندری صاحب کے اس فارمولے سے متفق ہیں، اس موقع پر بالائے تحسین کے لئے بندہ ہوسے۔

ہمارے نزدیک علامہ صاحب کو اس اعلان سے قبل نیاندری کے اپنے طرز عمل اور ان کی انگریزی تقریر کا تجزیہ کرنا چاہیے تھا، اور پھر برطانیہ میں خاص طور پر اختلافات کے اسباب کا ذکر بھی کرنا چاہیے تھا، اور پھر اس فارمولا کو قابل عمل بنانے کے لیے کچھ حدود و قیود کا تعین بھی کرنا چاہیے تھا۔ لیکن انھوں نے شاید مصلحت اسی میں سمجھی کہ اس بعد باقی فضا میں اسے اسی انداز سے قبول کرنے کا اعلان کر دیا جائے اور عوام بیچارے یہ سمجھ کر خوش ہو گئے کہ دیوبندی، بریلوی کی صلح ہو گئی ہے۔ لیکن بعد باقی اور وقتی مصلحتوں کی بنیاد پر کیے جانے والا کوئی بھی کام مثبت نتائج کا حامل نہیں ہو سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ یہ فارمولا ایک جانب سے پیش کیا گیا، دوسری طرف سے قبول کر لیا گیا۔ اور اس اعلان صلح کو کسی مہینے کے بعد بھی تک نہ کوئی پیش رفت ہوئی ہے اور نہ فضا میں کوئی تبدیلی محسوس ہوتی ہے، اس سے طرفین کی اس فارمولے کے بارے میں بنجیدگی کا اندازہ باسانی کیا جاسکتا ہے۔

اس کا فزس کے کچھ مثبت پہلو بھی ہیں، جن کا ذکر نہ کرنا انصافی ہوگی۔ کوئی بھی اجتماع جس میں مختلف انخیال اور مختلف علاقوں کے لوگ شریک ہوتے ہیں تو ان کی ملاقاتوں سے بعض مفید نتائج بھی برآمد

کامفرٹس کا آخری سیشن قرار دادوں اور کونسل کی تشکیل کے لیے مخصوص تھا، قراردادیں زیادہ تر روٹین کے مطابق تھیں اور کوئی منفی قرارداد نہ تھی۔ مابعد کو مالی امداد دینے اور چین پر بینک کے قرضوں کا بوجھ ہے انھیں اولیت دینے سے متعلق قراردادیں حاضری میں سے زیادہ دلچسپی اور جوش و خروش کا مظاہرہ کیا۔

آخر میں ایک کونسل آف مسابقتیگیں دی گئی جس کے پہلے سے طے شدہ نام سیلج سے پڑھ کر نئے گئے، جن میں اکثریت بریلوی حضرات کی تھی، اور کچھ دیوبندی اور یو کے مشن سے تعلق رکھنے والے لوگ بھی شامل ہیں۔ کونسل کے لیے ۲۵ ارکان کے ناموں کا اعلان کیا گیا اور مزید ۲۵ کی گنجائش رکھی ہے۔ اس کونسل کی کارکردگی کے بارے میں فی الحال کچھ نہیں کہا جاسکتا اور نہ ہی یہ معلوم ہوا ہے کہ لیبیا اتنا بھاری سرمایہ خرچ کرے کے بعد کانفرنس کے نتائج سے مطمئن ہے یا نہیں۔ ۹۔ لیکن ایک بات ہر حال طے ہے کہ مذکورہ سابقہ کردار کی روشنی میں اس کانفرنس سے بڑی توقعات



## جوار رحمت میں

### شیخ محمد علی الحارکانؒ

حیف کہ عالم اسلام کی ایک نہایت اہم حساس اور متحرک علمی شخصیت یعنی شیخ محمد علی الحارکان (سکریٹری جنرل رابطہ عالم اسلامی مکہ مکرمہ) رگہ رگہ عالم جاودانی ہو گئے۔ اناللہ آپ کی وفات ۲۱ جون ۱۴۰۲ھ یعنی رمضان المبارک کے پہلے جمعہ کی صبح ہوئی۔ اس دن سعودی عرب میں رمضان کی ۱۱ اور ہندوستان میں ۵ زمارت بخشتی۔ اسی روز شام کو آپ کی تدفین عمل میں آئی۔ مکہ کے گورنر امیر راجد بن عبدالعزیز کی قیادت میں مسلمانوں کے ایک جم غفیر نے آپ کے جنازے کو مکہ کے قدیم اور تاریخی قبرستان جنت المعلیٰ میں دفن کیا۔ آپ کی وفات کی خبر آنا فائنا پورے عالم اسلام میں پھیل گئی۔ اور جگہ جگہ نماز جنازہ غائبانہ ادا کی گئی۔ مسجد نبوی میں نماز عشاء کے بعد جنازہ غائبانہ ادا کی گئی۔ اور امام مسجد نبوی شیخ عبدالعزیز بن صالح نے آپ کے کارناموں کی تعریف بھی کی۔

شیخ حارکان صرف سعودی عرب ہی نہیں بلکہ عالم اسلام کے ایک منتخب اور حدودہ گہری بصیرت اور قوت عمل رکھنے والے چوٹی کے عالم دین تھے۔ ۱۳۳۲ھ میں مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے۔ وہیں پلے بڑھے۔ کوئی دس سال کی عمر میں پورا قرآن مجید حفظ کر کے علوم و فنون کی تعلیم حاصل کرنے کے لئے مسجد نبوی کی درس گاہ میں وقت کے کبار علماء کے سامنے زانوئے تلمذتہ کھینے لگے۔ ۱۳۴۲ھ کی بات ہے

علوم و فنون کی تکمیل کے بعد محکمہ قضا کے مختلف شعبوں میں کام کرتے اور بتدریج ترقی کرتے ہوئے جدہ کی چیف شرعی عدالت کے صدر مقرر ہوئے۔ اور جب ۱۳۹۱ھ میں مرحوم شاہ فیصل نے مملکت سعودیہ میں پہلی بار وزارت اعلیٰ کی تشکیل کی تو اس منصب کے لئے شاہ فیصل کی نگاہ انتخاب آپ ہی پر پڑی۔ اس طرح آپ سعودی عرب کے پہلے وزیر عدل نامزد ہوئے۔ آپ ہی کی وزارت کے دور میں اسلامی سچی گفتگو ہوئی۔ جو تاریخ میں اپنی نوعیت کی پہلی گفتگو تھی اس کے لئے موصوف کی قیادت میں کبار علماء کے ایک وفد نے یورپ کا سفر کیا تھا۔ اور عیسائیوں کے دونوں عالمی مراکز وائیکان اور مرکز اتحاد کناٹس عالم میں دانشوران یورپ کے سامنے اسلامی قوانین و ضوابط کی تفصیلات ہاں انداز سے پیش کی گئیں کہ انہیں اظہار تعجب کے ساتھ اسلام کی اہمیت و برتری تسلیم کرنی پڑی۔ اس کی تفصیلات راقم الحروف نے جامعہ سلفیہ کے سابق اردو ترجمان صوت الجماعہ کے فیصل شہید نمبر میں لکھ کر دیا خاک جنیوا کو یہ پیغام،

کے عنوان سے انہیں ایام میں درج کر دی تھیں۔

۱۳۹۴ھ میں رابطہ نے اسلامی تنظیمات کی جو عالمی کانفرنس منعقد کی تھی اس کی صدارت کے لئے بھی آپ ہی کو مدعو کیا تھا۔ جس کے کوئی سال بعد ۱۳۹۵ھ میں رابطہ کو زیادہ فعال اور متحرک بنانے کے لئے آپ کو اس کا سرکریٹری جنرل منتخب کر لیا گیا۔ اس منصب پر فائز ہوتے ہی آپ نے جس طرح دوڑ دھوپ شروع کی اور پوری دنیا کی اسلامی تنظیمات کو ایک لڑی میں پروئے، انہیں متحرک کرنے اور ان کے ذریعہ اسلامی دعوت و تحریک کے عمل کو پوری دنیا میں منظم اور باور آور کرنے کے لیے جو اٹھک جدوجہد کی وہ رابطہ کی تاریخ میں ایک نمونہ اور مثال ہے۔

پوری دنیا کی مساجد کو منظم اور متحرک کرنے اور ان کے ممبروں سے اسلام کی دعوت عام کرنے کے لئے رابطہ نے آپ کے دور میں مساجد کی ایک عالمی مجلس اعلیٰ تشکیل کی۔ اور آپ ہی کو اس کا سرکریٹری جنرل مقرر کیا۔ آپ نے اس تنظیم کے تحت مختلف ممالک کے اندر ملکی مجلسیں بھی قائم کیں اور مختلف ممالک کے مجموعے کی براعظمی مجلسیں بھی قائم کیں۔ اسی سلسلے میں سال رون کے ماہ صفر میں آپ نے علالت کے باوجود انڈونیشیا اور جاپان وغیرہ کا سفر بھی کیا اور ملائیشیا مساجد کی ملکی مجلس کا، انڈونیشیا کے دارالحکومت جکارتا میں براعظمی مجلس کا اور انڈونیشیا کے دارالحکومت ٹوکیو میں جدید اسلامی مرکز کا افتتاح کیا۔ اور پھر عارضہ قلب میں مبتلا ہو کر وہیں صاحب فرارش ہو گئے۔ بالآخر خدا نے شفاء عطا فرمائی اور آپ مراجعت فرما کر مکہ مکرمہ ہوئے۔

ان مساعی و مناصب کے علاوہ آپ سعودی عرب کی مجلس کبار علماء کے رکن رکن اور مجمع فقہی کے نائب صدر بھی تھے آپ کی وفات سے سعودی عرب ہی نہیں بلکہ پوری دنیائے اسلام میں زبردست غلار پیدا ہو گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت بے پایاں سے نعم البدل عطا فرمائے۔ اور آپ کو کروٹ کروٹ جنت نصیب کرے۔ آمین

موصوف ملک کی نہایت مشہور علمی شخصیت اور حلقہ دیوبند کے حکیم الاسلام تھے۔ آپ کے انتقال کی خبر ہندوستان کے ریڈیو اور اخبارات میں بڑی تفصیل سے شائع ہو چکی ہے

انتقال کے وقت آپ کی عمر کوئی ۸۸ برس تھی اور اس میں سے تقریباً نصف مدت دارالعلوم دیوبند کے مہتمم کی حیثیت سے گزری تھی۔ چودھویں صدی ہجری کے اختتام پر دارالعلوم دیوبند نے ایک نہایت وسیع پیمانے کا اجلاس عام کیا تھا مگر اس اجلاس کے بطن سے ایسے تنازعات نے جنم لیا جس کے نتیجے میں دارالعلوم دیوبند نہایت افسوسناک داخلی خلفشار کا شکار ہو گیا۔ کوئی سال بعد تعلیم نیدر ہی اور بالآخر یہی تنازعات آپ کی نظامت کو بھی لے ڈوبے۔

موصوف سے راقم الحروف کی ملاقات ۱۶ ریا ۱۷ اگست ۱۹۶۷ء کو ایک وفد کے ہمراہ نظام الدین دہلی کے اچال ہال میں فلسطین کا نفرنس کے دوران ہوئی تھی۔ مگر شاید آداب تصوف کے سبب موصوف پوری ملاقات کے دوران خاموش رہے۔ اور نہایت اہم قومی موضوعات پر تبادلہ خیال کی آرزو آرزو ہی رہ گئی۔ اللہ تعالیٰ آخرت میں آپ کے رحمت و مغفرت کا معاملہ کرے۔ (تاریخ وفات - ۱۷ جولائی ۱۹۸۳ء)

۱۔ ۱۷ جون ۱۹۸۳ء ۲۷ شعبان ۱۴۰۴ھ کو مولانا قاری عبد الباقی صاحب

**قاری عبد الباقی صاحب** متوسی انتقال فرما گئے۔ ان اللہ موصوف مولانا تھہرچن کی ایک معروف اور بلند پایہ علمی شخصیت تھے۔ وہاں کے دو اداروں مدرسہ فیض عام اور مدرسہ دارالحدیث میں درس و تدریس کے مشغلہ کے اندر اپنی پوری زندگی گزار دی۔ پورا ہندوستان آپ کی جہان گاہ تھا اور لوگ آپ کی تقریر اور اپنہ دھماکا بڑی دلچسپی سے سنتے تھے۔ اخیر عمر میں ضعف پیری کے علاوہ مختلف امراض کی بھی آلودہ رہی۔ آخر رمضان مبارک سے تین دن قبل یوم جمعہ کو وقت موعود آپ پہنچا۔ اللہ اپنی جوار رحمت میں جگہ دے۔ آمین۔

موصوف ۱۷ اور ۱۸ ارشوال (جمعرات و جمعہ کی درمیانی شب)

**خیل احمد سیٹھ (مالیگاؤں)** کو دورہ قلب کے نتیجے میں انتقال کر گئے۔ ان اللہ۔ آپ مالیگاؤں کی ایک معروف اور بلند پایہ شخصیت تھے۔ اللہ تعالیٰ نے دولت کی فراوانی کے ساتھ ساتھ دینی حمیت و غیرت اور ذوق و شوق کا بھی حصہ فراوان عطا کیا تھا۔ مالیگاؤں کی مشہور عربی درس گاہ جامعہ محمدیہ کی تاسیس و تعمیر میں روز اول سے ہنسی و قربت یک پوری دلچسپی کے ساتھ شریک رہے۔ لکھی پچھلے دنوں جمعیتہ المحدث صوبہ مہاراشٹر کی صدارت بھی آپ کے ذمہ کر دی گئی تھی۔ آپ سرخیاں مرتجہ طبیعت اور گونگوں خصوصیات کی بنا پر مختلف حلقوں پر گہرے اثرات رکھتے تھے۔ اور ہر دلعزیزی و قبول عام حاصل تھا۔ اللہ مغفرت کرے اور بلند درجات سے نوازے۔ آمین۔



## ہماری مطبوعات

- | ( اردو )                                | ( عربی )                                   |
|---|--|
| ۲۰ - اہلحدیث اور سیاست                  | ۱ - مرعاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح      |
| ۲۱ - قنۃ قادیانیت اور مولانا ثناء اللہ  | ( ۱ - ۷ )                                  |
| امرئسری (رح)                            | ۲ - بین الامامین مسلم والدارقطنی (رح)      |
| ۲۲ - قادیانیت اپنے آئینہ میں            | ۳ - شرح ثلاثیات البخاری                    |
| ۲۳ - تاریخ ادب عربی (ج ۱، ۲)            | ۴ - انحاف الکرام شرح بلوغ المرام           |
| ۲۴ - وسیلۃ النجاة                       | ۵ - رفع الالتباس عن بعض الناس              |
| ۲۵ - الاہیات إلى ما فی انوار الساری     | ۶ - نزہۃ النظر فی توضیح نخبۃ الفکر         |
| من الظلمات .                            | ۷ - البیان المکمل فی تحقیق الشاذ والمحلل   |
| ۲۶ - رمضان المبارک کے فضائل واحکام      | ۸ - تقویۃ الایمان                          |
| ۲۷ - رکعات تراویح کی صحیح تعداد اور     | ۹ - الحسام الماحق                          |
| علماء احناف                             | ۱۰ - معدل الصلاة                           |
| ۲۸ - سلفی دعوت کے علی اصول              | ۱۱ - حصول المامول من علم الاصول            |
| ۲۹ - سلفی دعوت اورائمۃ اربعہ رحمہم اللہ | ۱۲ - حرکۃ الانطلاق الفکری                  |
| ۳۰ - جماعت اہل حدیث کی تصنیفی خدمات     | ۱۳ - جهود اہل الحدیث فی خدمۃ القرآن الکریم |
| ۳۱ - جماعت اہل حدیث کی تدریسی خدمات     | ۱۴ - جهود مخلصۃ فی خدمۃ السنۃ المطہرۃ      |
| ۳۲ - قبروں پر مساجد اور اسلام           | ۱۵ - اخبار الکرام باخبار المسجد الحرام     |
| ( زیر طبع )                             | ۱۶ - المحدث شمس الحق العظیم آبادی :        |
| ۱ - کتاب الاباطیل للعلامة الجوزقانی .   | حیاتیہ وآثارہ                              |
| تحقیق : الاستاذ عبد الرحمن الفیروانی    | ۱۷ - ہرۃ بن اذینہ : حیاتیہ وشعرہ           |
| ۲ - کتاب فی ظلال الرسول کا اردو ترجمہ   | ۱۸ - مجموعۃ النظم والنثر                   |
| ۳ - الجمع والتعلیل فی الجرح والتعديل    | ۱۹ - شذا العرف فی فن الصرف                 |
| للدکنور محمد ضیاء الرحمان الاعظمی       |  |

مکتبۃ سلفیہ، ریوڑی تالاب، بنارس

ہماری دو اہم مطبوعات

## اللمحات (جلد دوم)

جن حضرات نے اللمحات کی پہلی جلد کا مطالعہ فرما لیا  
ہے انہیں یقیناً دوسری جلد کا انتظار ہوگا۔ ہم یہ بشارت دیتے  
ہیں کہ دوسری جلد پریس میں جا چکی ہے۔ اور ان شاء اللہ بہت  
جلد منظر عام پر آجائیگی۔

## تاریخ التشریع الاسلامی (عربی)

مشہور مصری محقق علامہ خضریٰ بک مرحوم نے یہ  
کتاب بڑی کاوش سے تیار کی ہے۔ اور احکام شریعت کے حل  
واستنباط میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد سے لیکر موجودہ  
دور تک اہل علم اور فقہاء نے جو اصول وضابطے اپنائے ہیں  
اور ان کے جو اثرات فقہی احکامات اور امت کے مزاج پر  
مرتب ہوئے ہیں ان کا بڑی گہرائی اور دقت پسندی سے جائزہ  
لیا ہے۔ ہندوستانی اہل علم کی سہولت کیلئے مکتبہ سلفیہ نے  
اسکا ہایت نفیس ایڈیشن طبع کیا ہے۔ قیمت Rs. ۲۴

مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب وارانسی



۱۳۹۱/۹/۱۳

# مُحَدَّث

مرکزی دارالعلوم بنارس کا ذہنی علمی ادبی ماہنامہ



ادارۃ البحوث الاسلامیۃ والدعوة والافتاء بالجامعۃ السلفیہ

بنارس - الهند



جولائی ۲۰ - دسمبر ۱۹۸۳ - ستمبر ۱۹۸۳

# برک و بار

- صفحہ
- © نقش راہ :  
ہندوستانی حاجیوں کی میقات  
- یلم یا جدہ - مدیر ۲
- © انسٹروپ :  
حضرت الشیخ مولانا عبید اللہ رحمانی  
سے ایک ملاقات - محمد فاروق اعظمی ۹
- © مشاہیر :  
امام ابن خزیمہ صاحب الصحیح - مولانا محمد حنیف فیضی ۱۵
- © کلمۂ حق :  
علامہ البانی اور مجاہدین افغانستان - علامہ البانی ۲۹
- © تحریکات :  
برہمن ازم یہودیت اور  
شیعہ مذہب - صوفی نذیر احمد کاشمیری ۳۱
- © دامنِ قبا :  
شاہ فہد کے خلاف واویلا - مولانا عبد المعید سلفی ۳۳
- © آئینہ خانہ :  
مالیگاؤں اطلحدیث کانفرنس - ایڈیٹر ۳۹
- © عالم اسلام :  
یوگو سلاویہ - ادارہ ۵۰
- © جماعت وجامعہ :  
ندوۃ الطالبہ کا انتخاب جدید - عبد السلام ناظم ندوۃ الطالبہ ۵۶

جامعہ سلفیہ کا علمی ادبی اور اصلاحی رسالہ



جلد ۲۷ : ذی قعدہ ۱۴۰۳ھ ستمبر ۱۹۸۳ء : شمارہ ۹

ایڈیٹر

صفی الرحمن مبارکپوری

بدلِ اشتراک : سالانہ ۲۵ روپے • ششماہی ۱۳ روپے | خط و کتابت کے لیے: ایڈیٹر محدث جامعہ سلفیہ ریڈری تالاب بنارس  
• فی پرچہ ۲/۵۰ روپے • بیرون ملک ۱۵ ڈالر | بدلِ اشتراک کے لیے: مکتبہ سلفیہ ریڈری تالاب بنارس

MAKTABA „ SALAFIA „ REORITALAB VARANASI - 221001

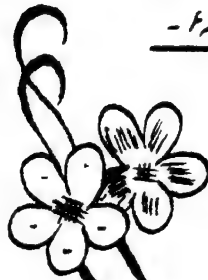
ٹیلی گرام: دارالعلوم، دارالنی ٹیلی فون: ۶۳۵۷۷

تزیین و کتابت

انور جمال

نامش : جامعہ سلفیہ بنارس  
طابع : عبدالوحید  
مطبع : سلفیہ پریس وارانسی





ن

ع

ت

=

نعت

از

شوق اعظمی

سرور انبیا احمد مجتبیٰ  
آپ کے نام پر جان و دل ہے فدا

آپ خیر الوریٰ

آپ شمعِ ہدیٰ

آپ ہی کا لقب ہے حبیبِ خدا

ہم کو محبوب ہے آپ کی ہر ادا

آپ خیر الوریٰ

آپ شمعِ ہدیٰ

آپ کا حکم ہے حکمِ اللہ کا

جان و ایمان ہے آپ کا فیصلہ

آپ خیر الوریٰ

آپ شمعِ ہدیٰ

آپ ہی کو بلا حکمِ معراج کا

آپ ہی تو گئے سدرۃ المنتہیٰ،

آپ خیر الوریٰ

آپ شمعِ ہدیٰ

آپ نے ڈھا دیا سیکڑوں مُبتکہ

توڑ کر رکھ دیا کُفر کا سد،

آپ خیر الوریٰ

آپ شمعِ ہدیٰ

نورِ علم و ہند آپ ہی نے دیا

آپ ہی سے بنا نسخہٴ کیمیٰ

آپ خیر الوریٰ

آپ شمعِ ہدیٰ

## ہندوستانی حاجیوں کی میقاتِ یلم یا جدہ؟

جدہ جو آج دنیا کی فہم ترین اور شہرہ آفاق بندرگاہوں میں سے ایک ہے چند صدی پہلے وہ بالکل معمولی حیثیت کی ایک بندرگاہ تھی۔ ہندوستان سے جانے والے حجاج عموماً یمن کی کسی بندرگاہ پر اتر جاتے تھے، اور وہاں سے خشکی کے راستے مکہ تشریف لے جاتے تھے۔ جو راستہ انھیں مکہ پہنچاتا تھا وہ یلم سے ہو کر گزرتا تھا۔ یلم چونکہ ان پانچ مقامات میں سے ایک ہے، جنہیں میقات کہا جاتا ہے اور جہاں سے احرام باندھے بغیر حج و عمرہ کرنے والوں کو آگے بڑھنے کی شرعاً اجازت نہیں ہے۔ اس لیے ہندوستانی حجاج یلم سے احرام باندھے آکر یمن سے اہل ہند میں یہ بات مشہور ہو گئی کہ ان کی میقات یلم ہے۔

زمانہ بدلتا گیا، رفتہ رفتہ جدہ کی اہمیت بڑھتی گئی۔ اور ہندوستان کے جہازیں یمن لنگر انداز ہونے لگیں۔ جدہ جانے والوں کے راستے میں کہیں یلم نہیں پڑتا۔ اس لیے سمندر سے گزرتے ہوئے یہ تہنہ لگا کر کہ اب یلم کے بعد سے گزر رہے ہیں احرام باندھ لیا جانے لگا۔ اور اب تک یہی طریقہ جاری ہے۔ لیکن اگر گہرائی اور وقت پسند ہمارے مسئلے کے تمام پہلوؤں کا جائزہ لیا جائے تو اس میں کوئی شبہ نہیں رہ جاتا کہ یہ ایک غیر ضروری تکلف ہے۔ بحری راستے ہندوستان سے جانے والے حاجی جدہ اور کراطین سے احرام باندھ سکتے ہیں۔ ذیل میں اسی مسئلے پر روشنی ڈالی جا رہی ہے۔

مکہ مکرمہ اور اس کے گرد و پیش چند میل کا علاقہ حرم کہلاتا ہے۔ حرم میں کئی ایسے کاموں کی ممانعت ہے جنہیں حرم سے باہر کرنے کی اجازت ہے۔ مثلاً حرم کی گھاس اور درخت کاٹے نہیں جاسکتے اور یہاں کے جانوروں کا شکار نہیں کیا جاسکتا۔ مکہ کے اطراف میں حدیبیہ، جوارث، عرفات، تنعیم، یمن اور طائف کے راستوں پر حد حرم کی علامت کے طور پر کھجے لگے ہوئے ہیں، اگر ان کھجیوں کو ایک دوسرے سے ملانے کے لیے لیکر بھیجیں تو مکہ مکرمہ کے گرد اگر وہ محض شکل کا ایک گھیر تیار ہو جائے

گناہ جس کی مقدار کوئی ۳ میل ہوگی۔ درحقیقت اسی گناہ کے اندر واقع علاقہ حرم ہے اور اس سے باہر حلال ہے۔  
 حلال میں شکار وغیرہ کی ممانعت نہیں ہے، لیکن حلال کے سارے حصوں یا بطنہ دیگر حرم کے باہر کی ساوی دنیا اور تمام علاقوں کا  
 حکم یکساں نہیں ہے۔ بلکہ حرم سے پچاسوں اور سینکڑوں میل کے فاصلے پر پانچ مقامات (جمعین میقات کہا جاتا ہے) ایسے  
 ہیں جہاں سے احرام باندھ بیضرع یا عمرہ کرنے والا آدمی آگے نہیں بڑھ سکتا اور احرام باندھ لینے کے بعد احرام سے تعلق رکھنے  
 والی ساری پابندیاں شروع ہو جاتی ہیں، گویا بعض حالات میں میقات اور حرم کے درمیان حصے میں بھی لازماً ویسی ہی پابندیاں  
 عاید ہو جاتی ہیں جیسی حرم کے اندر ہیں، اس لیے ان میقاتوں سے لے کر حرم تک کے علاقے کو حلق صغیر کہتے ہیں اور اس سے  
 باہر کی دنیا کو حلق کبیر یا آفاق سے تعبیر کرتے ہیں۔ پانچوں میقاتوں کی مختصر سی توضیح یہ ہے۔

(۱) اہل مدینہ اور ان کی راہ سے آنے والوں کی میقات ذوالحلیفہ ہے، جو مدینہ سے صرف دس یا بارہ کیلو میٹر اور  
 مکہ سے ۳۰ کیلو میٹر کے فاصلے پر ہے۔ مکہ سے اس میقات کا فاصلہ سب سے زیادہ ہے۔

(۲) اہل شام اور ان کی راہ سے آنے والوں کی میقات بحفہ ہے جو مکہ کے شمال میں کوئی ۱۰۰ کیلو میٹر کے فاصلے پر واقع  
 ہے اور ساحل بحر احمر سے کوئی دس کیلو میٹر اندر ہے، اب یہ دیران ہے اور اسی کے قریب واقع ہے جہاں سے احرام باندھا  
 جاتا ہے۔

(۳) اہل نجد و طائف اور ان کی راہ سے آنے والوں کی میقات قرن منازل ہے جو مکہ کے مشرق میں ۱۰ کیلو میٹر کے فاصلے پر ہے۔  
 (۴) ایران و عراق اور ان کی راہ سے آنے والوں کی میقات ذات عرق ہے، یہ بھی مکہ کے مشرق میں ۸۰ کیلو میٹر کے  
 فاصلے پر واقع ہے۔ یعنی قرن منازل اور ذات عرق دونوں مکہ کے مشرق میں یکساں فاصلے پر واقع ہیں۔ قرن منازل  
 جنوب کی طرف اور ذات عرق شمال کی طرف۔

(۵) یمن اور ان کی راہ سے گزرنے والوں کی میقات یلم ہے جو مکہ سے ۵۶ کیلو میٹر کے فاصلے پر جنوب مغرب میں واقع  
 ہے۔ مکہ سے اس میقات کا فاصلہ سب سے کم ہے۔

ان پانچوں میقاتوں کو ایک دوسرے سے ملنے کے لیے اگر کھینچیں تو ایک ایسی لمبوتری پٹی کی شکل وجود میں  
 آئے گی جس کے بعض حصے کنارے قسطنطنیہ سے پھانٹ دیے گئے ہوں، درحقیقت اس پٹی یا گھیرے کی شکل کا جو نقشہ تیار ہوا ہے  
 ہی حلق صغیر ہے اور اس سے باہر کی دنیا آفاق کہلاتی ہے۔

اس پر سارے علماء کا اتفاق ہے کہ حج و عمرہ کے لیے آنے والے جب تک آفاق میں ہیں اور میقات تک نہیں پہنچے ہیں

اس وقت تک انھیں احرام باندھنے کا حکم نہیں ہے۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جو شخص کسی ایسے راستے سے گزر جا رہا ہو جس راستے میں سرے سے کوئی میقات پڑتی ہی نہیں ہے تو اس پر احرام باندھنے کا حکم کہاں سے لاگو ہوگا؟ اس بارے میں بھی علماء کا متفقہ فتویٰ ہے کہ جب وہ کسی میقات کی محاذاتہ (یعنی سیدہ) میں پہنچے تو اسے لازماً احرام باندھنا ہوگا۔

اس توضیح کے بعد صرف ایک نکتہ باقی رہ جاتا ہے کہ محاذاتہ کسے کہتے ہیں؟ یعنی عازم حج آفاق میں ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف جا رہا ہو، تب بھی بعض اوقات میقات کی سیدہ سے اس کا گزر ہوگا، اور آفاق سے کم کی طرف جا رہا ہو تب بھی محل صغیر کی سرحد پر پہنچ کر (یعنی اس کی سرحد پر پہنچ کر جو ایک میقات کو دوسری میقات سے ملاتی ہے) اس کا گزر میقات کی سیدہ سے ہوگا؟ — اب سوال یہ ہے کہ کیا احرام کے سلسلے میں ان دونوں قسم کے تقابل اور محاذاتہ کا اعتبار ہوگا، یا صرف دوسری قسم کا؟ ہمیں ایک حدیث نبوی اور عبدخلفہ راشدہ کا ایک واقعہ ایسا ملتا ہے جس سے متضح ہو جاتا ہے کہ صرف دوسری ہی قسم کا اعتبار ہوگا۔ پھر امت کے تقابل سے بھی ایسی کی تعیین ہوتی ہے۔

حدیث نبوی کی توضیح کے لیے یہ سمجھ لینا ضروری ہے کہ دور قدیم سے مدینہ سے مکہ جانے کے دو راستے ہیں، ایک راستہ ذوالحلیفہ سے ہو کر گزرتا ہے اور دوسرا راستہ ذوالحلیفہ کو چند میل کے فاصلے پر بائیں ہاتھ چھوڑتا ہوا ساحل بحر احمر (نیبوٹ) کی طرف نکل جاتا ہے۔ مدینہ سے ساحل بحر احمر کی طرف جانے کے لیے جو بھی راستہ اختیار کیا جائے گا ہر حال ذوالحلیفہ بائیں ہاتھ کی سیدہ پر چند میل دور لازماً پڑے گا۔ یہ تو واضح ہے کہ جو شخص مدینہ سے ذوالحلیفہ ہوتا ہوا حج یا عمرے کے لیے جانے لگے ذوالحلیفہ میں احرام باندھنا ہوگا۔ لیکن دیکھنا یہ ہے کہ جو شخص دوسرے راستے سے مکہ گیا اسے ذوالحلیفہ کی سیدہ میں پہنچ کر احرام باندھنے کا حکم ہے؟ اس سلسلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فیصلہ رشاد موجود ہے۔ مہل اهل المدينة من ذی الحلیفۃ ومن الملتیق الاخراب یحجہ... (صحیح مسلم) یعنی اہل مدینہ کی میقات ذوالحلیفہ ہے اور دوسرے راستے سے حج ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مدینہ سے ساحل کی طرف نکلنے وقت ذوالحلیفہ کی جو محاذاتہ حاصل ہوتی ہیں اسی طرح ساحل پر پہنچ کر جنوب کی طرف جلتے ہوئے جو محاذاتہ حاصل ہوتی ہیں اس کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا۔ کیوں کہ یہ پورا علاقہ محل صغیر سے باہر یعنی آفاق میں واقع ہے۔

خلافہ راشدہ کا واقعہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل عراق کے لیے اگرچہ ذات مرقا کو میقات مقرر

کر دیا تھا لیکن عام طور پر لوگوں کو اس کا علم نہیں ہو سکا تھا۔ کوفہ بعصر وغیرہ کے مقامات فتح ہوئے کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں یہ مسئلہ درپیش آیا کہ اگر اہل عراق کی میقات قرن منازل قرار دی جائے تو انھیں مکہ آنے کے لیے خواہ مخواہ اپنا مختصر راستہ چھوڑ کر لمبا چکر کاٹنا پڑے گا، اور اگر اپنے مختصر راستے ہی سے مکہ آئیں تو ان کے راستے میں کوئی میقات نہیں پڑتی، پھر وہ احرام کہاں سے باندھیں؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ذات عرق کی تعیین کا علم نہیں تھا۔ انھوں نے فرمایا: فانظروا حد وھا من طریقکم فحد لھما ذات عرق۔ (صحیح بخاری) دیکھو تمہارے راستے میں قرن منازل کے سیدھ میں کون سی جگہ پڑتی ہے، چنانچہ آپ نے ان کے لیے ذات عرق کی تعیین کر دی۔

یہاں کہ ذکر کیا گیا ہے، مکہ سے ذات عرق اور قرن منازل کا فاصلہ کیاں ہے، یعنی کوئی شخص مکہ جلتے ہوئے قرن منازل پہنچے تو ٹھیک اس کے داہنے ہاتھ کے سیدھ کوئی چالیس پچاس میل کے فاصلے پر ذات عرق کا مقام پڑے گا۔ ایسے ہی کوئی شخص مکہ جلتے ہوئے ذات عرق پہنچے تو ٹھیک اس کے بائیں ہاتھ قرن منازل پڑے گا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس فیصلے اور مذکورہ بالا حدیث دونوں سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ حج و عمرہ کے احرام کے سلسلے میں محاذات کا مطلب یہ ہے کہ جب آدمی مکہ کی طرف جلتے ہوئے کسی ایسے مقام پر پہنچے کہ وہاں سے ٹھیک اس کے داہنے یا بائیں ہاتھ کے سیدھ پر کوئی میقات واقع ہو تو اس میقات سے اس کی محاذات ہو گئی، اور اب اسے احرام باندھنا ہوگا، لیکن اگر اس کا رخ مکہ کی طرف نہیں ہے بلکہ وہ مواقیت کے گھیرے سے باہر کہیں سے کہیں جا رہا ہے تو دائیں یا بائیں ہاتھ میقات پڑنے پر احرام کا حکم لاگو نہیں ہوگا۔

اسی توضیح کے بعد اب ہم علیم اور جدہ کے محلے کو لیتے ہیں، یہ معلوم ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مقرر کی ہوئی پانچویں میقاتیں خشکی پر ہیں، کوئی بھی سمندر میں نہیں ہے۔ ان پانچویں میقاتوں کو اگر لکیر کے ذریعہ طایا جملے تو یہ پوری لکیر خشکی سے گزرے گی۔ اس کا کوئی حصہ سمندر سے نہیں گزرے گا۔ اس لیے حاجی جب تک سمندر میں سفر کر رہا ہے محل صغیر سے باہر آتی علاقے میں ہے۔ لہذا سمندر میں رہتے ہوئے اگر کوئی میقات دائیں یا بائیں پڑ رہی ہے تو اس کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا۔ جس طرح مدینہ سے یثرب کے راستے مکہ جلتے والے کے بائیں ہاتھ ذوالحلیفہ کی میقات واقع ہے، مگر اس کا کوئی اعتبار نہیں۔

اب جدہ کے محلے کی توضیح یہ ہے کہ سمندر کے راستے شمالی سے جدہ آنے والے محفل کی سیدھ سے گزر کر جدہ

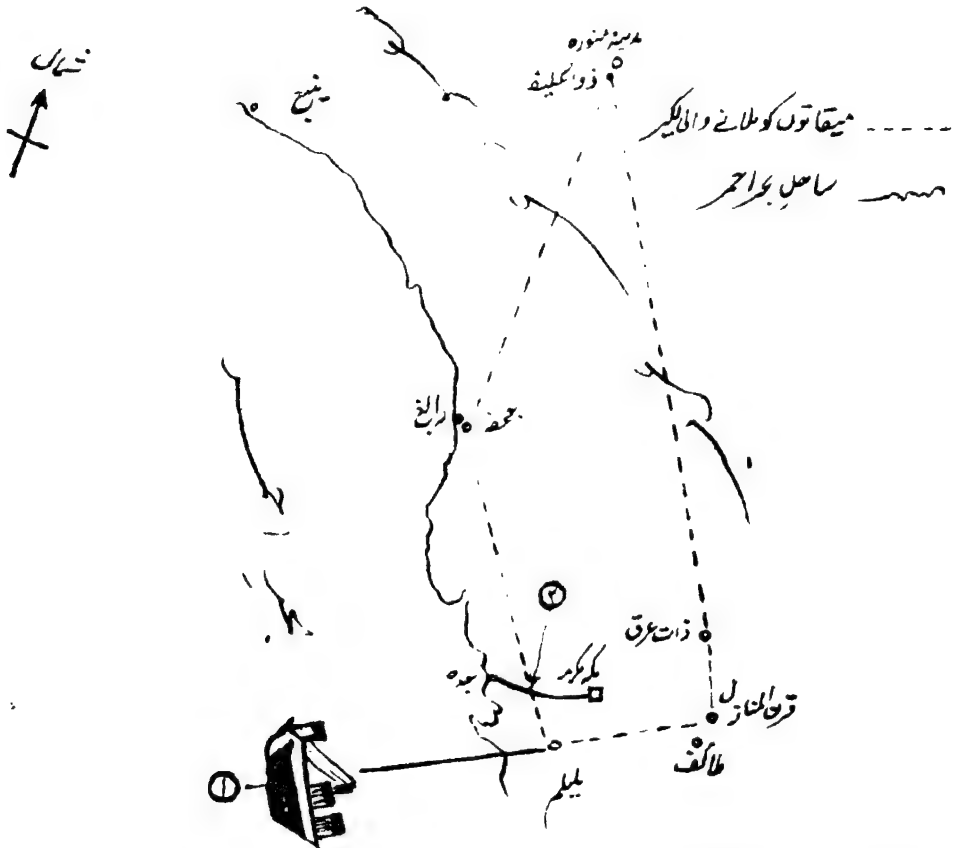
پہنچیں گے اور جنوب سے آنے والے ملک کی سیدہ سے ہو کر۔ ملک ساحل سمندر سے کوئی چالیس کلومیٹر اندر ہے اور محکمہ  
دس کلومیٹر۔ جدہ عین ساحل سمندر پر واقع ہے۔ اس طرح جو لکیر ملک کو بحر سے ملاتی ہے جدہ اس لکیر سے باہر پڑتا ہے  
یعنی جدہ کا وقوع محل صغیر کے اندر نہیں، بلکہ اس سے باہر آفاق میں ہے۔ پس بحر احمر میں شمال یا جنوب سے آنے والا  
جب تک جدہ آ رہا نہیں جاتا اس کا سفر آفاق میں ایک طرف سے دوسری طرف ہو رہا ہے۔ البتہ جب جدہ اتر کر مکہ کی  
طرف روانہ ہو تو جدہ سے کچھ ہی انگوٹے جاکر وہ اس مقام پر پہنچ جاتا ہے جہاں سے ٹھیک اس کے دلہنے یا بچہ پر کم و بیش  
پچاس کلومیٹر دور ملک واقع ہے۔ اسی مقام پر پہنچ کر اس کی محاذات میقات سے ہوتی ہے اور یہیں سے وہ محل صغیر  
کے حدود میں قدم رکھتا ہے، اس لیے یہیں پہنچ کر احرام باندھنا واجب ہوگا۔ مگر چونکہ یہ جگہ جدہ کے بہت قریب ہے  
اور یہاں نہ کوئی نشان ہے نہ گاڑیاں رکتی ہیں۔ اس لیے جدہ سے احرام باندھ لینا چاہیے۔ البتہ جدہ سے پہلے احرام باندھنا محض تکلف  
سمندر میں احرام باندھنے کا معاملہ بعض اور پہلوؤں سے بھی قابل غور ہے۔ میں نے سن ۱۳۸۵ھ میں بحری  
سفر کے دوران جہاز رانوں سے دریافت کیا تھا کہ آپ لوگ جس وقت ملک کے سیدہ میں پہنچنے کا اعلان کرتے ہیں  
جہاز ساحل سمندر سے کتنی دور ہوتا ہے؟ انہوں نے بتایا کہ کوئی سو سو ڈیڑھ سو میل۔ ان کی اس بات کی صحت  
کی علامت یہ بھی ہے۔ ملک کے سیدہ میں واقع ساحل سے جدہ کا فاصلہ صرف کوئی تیس سیستیس میل ہے لیکن ہم  
لوگ اس اعلان کے کوئی چودہ پندرہ گھنٹے بعد جدہ کے حدود میں پہنچتے تھے۔ جبکہ جہاز روزانہ چوبیس گھنٹے  
میں تین سو سے ساڑھے تین سو میل کا راستہ طے کرتا تھا۔ ظاہر ہے کہ یہ تمام جہاز کو پہنچ سمندر سے موڑ کر ساحل کی  
طرف لانے میں لگتا ہے۔ اس کے معنی یہ ہوتے کہ ملک کی محاذات کے نام پر جس جگہ سمندر میں احرام باندھا جاتا ہے  
وہ ملک سے باہر مغرب کی طرف کوئی ڈھائی سو کلومیٹر دور واقع ہے۔ یاد رہے کہ ملک سے مشرق میں تھوڑا شمالی  
رخ لیے ہوئے واقع ہے۔ اب قابل غور بات یہ ہے کہ اگر کوئی شخص میقات کے باہر یعنی مکہ کے برعکس سمت میں  
دو چار میل بھی دور ہو تو اسے احرام باندھنے کا حکم نہیں دیا جائے گا، جب تک کہ وہ میقات پر نہ پہنچ جائے  
پھر۔ یہاں میقات سے سیکڑوں میل دور رہتے ہوئے احرام کا پابند کیوں بنایا جاتا ہے۔

اسے مزید وضاحت کے ساتھ یوں سمجھا جاسکتا ہے کہ سمندر میں جس جگہ احرام باندھا جاتا ہے اگر وہیں  
سے جہاز کا رخ مشرق کی طرف یعنی مکہ کی جہت میں موڑ دیا جائے اور ملک کے سامنے ساحل سمندر پر اتر جائے تو  
کوئی بھی شخص اس کا قائل نہیں کہ اسی صورت میں جہاز کے اندر یا ساحل پر اتر کر احرام باندھنا ہوگا۔ بلکہ ساحل

سے مزید تیس چالیس کلومیٹر اندر جا کر جب ملیم پڑھیں گے تب احرام باندھنا ہوگا۔ اب سوال یہ ہے کہ جس جگہ سے مکہ کے رخ پر چلنے کے باوجود دو ڈھائی سو کلومیٹر تک احرام باندھنے کی جگہ نہیں آتی اس جگہ سے مکہ کے بجائے دوسری سمت میں جانا ہو تو اس جگہ کیوں کر احرام باندھنا ہوگا۔ اس صورت میں تو بدرجہ اولیٰ احرام کا حکم لگا کو نہیں ہونا چاہیے۔

وقع ہے کہ ہماری یہ گزارشات اس مسئلے کو سمجھنے کے لیے کافی ہونگی۔ اہل علم کو اس موضوع پر اظہارِ خیال کی دعوت عام ہے۔

•••



① بحر احمر میں وہ جگہ جہاں پہنچ کر ہندوستانی جہاز کے اندر احرام باندھتے ہیں۔

② جدہ سے آگے وہ جگہ جہاں پہنچ کر ملیم سے محاذات ہوتی ہے۔

# حضرت الشیخ مولانا عبید اللہ صاحب رحمانی سے ایک ملاقات

محمد فاروق اعظمی جلد گائے

اگرچہ ایسا سوتا تھا کہ جب میں سالانہ تعطیلات میں گھر آتا تو دوسرے روز یقینی طور پر مولانا کے محترم کی خدمت میں حاضر ہوتا، ان سے مل کر جو خوشی و مسرت ہوتی وہ ضبطِ تحریر سے باہر ہے۔ کبھی میرے اس معمول میں فرق آگیا اور میں دوسرے روز کسی مجبوری سے حاضر خدمت نہ ہو سکا تو حضرت الشیخ نورسے روز سویرے ہی غریب خانے پر تشریف لائے، خیر و عافیت دریافت کرتے، بھوڑوں بڑوں کو خوش رکھ کر خوش ہوتے۔ دعائیں دیتے اور کوئی قابلِ اصلاح بات دیکھتے تو بڑے ہی مشفقانہ انداز میں سمجھاتے اور نصیحت ہو جاتے۔ میں آپ کے اس حسنِ اخلاق سے پانی پانی ہو جاتا اور سوچتا، کاش میں خود ہی حاضر خدمت ہو جاتا تو آپ کو نہ محنت نہ اٹھانی پڑتی۔ کچھ ایسے حالات پیدا ہوئے کہ ساڑھے تین سال وطن جائے کا موقع نہ مل سکا اور پھر ایک روز گھر سے کچھ ایسی افواہیں خبر موصول ہوئی کہ اچانک بغیر اطلاع کے گھر جانے کا پروگرام بن گیا، وہاں پہنچا تو میری آمد کی خبر کسی طرح حضرت الشیخ کو لگ گئی۔ تحقیق حال کے لیے اپنے چھوٹے صاحبزادے حافظ مولانا عبد العزیز صاحب کو میرے گھر بھیجا، میں نے ان سے وعدہ کیا کہ کل انشاء اللہ شام تک ضرور حاضر ہوں گا۔

یہ ۱۹۷۶ء کی ایک ابرا کو شام تھی، آسمان پر کاڑھے بادل چھائے ہوئے تھے، ماحول انتہائی خوشگوار تھا جس اتفاق سے حضرت الشیخ کا علمی حرم کسی مقامی یا غیر مقامی مہمان سے خالی تھا۔ اکثر اوقات مولانا کے یہاں مہمانوں کی آمد و رفت کا سلسلہ جاری رہتا ہے جس کی وجہ سے ان کے تصنیفی مشاغل میں بڑا خلل واقع ہوتا ہے۔ اطمینان و سکون کے لمحات میسر رکھتے وہ ملتے ہی فرط مسرت سے کھل اٹھے، بال بچوں کی خیریت اور حالات دریافت کرتے رہے، دیکھی گفتگو کا موضوع ضرور بدلا تو آپ کے موڈ کو بھانپتے ہوئے میں نے ایک سوال کیا ”اگر پھر مرا پیدا ہو تو اس کے جنازہ کی نماز کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟“ آپ نے بتایا کہ لیے مرے ہوئے بچے کی نماز جنازہ



پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے، یونہی دفن کر دینا چاہیے۔ لیکن بعض فقہار کا قول ہے کہ ماں کے رحم میں چار مہینے کے اندر چونکہ بچہ کے جسم میں روح پھونک دی جاتی ہے اور وہ جاندار بن جاتا ہے، لہذا اگر وہ مردہ بھی پیدا ہو دینا تو اس کی ماں کے بطن میں اس کی زندگی کی علامات محسوس ہوتی ہوں تو بھی جنازہ کی نماز پڑھنی چاہیے۔ واللہ اعلم بالصواب

ابھی میں جناب شیخ کے حسن حکم سے محفوظ رہ رہا تھا کہ وہ اپنا جواب پورا کر کے خاموش ہو گئے، فوراً ہی ذہن کے پردے پر ایک نیا سوال ابھر اچھوٹے رہا بھی تھا اور صحن کے پوچھنے میں مجھے کچھ تاثر بھی ہو رہا تھا تاہم میرے ہمت کر کے سوال کو ہی دیا۔ میں نے عرض کیا۔

ٹھیکے کے متعلق شریعت میں کیا وضاحت ملتی ہے؟

میرے اس سوال پر حضرت شیخ کے لبوں پر ہلکا سا تسمہ پھیل گیا، ایک ثانیہ کے توقف کے بعد انھوں نے قدسے دھت سے اس سوال کا جواب عنایت فرمایا۔ انھوں نے کہا کہ ٹھکانوں کی تعمیر کا حکم کاسحہ ہے اور سحر کے وجود کا قرآن میں کئی جگہ ذکر آیا ہے۔ اسی تعلق سے انھوں نے کئی آیتیں پڑھ کر سنائیں اور ان کے مفہیم اور مطالب بڑے ہی دلکش اور لطیف انداز میں سمجھائے اور پھر بتایا کہ سحر کے علاوہ ایک چیز نظر بد بھی ہوتی ہے، بعض لوگوں کی نگاہوں کے ایسی شعاعوں کا اخراج ہوتا ہے جس کا بہتر علم اللہ ہی کو ہے، اگر کسی شے یا کسی شخص کی طرف پسندیدگی یا دلچسپی کی نظر سے دیکھ لیں تو سامنے والا شخص اس کی نگاہوں کی تاب نہیں لاسکتا اور وہ فوراً نگاہ ہٹا کر ہوجاتا ہے۔

سحر یا ٹوٹا ان فی علیات میں سے ہے۔ اپنے مزید فرمایا کہ خود آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک شخص نے جادو کیا تھا جس کا اثر آپ پر نہ ہو سکا، پھر بھی اتنا سہو ضرور ہوجاتا تھا، جیسے آپ اپنی ادواج کے پاس سے ہو کر آ رہے ہیں اور غسل کی حاجت ہے، حالانکہ حقیقت میں ایسا کچھ نہ تھا۔ اپنے آگے فرمایا کہ حضرت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مطلع کیا کہ فلاں شخص نے آپ پر جادو کیا ہے۔ آپ فلاں کنواں صاف کرائیں، اس کی تہ میں آپ کا بال اور سوئی کسی چیز میں جھوکر ڈال گئی ہے، چنانچہ آپ نے وہ کنواں صاف کرایا تو مذکورہ چیزیں برآمد ہوئیں، پھر معوذتین نازل ہوئی۔ مولانا نے فرمایا کہ اگر معوذتین اور آیت الکرسی پڑھ کر والدین اپنے بچوں پر دم کو دیا کریں تو وہ انشاء اللہ اس قسم کے ٹوٹے ٹوٹکے سے محفوظ رہیں گے۔ اپنے تائیداً فرمایا کہ لوگوں کو بہت زیادہ ڈرنے ٹوٹنے کے دوسروں میں نہیں پڑنا چاہیے۔ بعض لوگ شیطانی علیات کے ذریعہ ٹوٹنے ٹوٹکے کا آثار کرتے ہیں جو بالکل شرع کے خلاف ہے، ہاں قرآنی آیات سے دفع بدات یا دفع سحر کا کام لینا شرع کے خلاف نہیں ہے، مگر قرآن پاک کو محض ہمارے بھونک کا ذریعہ بنالین بڑا غلط ہے، کیوں کہ قرآن پاک کے نزول کا مقصد کاہل و اعلیٰ کو ارفع ہے،

یہ ایک فخر ہدایت ہے جو ہماری رہنمائی اور دین و دنیا کی بھلائی کے لیے ایک مکمل دستور حیات بنا کر بھیجا گیا ہے تاکہ انسان اس کے پاک اور واضح احکامات کے مطابق اپنی زندگی کو ڈھالے۔ تخلیق کائنات کے بارے میں غور کرے خالق کائنات کی کبریائی اور مناعی کے سامنے اپنے سحر و انکار اور عبدیت کا اظہار کرے، شرف و نشر اور آخرت کے تصور سے لڑاں و ترساں رہے اور خدائے واحد کی بندگی اور اطاعت کو اپنا وظیفہ حیات بنالے۔ — جناب شیخ پوری فتانت اور بخیر گل کے ساتھ انتہائی متوازن لب و لہجہ میں پند و نصائح کے موتی بکھیر رہے تھے۔ ایک ایک لفظ اعتماد و یقین کے آہنگ سے پھوٹ رہا تھا اور جسم و جان کے لوگ دپے میں پرست ہوتا جا رہا تھا۔ باہر موسلا دھار بارشیں جم کر ہو رہی تھیں تیار باران مسلسل اپنے شباب پر تھا۔ لیکن جناب شیخ مسلسل بیان اس سے کہیں سوا تھا باہر کا ماحول غنوی سحر البیان کا سحر آگین منظر پیش کر رہا تھا۔ اور حضرت شیخ سحر کی حقیقت کو بے نقاب کر رہے تھے۔ خارجی اور داخل ماحول کی اس لطیف مطابقت پر حیرت چاہتا تھا کہ ۶

وہ کہا کریں اور تاکہ سے کوئی

یہ سلسلہ بیان جاری ہی تھا کہ آپ نے فرمایا میں سوچتا ہوں کہ خود قرآن و حدیث سے ثابت دعاؤں کو بڑھ کر ضرورت مندوں کو فیض پہنچاؤں۔ میں اس بیان پر چونک پڑا، عرض کیا، کیا آپ جہاں بھونک کا سلسلہ قائم کرنا چاہتے ہیں۔ ۹۔

”ہنیں، اب ہرگز نہیں!۔“ انھوں نے فوراً جواب دیا گویا وہ میرے سوال کی وضاحت کے لیے پوری طرح تیار تھے۔ انھوں نے کہا کہ میں نے بعض اچھے خاصے مسلمانوں کو اس ”ادب کے اثر کے چکر میں پھنس کر اپنی متاع ایمان کو گنوا تے ہوئے دیکھا ہے۔ بہت سے مسلمان ہندو اور جھایا سوکھا یا نام نہاد مسلمانوں کے پاس جا کر گواہی اور بعیدگی کا شکار ہوتے ہیں اور شرک کے مرتکب ہوتے ہیں۔ اس صورتحال کو دیکھ کر میرے دل میں یہ خواہش پیدا ہوتی کہ بندگان خدا کو گراہی سے بچانے کے لیے یہ سلسلہ قائم کروں۔“ آپ نے فرمایا کہ ”اس کے پیچھے میرے تین مقاصد تھے۔ ایک تو یہ کہ یہ لوگ غلط قسم کے لوگوں کے یہاں جلنے سے بچ جائیں۔ دوسرے عوام الناس کو میری ذات سے کچھ فائدہ پہنچے، تیسرے یہ کہ اسی بہانے لوگوں کے اذہان و قلوب کی اصلاح کا مجھے موقع مل جائے۔“ یہ تینوں وجہیں ایسی تھیں جو انتہائی معقول تھیں اور ان سے کسی کو اعتراض نہیں ہو سکتا، مگر محض اس خیال سے مولانا اس سلسلہ فیض کے لیے تیار نہ ہوئے کہ ان کا گھر صبح سے شام تک آسیدوں

کی آماجگاہ بن جاتا اور دیگر علمی کام بھیچے رہ جاتا اور لوگ اس محل کا نہ جانے کیا کیا مفہوم اور مطلب نکالتے۔ مغرب کا وقت ہو چکا تھا، سلسلہ کلام منقطع ہو گیا، موزن نے مدد دی، ہم لوگ مسجد پہنچے، نماز سے لوٹے تو کھانا ستر شمع ہو رہا تھا۔ موسم کی خوشگواہی اور ماحول کی سازگاری نے مجھے براگینجہ کیا کہ میں آپ کی کتاب زندگی کا ایک نیا ورق الٹوں، اب کی مرتبہ میں نے بالکل الگ نوعیت کا موضوع چھیڑنا چاہا۔ لہذا حضرت اشیش کے شعور اور سخت الشور کے نہاں خاندن میں سوئی ہوئی یادوں کو چھیڑتے ہوئے میں نے عرض کیا۔ سہ! آپ ایک بار کوئی وفد لے کر والی حجاز سے ملنے سعودی عرب تشریف لے گئے تھے۔ اس وفد کا مقصد کیا تھا؟ اور اس میں آپ کو کس حد تک کامیابی ہوئی؟ میرے اس سوال پر مولانا نے بے ساختہ مومن خاں مومن دہلوی کا یہ مصرع پڑھا۔

”مجھے سب ہے یاد ذرا ذرا نہیں یاد ہو کہ نہ یاد ہو۔“

میں اس مصرعہ پر چونک پڑا، زندگی میں یہ پہلا اتفاق تھا جب میں آپ کی زبان سے ایک مصرعہ سن رہا تھا اور وہ بھی حسن و عشق کے شاہ مومن کی موعکہ آرا غزل کا۔ ممکن ہے مومن کے کلام سے مناسبت اس لیے رہی ہو کہ مومن خود مسیحت کے زبردست داعی اور تحریک الہدایت کے فعال رکن تھے، جیسا تو انھوں نے کہا تھا کہ مومن مومن نہ ہوں جو رہا رہا رکھیں بدعتی سے ہم۔

بہر کیف مومن نے پہلے جس جذبہ کے تحت ان مصرعہ کی تخلیق کی ہو، مگر مولانا نے جس قدر بر محل اور برصہ یہ مصرعہ ادا کیا یہ ان کی حدیث گزاراں کی ایک مکمل تغیر تھی۔ جس کا تعلق دارالحدیث رحمانہ دہلی (معلوم) کے تعلیمی اور تدریسی سرگرمیوں سے تھا۔ مولانا نے اٹھارہ سال کی عمر میں دارالحدیث رحمانہ دہلی سے سند فراغت حاصل کی تھی، پھر ہمیں اپنی تدریسی زندگی کا آغاز کیا تھا، اور ہمیں کی گلیوں میں اپنے والد محترم مولانا عبدالسلام صاحب صاحبہ سیرت النجاری کی شہادت کا صدمہ پھیلا تھا۔ تعلیم سے تدریس تک کے پچیس سالہ ایم دلی کے شب و روز کا جز تھے۔ یاد کی سرمئی وادیوں میں جب پلٹ کر جھانکا ہو گا تو وہ ہنس کے پرے پر نہ جانے کتنے واضح اور غرض واضح نقوش ابھرائے ہوں گے اور کیسی کیسی تلخ و شیریں یادوں نے اپنی طرف متوجہ کیا ہو گا، پھر ان حالات میں دلی بھڑبھڑا کی جو مختصر تغیر ہو سکتی ہے وہ اس مصرعہ سے بہتر اور کیا ہو سکتی ہے۔

بہر کیف میرے استعار پر مولانا نے بڑی تفصیل سے روشنی ڈالی۔ اپنی داستانِ حیات کا ایک ایک ورق الٹے جارہے تھے اور ماضی حال کے آئینہ میں ڈھنسا جا رہا تھا۔ میں ہمہ تن گوش ایک ایک جملہ اور فقرہ کو

اپنے ذہن کی گرفت میں لینے کی کوشش کر رہا تھا۔ مولانا نے اس واقعہ کا آغاز اس طرح کیا، ٹھیک ۵ اراگت  
 ۱۹۱۸ء کو جس روز یونین جیک سڑگوں ہوا تھا اور ہندوستان اور پاکستان کا ترنگا اور ہلالی پرچم لہرایا تھا۔ ہم  
 لوگ ریڈیو پر پنڈت جواہر لال نہرو، ماؤنٹ بیٹن، محمود علی جناح اور بلدیہ سنگھ کی تقریریں سننے کے بعد دلی کے مین اگلی  
 ہوائی اڈے پر پہنچے۔ قریب ۹ بجے صبح، ہمارے جہاز نے کراچی کے لیے پرواز کیا۔ مگر پاکستان چونکہ ایک نئی مملکت  
 کی حیثیت سے وجود میں آیا تھا۔ لہذا وہاں (کراچی) سے سعودی عرب کا ویزا حاصل کرنے میں کچھ سیاسی اور  
 قانونی پیچیدگیوں پیدا ہو گئیں۔ اسی پریشانی میں کئی دن گزر گئے۔ رمضان کا مہینہ تھا۔ خیال یہ پیدا ہوا کہ  
 کراچی سے بحریں کا ویزا حاصل کر لیا جائے۔ ایک مجلس کی کوشش سے یہ ویزا تیار بھی ہو گیا۔ اسی دوران چند  
 عرب تاجروں نے مشورہ دیا کہ سلطان ابن سعود کو تار کر کے وفد کی آمد اور اس کے مقصد سے مطلع کر دیا جائے، کیونکہ  
 اسی زمانے میں مسلم لیگ کا ایک وفد سلطان ابن سعود سے ملنے گیا تھا مگر شاہ نے غصے سے انکار کر دیا تھا۔ مشورہ معقول  
 تھا، لہذا شاہ کو تار کیا گیا، سلطان کا برقیہ عربی میں آیا جس کا ترجمہ یہ تھا کہ، ”الحمد للہ کے وفد کو ملاقات کی کوئی نعمت  
 نہیں ہے۔“ میرے ہمراہ خلیل عرب بھی تھے، آخر یہ طے پایا کہ کراچی سے کبھی چلا جائے اور وہاں سے براہ  
 راست ریاض پہنچا جائے۔ چنانچہ ہم لوگ بمبئی آ گئے اور وہاں سے ریاض پہنچے۔ ہماری آمد کی خبر سلطان کو  
 پہنچ چکی تھی۔ لہذا ان کے آدمی دو گاڑیوں کے ساتھ مع باڈی گاڑ کے ہوائی اڈے پر ہمیں لینے کو آ گئے تھے، ان  
 دنوں ریاض کا ہوائی اڈہ محض ایک چھاونی معلوم ہوتا تھا۔ وہاں سے شاہی ہماں بن کر ہم لوگ شاہی محل پہنچے  
 نہا دھوکہ فارغ ہوئے تھے کہ سلطان کا آدمی آگیا اور کہا کہ آپ لوگوں کو سلطان نے طلب کیا ہے۔ شاہی  
 محل کی شان و شوکت اور فرش پر پڑی ہوئی بیش قیمت ایرانی قالینیں عجیب پر سکونہ منظر پیش کر رہی تھیں  
 ایک طرف محلی گدوں پر گاؤں تکیہ کے سپاہی بے شاہ جلوہ افروز تھے، انھوں نے ہم کو اپنے دائیں بائیں بٹھایا اور  
 تحلیل عربیہ مخاطب ہو کر پوچھا، ”کہیے کیسے آنا ہوا؟“ انھوں نے پورا مقصد بیان کیا۔ معاملہ دراصل یہ  
 تھا کہ مولوی احمد صاحب دہلوی نے مسجد نبوی سے متصل ایک مدرسہ دارالحدیث قائم کیا تھا اور وہاں درس  
 و تدریس کے علاوہ وعظ و نصائح کی مجلسیں بھی گرم کر رکھی تھیں، جس میں موصوف نے کچھ ایسی دھواں چھار  
 اور غیر محتاط تقریریں بھی کی تھیں جن سے خلل امن کا خدشہ تھا اور خود حکومت کے بہت سے حکام اس کی زد میں  
 آئے تھے، لہذا ان کے اور ان کے مدرسہ کے خلاف شکایات کا ایک دفتر تیار ہوا اور سلطان کے پاس پہنچا۔

شاہی فرمان کے مطابق مدرسہ بند کر دیا گیا اور سیل مہر لگا دی گئی۔ مولوی احمد صاحب نے نزاکتِ حال کو محسوس کرتے ہوئے دارالحدیث رحمانیہ دہلی کو مطلع کیا، لہذا اسی مسئلہ کے تعقیبہ کے لیے یہ وفد سلطان سے ملنے کے لیے گیا ہوا تھا۔ سلطان نے کہا کہ مدرسہ کے خلاف تو بڑی تسکایتیں ہیں اور انھوں نے فوراً اپنے لڑکے امیر فیصل کو جبرانِ دلوں طائف کے گورنر تھے فون کیا کہ مدرسہ کو کی تسکایات کی تمام تفصیلات جلد روانہ کی جائیں۔ وہاں سے تفصیلات موصول ہونے میں کچھ تاخیر ہوئی لہذا ہماری خواہش ہوئی کہ ہم خود طائف جائیں۔ اور امیر فیصل سے ملاقات کریں، لہذا شاہی مہمان کی حیثیت سے ہم لوگ بذریعہ طیارہ طائف پہنچے، وہاں پہلے ہی سے ہم لوگوں کو لینے کے لیے حکومت کی گاڑی موجود تھی، بعد ازاں ایک شاہی مہمان خانے میں کھڑا کیا گیا۔ جلد ہی امیر فیصل کا آدمی بلانے کے لیے آگیا۔ عید کا موقع تھا، لوگ سلام پیش کر رہے تھے اور مبارکباد دے رہے تھے، انتہائے عقیدت میں خلیں عربی شاہ فیصل کے ہاتھ کا بوسہ دینا چاہا تو انھوں نے فوراً ہاتھ کھینچ لیا اور ”استغفر اللہ“ پڑھا۔ بہر کیف وفد جس مقصد کے لیے روانہ ہوا تھا، اس میں کامیاب و کامران لوٹا اور فرینس کی غلط فہمیوں کا ازالہ ہو گیا۔ قدم قدم پر جوشاہی نوازش ہوئے وہ اس وفد کے عر و شرف کے خوابِ خیال سے کبھی باہر نہیں۔“

مولانا اپنے سفر کی روداد سننا۔ یہ ہے تھے اور میں لب لباب مہر اس داستان کو سن رہا تھا، ایسا معلوم ہوتا تھا کہ زمان و مکان کی طمان میں کھنچ گئی ہیں، سارے واقعات جیسے فلمی تصویروں کی طرح آنکھوں کے سامنے سے گزر رہے تھے، اس سفر کی تمام جزئیات بڑی دلچسپ تھیں، خود مولانا کہہ رہے تھے کہ ”میں نے ارادہ کیا تھا کہ دہلی پہنچنے کے بعد رسالہ محدث“ جس کے وہ خود مدیر و نگراں تھے۔ میں پوری روداد سفر تفصیل سے لکھوں گا، مگر افسوس کہ جب ہندوستان لوٹے تو ہندو پاک کے درمیان خونی لکیر کھینچ چکی تھی۔ دونوں طرف بھیانک فسادات کے شعلے بھڑک رہے تھے۔ دارالحدیث رحمانیہ دہلی مرحوم ہو چکا تھا۔ ”محدث“ کے صفحات پر اپنے احاسات و جذبات کے موتی بکھیرنے کی حسرت و آرزو دل ہی میں رہ گئی۔ اور آج تک یادوں کا یہ خزانہ ان کے نہاں خانہ دل میں پوشیدہ تھا۔ میں نے جرات کر کے ان کی یادوں کو پھوٹا تو عہدِ گمشدہ کے مٹتے ہوئے دھندلے سائے ایک بار پھر تازہ و تابندہ ہو گئے، جنھیں ضبطِ تحریر میں لاکر قارئین کی نذر کر دیا ہے۔

قسط (۱)

## انام ابن خزیمہ صاحب الصبیح

۲۲۳ - ۵۳۱۱ • ۸۳۸ - ۶۹۲۳

مولانا محمد حنیف فیضی متعلم جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ

ہم کینت اور لقب وغیرہ : آپ کا نام محمد، کینت ابو بکر اور القاب ام الامہ، فقیہ الآفاق اور شیخ الاسلام ہیں، سلمیٰ اور نیشاپوری آپ کی نسبتیں ہیں۔

نسب : آپ کا سلسلہ نسب یہ ہے محمد بن الحنفی بن خزیمہ بن مغیرہ بن صالح بن بکرؓ۔

ولادت : ماہ صفر ۳۲۳ھ میں بمقام نیشاپور آپ کی ولادت ہوئی۔

نشو و نما : آپ نے جس دور میں آنکھیں کھولیں وہ علمی نشو و نما کے لیے سحر ساز نگار تھا یہ

وہ دور تھا جسے تاریخ حدیث میں عصر ذہبی و سہرادیں کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے، ہر طرف علم حدیث کا غلغلہ بلند تھا محدثین کرام اور مجتہدین عظام کی ذات بابرکات نے علم حدیث کی روشنی دنیا کے گوشے گوشے میں پھیلا رکھی تھی۔ ذہبے قیمت آپ کی ولادت بھی ایسے دور میں خاص کر نیشاپور جیسے شہر میں ہوئی جو علوم و فنون کا گہوارہ اور محدثین کرام کا پایہ تخت بنا ہوا تھا، امام ذہلی، امام اسحاق بن راہویہ اور امام مسلم جیسے علیل القدر محدثین کرام کے پاک نفوس نے نیشاپور کو مرجع حقائق بنا رکھا تھا۔ اور ان حالات کے لازمی نتیجے طور پر آپ بھی اسی مقدس فن کی جانب متوجہ ہوئے۔

ایام طفولیت اور طلب و تعلم : صغریٰ ہی ہیں آپ فن حدیث کی تکمیل و طلب میں مشغول ہو گئے، یہ اور

وطن مالوت دیش پوریا ہی کے اندر مختلف شیوخ سے اخذ واستفادہ کیا۔ اسحاق بن راہویہ اور محمد بن حیدر رازی متوفی ہیں۔  
سے بھی صغریٰ ہی میں سماع کا شرف حاصل کیا۔ لکھ

**انحاز طلب :** کتب تراجم کا جائزہ لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ یام کسی ہی میں آپ طلب حدیث میں نہجک ہو گئے تھے۔ لیکن اس طلب و تعلیم کا آغاز کس عمر میں ہوا؟ اس کی تصریح سے کتب تراجم خاموش ہیں، مگر ایک بات ملحوظ رکھنے سے یہ حقیقت عیاں ہو جاتی ہے کہ ابتداء طلب کے وقت آپ کی عمر زیادہ سے زیادہ سات برس کی تھی۔ وہ یہ کہ آپ کی پیدائش ۲۲۳ھ میں ہے اور صغریٰ میں جن شیوخ سے آپ نے طلب حدیث کی اس میں محمد بن حیدر رازی کا بھی نام آتا ہے، جن کی وفات ۲۳۳ھ میں ہوئی اور اس لحاظ سے ابتداء طلب کے وقت آپ کی عمر زیادہ سے زیادہ سات برس کی ہوتی ہے۔

**رحلت عالمیہ :** آپ کی علمی رحلت کا آغاز کس عمر سے ہوا، اس کی بھی صراحت پیش کرنے سے کتب تراجم خاموش ہیں البتہ حافظ ذہبی نے ایک واقعہ نقل کیا ہے جس سے ضمناً معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی علمی رحلت کی ابتداء ۲۳۰ سال کی عمر سے ہوئی اس واقعہ کا حاصل یہ ہے کہ ابن خزیمہ نے اپنے والد سے اہم قیسمہ کی خدمت میں (طلب حدیث کے لیے) جانے کی اجازت مانگی والد نے کہا پہلے قرآن یاد کرو پھر اجازت دوں گا۔ ابن خزیمہ نے قرآن زبانی یاد کر لیا۔ بعد باپ سے اجازت لے کر مرو کی جانب نکلے۔ مرو روڈ میں محمد بن ہشام سے حدیث کا سماع کیا اور ابھی وہیں تھے کہ اہم قیسمہ کی موت کی خبر ملی۔ اہم قیسمہ کی وفات ۲۳۳ھ میں ہوئی ہے لکھ اور امام ابن خزیمہ کا سنہ پیدائش ۲۲۳ھ ہے۔ اس لحاظ سے رحلت کے وقت آپ کا عمر ۷۰ سال کی تھی۔

بہر حال دستور زمانہ کے مطابق سرزمین نیشاپور میں علمی تشنگی بجھانے کے بعد آپ نے ترک وطن کیا۔ اور مختلف مقامات مرو، رے، بغداد، بصرہ، کوفہ، شام، حجاز، عراق، مصر، واسط اور جزیرہ کا سفر کر کے متعدد حفاظ حدیث اور اصحاب فن سے کسب فیض کیا۔ لکھ

ایکے بعض اساتذہ و شیوخ کے نام مہذربہم ذیل میں۔

اساتذہ و مشایخ :- محمود بن غیلانی، عتبہ بن عبد اللہ یحییٰ مروزی، محمد بن ابان متسی، اسحاق بن موسیٰ خطمی، علی بن حجر، احمد بن منیع، ابو قدامہ سرخسی، بشر بن معاذ عقدی، ابوکریب، عبد الجبار بن عمار، یونس بن عبد اللہ علی، محمد بن اسلم زاہد، النضر بن علی جہضمی، علی بن شہر بن، محمد بن زہب، موسیٰ بن ہبیل رلی، محمد بن حرب، امام بخاری، امام مسلم،

ابن عبد اللہ بن عبد الحکم، اسلمی بن راہویہ، محمد بن حمید رازی ملہ  
اسلمی بن راہویہ اور محمد بن حمید رازی سے سماع حدیث کا شرف ضرور حاصل ہوا، لیکن چون کہ اس وقت کس  
یہ اس لیے احتیاط کی بنا پر ان سے کوئی روایت نہیں کی۔ ملہ

ملفوظات : جن حضرات نے آپ کے دریاے علم سے اکتساب فیض کیا، ان کی تعداد ان گنت ہے، حافظ ذہبی  
ذہم ذکر کرنے کے بعد رقمطراز ہیں، وخلق لایحصون ملہ یعنی آپ سے ان گنت اور بے شمار لوگوں نے حدیث کی  
ایت کی ہے، آپ کے تلامذہ میں ایسے لوگ بھی ہیں جو بڑے بلند پایہ اور با عظمت تھے۔ علامہ ابن سبکی رقم فرماتے ہیں  
ہی عنہ خلق من الکبار ملہ آپ کے تلامذہ کی صف میں ایسے افراد بھی شامل ہیں جن کے سامنے آپ نے  
برزائے ستمزدتہ کی تھا۔ علامہ ابن جوزی تحریر فرماتے ہیں روى عنه جماعة من مشائخه منهم  
لیثاری و مسلم۔ ملہ۔ آپ کے بعض فیض یافتگان کے نام مذکور ہیں۔

امام بخاری، امام مسلم، ان دونوں بزرگوں نے صحیحین کے ماسواہی دوسری کتابوں میں ان سے روایت کی ہے۔  
ابن عبد اللہ بن عبد الحکم، ابو عمرو احمد بن مبارک سلمی، ابراہیم بن ابی طالب، یحییٰ بن محمد بن صاعد، ابو علی غنایوری  
حاق بن سعید نسوی، ابو عمرو بن حمدان، ابو حامد احمد بن محمد بن راہویہ۔ ابو بکر احمد بن مہران مقرئ۔ محمد بن احمد بن علی بن نصر  
دل، آپ کے پوتے محمد بن فضل، امام ابن حبان ملہ

تین اول الذکر آپ کے شیوخ بھی ہیں اور پانچ اول الذکر آپ سے عمر میں بڑے تھے۔ ملہ  
لفظ لاتقان : آپ بحد قوی الحافظ تھے، چنانچہ امام ذہبی آپ کا تعارف ان الفاظ میں کرتے ہیں۔ الحافظ  
بکیر امام الائمہ شیخ الاسلام۔ نیز رقمطراز ہیں۔ حتی صار یضرب به المثل فی سعة العلم و  
لاتقان۔ یعنی وسعت علم اور اتقان میں آپ ضرب المثل بن گئے تھے۔ ملہ امام ابن حبان فرماتے ہیں کہ روئے  
بن یزید حدیث کی مہارت رکھنے والا نیز احادیث و سنن کے صحیحہ الفاظ اور ان کی زیادات کی یادداشت رکھنے  
لا سوائے محمد بن اسلمی بن خزمہ کے کسی اور کو میں نے نہیں دیکھا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تمام سنن و احادیث ان کی نکتوں  
سامنے ہیں۔ ملہ

۱۔ تذکرہ الحفاظ ج ۲ ص ۴۱، طبقات شافعیہ ج ۲ ص ۱۳۱، ۱۳۲، مستطعم ج ۲ ص ۱۸ ملہ تذکرہ الحفاظ ج ۲ ص ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳



نیز فرماتے ہیں: لم أر مثل ابن خزيمة في حفظ الاسناد واللغة یعنی احادیث کے اسناد و متون کا ابن خزیمہ جیسا کوئی حافظ نہیں دیکھا۔ ابو احمد دارمی نے ابن خزیمہ سے سوال کیا۔ کم یحفظ الشیخ؟ یعنی آپ کو کتنی حدیثیں حفظ ہیں۔ آپ نے فرمایا: یا بنی ما کسبت سوا ذاتی بیاض الاولانا اعرضہ سمہ بیٹے! جو کچھ بھی میں نے لکھا ہے، ان سب کو میں مانتا ہوں حافظ ابو علی نیشاپوری فرماتے ہیں: کان ابن خزيمة یحفظ الفقہاء من حدیثہ کم یحفظ الفقہاء من حدیثہ یعنی جس طرح قاری سورتوں کا حافظ ہوتا ہے، اسی طرح ابن خزیمہ فقہیات حدیث کے حافظ تھے۔ ایک مرتبہ امیر اسماعیل بن احمد نے امام ابن خزیمہ سے فی وغینمت کا فرق دریافت کیا تو امام صاحب نے غینمت والی آیتیں پڑھیں پھر اس سے متعلق کچھ حدیثیں بیان کیں اور پھر فی وغینمت والی آیتیں پڑھ کر اس سے متعلق کچھ حدیثیں بیان کیں، اسی طرح ایک سوستر سے زیادہ حدیثیں فی وغینمت کے سلسلے میں اس مجلس میں اپنی یادداشت سے بیان فرمادیں ۵

علم حدیث میں آپ کا پایہ: آپ کی ذات فن حدیث میں امتیازی حیثیت کی حامل تھی۔ فن حدیث میں آپ کے پایہ کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ آپ کا شمار جلیل القدر اور چوٹی کے محدثین میں ہوتا ہے۔ حافظ ذہبی نے آپ کا قیامت، المحافظ البکیر امام الاممہ شیخ الاسلام کے ساتھ کر دیا ہے۔ علامہ ابن جوزی علم حدیث وغیرہ میں آپ کی امتیازی پوزیشن کو ظاہر کرتے ہوئے رقمطراز ہیں: کان مبدئ فی علم الحدیث وغیرہ ۵ یعنی آپ علم حدیث وغیرہ میں امتیازی حیثیت کے حامل تھے، آپ کی اس امتیازی پوزیشن کو مزنی جیسے امام وقت نے تسلیم کیا ہے اور علم حدیث میں اپنے آپ پر فوقیت دیتی ہے۔ چنانچہ آپ کا بیان ہے کہ ایک روز امام مزنی کی مجلس میں میں حاضر تھا۔ ایک عراقی سائل نے امام مزنی سے مشبہ عمد کے سلسلے میں سوال کرتے ہوئے کہا کہ قرآن میں تو اللہ نے قتل کی دو ہی قسمیں بیان کی ہیں، عمد و خطا پھر آپ لوگ تیسری قسم (شبہ عمد) کا اضافہ کیوں کرتے ہیں؟ انھوں نے جواب میں ایک حدیث پیش کی۔ سائل نے کہا کہ آپ علی بن زید بن جردان سے احتجاج کرتے ہیں؟ اس پر مزنی خاموش ہو گئے۔ ابن خزیمہ فرماتے ہیں۔ اس پر میں نے سائل سے کہا کہ اس حدیث کو علی بن زید کے علاوہ اور لوگوں نے بھی تورواہ کیا ہے۔ سائل نے کہا وہ کون ہیں؟ میں نے کہا وہ ایوب سختیانی اور خالد حذاری ہیں۔ پھر سائل نے مجھ سے کہا کہ عقبہ بن اوس کون ہیں؟ میں نے جواب دیا کہ وہ ایک بصری شخص ہیں، مجھ سے محمد بن یزید بن جلیل القدر صاحب فن نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے۔ (اس کے بعد سائل

مزنی سے مخاطب ہوا کہ آپ مناظرہ کر لیجے ہیں یا یہ ؟ انھوں نے کہا کہ حدیث کے معاملہ میں یہ مجھ سے زیادہ واقف کار ہیں اس لیے جب حدیث کا معاملہ آئے تو یہی بحث و مناظرہ میں حصہ لیتے ہیں (اور اس وقت میں خاموش رہتا ہوں) پھر اس کے بعد میں کلام کرتا ہوں۔ اور اگر زچکا ہے کہ امیر اسماعیل بن احمد نے جب فی اور غنیمت کا فرق دریافت کیا تو آپ نے اسی مجلس میں ایک سوستر سے زیادہ حدیثیں فی اور غنیمت کے سلسلے میں بیان کیں، آپ کو حدیثی نکات کے استخراج میں ید طولیٰ اور مہارت تامہ حاصل تھی، چنانچہ ابن سرتج کا بیان ہے۔ ابن خزیمہ بخروج النکت من حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالمتقاضی ہے، یعنی ابن خزیمہ حدیثی نکات و معانی موبچے سے نکالا کرتے تھے۔ فقہ و اجتہاد میں آپ کا پایہ : آپ حدیث و فقہ دونوں کے جامع تھے، علم حدیث کی طرح علم فقہ کی جانب بھی کم عمر ہی میں متوجہ ہوئے۔ ربیع اور مزنی جیسے اساتذہ فن سے اس صناعت کی تحصیل کی تھی اور اجتہادی حیثیت سے آپ کی شان نہایت بلند تھی، آپ کو استنباط و استخراج مسائل میں بڑا ملکہ حاصل تھا، جیسا کہ ابن سرتج کا بیان مذکور ہوا کہ ابن خزیمہ حدیثی نکات و معانی موبچے سے نکالا کرتے تھے، اسی طرح حافظ ابو علی نیشاپوری کا قول گزر چکا ہے کہ جس طرح قاری سورتوں کا حافظ ہوتا ہے، اسی طرح ابن خزیمہ فقہیات راشدہ کے حافظ تھے۔ حدیث بیرو کے فقہ میں تین اجزاء تالیف کرنا آپ کے عظیم الشان فقیہ ہونے کی بین دلیل ہے۔ آپ کے فقہی مقام کا اندازہ لگانے کے لیے صرف اس قدر کافی ہے کہ آپ ”فقہ الافاق سے ملقب ہیں اور آپ کا شمار بلند پایہ فقہاء میں ہوتا ہے، جو شخص آپ کی کتاب ”صحیح ابن خزیمہ“ کا جائزہ لے گا اس پر آپ کی نقاہت کی بلندیاں کی بجائے غریبیاں ہو جائے گی۔

**فقہی مسلک :** فقہی مسلک کے اعتبار سے کسی بھی صاحب مذہب کے تابع نہیں تھے بلکہ خود صاحب مذہب، مجتہد مطلق، اور مستقل امام فقہ کی حیثیت رکھتے تھے۔ علامہ ابن سبکی نے آپ کو المجتہد المطلق اور حافظ ابن کثیر نے، هو من المجتہدین فی دین الاسلام لکھا ہے۔ حافظ ابن قیم رقمطراز ہیں کان امام الائمۃ ابن خزیمۃ له اصحاب ینتھلون مذہبہ ولم یکس مقلدا بل اماما مستقلا۔ یعنی امام الائمہ ابن خزیمہ کے اصحاب متبعین تھے، جو ان کے مذہب کی طرف منسوب ہوتے تھے اور ابن خزیمہ مقلد نہیں تھے۔

۱۔ طبقات شافعیہ ج ۲ ص ۱۳۲، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۲۲، (مختصر) ۲۔ ایضاً، ایضاً ص ۲۶۶ ۳۔ سیر اعلام النبلاء ج ۹ ق ۲ ص ۲۳۵ ۴۔ طبقات السنوی ج ۱ ص ۲۱۶، ۵۔ طبقات شافعیہ ج ۲، ۱۳۔ البدایہ والنہایہ ج ۱۱ ص ۱۴۹

بکھ مستحق اہم کی حیثیت رکھتے تھے، نیز رقم فرماتے ہیں کہ بہت سی بی بی بن محمد غزیری کے حوالے سے لکھا ہے، طبقات اہل المحدث خمسۃ المالکیۃ، والشافعیۃ والمحنلیۃ والرازیۃ والبخاریۃ اہل حدیث پانچ ہیں: مالکیہ شافعیہ حنبلۃ، راہویہ اور خزیمہ۔ یعنی ابن خزیمہ کے اصحاب اہل خود اہم ابن خزیمہ کا بیان ہے۔ ما قلدت احدا منذ بلغت ستۃ عشر سنۃ تہ سورہ سال کی عمر کو پہنچنے کے بعد سے میں نے کسی کی تقلید نہیں کی ابو زکریا عیسیٰ بن محمد غزیری فرماتے ہیں سمعت ابن خزيمة يقول ليس لاحد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قول اذا سمع الخبر تہ میں نے ابن خزیمہ سے یہ کہتے سنا ہے کہ رسول اللہ کی صحیح حدیث کے بالمقابل کسی کے قول کا اعتبار نہیں۔

طریقہ افتاء آپ کے فتویٰ دینے کا طریقہ یہ تھا کہ جب کوئی سائل سوال کرتا تو جواب کے لیے سب سے پہلے کتاب اللہ کی طرف رجوع کرتے، اس کے بعد احادیث کی جانب۔ اگر جواب کتاب اللہ اور حدیث دونوں میں ہوتا تو کتاب اللہ کو اصل کی حیثیت سے پیش کرتے پھر حدیث کو تائید کے طور پر۔ چنانچہ امیر اسماعیل بن احمد نے جب آپ سے فی اور غنیمت کا فرق دریافت کیا تو پہلے آپ نے غنیمت سے متعلق سورہ انفال کی آیت واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خمسہ وللرسول ولذی القربیٰ پیش کی، پھر چند حدیثیں بیان کیں۔ اس کے معنی سے متعلق سورہ حشر کی آیت ما افاء الله على رسوله من اهل القرى لله وللرسول ولذی القربیٰ۔ (الایۃ) بڑھی اور بعد چند حدیثیں بیان کیں تھیں

اعتقادی مسلک اعتقادات کے باب میں آپ کا موقف وہی تھا جو سلف صالحین کا تھا، یعنی آپ سلفی العقیدہ تھے، محدثین کے طریقے پر کما مزن تھے، صحابہ، تابعین اور تبع تابعین جن امور کے قائل تھے، ان ہی امور کے آپ بھی قائل تھے۔ صفات باری تعالیٰ کو اپنے ظاہر پر محمول کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ کو تشبیہ، نظیر اور مثل سے منزہ گردانتے تھے، آپ نے اپنی کتاب التوحید میں اہل السنۃ والجماعہ کے نظریے کی ترجمانی کی ہے اور دیگر فرقہ ہائے فساد کی تردید کی ہے۔

جامعیت و علمی جلالت شان اہم ابن خزیمہ کی ذات گوناگوں اور نوع بہ نوع کمالات کی جامع تھی۔ ماہرین فن نے انہیں کمالات و فضائل کا اعتراف کیا ہے۔ ابن کثیر فرماتے ہیں۔ کان بحرا من بحر

العلم له آپ علم کے سمندروں میں سے ایک سمندر تھے۔ ذہبی رقمطراز ہیں: هذا الامام كان فريداً عصره۔ آپ یکتائے زمانہ تھے، نیز رقم فرماتے ہیں، انتهت اليه الامامة والحفظ في عصره بخلاسات سنو ميخراسان میں آپ کے عہد میں حفظ اور امامت کا مقام آپ ہی پر ختم تھا۔ نیز لکھتے ہیں: صار يضرب به المثل في سعة العلم والاتقان يعني علمي وسعت اور اتقان میں آپ ضرب المثل تھے، نیز فرماتے ہیں۔ لابن خزيمة عظمة في النفوس وجلالة في العقول بعلمه ودينه واتباعه السنة۔ ابن خزيمة کے علم، ان کے دین اور ان کے متبع سنت ہونے کی وجہ سے نفوس میں عظمت اور قلوب میں بلند مقام ہے۔ لہ دارقطنی کا بیان ہے۔ کان اماماً معدوم الظير لہ یعنی بے نظیر امام تھے۔ حافظ ابو علی نیشاپوری فرماتے ہیں: لم أر مثلاً لمحمد بن اسحق لہ۔ میں نے ابن خزيمة جیسا نہیں دیکھا۔ ابو عبد اللہ بوشنجی کا بیان ہے محمد بن اسحق کیس وانا لا اقول هذا الابي ثمة یعنی ابن خزيمة ذکی وقطین ہیں اور میں یہ بات ابو ثور کے متعلق نہیں کہتا۔ عبد الرحمن بن ابی حاتم سے ابن خزيمة کے متعلق سوال کیا گیا تو کہا: ویکلم هو يسأل عنا ولا نسال عنه هو امام۔ يقتدی بہ لہ یعنی تم پر تعجب ہے کہ ہم سے ان کی بات دریافت کرتے ہو (ابن خزيمة سے ہم سے متعلق دریافت کیا جاسکتا ہے، اور ہم سے ابن خزيمة کے متعلق نہیں دریافت کیا جاسکتا۔ ابن خزيمة تو امام مقتدی ہیں۔

اس جامعیت نے آپ کو مرجع خلائی اور مقبول خاص و عام بنادیا تھا اور علمی شان کو اس قدر بلند و بالا کر دیا تھا کہ آپ کے شیوخ میں سے امام بخاری و امام مسلم جیسے یکتائے زمانہ نکلے آپ سے اخذ و استفادہ کیا اور بڑے بڑے ارباب فضل و کمال نے آپ کے سامنے زانوئے تلمذ تہ کیا، پس یہ عظمت شان ہی تھی کہ الحافظ الکبیر امام الامم، فقیہ الافاق امام زمانہ اور شیخ الاسلام جیسے القاب سے نوازے گئے۔ آپ کے اتذوقیہ زینح بن سلیمان کا بیان ہے۔ استفدنا من ابن خزيمة اكثر مما استفدنا لہ جتنا ہم سے ابن خزيمة نے استفادہ کیا ہے اس سے زیادہ ہم نے ابن خزيمة سے استفادہ کیا ہے۔ مرجعیت و مقبولیت کا یہ عالم تھا کہ تشنگان علوم و فنون ہر جہاں جاب جہ ہزار مشقت آپ کی بارگاہ میں حاضر ہوتے اور علمی پیمانیں بھگاتے، علامہ السنوی فرماتے ہیں۔ صار ابن خزيمة امام زمانہ بخلاسان رحلت اليه الطلبة من الافاق لہ۔ یعنی ابن خزيمة خراسان میں اپنے زمانہ کے امام تھے، طلبہ دیندہ گمشدہ

لہ البدایہ والنہایہ ج ۱۱ ص ۱۲۹ لہ تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۴۲۱ و ۴۲۲ و سیر اعلام النبلاء ج ۹ ص ۲۳۵، ۲۳۶ لہ العبر ج ۲ ص ۱۵۰ لہ طبقات شافعیہ ج ۲ ص ۱۳۲ لہ ایضاً لہ تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۴۲۹ لہ طبقات شافعیہ ج ۲ ص ۱۳۲ لہ طبقات الاسنوی ج ۱ ص ۱۱۶

گوشے سے اسی کے پاس آتے تھے، محمد ابو زہرہ کہتے ہیں کہ ان بن خزيمة قبلۃ العلم والعلماء واما ما يقصده الناس من كل ناحية له ابن خزيمة علم اور علماء کے قبلہ تھے اور ایسے امام تھے جن کا لوگ ہر جہت سے قصد کرتے تھے علامہ ابن سبکی نے بڑے ہی برہنوں اور بیگزوںہ الفنا میں آپ کا تعارف کرایا ہے جس سے آپ کی جامعیت، علمی جلالت شان اور مقبولیت و مرجعیت پر بڑی اچھی طرح روشنی پڑتی ہے چنانچہ رقمطراز ہیں۔ امام الاثنیۃ ابوبکر السلمی القشیری المبتدع المطلق والمجرب الذی لا ینابر فی النجی، ولا یناظر فی الحجاج، جمع اشکات العلم، وارتفع مقداره فتقاصرت عنه طوابع النجوم، و اقام بمدينة یتسایر اماما مہا حیث الضاع من مراحۃ وفروها الذی رفع العلم بین الافراد علمہ، والوفور تقصد علی ربعہ لا یتجنبہ منهم الا الاشقی والمتاوی تحمل عتہ بر او بحر ارتش الارض شقا، وعلومہ تسیر فتهدی فی کل سواد مد لہمة وتمضی علما تاتم الهدایۃ بہ، وکیف لا ہو امام الاثنتہ کا بصیر یقذف للقریب جواہرا کرما ویبعث للغریب سحائب۔ لہ۔ یعنی ابن خزيمة امام الکملہ، مجتہد مطلق اور بحر ذخار تھے۔ عقل و فطانت میں بے نظیر تھے، منازعہ و مباحثہ میں مغلوب نہیں ہوتے تھے۔ مختلف علوم کے جامع تھے اور نہایت ہی بلند مقام پر فائز تھے، جہاں بلند سے بلند کو اکب کی رسائی ممکن نہیں۔ سرزمین نیشاپور میں امام فن کی حیثیت رکھتے تھے جو علوم و فنون کا مرکز تھا، جہاں شہر ان علم و فن کا ہجوم رہتا تھا وہ سرزمین نیشاپور کے ایسے فرد تھے جن کے علم نے افراد نیشاپور کے درمیان انکا علم بلند کر رکھا تھا، وفود ان کے دولت کدے پر حاضر ہوتے تھے، ان سے بد نصیب ہی الگ رہ سکتا تھا، ان کے قدموں پر دسی دنیا میں نقل کیے جاتے تھے، ان کے علوم سخت تاریکیوں میں ہدایت کا کام دیتے اور ایسے علم و نشان بن کر چلتے جس کی رہنمائی پر دی کرتے اور ایسا کیوں نہ ہو جبکہ آپ امام الکملہ تھے۔ ابن خزيمة کی مثالی سمندر کی ہے جو اپنے قریب والوں پر موتی جواہرات کی سخاوت کرتا ہے اور دور والوں کے لیے بادلوں کو بھیج کر بارش کا فیضان کرتا ہے۔

آپ کے اس علمی جاہ و جلال کے پیش نظر امراء اور ارباب شہرت بھی آپ کی از حد تعظیم و تکریم کیا کرتے تھے۔ چنانچہ امیر ابو البرکات اسماعیل بن احمد سے جب آپ کی پہلی ملاقات ہوئی تو چونکہ وہ آپ کو پہچانتا نہ تھا، اس لیے اس نے شایان شان التفات نہیں کیا، لیکن بعد میں جب اس نے آپ کو پہچانا تو بڑی قدر منزلت کی اور از حد تکریم بجالایا۔

نیز اپنی سابقہ تعقیس پر معذرت کی

## عملی اوصاف :

کتب تراجم و طبقات کا جائزہ لینے سے پتہ چلتا ہے کہ امام صاحب کے اندر متعدد قسم کے عملی اوصاف نمایاں تھے۔ ہم انہیں الگ الگ درج کرتے ہیں۔

**عفت و پاکدامنی :** عفت و پاکدامنی ایسا وصف ہے جو انسان کو انسانیت کے سانچے میں ڈھالتا ہے اور اسے اعلیٰ ترین مقام پر پہنچاتا ہے۔ امام ابن خزیمہ کی ذات میں یہ وصف کوٹ کوٹ کر بھرا تھا، چنانچہ ابوالاحمد دارمی بیان کرتے ہیں : سمعت ابن حزم یقول : ما حلت سراوی علی حرام قط۔ مکہ میں نے اپنا پانچا کبھی بھی کسی حرام فعل پر نہیں کھولا۔

**اتباع سنت کا اہتمام :** امام صاحب اپنی عملی زندگی میں اتباع سنت کا بڑا اہتمام کرتے تھے، معمولی سے معمول کام میں بھی سنت کا دامن ہاتھ سے نہیں چھوٹتا تھا۔ ابن سبکی اور ذہبی رقمطراز ہیں کہ امام ابن خزیمہ سے سوال کیا گیا : من این اوتیت ہذا العلم فقال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماء زمزم لما شربہ کیلک : من این اوتیت ہذا العلم فقال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماء زمزم لما شربہ کیلک وہ وائی لما شرب ماء زمزم سالت اللہ علی ما فقا۔ آپ کو علم و فن کہاں سے حاصل ہوا ؟ تو فرمایا کہ حضور پاک کا زراہ ہے کہ اب زمزم جس مقصد کے لیے پیا جائے اللہ اس مقصد کو پورا کرے۔ میں نے جب اب زمزم پیا تو اللہ پاک سے علم نافع کی دعا کی۔ پس یہی کامیاب نتیجہ ہے، نیز رقمطراز ہیں کہ ابن خزیمہ سے کہا گیا۔ لو حلفت شری فی الحما فقال لم یشیت عندی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دخل حماما قط ولا حلق مشعرا انا ماخذ شرعی جاریۃ لی بالمقرآن مکہ کاش آپ اپنے بالوں کو حمام میں منڈواتے۔ اس پر امام موصوف نے فرمایا میرے نزدیک حضور کا نہ تو حمام میں داخل ہونا ہی ثابت ہے اور نہ ہی اپنے بالوں کا حلق کرنا۔ بلکہ میرے بالوں کو میری لونڈی قینحی سے کتر ڈالتی ہے۔ ابو عمرو بن اسماعیل کا بیان ہے کہ میں ابن خزیمہ کی عیال میں موجود تھا، انھوں نے مجھ سے قلم و دوات میں ڈبو کر ہانکا، میں نے ان کو بائیں ہاتھ سے دیا۔ کیوں کہ میرے دایاں ہاتھ لکھنے سے زیادہ ہو گیا تھا، تو انھوں نے قلم نہیں لیا، اس پر ان کے بعض اصحاب مجھ سے کہا، کاش آپ شیخ کو دائیں

ہاتھ دیے ہوتے ، پس میں نے دائیں ہاتھ سے دیا تو انھوں نے لے لیا ۔  
 اس اتباع سنت کی بنا پر نفوس اور قلوب میں آپ کی عظمت و جلالت قائم تھی جیسا کہ ذہبی کا بیان گزر چکا ۔  
 حق گوئی اور ادبی شجاعت ، اہم موصوف حق گوئی کے سلسلے میں بڑے ہی دیر اور بہادر واقع ہوئے تھے ۔ اصرار اور ارباب دولت سے بھی اس معاملے میں خائف نہیں ہوتے تھے ، چنانچہ ابوبکر بن ابیہ کا بیان ہے کہ میں نے ابن خزمیہ سے سنا کہ ”میں امیر اسماعیل بن احمد کے پاس موجود تھا ، اس نے اپنے باپ کے واسطے سے ایک حدیث بیان کی جس کی سند میں اس سے وہم ہو گیا ۔ میں نے اس کی تردید کی ، جب میں اس کے پاس سے نکلا تو قاضی ابوبکر نے کہا کہ ہم لوگ عین برس سے اس غلطی کو جانتے تھے مگر کسی کو جرأت نہ ہوتی تھی ۔ میں نے کہا کہ میرے لیے حلال نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں خطایا تحریف سن کر خاموش رہوں اور اس کی تردید نہ کروں لہٰذا جود و سرجا ۔ اہم ابن خزمیہ بڑے ہی فیاض ، مہمان نواز اور سنی الطبع تھے ، سخاوت کا یہ حال تھا کہ ایک کرتا دوسرے بھی نہیں پہنتے تھے ۔ چنانچہ ابوالاحمد داری کا بیان ہے ۔ کانلہ قمیص ینبسه و قمیص عند الخیاط فاذا نزع الذی ینبسه وہبہ و غدا لکی الخیاط و جاؤا القیم بن خزمیہ کے پاس ایک کرتا پہننے کا ہوتا جس کو وہ پہنے ہوتے اور (سلنے کے لیے) ایک کرتا درزدی کے پاس ہوتا ۔ جب پہنے ہوئے کرتے کو اتارتے تو اسے ہمہ کر ڈالتے اور لوگ درزی کے پاس جا کر دوسرا کرتا لاتے تو اسے زرب تن فرماتے ۔ ان کے پوتے محمد بن فضل بیان کرتے ہیں کہ اجدادی ابوبکر لا یدخر شیئا جھده ، بل ینفقه علی اهل العلم ولا یعرف سبحة الوتر و فی لفظ: لا یعرف الشیخ ولا یحیز بین العشرة والعشرین کہ رجا اخذ نامنہ العشق فیتقم انہا خمسة ۵ یعنی میرے دادا ابوبکر (ابن خزمیہ) حتی الوسع مال جمع نہیں کرتے تھے بلکہ اسے اہل علم پر خرچ کر ڈالتے تھے اور وہ وزن کا باٹ اور نعل کو نہیں جانتے تھے اور نہ دس عیس کے درمیان فرق کراتے تھے ۔ بسا اوقات ہم ان سے دس لیتے اور وہ اسے پانچ تصور کرتے ۔ ایک مرتبہ آپ نے ایک بے نظیر دعوت کی ، جس میں انواع واقام کے عمدہ کھانے پینے اور سلوے دیوسے کا اہتمام کیا گیا تھا ۔ دعویٰ کی تعداد بیشمار تھی ، اور ایسی شاندار قسم کی دعوت تھی جس کا اہتمام ایک بڑا بادشاہ ہی کر سکتا ہے ۔ یہ دعوت جمادی الاولیٰ ۲۰۷ھ میں ہوئی تھی یہ

لے طبقات شافعیہ ج ۲ ص ۱۳۱ لے ایضاً ص ۱۳۵ و تذکرۃ المحققین ج ۲ ص ۴۲

۵ بیرونی البیضا ج ۱ ق ۲۳۶ لے طبقات شافعیہ ج ۲ ص ۱۲۵ و تذکرۃ المحققین ج ۲ ص ۴۹ لے بیرونی البیضا ج ۲ ق ۲۳۶

ناعت و کفایت شعاری امام صاحب بڑے ہی قاغ اور کفایت شعار تھے۔ آپ کی ذات ات اور آرائشات سے بالکل پاک و صاف تھی۔ کفایت شعاری کا یہ علم تھا کہ دو کرائے کا استعمال میں نہیں رکھتے تھے ہمیشہ ایک ہی کرتا ہوتا۔ جب نیا کرتا استعمال کرنا ہوتا تو پہلا صدقہ کر دیتے جیسا کہ جو دو سخا کے عنوان کے تحت گزرا۔ علامہ ی ر قم فرماتے ہیں۔ کان متقللا لہ قیمی واحد دائما فاذا جدد اخر و حب ما کان علیہ لہ ابن خزیمہ کفایت شعار تھے۔ ان کے لیے ہمیشہ ایک ہی کرتا ہوتا، جب نیا کرتا بخواتین تو پہلا کرتا صدقہ کر دیتے۔ علامہ سبکی رقمطراز ہیں۔ قیل لہ لو قطعت لنفسی ثیبا یا تیحق بها فقال ما اذک لنفسی قط ولی اکثر قمیصین۔ لہ امام صاحب سے کہا گیا، کاش آپ زرب وزینت کے لیے کچھ زیادہ کپڑے بخرالیتے تو فرمایا اپنے بلے میں کبھی کبھی یاد نہیں کہ میرے پاس دو سے زیادہ کرتے ہوں۔

رنگی و کرامت : امام موصوف بڑے زاہد اور بزرگ تھے، لوگ ان کی ذات کو بابرکت گردانتے تھے۔ جزیری رقم طراز ہیں۔ احدا اعلام الائمة حفظا و فقہا و زہدات — ابو عثمان زاہد کالیان۔

اللہ لیدفع البلاء عن اہل نیسا پس بابن خزیمہ لہ اللہ تعالیٰ ابن خزیمہ کی بدولت اہل نیسا سے ن دور کرتے ہیں۔ حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں۔ هو احد المحدثین الذین ارسلوا بعصرہم تھم اللہ بذرکۃ صلاتہ ۵ آپ ان محمد نامی لوگوں میں سے ایک ہیں جن کے توشے مصر میں ختم ہو گئے تھے لہٰذا آپ کی نماز کی برکت سے انھیں رزق عطا کیا۔ مصر میں توشہ ختم ہونے والے واقعہ کو علامہ ابن جوزی نے یں کے ساتھ بیان کیا ہے، جن کا مہل یہ ہے کہ محمد بن ہارون طبری روایت کرتے ہیں کہ میں، محمد بن نضر مروزی، محمد بن ہر وزان اور ابن خزیمہ چاروں آدمی مصر میں ذبیح بن سلیمان کی خدمت میں رہ کر ان سے کتب شافعی کا علم حاصل تھے، وہاں ہم لوگوں کا توشہ ختم ہو گیا اور میں دن ہم لوگوں کو بھوکے لہ جانا پڑا، جب یہ فرت الگئی تو میں نے کہا کہ ہمارے لیے سوال کرنا حلال ہو گیا، لیکن ہم میں سے ہر شخص سوال کرنے سے عار محسوس کرتا تھا، اس لیے ہم نے آپس عدا غلامی کی جس کے نام قرعہ نکالے گا وہی سوال کرے گا، اتفاق سے قرعہ ابن خزیمہ کے نام نکلا، انھوں نے کہا، مجھے استخارہ کی دو گانہ ادا کر لینے دو، ابھی وہ سجدے کی حالت میں دعلے استخارہ میں مشغول ہی تھے کہ ایک شخص نے



دروازہ کھٹکھٹایا، دروازہ کھول گیا تو وہ امیر محمد رحیم بن طولون کا خادم تھا، وہ اجازت لے کر داخل ہوا پھر سلام کیا اور بیٹھ گیا، بعد ایک رات نکال کر پوچھا محمد بن مغیرہ دزدی کون ہیں؟ ہم نے ان کی جانب اشارہ کرتے ہوئے کہ یہ ہیں، اس نے انھیں پچاس ہزار دینار کی تحویل پیش کی، اور کہا کہ امیر محمد بن طولون نے آپ کو سلام عرض کیا ہے، اور کہا ہے کہ آپ اسے خرچ کریں، ختم ہونے پر اتنی ہی پھر ہم آپ کی خدمت میں بھیجیں گے۔ اسی طرح بقیہ تینوں آدمیوں کا نام بھی فرداً فرداً پوچھا گیا اتنی اتنی رقم دیتا گیا۔ جب سب کو دے کر فارغ ہو چکا تو ہم لوگوں نے کہا کہ بتاؤ واقعہ کیا ہے ورنہ ہم اس عیہ کو قبول کرے سے باز رہے۔ تو اس نے بتایا کہ امیر محمد بن طولون دو پہر میں قیلو کہ کہے تھے کہ ایک شخص نے ان سے خواب میں کہا۔ اے احمد! کون قیامت میں، جب اللہ کے روبرو تمھاری پیشی ہوگی اور وہ تم سے ان چار علماء کے بدلے میں سوال کرے گا جو تین دن سے بھوکے تھے تو تمھارے پاس چھٹکھٹکے کے لیے کیا حجت ہوگی؟ اس کے بعد امیر خواب سے گھبرائے ہوئے بیدار ہوئے، پھر آپ لوگوں کے نام لکھ کر یہ تھیلیاں مجھے دیں اور آپ حضرات کی خدمت میں مجھے روانہ کیا، میں آپ حضرات کی تلاش و جستجو میں تھا، اب آپ لوگ ملے ہیں۔

**وفات :** ۸ رذیقعدہ ۳۳۷ھ کو سیحمر کی رات میں بمقام نیشاپور آپ نے داعی اہل کولبیک کہا اور اپنے گھر کے ایک حجرے میں دفن کیے گئے۔ پھر پورا گھر ہی مقبرہ بنا دیا گیا۔ ۳۷۔ اس طرح علم و فن کا یہ چمکتا دکن آفتاب ہمیشہ کے لیے سرزمین نیشاپور میں غروب ہو گیا۔ رحمۃ اللہ علیہ رحمۃ واسعہ۔ بعض تذکرہ نگار مثلاً ذہبی، اسنوی وغیرہ تاریخ وفات ۲ رذیقعدہ تحریر کیا ہے لیکن دن کا ذکر نہیں کیا ہے، اسی طرح سن وفات کے سلسلے میں بھی دو اقوال منقول ہیں، عام طور پر کتب تراجم میں ۳۳۷ھ ملتا ہے لیکن ایک دو سرا قول ۳۳۸ھ کا بھی ہے، ابواسحاق شیرازی نے دوسرا ہی قول تحریر کیا ہے۔

**مرثیہ کے اشعار :** بعض اہل علم نے آپ کے مرثیہ میں یہ دو اشعار کہے ہیں۔

یا ابن اسحق قد مضیت حمیداً فسقى قبرک السحاب الممتون

ما قولیت لأبل العلم و الحث ماد فتاح بل هو المدفون

ترجمہ :- اے ابن اسحاق! آپ دنیا سے اس حال میں رخصت ہوئے کہ آپ لائق تشریف تھے، لگاتار برسوں والا

۱۔ المتعظم ج ۶ ص ۱۸۵ ۲۔ ایضاً ص ۱۸۶ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۳۰، طبقات الشافعیہ لاسنوی ج ۱ ص ۱۶  
معجم المؤلفین ج ۹ ص ۳۹، ۴۰۔ طبقات الفقہاء لابن اسحق، طبقات الشافعیہ لاسنوی ج ۱ ص ۱۶، التعلیقات السیغری علی الفوائد البیہ ص ۱۹، ۵۔ طبقات شافعیہ ج ۲ ص ۱۲۲، ۱۲۳

بادل آپ کی قبر کو سیراب کرے۔ آپ نے "دینا سے" بیٹھ نہیں پھیری بلکہ علم ہی نے بیٹھ پھیر لی، ہم نے آپ کو دفن نہیں کیا بلکہ علم ہی مدفون ہو گیا۔

امام صاحب کے متعلق لوگوں کے خواب : بہت سے بزرگان دین کے متعلق کچھ معزز ہستیوں نے خواب دیکھے، ان کی تعبیر ان کی عملی زندگی میں صادق آئی، امام ابن خزیمہ کے متعلق خوابوں کی بھی یہی حیثیت ہے۔  
پہلا خواب : ابو بشر قحطان کا بیان ہے کہ امام ابن خزیمہ کے ایک ذی علم پڑوس نے خواب دیکھا کہ ایک تختہ پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک صورت ہے اور اس تختہ کو ابن خزیمہ میٹھا کر رہے ہیں۔ معبر نے اس کی تعبیر یہ بتائی کہ ابن خزیمہ سنت نبوی کا احیاء کریں گے۔

دوسرا خواب : ابو اسحاق ابراہیم بن محمد مضارب کا بیان ہے کہ میں نے امام ابن خزیمہ کو خواب میں دیکھا کہ کہا : جزاك الله عن الاسلام خيرا (اللہ آپ کو اسلام کی طرف سے جزائے خیر دے، تو انھوں نے کہا : کذا قال لی جبریل فی السماء (ایسے ہی جبریل نے بھی مجھ سے آسمان میں کہا۔ یعنی جزاك الله عن الاسلام خيرا کے دعائیہ کلمات کہے۔)

لے طبقات شافیه ص ۱۳۳ و تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۲۱۰ لے تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۲۹

## تذکرۃ شیخ الاسلام

### محمد بن عبد الوہابؒ

تالیف : علامہ احمد بن محمد قاضی عسکری شریف نظر • ترجمہ : مولانا صفی الرحمن صاحب ایڈیٹر محدث  
• شیخ کے حالات زندگی اور ان کی اصلاحی دعوت کا جامع مرقع ، تبلیغی سرگرمیوں کے اثرات کی تفصیل اور علماء اسلام اور دانشورانِ مغرب کی قیمتی رائے و حکمائے اہل سود کی جامع اور مختصر تاریخ  
قیمت : دس روپیے  
ایڈیٹر محدث اور مکتبہ سلفیہ جامعہ سلفیہ انارکس سے طلب کر سکتے ہیں !!

# علامہ البانی اور مجاہدین افغانستان

”علامہ محمد ناصر الدین البانی عالم اسلام کا نہایت معروف اور بلند پایہ علمی شخصیت ہیں۔ احادیث سے متعلق مخطوطات کی چھان بین اور صحت و ضعف وغیرہ کے اعتبار سے احادیث کی نئی تحقیقات کے سلسلے میں انھوں نے اتنا بلند مقام حاصل کر لیا ہے کہ وہ دوسرے کے بکار محدثین کی صف میں شمار کیے جانے لگے ہیں۔ اور وہ اپنے بے لاگ علمی اور فنی تحقیقات کی بنا پر ایک علمی اور اسلامی تحریک بن گئے ہیں، جس کے اثرات کو عالم عرب کے اندر اور باہر اچھی طرح محسوس کیا جانے لگا ہے۔“

بدقسمتی سے جن تحریکات سے اپنے آپ کو اسلام اور اسلامیات کا اجارہ دار سمجھ رکھا ہے انھوں نے علامہ موسوف کی قدر دانی و پذیرائی اور ان کے علمی درجہ و مقام کے اقرار و اعتراف کے بجائے ”موصوف کے کارناموں کے مقاطعے اور بالی کاٹ کی راہ اپنا رکھی ہے۔ اور لوگوں کی نگاہ میں ان کا مرتبہ و مقام گھٹانے کے لیے ان تحریکات سے وابستہ حضرات پر یہ کہہ کر اچھی حرکتیں کرتے رہتے ہیں۔ پچھلے دنوں آپ پر یہ ناروا تہمت بھی لگی تھی کہ آپ نے مجاہدین افغانستان کو زکوٰۃ کی رقم دیے سے منع کیا ہے۔ ذیل کے سوال و جواب کا تعلق اسی مسئلے سے ہے۔ ہم یہ سوال و جواب دارالافتاء کے مبعوث شیخ ابراہیم عبداللہ قریوٹی اردنی (دہلی پاکستان) کے شکریہ کے ساتھ غزیر قارئین کو رہے ہیں۔“

بسم اللہ الرحمن الرحیم

دیار شام کے محدث علامہ شیخ محمد ناصر الدین البانی سے مجاہدین افغانستان کی امداد کی بابت حسب ذیل سوال کیا گیا۔

الحمد لله رب العالمين ، والصلوة والسلام على سيد المرسلين وعلية

۔ جہاں پاکستان میں جو ملک افغانان کا ہیں۔ جے بہت سے بھائیوں میں یہ شہر ہے کہ آج کو ت کے ایک رسالے میں یہ راحت کی ہے کہ مجاہدین افغانان کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز نہیں ہے۔ چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** فليؤنوا ان تصيبوا قوماً بجهالة فتصيبوا على ما فعلتم ناديين۔ اے اہل ایمان، اگر کوئی نالستی تھا ہے پاس کوئی خبر دے تو اس کی تحقیق کرو (ایسا نہ ہو کہ تم نادانانیت میں کسی قوم کو نالستان پچھا دو، پھر تمہیں اپنے کیے پر نادم ہونا پڑے)۔ اس لیے ہم اللہ کے ارشاد کے مطابق آپ سے توقع رکھتے ہیں کہ آپ اس خبر کی صحت و عدم صحت سے آگاہ فرمائیں گے۔ اسی طرح ہمیں یہ بھی توقع ہے کہ مجاہدین افغانان کے نام کوئی کلمہ نصیحت نہ فرمائیں گے۔ اللہ آپ کو بہترین جزا دے۔ علامہ ابانی کا جواب یہ ہے۔

ان الحمد لله نحمده ونستعينه، ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا بادي له۔ واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمداً عبده ورسوله  
الابد۔

ایک پرانی کہادت ہے **و ما افة الاخبار الا روايتها**۔ (خبروں کی آفت ان کے نقل میں) جس معاملہ میں ہے۔ ہر مسلمان کے لیے یہ افسوسناک بات ہے کہ آج کل بہت سے مسلمانوں پر اسلام کے بہت سے الحکامات کے سلسلے میں اسلام کی مخالفت کا غلبہ ہے، جن میں سے ایک بات یہ ہے کہ لوگ خبروں کی نقل و روایت میں احتیاط سے کام نہیں لیتے، جیسا کہ اس آیت میں حکم ہے جسے محترم سائل نے ذکر کیا ہے۔ اور جس کا اتفاق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی کر رہا ہے۔ **كفى بالمرء كذباً ان يحدث بكل ما سمع**۔ آدمی کے جھوٹے ہونے کے لیے یہ بات کافی ہے کہ جو کچھ سے اسے بیان کر ڈالے۔

لیکن اس آیت اور اس حدیث کے علی الرغم ہم بہت سے لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ وہ خبروں کی نقل و روایت میں بلا تحقیق اور بغیر سوچے سمجھے ایک دوسرے کی پیروی کرتے چلے جاتے ہیں۔ مذکورہ بالا خبر کے متعلق جیسا کہ ہم نے علامہ سابقین سے لیکھا ہے۔ میں یہ عرض کر دوں گا۔ **سبحانك هذا بهتان عظیم**۔ "خدا یا! تو پاک ہے، یہ زبردست بہتان ہے، کیوں کہ جہاں تک مجھے علم ہے میں سمجھتا ہوں کہ

کہ ہمارے افغان بھائیوں کے علاوہ آج سرزمین اسلام پر کوئی بھی نہیں جو جہاد فی سبیل اللہ کا حق ادا کر رہا ہو، اس لیے جس آیت میں زکوٰۃ کے مصارف گنائے گئے ہیں اور جو اس طرح ہے - اِنَّا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ .... اِلٰی قَوْلِهِ تَعَالٰی .... وَفِي سَبِيلِ اللّٰهِ - اس میں فی سبیل اللہ کا لفظ جس سے اٹھ مصارف میں سے ایک مصرف بیان کیا گیا ہے، اس کے بدلے میں علماء کرام کا اجماع ہے کہ اس کا اولین مقصود اللہ تبارک و تعالیٰ کی راہ میں جہاد اور کفار سے قتال ہے، حالانکہ یہاں امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا ایک دوسرا قول بھی ہے جس میں اس نص قرآنی میں فی سبیل اللہ کے معنی میں توسیع کر کے اس میں جہاد کی راہ میں اس شخص کے لیے مال خرچ کرنے کو بھی داخل کر لیا گیا ہے جو بیت اللہ شریف تک حج کے لیے جانے کی استطاعت نہ رکھتا ہو۔ اس حد تک تو اس آیت کو یہ کہ سمجھنا ممکن ہے، لیکن بعض متاخرین نے اس میں توسیع اختیار کر کے، فی سبیل اللہ کے عموم میں جو رفاہ عام کے ہر کام کو داخل کر دیا ہے۔ میرے خیال میں یہ ناپسندیدہ توسیع ہے۔ اور آیت مذکورہ میں جو مصرع ہے اور جو مخصوص گنتی ہے اس توسیع سے اس کا خاتمہ اور ابطال ہو جاتا ہے، علاوہ ازیں اس توسیع کی تردید کے لیے یہ بات کافی ہے علماء سلف، صحابہ و تابعین اور مشہور ائمہ تفسیر میں سے یہ توسیع کسی نے بھی اختیار نہیں کیا ہے، اور یہ بات ہمیں ہمیشہ ترغیب دیتی ہے کہ ہم اللہ کے دین یعنی کتاب و سنت کو سمجھنے میں سلف صالح کے طریقے اور ان کے منہج سے جڑے رہیں۔

مقصود یہ ہے کہ یہ آیت ہمارے موجودہ دور میں ہمارے افغان بھائیوں پر مکمل طور پر چلیا ہو رہی ہے، کیوں کہ روسی محمدین کی جانب سے ان پر ظلم و ذبردستی کرتے ہوئے انھیں ان کے گھر وں سے بے دخل کیا گیا ہے۔ لہذا صرف انہی پر نہیں بلکہ پورے عالم اسلام کے سارے مسلمانوں پر فرض ہے کہ کفار سے جہاد کریں، لیکن سخت افسوس ہے کہ سارے مسلمان اپنے اپنے ممالک میں مصائب و مشکلات کے اندر اس طرح پھنسے ہوئے ہیں کہ وہ اپنے افغان بھائیوں کی اعانت کا فرض ادا کرنے کے لیے اٹھ نہیں پا رہے ہیں۔ لیکن کم از کم مالی تعاون تو اس طرح کرنا ہی چاہیے ہیں کہ اس سے مجاہدین اپنے دشمنوں کی مقاومت میں مدد لے سکیں یہاں تک کہ اللہ عز و جل انھیں اپنے دشمنوں پر فتح و کامرانی سے سرفراز فرمائے۔

خلاصہ یہ ہے کہ میرے بالے میں جو بات آپ نے بتائی ہے وہ محض جھوٹ اور گھڑات ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا ہے کہ سارے مسلمانوں کو ان کے رب کی کتاب اور ان کے نبی کی سنت کے اندر جو کچھ آیا ہے، اس کے مطابق (باقی صفحہ)

# برہمن ازم، یہودیت اور شیعہ مذہب کے یکساں دعاوی اور ان کے نتائج

صوفی نذیر احمد کاشمیری

(۱) قریباً تین ہزار برس سے برہمنوں کا دعویٰ ہے کہ اللہ پاک نے انھیں اپنے سر سے جم دیلے اور عالم انسانی کا فرض ہے کہ وہ انھیں اپنا سردار مان لے، انکار کرے کی صورت میں عالم انسانی اللہ پاک کے نثار کا مخالف ہوگا۔  
(۲) یہودیوں کا دعویٰ بھی قریباً تین ہزار برسوں سے یہ ہے کہ ہم اللہ کی اولاد اور اس کے چہیتے ہیں۔  
”انھن ابناء اللہ واجبا علیہ“۔ لہذا عالم انسانی کا فرض ہے کہ وہ انھیں اپنا سردار مان لے، انکار کی صورت میں وہ منکر خداوندی کا مخالف ہوگا۔

(۳) شیعہ مذہب کا دعویٰ ہے کہ خاتم الانبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ پاک نے دنیا میں صرف اس لیے بھیجا تھا کہ بنو فاطمہ کو ساری دنیا کا سردار تسلیم کرائیں، لہذا عالم انسانی کا فرض ہے کہ وہ بنو فاطمہ کو اپنا سردار تسلیم کرے، انکار کی صورت میں وہ منکر خداوندی کا مخالف ہوگا۔

یہ تینوں کے تینوں دعوے جہاں بالکل یکساںیت رکھتے ہیں وہاں وہ قطعی طور پر اخلاقی اقدار کے بجائے خون و نسل پر مبنی ہیں۔ قرآن مجید میں ایک جگہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا ہے کہ جو بات میرے رب نے میری طرف اتاری اسے کھل کر پہنچا، اگر تو نے ایسا نہ کیا تو تو اپنی رسالت میں ناکام رہا۔ اور اللہ پاک لوگوں کے مقابلے تیری حفاظت کرے گا۔ یہ قرآن کے الفاظ ہیں اور شیعہ مذہب میں اس کا مفہوم قطعاً یہ ہے کہ اس حکم کا مکمل مقصود یہ ہے کہ محمد رسول اللہ کو اللہ کا حکم قطعی تھا کہ وہ علی کو اپنا جانشین اعلان کرے، اس لیے کہ فاطمہ کے شوہر تھے۔

اور فاطمہ کے بطن سے آئندہ کے لیے انسانیت کے سرداروں کا سلسلہ قائم ہونے والا تھا۔

مگر آخری وقت یہ ہو گیا کہ جب رسول اللہؐ وفات پائی تو ابو بکر و عمرؓ نے خلافت علیٰ منہاج البنوت کے ہم سے ایک ایسا نظام قائم کر دیا جو بنی فاطمہ کی فوقیت کے بجائے تمام افراد انسانی کے مساوی فرائض حیات و مساوی حقوق پر مبنی تھا۔ برہمن ازم، یہودیت، اور ختیوہ کے سلی و خونی برتری کے مقابل قرآن مجید حبیبِ دعوٰی پیش کر رہے۔ "ان ہذہ امتکم امة واحدة وانارکم فاعبدون" اور تمہاری یہ کائنات انسانی ایک ہی امت ہے اور میں تمہارا پروردگار ہوں، لہذا میری پوجا کرو۔ (۲) ان ہذہ امتکم امة واحدة وانارکم فالتون۔ یہ تمہاری کائنات انسانی ایک ہی امت ہے اور میں تمہارا پروردگار ہوں لہذا مجھے ڈرو،

(۳) یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر و انثی و جعلناکم شعوبا و قبائل لتعارفوا انکم عند اللہ التکلم۔ اے کائنات انسانی! ہم نے تمہیں ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا اور چھوٹے بڑے قبیلوں میں صرف تعارف باہمی کے لیے تقسیم کر دیا۔ (درہ شرافت کا سوال تو) اللہ کے نزدیک تم میں سے وہ افضل ہے جو زیادہ خوفِ خدا رکھنے والا ہے۔

یہ ہے خاتم الانبیاء کا وہ پیغام جو قرآن مجید سے، سنت نبوی سے اور دورِ صحابہ سے ظاہر ہوتا ہے اور جو تاریخِ عالم کا مصدقہ مصدق ہے اور جو خون و سنل کے سائے حیوانی اقدار کی جوا کاٹا ہوا نوع انسانی کو غالبوں انسانی بھائی چارہ بنا دیتا ہے، اور یہی ہے تعلیم انسانی جسے ختم کرنے کے لیے اسلام کے متوازی اسلام کی پہلی صدی کے ختم ہونے سے پہلے ہی ایک اندر گراؤ کا تحریک چل چکھی تھی۔ روایاتِ حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ اس کا بانی عبداللہ بن سباؓ کا کوئی یہودی تھا جسے حضرت علیؓ نے اپنے زمانہٴ خلافت میں بجا وطن کرا دیا تھا۔ لہذا خود حضرت علیؓ اسلامی روایات کی رو سے قطعاً کتبہ پروری کے بانی محسوس نہیں ہوتے، خدا کرے کہ ان کا سارا جنگ و جہاد صرف بنو فاطمہ کی سرداری کے لیے تھا تو ظاہر ہے کہ عالمگیر انسانیت کو ان سے کوئی بھی یہودی نہیں ہو سکتی۔ نہ ہونی چاہیے، اس لیے کہ یہ یہودی انسانیتِ عامہ کے لیے خود کشی کے مساوی ہوگی۔

اللہ پاک خصیصی اور اس کے متبعین کو ان کے مسلک کے بالوں سے پکڑ کر کتبہ پرست کے تاریک غار سے اخوت و مساوات انسانی کے نورِ زار میں لے آئے، "اللہ ولی الذین امنوا یخرجہم من الظلمات الی النور"۔

اللہ اہل ایمان کا دوست ہے جو انھیں رنگ رنگ کی تارکیوں سے ہدایت کے نورِ ناز میں لے آتا ہے۔ القرآن  
موجودہ وزیر اعظم ہند منرا اندرا گاندھی برہمن نسلی فوقیت کی آخری نمائندہ ہیں، ان کے  
مسنٹر گاندھی والد نے جمہوریت، سوشل ازم، انسانیت پرستی (Humanism) قسم کے سارے  
خوشنما سلوگن اختیار کیے، اور اس سہمی پردے کے پیچھے صرف ایک مقصد کو بڑھاتے رہے اور وہ یہ تھا کہ وہ اپنی بیٹی  
منرا اندرا گاندھی کو برصغیر ہند کا مختار و مالک بنا کر دنیا سے جائیں اور وہ اس میں کامیاب رہے۔ یہ برہمن نسلی فوقیت  
کی آخری کوشش ہے۔

کشمیر کا مین الاقوامی جھگڑا، ہندو خاندان کا ذاتی اور کنبہ دارانہ سوال ہے، جہاں ہر تہہ پر سے مسلم اکثریت کو اسلام سے  
برگشتہ کرنے کی ہر ممکن کوشش کی جا رہی ہے۔ ہندو دیوی نام کے ایک تیرتھ کو صوبہ جموں کے لیے اور شیخ عبداللہ کی قبر کو  
صوبہ کشمیر کے لیے مرکزی عبادت گاہ بنایا جا رہا ہے۔ تاکہ اسلام کا توحید خدا و انھوت انسانی کا انقطاع رحمت ریاست  
سے برہمن ازم کو ختم نہ کر دے، اعلیٰ کہ اللہ پاک مسٹر گاندھی کو بھی اس سازشی فلسفے سے نجات دیکر توحید خدا اور  
انھوت انسانی کے وززاروں میں لے آئے ساج نسل پرستی کے سارے فلسفوں کو ختم کر کے دنیا کو انسانیت عامہ  
کے لیے دارالامین بنائے کا وقت ہے۔

یہودیوں نے ساری دنیا سے سمکھ کر فلسطین کو جس طرح کنبہ پرست مذہب کی اڈا بنایا ہے  
مسنٹر ریگن اور جس پر خون انسانی کی بے دریغ قربانی کا سلسلہ سالوں سے جاری ہے، وہ بھی ساری  
انسانیت کے سامنے ہے۔ اور ان سب غیر انسانی و غیر اخلاقی فساد کا صرف ایک علاج ہے اور وہ یہ ہے کہ یہ سب  
لوگ اپنی نسلی و صنفی فوقیت کے حیوانی دھرم سے توبہ کرتے ہوئے محمد رسول اللہ اور ان کے غیر مشکوک بالشتیوں  
مثلاً ابوبکر و عمر کے دیہی و دھرم اور نظم و نسق کو قبول کرتے ہوئے دورِ خلافت علی منہاج البنوۃ کا سرفراغ غار  
کریں۔ اس کے سوا انسانیت کو دنیا سے ختم کرنے اور دنیا کو دارالامین بنانے کی اور کوئی تدبیر نہیں ہے۔

خیمنی، مسٹر گاندھی اور مسٹر ریگن نے بحیثیت انسان کے درخواست ہے کہ وہ نسل پرستی و خونخواری کے باب  
کو ختم کرتے ہوئے تاریخ انسانی کے اس عظیم شکن اور سلوٹ کی استری کرتے ہوئے کائنات انسانی کو چند دنوں کے  
لیے دنیا کو دارالامین اور دارالاسلام بنانے کا موقع دیں تاکہ انسانی حیوانات کے مار دھاڑ پھیر بھارٹ کے دھرم کے مقابل  
اپنی اخلاقی فطرت کا کائنات میں مظاہرہ کر سکے۔ اے اللہ تو انسانیت کے ان سب بھلاؤں کو ان کے مستحکم کے  
بائوں سے کھڑکرا کر ایمان و یقین کے نورِ ناز میں لے آ۔



## شاہ فہد کے خلاف بیجا وادیلہ

عبدالحمید سلفی

فکری اور تہذیبی محرکہ آرائیوں کی رزم گاہ میں صحافت ایک زود اثر اور اہم ترین ہتھیار ہے، آج خود غرض من موقع پرست صحافت کی تکنیک ہے کہ کسی حقیقت کے خلاف اتنا پروپیگنڈا کر دے کہ جھوٹ سچ کا پیرا بن کر رہ جاتی ہے۔ اسلام دشمن اور مسلم بیزار صحافت کوئی ایسا موقع ہاتھ سے جانے نہیں دیتی، جس سے فائدہ اٹھا کر اسلامی کار کو نقصان پہنچایا جاسکے۔ حال ہی کا ایک اہم ترین واقعہ ہے کہ اسلامک ورلڈ آرگنائزیشن نے اپنے مختلف اہم علمی دینی اور ثقافتی ورگراموں میں ایک پروگرام یہ رکھ لیا ہے کہ وقت کے نو پذیر مسائل اور مشکلات کا دین کی روشنی میں مناسب حل تلاش کیے جائیں اور اس مقصد کی خاطر ایک اسلامی فقہی ایکڈمی قائم کرنے کا فیصلہ کیا ہے۔ اس ایکڈمی کی تاسیسی کانفرنس مکہ مکرمہ منعقد کی گئی۔ اس کانفرنس کا افتتاح سعودی عرب کے فرمانروا شاہ فہد نے اسلامک ورلڈ آرگنائزیشن کے صدر کی حیثیت سے ۸ جون ۱۹۸۳ء مشکل کی شام کو کیا۔ اس میں آرگنائزیشن کے رکن ممالک کے ۳۳ وزرائے قانون و امور اسلامی شریک ہوئے۔ شاہ فہد نے اس کانفرنس میں ایک تقریر کی، شاہ فہد کے اس خطاب کو عالمی صحافت نے خوب اچھا لیا اور شہ سرخیوں کے ساتھ اسے شائع کیا۔ یہ خطاب ہندوستان کے بھی اکثر بیشتر اخباروں میں بڑے بڑے آگے ساتھ شائع کیا گیا۔ اور اس میں بے خوب رنگ آمیزیاں کی گئیں۔

اسلام دشمن اور مسلم بیزار صحافت اسلام اور مسلمانوں کے خلاف جن اباب کی بنا پر غلط پروپیگنڈا کرتی ہے اور ان مقاصد کے حصول کے لیے منافقتی بددیانتی کرتی ہے وہ اپنی جگہ پر معروف ہیں۔ انھیں سب جانتے ہیں، لیکن یہاں کچھ نیا جوہر بھی ہیں۔

یہاں مسئلہ کی نزاکت یوں بڑھ گئی ہے کہ عالم اسلام کی اپنی تنظیم دینی اس میں پرہیزگاروں کے حل کے لیے ایک ٹیم قائم کرنا یا جماعتی صورت میں تبدیل کرنا چاہتی ہے تاکہ پورے عالم اسلام

میں مسئلہ کی یکسانیت کا شعور بیدار ہو اور حل مسائل کی کوششوں کو اجتماعی قوت فراہم کی جائے۔ ظاہر ہے، اگر دین کے حوالہ سے ایک بنیادہ کوشش کی ابتدا ہونے والی ہو تو ایسی کوششوں اور عزائم کو اسلام دشمن کیسے ٹھنڈے پیٹوں برداشت کر سکتے ہیں۔ ان کے لیے تو المیہ ہو گا کہ علم اسلام ایسی کر دے کہ اسلام کی آغوش میں پہنچ جائے۔ یہی کوشش اگر سیکولرزم کے عنوان سے ہوتی تو کوشش کرنے والوں کو ان کی وطن سے شاہ فہد ملتی، لیکن حب اسلام کی بات آجائے تو وہ کیسے اسے منہ گاوارا کر سکتے ہیں۔

پھر یہ کہ اس کوشش کی ابتدا مبہوطی و سحر و جوارحرم سے ہو چکے ہیں اور اس کی سربراہی ایسی حکومت کر رہی ہے جو اپنی اسلام شیعئی کی دعویٰ دار ہے اور بڑی حد تک اس دعوے کو نبھانے کی کوشش کر رہی ہے جہاں اتنے سارے عوامل اکٹھے ہو جائیں کہ مشکلات کے حل کے لیے کوشش اسلامی اس پر شروع ہونے والی ہو اور عالم اسلام کی اپنی انجمن اس کی نگہاں ہو اور بابرکت و مقدس زمین پر ہو اور اس کی سربراہی ایسی حکومت اور ایسا سربراہ کر رہا ہو جو اپنی اسلام پسندی اور اسلام پیرائی میں مشہور ہو۔ ایسی کوشش کو اسلام دشمن کیوں نہ سہوتا کر دے کی سعی فرمائیں اور کیوں نہ ابتداء ہی میں ایسے دینی عزائم و پروگرام کو بدنام کریں اور اس کی ایسی تصویر کھینچیں کہ ہر حلقے میں ان کی بدنامی و رسوائی ہو، یہی وہ مقاصد تھے جن کے پیش نظر علی صحافت نے اپنی زندگی آمینری اور کئی دوسرے شاہ فہد کے خطاب کو خوب اچھالا اور اپنے اغراض میں کامیاب لے ہے۔ اور علماء ان کی عیاری کے جال میں پھنس گئے۔

عام ہندوستان میں مسلمان جو اپنے قبر پرستانہ جمود اور خانقاہی مزاج کے سبب ہر مصلحانہ اقدام کو محسوس و حکومت کی طرف سے ہونے والے شہر کی نظر سے دیکھتا ہے اور اپنے دل کے پھیلے پھوٹنے کے لیے بہترین موقع پا جاتا ہے اسے غور و فکر و جستجو و تحقیق کی ضرورت نہیں ہوتی۔ غیروں کے استہزاء مذاق اور زخموں پر نمک پاشی اسے خوشم ہوتی ہے، وہ طرح طرح کے اتہامات و افراء پر راندیوں کا طومار بانڈھتے نہیں تھکتا، اور جن کے جبر و دستار جتنے زیادہ ملیے ہوں وہ اس میں اسی قدر چابکدہسی کا ثبوت دیتے ہیں۔

غیر سے اس بار ابا حجت پسندوں کے دل کی بات علی صحافت نے مرکز اسلام کو کہہ کرے نادہی۔ پھر کیا تھا اس کی کچھ ادائیگوں میں اضافہ ہو گیا اور وہ بات ان کی محفلوں کا موضوع نہیں بن گئی، سینہ برون میں اس کا حوالہ دیا جائے تھا کہ اسلامی قوانین از کما رختہ ہو چکے ہیں اور وہ مسلمانوں کی ترقی میں رکاوٹ ہیں، ان کی ترمیم و ترمیم و ترمیم ہوئی چاہیے، یہی نہیں بلکہ دروغ گوؤں نے ان موضوعات کی تفسیر بھی کر دی جن کی شاہ فہد کے نزدیک تو ہمیشہ سوئی چاہیے۔ وہ ہیں۔

جہاد حق، تفریق اور عالمی قوانین اسلام۔

حقیقت واقعہ کیا ہے اسے معلوم کر کے کسی نہ ورت کسی کو محسوس نہیں ہوئی۔ واقعہ یہ ہے کہ شاہ فہد کی تقریریں نہیں وہ بات نہیں جو ان کی طرف منسوب کی گئی ہے۔ بلکہ اس تقریر میں دینی نقطہ نظر سے ایک بات بھی قابل اعتراض نہیں ہے۔ سعودی فرمانروا کی پروری تقریر سعودی عرب کے اکثر بیرونی میں شائع ہو چکی ہے۔ رابطہ عالم اسلامی کے ماہنامہ سیکریری کا نواں شمارہ اشاعت ۱۰ رمضان ۱۴۰۴ھ جولائی ۱۹۸۳ء میں شائع ہوا ہے۔ یہ تقریر ۲۱ کاظمیہ اسٹور پر شائع ہے اور صفحہ ۱۰۰ تک پھیلی ہوئی ہے۔ ہم اس کا ترجمہ قارئین کی خدمت میں پیش کیے دیتے ہیں تاکہ دیکھا جاسکے کہ شاہ فہد نے کیا کہا ہے اور ان کے ماقدرین بھی کیا بتا رہے ہیں۔

سعودی فرمانروا نے حمد و صلوات سے مدد فرمایا۔

”آپ کا یہ اجتماع امت اسلامیہ کی تاریخ کے اہم تاریخ میں مرحلے کی حقیقی ابتداء ہے۔ یہ ایسا مرحلہ ہو گا جس میں شریعت اسلامیہ کی وحدت کا اعتراف انفرادی اور جمعی کوششوں کی حدود سے آگے ہو گا۔ اور سیاسی حدود سے گزروں اس میدان میں پہلے ملی تنظیم کی صورت میں امت اسلامیہ کی وحدت کی خواب کی تعبیر ہوگی۔“

شاہ فہد نے فرمایا ”اجتماعی عمل کی روح ہی امت اسلامیہ کی کامیابی کی امتیازی صفت ہے۔ اسی سے وہ تمام چیزوں کا سامنا کر سکتی ہے۔ علامتیں بتا رہی ہیں کہ امت اسلامیہ نے راہ راست پر آئے۔ اور اپنے افراد کی وحدت کے سارے میں عقیدہ کی وحدت کی طرف بڑھنے کے لیے ذرا اٹھایا ہے۔ مسکن حرم میں تیسری اسلامی چوٹی کا نفرین کا انعقاد اور اس سے پہلے ریاض اور قرآن و ادب اور اسلامی فقہی اکیڈمی جس کی تاسیس کا نفرین کے افتتاح کے لیے ہم حاضر ہوئے ہیں، تمام گزشتہ کئی عظیم اسلام کے لیڈروں کی پاس کردہ تاریخ و تمدنی قرار دایں امت اسلامیہ کی عزت و وقوت کی باریابی کے لیے بہترین موقع اور باشعور اور ٹھوس قدم تھا۔ تاکہ اسلامی تہذیب کی تعمیر انصاف کے اصول اور ان کو ان کے عظیم سے بچنے کے لیے اپنا قائدانہ اور پر اثر کردہ ادارہ بن سکے۔“

”بھائیو! ہم سب کا اعلان ہے کہ اسلام ایسا دین ہے جو عقیدہ کو غلط کر لے اور پسند کی کی تمام صورتوں کا مخالف ہے وہ آزادانہ فکری حوصلہ افزائی کو پسند اور تمام عصری تکنیکات کو حامی ہے اور ان کی پیروی جمہوریہ آئینہ کرتا ہے اس طرح اسلام انسانی رویہ کے لیے ضابطہ بناتا ہے اور اجتماعی اور بین الاقوامی تعلقات کو برکت کی اساس پر استوار کرتا ہے، ”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ“ دہم نے آپ کو سارے جہان کے لیے رحمت بنا کر

(مجموعہ ہے۔)

انسانی تعلقات میں یقیناً ارتقاء ہوا، لیکن انسانی فکر انسان کے آلام کے جاننے اور اس کی خوشحالی و سلامتی کی آرزوؤں کی تکمیل کرنے سے قاصر رہی، اس لیے انسانی فکر کو ضرورت ہوئی حجت کے ایک خدا بطور کی۔ اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دنیا سے رفیق اعلیٰ کی طرف اس وقت کوچ کیا جب آپ کے ذریعہ اللہ نے ہم پر اپنی نعمت کی تکمیل کر دی۔ اور ہمارے لیے مملکت دین کو چن لیا، اور شراعت اسلامیہ ہی عام اسلام میں چلائی ہے وہ نظم و نظام مملکتی اسلامیہ بن گئی، جس نے عالم اسلام کے انفرادیت کی ایسے تاریک ادوار میں حفاظت کی جب اس کی میراث تہذیب اور انسانیت پر بے رحم ہمارے ہتھے تھے۔

اور ان مذہبیوں کا نظریہ: ہم اس وقت تک بچتے ہیں کہ ہماری امت اسلامیہ کے جسم کا ایک ٹکڑا مقبوضہ فلسطین و افغانست میں ظلم و جور اور جبر و زیادتی ہے یا تو اسے کچل جا رہا ہے۔ غاصب، خونخوار قبضہ گیر جس نے مرتدوں، پادشاهوں اور ہندوؤں کے گھوڑوں، گھوڑوں کو دربار کی گھوڑیوں کے کھلنے پر مجبور کر رکھا ہے، ہمارے قدس کے مقامات مقدسہ کو بھینسا پاک کر رہا ہے۔ .... درحقیقت گرامت اسلامیہ اپنی کتاب کریم کی ہدایت اور اپنے ہادی امین پانچمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر قائم رہتی ہوئی تو آج وہ جس گمراہی اور بے بسی سے دوچار ہے اسے یقیناً اس سے دوچار نہ ہونا پڑتا۔ لیکن اسلامی پلیٹ فارم سے دور ہی وہ پہلا معاملہ ہے اور یہی وہ موثر سبب ہے جس کے نتیجے میں ہمیں دشمنان اسلام کے ان خطرناک پلینیوں کا سامنا ہے جو امت اسلامیہ کو اس کے عقیدے کی آغوش سے چھیننے پر پورے تسلسل کے ساتھ تے بیٹھے ہیں۔ لیکن دشمنوں کو یقین ہے اگر مسلمان اپنے عقیدے کی دین کو چھوڑ بیٹھے تو وہ بے جان ہو کر رہ جائیں گے۔ درحقیقت عقیدے سے بے گانگی اس خوف کے کی جڑ ہے جو آج عالم اسلام پر منڈلا رہا ہے اور امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو گھیرے ہوئے ہے۔

مجھے یقین ہے کہ ہماری وحدت کی تعمیر کے لیے صحیح آغاز اس میں مضمر ہے کہ ہم اپنے باہمی اختلافات دور کر ڈالیں اور ان کا تصفیہ اسلامی بھائی چارے کی روح کے تحت اللہ تعالیٰ کے ان ارشادات کی روشنی میں کر لیں کہ: "تم سب مل کر اللہ کی رسی تھام لو۔ اور اگر فرقہ نہ کرو، باہم جھگڑا نہ کرو، ورنہ کمزور پڑ جاؤ گے۔ اور تمہاری ہوا اکٹھی بن جائے گی۔" — اسی طرح ہماری قوت کا حقیقی آغاز اس پر ہے کہ ہم اقتصادی و اجتماعی اور عالمی انسانی مسائل و مشکلات کا مقابلہ کرنے کی قدرت رکھتے ہوں اور تربیت پاک کی روشنی میں ان کا ایسا اسلامی حل تلاش کر سکتے ہوں جو دور حاضر کے تقاضے پور کر سکے۔

شاہ جہد نے اس سلسلے میں اپنے والد محترم شاہ عبدالعزیز کی کوششوں کا تذکرہ کیا۔ پھر عالم اسلام کے اتحاد و شہزادیت کے لیے سعودی عرب کی طرف سے کیے جانے والے اقدامات اور ان سے عالم اسلام اور مسلمانوں کو درپیش مسائل کے حل میں اسلام پر متناہت کا ابھرنے والا جذبہ اور اس کے ثمرات و نتائج کو بیان کیا پھر فرمایا: "بعض دوسرے نظام بھی کبھی کبھہ مشاطات کا ٹھوڑا سا حل بنا سکتے ہیں لیکن ہمارے اسلامی عقیدہ کی قدر و قیمت صرف یہی نہیں ہے کہ وہ ہمہ گیر حل کے ذریعے جاری و ساری کر لے سکے بلکہ اس کی قدر و قیمت اس لیے بھی ہے کہ اسلامی عقیدہ ان حلوں کے ساتھ ہمیں ایسی صلاحیت بھی عطا کرتا ہے جو ان حلوں کو زیر عمل لے۔ اور ان کی حفاظت کرنے کی بھی کفیل ہوتی ہے۔ ہمیں امید ہے کہ اسلامی فکر مسلمانوں کی موجودہ زندگی و سماجی کے ہجر و غریب رکھی جانے لگی تاکہ تمام میدانوں میں حکم الہی کے مطابق اس کی حرکت کی نگرانی کر سکے۔"

"میں دیکھتے ہیں کہ مسلمانوں کے باہمی اختلاف کا نتیجہ یہ نکلا ہے کہ علماء زندگی کے نویدار شدہ مسائل کا سامنا کسی متفقہ اجتماعی رائے کی صورت میں کرنے سے احتراز کرتے ہیں۔ دوستو! آج آپ دیکھ رہے ہیں کہ بے شمار مسائل ہیں، بے شمار ممالک ہیں، ہر دور اور مقام پر۔ فقہاء اور مجتہدین کی کثرت کے باوجود مشکلات کا ایک انبار لگا ہوا ہے۔ مسئلہ آتشگیر ہے۔ اور اللہ کے حضور ذمہ داری اتنی عظیم ہے کہ کسی کی انفرادی کوشش اس سے قسراً نہیں ہو سکتی کیونکہ حادثات و خبر و روئے ہوتے ہیں۔ اس ذمہ داری سے اسی وقت عہدہ برآ ہو سکتے ہیں جب اس اجتہاد کو جدید و قدیم فقہ میں بحث و نظر کے استقامت سے لبریز علماء کا نایاب جملہ ملے۔"

اس سلسلے میں عالمی اسلامی فقہ اکادمی کے قیام کی دعوت امت اسلامیہ کے اس ترقی پذیر مرحلے میں ایک حتمی ضرورت ہے اس کے اندر امت اسلامیہ موجودہ زندگی کے چیلنجوں کے پیش کردہ اپنے تمام سوالات کا خالص اسلامی جواب پاسکے ہے تاکہ انسانیت عام طور پر اور مسلمان خاص طور پر باسعادت زندگی گزار سکیں، اس کے لیے ضروری ہے کہ عالم اسلام کے دانشور علماء اور نقباء کی کاوشوں کو اجتماعی شکل ملے تاکہ اپنی آسمان تربیت کے تانہ میں عصر حاضر کے چیلنجوں کے اٹھائے ہوئے سوالات کا جواب دے سکیں۔ کیونکہ ہمارے لیے کامیابی صرف ترویج پر جم جانے اور اس کے حکم کا اقرار کرنے ہی میں ہے۔ احسن من اللہ حکما لقوم یقنون۔ یقین رکھیے والی قوم کے لیے اللہ سب سے عظیم کام کون ہو سکتا ہے۔"

اسلام میں تعصیب باہمی بغض و عداوت پر سخت نیکر کی گئی ہے اور اسے حرام قرار دیا گیا ہے، مسلمانوں کے باہمی اختلافات تعصیب کی دین ہیں۔ مسلمانوں کو بغیر کسی تعصیب کے علماء و فقہاء کے مودود اصول و ضوابط کے مطابق کتاب و سنت کے دلائل سے کسی مسئلہ کو منقطع کرنا چاہیے بغض و عداوت کو فی معنی نہیں رکھتے، شاہ جہد نے اس حقیقت کو واضح کرنا کہنے (باقی صفحہ ۳۹)

## مالیگاؤں اہلحدیث کا نفرنی

### مقرر ضمین سے چند باتیں

تاریخ محدث کو یاد ہو گا کہ اپریل ۱۹۸۷ء کے اواخر میں مالیگاؤ

اجلاس مالیگاؤں کے مشتملات

اس اجلاس میں مختلف موضوعات کے علاوہ اتحاد امت پر بھی خاصا زور دیا گیا تھا اور صرف دعوت اتحاد کے بجائے نکتہ اتحاد کی بھی وضاحت کی گئی تھی کہ یہ نقطہ اتحاد قرآن کے الفاظ میں اعتصام بحبل اللہ اور عام لفظوں میں خالص اہلحدیث کی بے منت ہے۔ اس کی اہمیت اس قدر ہے کہ بغوائے حدیث اگر موسیٰ علیہ السلام بھی زندہ ہوتے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے سوا انھیں کوئی چارہ کار نہ تھا۔ اور اگر لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیروی کر لیتے تو گمراہ ہو جاتے۔ حالانکہ ظاہر ہے موسیٰ علیہ السلام کے پاس جو کچھ تھا وہی الہی اور حکم زمینیات خداوندی کے سوا کچھ نہ تھا۔ اس لیے نفوس کتاب و سنت کے خلاف اگر مجتہد کا کوئی فتویٰ اور فیصلہ ملتا ہو تو اس کی پیروی کی کوئی گنجائش نہیں۔ اس مجتہد کے لیے کوئی عذر و تائید کر دی جائے گی مگر کتاب و سنت کو چھوڑا نہیں جاسکتا۔ لیکن ہوتا یہ ہے کہ لوگ ائمہ کے اجتہادات کو کتاب و سنت کے گرد طواف کر لے کر کتاب و سنت کو ائمہ کے اجتہادات کے گرد طواف کر لے رہے ہوں۔ اور اس طرح رسول اللہ علیہ وسلم کے بجائے مختلف شخصیات مرکز اطاعت بن گئی ہیں۔ یہی اہمیت میں تفرقہ کی جڑ ہے، اور جب تک شخصیات مرکز اطاعت رہیں گی، تفرقہ ختم نہیں ہو سکتا۔ نہ ہی بعض ایسے اجتہادات کی مثالیں بھی دیدی گئی تھیں جو صراحتاً نفوس کتاب و سنت کے مخالف ہیں۔

اس اجلاس میں امت کی عام عملی اور اخلاقی حالت کے پیش نظر اور بھی متعدد موضوعات پر اجماع اور ذلت پر مبنی

مالیگاؤں کے عام حلقوں میں اس کا پربہوش خیر مقدم کیا گیا۔ ہمارے پاس وہاں کے اخبارات ہیں آتے گواکے مفت درجہ اخبار۔ ڈبلن کے دو شمارے رابا، ۲۱ اپریل و کم مئی ۱۹۸۷ء کسی صاحب نے بھیج دیے ہیں، جو شروع سے آخر تک

اس اجلاس کی تقریروں کے اقتباسات بلکہ "اخصارات" سے پر ہیں، ادب کی سرخیوں تاریک بھی "مختصر فرامین"۔

● علمائے حق نے ہر دور میں اسلام کے تحفظ کے لیے جدوجہد کی ہے، جمعیۃ المدینہ نے ہمیشہ مدت کو متدرک رکھنے کی کوشش کی۔ (مولانا عبد اللطیف آکھی کی تعارفی تقریر) ● اللہ کی کتاب اور نبی کی ہدایت کو چھوڑ کر کوئی تباہی سے نہیں بچ سکتا۔ جمعیۃ المدینہ وہی دعوت پیش کرتی ہے جس کی وصیت رسول کریمؐ نے کی تھی: "مولانا انعم اللہ فاروقی"۔

● "ہمدردی اور بھائی چارہ" کا تقاضا ہے کہ پڑا من جگہ پر جمع ہوں، خدا کی جگہ اپنے بھائیوں کو جمع کر لینا، بھائی چارہ نہیں، بہترین بھائی چارہ وہی بھائی چارہ ہے۔ (مولانا عبد المتین جون گڑھی) ● "اسلام ہر ایک کو خود ہی برادرانہ رشتہ میں پرو دیتا ہے، امت کو مختلف فرقوں اور طبقوں میں بانٹنے کی ضرورت نہیں۔ قرآن (صرف) ایک کتہ حاصل کر کے لے لیے نہیں بلکہ ہدایت کے لیے ہے۔ (امدادی تقریر) — (ڈسپلن ۷۴ مارچ اپریل ۱۹۸۳ء)۔

● ایمان والے کو ایمان دینے سے دشمنی نہیں رکھنی چاہیے۔ غریبوں اور کمزوروں سے تعلق تو دونا اللہ کو پسند نہیں، آپس کی ہمدردی اور بھائی چارہ سب کا خلاصہ ہے۔ (مولانا عبد المتین جون گڑھی) ● "بولنے کی طرح سننے نہ سننے، ماننے نہ ماننے کا حق سب کو حاصل ہے، حساب کتاب کا معاملہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھ میں رکھا ہے۔ دینے اس بات کو سمجھ لیا کہ جنگ سے کوئی مسئلہ حل نہیں ہو سکتا۔ ہم ایک مقام پر بیٹھ کر حق کو سمجھ سکتے ہیں۔ (مولانا عبد المتین جون گڑھی) ● رسولؐ نے جن پر لذت غرائی ہے ہم ان کے رستے پر چل پڑے، نام بدل گئے ہیں لیکن حقیقت میں کوئی تبدیلی نہیں۔ (بعضی الزمیں) ● بدعتوں کی تاریخ کا المیہ ہے کہ یہاں خاص اسلام نہیں پہنچا مسلمانوں کو ان کے حود اور تعلق سے۔ (مولانا عبد المتین جون گڑھی) ● "اسلام نے عورت کو جو مقام دیا وہ کوئی نہ دے سکا، سب سے بڑا جہاد ماں کی خدمت ہے۔ (مولانا فاروقی) — (ڈسپلن یکم مئی ۱۹۸۳ء)۔

ان عزائمات سے آپ اس دور درازہ اجلاس کی نوعیت کا ہنگام اندازہ لگا سکتے ہیں۔ انوس کے اتحاد و صلاحیت کی یہ دعوت بعض طابع پر انتہائی گراں گزری، اعضاء نے قبول ہو گئے۔ اور دیگر سنگتوں کو اس قلم سے تیغ و زنا کا کام لینے کے لیے میدان صداقت میں اتر پڑے۔ رفقہ کو ابھی تاہل ہی تھا ان حضرات سے خطاب نتیجہ خیز ہو سکتا ہے یا نہیں کہ، لگاتار اس میں مسلمانوں کے خلاف لڑ رہے خیر نظام کا المیہ پیش آگیا، اس کے بعد اس موضوع پر کچھ کہنے کا سوال ہی باقی نہ رہا۔ مگر یہ سن کر ہمدردی سے بھرپور ایک صاحب ان سارے ہنگامہ پر کنت و خون کے باوجود، راقم اور عام المجدثوں کے خلاف اپنے "جہاد مقدس" کا مشغلہ برقرار رکھے ہوئے ہیں۔

اس لیے چند باتیں قبلہ ذکر دی گئی ہیں۔ (ان کا نو یقولون)

اس وقت ہمارے سامنے حکیم مئی ۱۹۸۳ء کا بندرہ روزہ گلشن (مالیگاؤں) اور ۱۳ مئی ۱۹۸۳ء کا ہوت روزہ البیان (مالیگاؤں) ہے۔ گلشن کا ادارہ ہے ”جمعیتہ الحمدیث اور حدیث“ (بقلم مولانا عبداللہ ہادی ہری)۔ البیان پر ایک مضمون ہے ”اتحاد کے برے میں انتشار کی دعوت“ (بقلم شیخ الحدیث مولانا محمد حنیف علی) اور ہر ایک شذرہ ہے بعنوان ”الحمدیث کے فتنے سے بچو“۔ شذرے کی تلخی و فتنہ خیزی تو عنوان ہی سے ظاہر ہے۔ لیکن شیخ الحدیث کے دماغی کبار غافل نے جو غلطی اگلی ہے اس کا تو تصور بھی کسی تشریف آدمی سے نہیں کیا جاسکتا۔ چہ جائے کہ وہ اپنے دائرے میں شیخ الحدیث ”ہو۔“ غنائے الحمدیث کے حق میں ان کے چند میٹھے بول سن لیجئے۔

”غیر مقلدین کی جماعت..... ناپاک کوششوں میں مصروف ہے۔ عصیت

کم علمی، وسیعہ کاری کی بڑی بھڑوسی مثال۔ رضا خانیوں کی طرح۔ ان کم ظرفوں کو۔

جہاں غیر مقلد تو کیا ہمہ دانی کا دعویٰ کرنے والے بھی۔ یہ طعن کتب۔ پر سکون ماحول

کو کدر اور آلودہ کرنے کی ناپاک کوشش کر رہے ہیں، شیطان انوس کا شیوہ ہے۔ مقدس

ترین سفہ پر دازوں کی عقل پر ہنسی آتی ہے۔ ابجد سے واقفیت تو کیا اپنی شکل بھی غیر اسلامی

بننا کہ۔ کور وہ اور بداندیش علماء کو..... اپنے درمیان پھیلی ہوئی گراہی نظر نہیں آتی۔

یہ علماء اپنی سطح سے گرتے ہیں تو اسفل سافلین میں پناہ لیتے ہیں، کم سواد، نہ مانہ سار، غیر مقلد علماء۔

یہ دریدہ دہنی..... زبان درازی۔ سطحی نظر رکھنے والے، در پر آزاد، نا مراد تشہ کام

علم و عمل میں دیوالیہ اور ہمہ دانی کا دعویٰ کرے والے۔ اس قسم کی فتنہ انگیزی سے باز آؤ۔

”ہے عمر العلوم“ شیخ الحدیث ”دامت برکاتہم“ کی تیسری گفتاری جو وہ ”د اسفل سافلین“ میں گیسے بغیر

اپنی ”سطح“ پر رہ کر رہے ہیں۔ ہم نے اسے صرف اس لیے نقل کر دیا ہے کہ قارئین ہماری ”دریدہ دہنی و معلوم پردازی“

کے بجائے ذرا ”ایک حنفی شیخ الحدیث“ کی پاک گفتاری اور ملندی طبع بھی دیکھ لیں جسے دیکھ کر مرزا قادیانی بھی

عش عش کیے بغیر نہ رہتا۔ ہمارا جواب صرف یہ ہے یہ

ولقد امر علی الحنیف یسبہ فضیت ثمة قلت لا یحییف

شیخ الحدیث نے ایک حدیث نقل کی ہے کہ علماء ہی فتنوں کو ہوا دیتے ہیں اور جب چاہتے ہیں اسے سرد بھی



کر دیتے ہیں۔ دوسرے زمین پران لوں میں بدترین گروہ علماء ہی ہیں۔ ہمارا ایمان تو اس حدیث پر روزِ اول ہی سے ہے لیکن ہمیں یقین ہے کہ ”شیخ الحدیث“ کا مضمون پڑھ کر منکرینِ حدیث بھی (کم از کم اس حدیث کی حد تک) آمنہ و مدقہ کہے بغیر نہیں رہ سکتے۔ چلیے یہ بھی حدیث کی ایک خدمت ہوئی۔ شاید ایسی ہی ”خدماتِ حدیث“ کی بنا پر آپ شیخ الحدیث کہلاتے ہیں۔

تینوں مضامین میں دو روزہ الحدیث کانفرنس کا جو نقشہ کھینچا گیا ہے، اس کا سہا پہل یہ ہے کہ اس میں صرف ایک کام ہوا جو بقول شیخ الحدیث ”یہ تھا۔“

..... سربراہِ روزہ غیر مقلد علماء نے اپنی دو روزہ کانفرنس میں مسلمانوں کی حقوق میں انتشار پیدا کر کے لیے فزعی اور جزوی مسائل کے اختلافی پہلوؤں کو پیش کر کے دسیہ کاری کی، بڑی بھونڈی مثال قائم کی اور مقلدین کے ساتھ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کو خاص طور پر زٹ نہ بنایا۔ جس کی مثال فکر و نظر کے قانون میں نہیں ملتی + + + اس کانفرنس میں شریکِ گورہ اور بداندیش علماء کو تقلید کے سوا کچھ کی نہیں خود اپنے درمیان پھیلی ہوئی مگر ہی نظر نہیں آتی۔ کیا آج کا سب سے اہم مسئلہ تقلید ہی ہے؟۔“ (البیان مذکور ص ۳۳ کالم ۱ و ۳)

یہ تو جاننے دیجئے کہ مسلمانوں کے اتحاد و برتہذیب و منانیت کا درس دینے والے ان ”شیخ الحدیث“ صاحب کی اس ”شرافتِ گفتار“ کا کیا اثر پڑے گا۔ البتہ کانفرنس کی تقریروں کے عنوان پر ایک نظر ڈال کر اندازہ کریں کہ حضرت ”شیخ الحدیث“ کتنے پیچھے ہیں۔ اور اسی سے سمجھ لیجئے کہ ”فتنہ انگیزی“ کون کر رہا ہے۔ بائندگان مالیکاؤں کے درمیان مولانا کا یہ وصف خاص شہرہ رکھتا ہے، ان کے مضمون سے واضح ہوتا ہے کہ وہ کئی صدی پہچے کے ”شیخ الحدیث“ ہیں۔ جب حنفی حکمران ڈنڈے کے زور سے ائمہ متون اور شافعیوں وغیرہ کو نفی بنایا کرتے تھے۔ اور ماوراء النہر کے حنفی فقہاء اپنے مخالفین سے جنگ کی قوت باقی رکھنے کے لیے رمضان کے ذمہ روزے بھڑو دیا کرتے تھے۔ (دیکھیے میزان شرعی طبع مصر ج ۱ ص ۳۳)

پہنچا جہنم نے بھی ”مالیکاؤں کے تمام دینی مدارس، علماء کرام اور زبان و قلم کے ساتھ فکر و نظر رکھنے والوں کو غیر مقلدیت کے خلاف میدانِ عمل۔ بلکہ میدانِ جہاد“ میں آکر اپنی ترشش کا آخری تیر بھڑو دیے کی دعوت دی ہے ایسا ائمہ متون کے خلاف اعظم کی تذلیل سے کہ جملہ بندگانِ دین، حضرت خواجہ ابھیری، خواجہ بندہ غریب نواز

مختیار کاکی، حضرت نظام الدین اولیاء رحمہ اللہ کی قربانیوں اور دینی دعوت کا مذاق اڑائے جانے کا الزام لگا کر اپنے بریلوی بھائیوں کو بھی بھنڈوسی دکھائی ہے کہ ان امشروا و صدرو علی الہتمکم ان ہذا الشیء یہ ادا - دجلا اپنے خداؤں کی مخالفت پر ڈٹ جاؤ - یہ بنی بنائی ایکم ہے ۔  
مالک کاؤس کے مسلمانوں کو بھڑکائے کے لیے مولانا کی فتنہ انگیزی کا ایک اور ہنر ملاحظہ کیجیے - لکھتے ہیں -  
مالک کاؤس کے مسلمان جان بچے ہیں، آسم کے خون آشام واقعات پر تمام غیر مقلدین کو جیسے سانپ ہونگے

گیا ہو ۔ ۔ کالم ۲

حالانکہ جس تقریر پر مولانا نے اودھم مچا رکھی ہے خود اسی تقریر میں آسم کے واقعات پر گھنگوکی گئی ہے - بلکہ یہ پوری تقریر اسی پس منظر میں کی گئی ہے کہ آسم اور مراد آباد، میرٹھ جیسے واقعات کیوں پیش آتے ہیں اور ان کا علاج اور حل کیا ہے - فقہ کے بعض خلاف کتاب و سنت مسائل کا حوالہ تو بعض ضمن بطور مثال آگیا ہے - لیکن بھلا وہ شیخ الحدیث ہی کیا جو تقلید کر کے بھی دروغ سے محفوظ اور بصیرت سے سرفراز ہو - موصوف کو جانا چاہیے کہ کلکتہ میں اہل حدیث آسم ریلیف فنڈ قائم ہے - الحمد للہ اہل حدیث اس کا بخیر میں کسی سے کچھ نہیں - البتہ آپ حضرات کی طرح "ملت بجلتے" کا ڈھول پیٹ کر رقم اکٹھے کرنے سے ناواقف ہیں -

غیر مولانا تو کنویں کی تہ میں رہنے والے شیخ الحدیث ہیں، اس لیے اہل حدیثوں پر افترا بانڈھنا، بدزبانی کرنا اور اپنے ادویائے نعمت کا چہرہ دیکھے بغیر صدر جمعیت اہل حدیث کے چہرے سے سنت رسول سے نفرت کا مفہوم کثید کرنا مولانا کا فقیہانہ بلکہ مجتہدانہ حق ہے - لیکن افسوس ہے مدیر گلشن پرکہ دنیا دیکھنے کے باوجود لوہار کی صحبت کے سبب ان کا دامن بھی چنگاریوں سے محفوظ نہ رہا - تلخ نوائی میں وہ اپنے "شیخ الحدیث" کی ہمسری تو نہ کر سکے، لیکن افراط و تفریط سے وہ بھی نہ بچ سکے، چنانچہ راقم نے اپنی تقریر میں کہا تھا کہ یہودی باہم جنگ و جدال سے باز نہ آتے تھے - (جو تورات کے خلاف تھا) اور جب دوسروں کی مار پڑتی تو اپنے قیدیوں اور مفلحوں کے لیے چندے کرتے اور دیتے تھے جس کا تورات میں حکم تھا -

قرآن نے اس دو عملی، یعنی ایک حکم ماننے اور ایک کو نہ ماننے - پر انہیں دنیا کی ذلت اور آخرت کے عذاب کی دھمکی دی ہے - آج ہم بھی اسی دو عملی کا شکار ہیں، پھر ہم عزت سے کیوں کسرفراز ہو سکتے ہیں - کھلی بات ہے کہ اس میں مفلوحین کے لیے چندہ کرنے پر نہیں بلکہ باہم دھڑے بھڑے پرٹو کا گیا ہے - لیکن مدیر گلشن فرماتے ہیں کہ اس اجلاس میں ان مفلوحین نے ہاؤ اور ملی قائدین پر بخیر اچھالنے کی ناروا اجازت کی گئی ہے خوف و دزدگان اور مصیبت زدگان کے لیے ریلیف قائم کرتے ہیں -

+++ ایسے لوگ اس اجلاس میں تقریر و خطابت کے جوہر دکھائے والوں کی نگاہوں میں یہود و نصاریٰ کے مشابہ ہیں۔ (گلشن ص ۳۳ کاظم لا و لاء)۔ کاش مولانا ازہری دوسروں کی تقریر کا جوہر دیکھنے کے بجائے اپنی سخن فہمی کا جوہر بیچتے اور اس افتراء کے بطن سے سہم لینے والے مکملہ فتنوں پر غور کرتے۔ مجھے یقین ہے کہ شیخ الحدیث، اور دیگر گلشن دولہا ہی تبلیغی جماعت کی اصلاحی کوششوں کی تعریف میں رطب اللسان ہیں۔ مگر اس جماعت کے شرف محبت سے ان دونوں حضرات نے یہی فیض حاصل کیا کہ دوسروں پر افتراء سے نہ چوکو۔ جیسے سے ہو سکے تفریق و انتہا برپا کرو۔ مگر الزام اس پر تھوپو جو خالص کتاب و سنت کے ساتھ تمکک کی دعوت دیتے ہیں۔

غیر ہم جانتے ہیں کہ حق کو اختیار کرنے کے بعد بغولے حدیث لَبَّعْنُ مِنْ مَن كَانَ قَبْلَكُمْ ہیں بھی اذی کمینہ سننا ہی بڑے گا۔ اس لیے اس سے ہٹ کر ہم ان مضامین کے مرکزی موضوع پر آتے ہیں۔ ان مضامین میں سب سے زیادہ اودھم ابلد شہنوں کی غیر مقلدیت پر مچائی گئی ہے۔ جوش غلو میں شذریہ نگار صاحب نے تو یہاں تک لکھ دیا کہ "جن مفسرین اور محدثین کی کتاب میں مستند معروف اور مدون ہیں وہ یہی مقلدین و تقلید کرنے والے ہی تو تھے۔ (البیان ص ۱۸۱) حالانکہ دنیا جانتی ہے کہ ان میں سے ایک بھی مقلد نہ تھا۔ حضرت ابھیض آپ مقلد سمجھے بیٹھے ہیں وہ تقلید کے اتنے سخت مخالف تھے کہ کسی نے تقلید کو اندھے کا وظیفہ کہا، کسی نے جاہل کا وظیفہ کہا، اور کسی نے فرمایا کہ مقلد اور جاہل اور میں کوئی فرق نہیں۔ کمال یہ ہے کہ آپ نے خود اپنے شذریہ میں ان کے اس تبصرے کی تصدیق کر دی ہے۔ آپ نے بتایا ہے کہ حضرت عمرؓ نے عورتوں کو مسجد میں جانے سے روک دیا، تراویح میں رکعت مقرر کی اور دونوں باتوں پر تمام صحابہ نے ان سے اتفاق کیا۔ حالانکہ یہ دونوں باتیں غلط ہیں، نہ حضرت عمرؓ نے عورتوں کو مسجد میں جانے سے روکا نہ تراویح میں رکعت مقرر کی۔ آپ کو مشکوٰۃ کا ایک طالب علم بھی اس کا حوالہ دکھا سکتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے مع و ترکا رہ رکعت تراویح کا حکم دیا تھا، اور حضرت ابی بن کعب و متیم داری صحابہ کرام کو گیارہ رکعت تراویح (مع وتر) پڑھاتے تھے۔ اب اگر واقعی تقلید انہما کا وظیفہ نہ ہوتا جن کا وظیفہ ان بزرگوں نے بتایا ہے، تو کیا آپ کو یہ حوالہ نظر نہ آتا۔

ایسا محسوس ہوتا ہے کہ ان تینوں مضمون نگار حضرات نے نہ تقلید و

**تقلید۔ چند غور طلب سوالات** اتباع اور تحقیق و اجتہاد کے معانی و حدود پر نظر ڈالنے کی رحمت

گوارا کی ہے اور نہ ان کی شرعی حیثیت اور حکم نتائج پر غور کیا ہے۔ ورنہ وہ سمجھ سکتے تھے کہ تقلید شفعی جو دین میں سب سے لغو اضافہ ہے۔ امت کے اندر مہلک ترین تفرقہ کی بنیاد بھی ہے۔ ان بزرگوں کی نظر غایت کے لیے چند سوالات پیش شد

ہیں۔ دوسرے حضرات بھی بغور پڑھیں۔

(۱) قرآن مجید میں اہل کتاب کے متعلق ارشاد ہے اتَّخَذُوا اٰمَارَهُمْ دَرَبًا نَّهْرًا بِاَمْنٍ

دُونَ اللّٰهِ۔ یعنی انھوں نے اللہ کے بجائے اپنے علماء اور راہبوں کو رب بنالیا۔

حدیث میں اس کی یہ توضیح کی گئی ہے کہ انھوں نے ان علماء اور رہبان کی پوجا نہیں کی، بلکہ ان علماء اور راہبوں نے

جن چیزوں کو حرام ٹھہرایا اسے حرام مان لیا اور جن چیزوں کو حلال ٹھہرایا انھیں حلال مان لیا۔

منداحہ سنن اربعہ اور صحیح ابن جبان میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ ما اسکر کثیر ۹

فقلیلہ حرام ۱۰ سنائی دارقطنی اور ابن جبان میں حضرت سعد بن ابی وقاص کی ایک روایت کے الفاظ یہ

ہیں۔ ۹۔ نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن قلیل ما اسکر کثیر ۱۰۔ دونوں کا مفہوم یہ ہے

کہ جو چیز زیادہ مقدار میں نشہ لائے اس کی تھوڑی مقدار بھی حرام اور ممنوع ہے۔

اس حدیث کے برخلاف نفع حنفی کا فتویٰ ہے کہ انگور کی شراب کے علاوہ کوئی بھی نشہ آور شراب اگر زیادہ

مقدار میں نشہ لائے تو تھوڑی مقدار حرام نہیں۔ مثلاً اگر کم از کم دس گھونٹ میں نشہ لائے تو نو گھونٹ تک حلال ہے۔

حدیث میں حلالہ کرنے اور کرلے والے کو اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے لعنت کی گئی ہے۔ اسے عہد رسالت

میں زمانا کاری سمجھا جاتا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حلالہ کرنے کو رجم کرنے کا اعلان فرمایا تھا۔ یہ سب حلالہ حرام

ہونے کی دلیل ہے۔ لیکن علماء احناف اسے جائز اور حلال قرار دیتے ہیں، بلکہ بعض اہل ذوق نے اسے کار ثواب بھی

بتلایا ہے۔

غور فرمائیے کہ ان مسائل میں اور ان جیسے مسائل میں جو شخص ان علماء اور بزرگوں کی تقلید کرتا ہے، اس کی تقلید میں

اور یہود و نصاریٰ کے مذکورہ بالا شرک میں کیا فرق ہے۔ ۹

(۲) حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر دین مکمل ہوا تھا یا نہیں۔ ۹ اگر ہوا تھا تو آپ کے زمانہ میں یا آپ کے بعد ائمہ اربعہ کے

ظہور تک یعنی سو برس سے زائد عرصہ تک لوگ تقلید کرتے تھے یا نہیں؟ اگر کرتے تھے تو کس کی؟ اور کس دلیل کی بنیاد پر؟

اور اب اس کی تقلید کیوں چھوڑ دی گئی۔ اور اگر تقلید نہیں کرتے تھے تو بعد میں تقلید کی گنجائش کہاں سے نکالی گئی؟ کیا دین مکمل

ہو جانے کے بعد بھی اضافہ کا محتاج ہے۔ ۹

دسی دین میں کسی بات کا حکم دینے کا حق اللہ کا ہے، اور اللہ کے حکم سے یہ منصب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ملا۔

اب سوال یہ ہے کہ جن لوگوں نے تقلید کا حکم ایجاد کیا۔ تقلید کے طفیل میں امام کی طرف منسوب کتاب و سنت سے زائد۔ جن احکام و مسائل کی پیروی کی جاتی ہے، کیا ان احکام و مسائل کے موجدین کو خدائی کا مذکورہ حق یا رسالت کا مذکورہ منصب حاصل تھا۔ یا انھیں اللہ اور رسول کی طرف سے ایجاد مسائل کی اتھارٹی دی گئی تھی؟

۴) عموم جس طرح خدا و رسول کی بات نہیں سمجھتے امام ابوحنیفہ اور دیگر ائمہ کی بات بھی نہیں سمجھتے، پھر انھیں براہ راست قرآن و حدیث کی بات کیوں نہیں بتائی جاتی جو خود وحی ہے۔ ائمہ کے فتوے کیوں بدلے جلتے ہیں جبکہ وہ دلیل کے محتاج ہیں؟ کیا ائمہ کا درجہ خدا اور رسول سے بڑھ کر ہے۔؟ یا انھیں اپنی بات خدا اور رسول سے زیادہ اچھی طرح بیان کرنے کی صلاحیت تھی؟ یا خدا اور رسول کی بات میں غلطی کا امکان ہے اور ائمہ کی بات میں غلطی کا امکان نہیں؟ یا خدا اور رسول کے کلام میں ادھورا دین بیان کیا گیا ہے۔ یعنی خدا و رسول نے بیان دین کی ذمہ داری پوری نہیں کی۔ اور فقہار کے کلام میں پورا دین بیان کر دیا گیا ہے۔ اور انھوں نے بیان دین کا وہ کام کر ڈالا جو خدا اور رسول سے نہ ہو سکا۔؟

۵) امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے اقوال مطلقاً بحت اور پیروی کے لائق ہیں یا اس شرط کے ساتھ کہ کتاب و سنت کے موافق ہوں؟ اگر مطلقاً ہیں تو اس کی دین شرعی کیسے؟ اور اگر کتاب و سنت کے موافق ہونے کی شرط کے ساتھ بحت اور پیروی کے لائق ہیں تو جس شخص کو یہ پتہ نہ چل سکے کہ وہ کتاب و سنت کے موافق ہیں یا نہیں وہ تقلید کیسے کرے؟ اور جو شخص یہ معلوم کر سکتا ہو کہ وہ کتاب و سنت کے موافق ہیں یا نہیں، اسے کتاب و سنت کا حکم بدرجہ اولیٰ معلوم ہوگا، پھر اس کے لیے تقلید کی گنجائش کہاں رہی۔؟

۶) نیز ترک تقلید گناہ ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو ایک امام کا متقدم بقیہ میں اماموں کا بلکہ دیگر بہت سے کبار مجتہدین کی تقلید کا تارک ہے، لہذا وہ گناہ گزار نہ دار (مثلاً آپ حضرات امام ابوحنیفہ کے مقلد اور دیگر تمام ائمہ کی تقلید کے تارک ہیں۔ لہذا آپ گناہ گزار ہوئے۔) ورنہ اس کی دلیل بتائی جائے کہ فلاں امام کی تقلید چھوڑنی گناہ ہے اور بقیہ کی تقلید چھوڑنی گناہ نہیں۔؟

۷) کتب فقہ میں مسائل کا ہزارہ دو حصوں میں کیا گیا ہے۔ ایک مفتی بر۔ دوسرے غیر مفتی بر۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ تنقیہ کچھ مسائل میں امام صاحب کی تقلید کرتے ہیں اور کچھ مسائل کو دیوار پر مار بھینکتے ہیں، تقلید کے ادعا کے باوجود اپنے امام کے ساتھ یہ سلوک کیوں؟ اور اس کا معیار کیا ہے؟ پھر جس طرح کے معیار کی بنا پر کچھ مسائل میں تنقیہ اپنے امام کی تقلید سے کرتے

دیے ہی یا اس سے پختہ معیار کی بنا پر باقی دوسرے کچھ مسائل میں دوسرے لوگ امام صاحب کی تقلید نہیں کرتے تو اسے بُرا کیوں سمجھا جائیگا؟ اور اس پر کمرابی کے فتوے کیوں جڑے جلتے ہیں۔

ان سوالات پر حقیقت پسندی کے ساتھ ٹھنڈے دل سے غور کیجئے تو تنقید کی کُل حقیقت سمجھ میں آجائے گی۔  
دریغ گلشن - عیاً طور پر الحمد للہ ان کے غلو اور تشدد کے شاک ہیں۔

## فقہ حنفی اور اسلامی اسٹیٹ

”چاروں فقہ میں فقہ حنفی ہی معنی فقہ ہے جس کے بدلے میں بڑے بڑے اہل فضل و کمال

کی شہادت ہے کہ اگر پوری دنیا میں اسلامی اسٹیٹ قائم ہو جائے اور سب ایک امیر اور فرمانروا

کے تحت آجائیں تو فقہ حنفی ہی کتاب و سنت کی واضح رہ نمائی فراہم کر سکتی ہے۔“

گویا کتاب و سنت براہ راست کمار آہ نہیں۔ آخر یہ کتاب و سنت کے ساتھ شعوری یا غیر شعوری عداوت کے

سوا کیسے؟ پھر کھل جو فقہ کتاب و سنت سے ملتا رہتا ہو وہ کتاب و سنت تک رہ نمائی کیا کر سکتی ہے؟ اور ساری دنیا کی اسلامی

اسٹیٹ تو بڑی بات ہے بیجاری فقہ حنفی تو ایک گاؤں کا نظام سمجھانے کے لیے بھی کارآمد نہیں۔ کیوں؟

(۱) اس لیے کہ فقہ حنفی کا فتویٰ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی عورت کو اغوا کر لے اور قاضی کی خدمت میں دو بھوٹے گواہ

بین میں کرے کہ یہ میری بیوی ہے۔ قاضی غریب میں اگر ڈرگزی دیدے تو وہ عورت واقعی اس کی بیوی قرار پائے گی۔ ۱۵

یعنی اب نہ بندے اس کا کچھ کر سکتے ہیں اور نہ خدا کچھ کر سکتا ہے۔ کیونکہ قاضی کا فیصلہ ظاہراً اور باطناً نافذ ہوتا ہے۔ ۱۶

بتلیئے! اگر چند بد معاش غنڈے اپنے گاؤں پڑوس کی عورتوں کے سلسلے میں اسی ہم پر اثرائیں تو کیا اس گاؤں کا نظام

برقرار رکھ سکے گا۔؟

(۲) کوئی طاقتور مالدار کسی غریب کسرامان غصب کر لے اور اس میں بڑی سی ترمیم کر دے۔ آپ کی فقہ کے فتویٰ کے

بموجب قاضی صاحب اس غریب کو سرکاری ریٹ سے قیمت دلا کر ٹھوکر کھانے کے لیے جھوٹے گے سامان غاصب کا

ہو جائے گا۔ وہ غریب خدا خدا کر کے کوئی دوسرا انتظام کرے تو پھر وہی یا کوئی اور مالدار صاحب غصب کر لیں، پھر غریب

چوتھا۔ .... اور یہ غریب اپنی عورتوں بچوں کے لیے در در کی ٹھوکر کھاتا رہے۔ مولانا کیا اسی فقہ کے بل بوتے پر دنیا

کا نظام سمجھانے کا غرو ہے۔ جس سے ایک گاؤں کا نظم بھی نہیں سنبھل سکتا۔ ۱۷

تفو بر تو لے چرخِ مگر داں تفو!

کاؤں تو خیرے کئی گھروں پر مشتمل ہوتا ہے۔ آپ کی فقہ نے تو وہ دھتکے دیے ہیں کہ باپ بیٹے اور بھائی بھائی کے درمیان امن و مہارت اور عزت پر مبنی تعلق برقرار نہیں رہ سکتا۔ پردہ مت کھلوائے! اپنی قوالی اپنے مریدوں میں گنجایا لیکھیے کہ اقتصاد ہی مصلحت کے لیے اتنا کافی ہے۔

مولانا اور ان کے رفقاء نے ائمہ کی شان میں بے ادبی کا الزام بھی ہم پر بڑے شدد سے لگایا ہے، میں یہ واضح کر دینا چاہتا ہوں کہ تقریروں کے اختصار و تلخیص میں اخبارات سے جو تعریف ہوتی ہے اسے آپ نہ بھولیں۔ یہ بھی یاد رکھیں کہ فقہ حنفی میں بہت سے مسائل کی نسبت جو امام صاحب کی طرف کی گئی ہے اس کی صحت پر پورا اعتماد نہیں کیا جاسکتا، اس لیے ہمارا رویہ سخن شخصیت کے بجائے مسائل ہی کی طرف تھا۔ قرطبی کہتے ہیں: استجاز بعض فقہاء اهل الراى نسبة الحكم الذى دل عليه القياس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم..... ولهذا امرى كبتهم مشحونة باحاديث تشهد متونها بانها مرسوعة لانها شبه قواى الفقهاء... ولا نهم لایقیمون لها سنداً صحیحاً۔ یعنی جس حکم پر قیاس دلائل کرتا ہو بعض فقہائے اہل الراى (حنفیہ) نے اس حکم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرنا جائز قرار دیا ہے۔ اسی لیے تم دیکھتے ہو کہ ان کی کتابیں ایسی احادیث سے بھری پڑی ہیں جن کا مضمون گواہی دیتا ہے کہ وہ گھڑی ہوئی (جعلی) ہیں۔ کیونکہ وہ فقہاء کے قواسم کے مشابہ ہیں۔ اور اس لیے بھی کہ لوگ اس کے لیے کوئی صحیح سند قائم نہیں کرتے۔ علامہ ابن صلاح نے بھی اس جانب اشارہ کیا ہے لکھتے ہیں: وكذا المتقدمه الذين استجازوا النسبة ما دل عليه القياس الى النبى صلى الله عليه وسلم۔ اسی طرح وہ نام نہاد فقہاء بھی جنہوں نے قیاس سے ثابت ہونے والے حکم کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرنا جائز ٹھہرایا ہے۔ (دیکھیے التخیل ج ۱ ص ۹۴۹)

تذکرے کریم حضرات نے قیاس سے ثابت احکام کی نسبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کر دی ہے اگر انہوں نے ایسے احکام کی نسبت اپنے امام کی طرف کر دی ہو تو کیا تعجب؟ پھر اگر ائمہ سے اختلاف ہی ان کی بے ادبی ہے تو آپ حضرات سے بڑھ کر بے ادب کون ہوگا، کیوں کہ آپ حضرات نے بقید ائمہ کی مخالفت قدم قدم پر کی ہے۔ خیر و خیر اس سے بھی فرق نظر کر لیں تو کیا حضرات کی اس تجارت کا کوئی جواب ہو سکتا ہے کہ آپ حضرات امام شافعی کو عند اللہ غیر معذور جاہل کہیں، امام احمد بن حنبل کو فقہا ہت سے کورا ٹھہرائیں، امام بخاری کو متعصب اور نااہل بتائیں۔ امام مالک پر گندے فتوے کی

۱۔ بلکہ محدثین و فقہار کا غلط بٹوارہ کر کے آپ نے گلشن میں بھی لہجہ گلی کھلایا ہے حالانکہ وہاں صرف دو گروہ تھے فقہار اہل حدیث، فقہار اہل الراۓ۔ مزید ظلم یہ کہ آپ کے بقول فقہار اہل حدیث کے طریق پر امت کی بھی تقبی ہی نہیں تھی کہ دور تقلید سے پہلے بھی۔ ورنہ اصول و فروع کی یکسانیت کے باوجود موجودہ اہل حدیث نیا فرقہ اور بدلک پیدا کر کے؟ حضرت! کچھ تو ہوش کی باتیں کرنی چاہئیں۔

۲۔ انکار ہو تو حوالے بھی بتا دیے جائیں۔

۳۔ ایک اصلی حدیث میں امام صاحب کو ہر ارج امت کہا گیا ہے۔ ”شیخ الحدیث“ اور ان کے رفقاء نے مزید جعل سازی کر کے اسے ”سراج اللئمہ“ بنادیا۔

ہر اگست کو مولانا عابد بن رحمانی کی زیر صدارت اساتذہ جامعہ ملیہ و جامعہ رحمانیہ کی موجودگی میں ندوۃ الطلیبہ کا افتتاحی اجلاس ہوا، جس کے پروگرام میں تلاوت قرآن، نظم اور ندوۃ الطلیبہ کے تعارف کے علاوہ تین عربی تقریریں اور دو اردو تقریریں ہوئیں۔





یوگوسلاویہ مشرقی یورپ کا ایک مشہور ملک ہے، جو بحیرہ اڈریاٹک کے شمالی ساحل پر واقع ہے، اس کی سرحدیں، اٹلی، آسٹریا، ہنگری، رومانیہ، البانیہ، یونان اور بلغاریہ سے ملتی ہیں، رقبہ دو لاکھ چھپین ہزار مربع میل، اور آبادی سوا دو کروڑ ہے، مسلمانوں کی تعداد چالیس لاکھ سے زیادہ ہے جن میں تقریباً ۱۵ لاکھ مسلمان البانی ہیں۔ باقی ترک اور مقامی باشندے، مقامی مسلمانوں کی بڑی تعداد بوسنہ اور ہرسلک کے صوبے سے تعلق رکھتے ہیں۔ اہل طرح صوبہ ہریا کے علاقہ صنفق کی بھی خاصی آبادی مسلمان ہے۔

یہاں ڈھائی ہزار سے زیادہ مسجدیں ہیں، ۱۹۶۷ء سے ۱۹۷۹ء کے درمیان چھ سو نائے تھ مسجدیں تعمیر ہوئی ہیں اس سے پہلے دو ہزار مسجدیں موجود تھیں، ان مساجد کے ساتھ مدرسے یا مکتب بھی ہیں، جن میں قرآن کی تعلیم کے علاوہ مقامی (صربی) زبان میں اسلامی مسائل کی بھی تعلیم دی جاتی ہے۔

یوگوسلاویہ کی مملکت چھ صوبوں پر مشتمل ہے، جن کے نام یہ ہیں (۱) سلوونینا صوبائی دارالحکومت لوبلیانا (۲) کرواتیا، دارالحکومت زغرب (۳) بوسنہ ہرسلک، دارالحکومت سراہیوو (۴) صربیا دارالحکومت بیلگراد (۵) مونٹینیگرو۔ دارالحکومت ٹیٹوگراد، (۶) مقدونیا دارالحکومت کا بھی نام یہی ہے۔ (۷) یہ صوبے جمہور کہلاتے ہیں۔ دومزید علاقے میں جن میں تعلیم کہا جاتا ہے (۱) دو پوڈینا (۲) کوسوو

پورے یوگوسلاویہ میں دو نوو روسیاں ہیں (۱) دارالحکومت بیلگراد میں (۲) سرائیوو میں۔ ان دونوں میں عربی زبان اور دوسری مشرقی زبانوں کی بھی تعلیم دی جاتی ہے۔ بیلگراد نوو روسی ترقی پذیر ممالک اور عرب ممالک میں سے مجموعی طور پر سالانہ ایک ہزار طلبہ کو وظیفہ دیتی ہے۔ اس میں چار عرب اراکین شامل کرتے ہیں جن میں

دوسری ہیں۔ پانچ اساتذہ یوگوسلاوی ہیں جو مصر کی مختلف یونیورسٹیوں کے سفیارتہ ہیں۔

جیسا کہ بتایا گیا یوگوسلاویہ میں مسلمانوں کا تعلق مختلف نسلوں سے ہے۔ (۱) وہ ترک جو ترکی حملہ کے ساتھ ۱۹۱۲ء میں پہلی بار یوگوسلاویہ کے اندر فاتح کی حیثیت سے داخل ہوئے اور پھر انہیں کے ہو کر رہ گئے۔ یا ترکی اقتدار کے دوران وقتاً فوقتاً یہاں آکر آباد ہوتے رہے، ان کی بڑی تعداد البانیہ سے آکر آباد ہوئی۔

(۲) آرتھوڈوکس مسیحی۔ جنہوں نے مختلف اوقات میں اسلام قبول کیا۔ (یاد رہے کہ یوگوسلاوی باشندوں کی غالب اکثریت عیسائیوں کے اسی فرقے (آرتھوڈوکس) سے تعلق رکھتی ہے)۔

(۳) کیتھولک عیسائی۔ جنہوں نے عثمانی دور حکومت اور اس کے بعد کے ایام میں اسلام قبول کیا اور اپنے مسلمان ہونے کا اعلان کیا۔ (یہ یوگوسلاوی عیسائیوں کا اقلیتی طبقہ ہے)۔

(۴) یہود، ان کے ساتھ وہی قصبہ پیش آیا جو ابتدائے اسلام میں پیش آیا تھا، اگرچہ دونوں دور کے حالات مختلف تھے۔ ان کی بھی ایک خاصی تعداد نے اسلام قبول کیا۔

یوگوسلاویہ میں اسلام کا آغاز کب سے ہوا، اس بارے میں اگرچہ عام طور پر یہی معروف ہے کہ یہاں اسلام عثمانی حملے کے بعد شروع ہوا، لیکن تاریخی حقیقت یہ ہے کہ اس سے بہت پہلے ہی یوگوسلاویہ کی سرزمین پر اسلام پہنچ چکا تھا، اے یوگوسلاویہ میں اسلام کا قیام درحقیقت پہلے پہل مسلم تاجروں کے واسطے سے ہوا، یہ لوگ سامان تجارت کی خرید و فروخت کے لیے مختلف بندرگاہوں سے یوگوسلاویہ کی سرزمین پر وارد ہوئے، ان کے اندر جوں کہ اسلام دیکھ کر ان کی حقیقی روح کا فرما تھی، اس لیے یوگوسلاوی باشندے ان کی دیانت داری، صداقت، اخلاق حسنہ اور بلند کردار سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے، اور اس طرح وہاں کے باشندوں نے اسلام قبول کرنا شروع کر دیا۔

سربوہو جو بوسنہ اور ہرسل کی جمہوریہ کا دارالحکومت ہے، یہاں پورے یوگوسلاویہ کی سب سے بڑی مسلم آبادی ہے، اس جمہوریہ میں مسلمانوں کی تعداد ۵۰ لاکھ ہے اور اس کے دارالحکومت سربوہو کو درحقیقت ایک مسلم دارالحکومت کی حیثیت حاصل ہے۔ یہ شہر مشرقی تہذیب کے رنگ میں پوری طرح رنگا ہوا ہے۔ یہ درحقیقت مسجدوں اور میناروں کا شہر ہے۔ اس کی سب سے قدیم مسجد غازی خسرو بیگ ترکی کی مسجد ہے جو سڑک چار سو برس سے زیادہ پرانی ہے۔ غازی خسرو بیگ مشہور ترکی سلطان بادشاہ دوم کے بہوتے تھے۔

۱۸۷۷ء میں یوگوسلاویہ سے ترکی اقتدار غروب ہو گیا۔ (یہ اقتدار ۱۹۱۲ء میں شروع ہوا تھا)۔ ۱۸۷۷ء میں

رہن میں ایک کانفرنس ہوئی، جس کے فیصلوں کی روش سے اس خطہ پر ہنگری کا اقتدار قائم کر دیا گیا، مگر ہنگری اقتدار کے قائم ہوتے ہی حکومت اور عوام کے درمیان دراڑیں پڑنی شروع ہو گئیں، جو رفتہ رفتہ وسیع خلیج کی شکل اختیار کر گئیں۔ ۱۹۸۱ء میں مزدوروں نے حکومت کے خلاف ایک عام ہڑتال کی، جس سے زندگی شل ہو کر رہ گئی۔ اس کے بعد ۱۹۸۱ء میں کاشتکاروں اور کھنڈیوں نے ہڑتال کر دی۔

پہلی جنگ عظیم کے دوران ہنگری نے دوسرے اور ہر ملک کو پورے طور پر اپنے ملک میں منم کر لیا اور سخت گیری مزید بڑھ گئی۔ عوام بھی اقتدار پر اتر آئے۔ ہنگری گورنر فابچا نے بھی برکولی چلائی گئی۔ گورنر تو بیچ گیا لیکن تخت ہنگری کا ولعہد شہزادہ فرانز فرڈینانڈ جو اس کے بازو میں تھا مارا گیا۔ اس کے بعد ہنگری نے صربیک کے خلاف اعلان جنگ کر دیا اور جنگ عظیم اول (۱۹۱۴ء تا ۱۹۱۸ء) کی آگ بھڑک اٹھی۔ اس جنگ کا نتیجہ ہنگری کی شکست کی صورت میں برآمد ہوا اور اسی کی بدولت یوگوسلاوی قوم کو متحد ہو کر اپنی سلطنت کی تشکیل کی سہولت عیسائی ہو سکی۔

یہ تفصیلات پانچ سال قبل کویت کے مشہور ماہنامہ العربی (اپریل ۱۹۸۰ء، ریسچ الاختہ ۳۹ء، شمارہ ۲۳۳) میں شائع ہوئی تھیں۔ اس وقت بھی یوگوسلاویہ ایک کمیونسٹ ہی ملک تھا اور اس پر روس کی نگرانی کا سرخ سایہ بھی موجود تھا۔ تاہم یوگوسلاویہ وہ واحد کمیونسٹ ملک تھا جس نے انڈرون ملک مسلمانوں کو خاصی آزادی فراہم کر رکھی تھی اور بیرونی مسلم ممالک سے بہترین تعلقات قائم کر رکھے تھے۔ جس کے نتیجے میں مسلم ممالک نے بھی یوگوسلاوی کارندوں اور کپینیوں کے لیے اپنا سینہ کھول دیا تھا (جو اب تک کھلا ہوا ہے)۔ مگر افسوس ہے کہ یوگوسلاوی مسلمانوں پر روس کے سرخ سایے نے انگارے برسائے۔ شروع کر دیے ہیں۔ یوگوسلاوی کمیونسٹ پارٹی کو مسلمانوں سے اس قدر خوفزدہ کر دیا گیا ہے کہ اب وہ ان مسلمانوں پر بھی اعتماد کر سکتے ہیں تیار نہیں ہے جنہوں نے کینونیم کے لیے اپنا سب کچھ قربان کر دیا ہے۔ چنانچہ کمال بیسٹ جو صدر ٹیٹو کا ممبر اسمبلی تھا اور کینونیم کیلئے اچھے ص اور اپنی سیاسی سوچ بوجھ کی وجہ سے کم عمری کے باوجود ٹیٹو کا سب سے پہلا جانشین سمجھا جاتا تھا، اسے ایک ہوائی حادثہ میں ہلاک کر دیا گیا۔ پھر حادثے کی تحقیق کو ادا دی گئی اور کوئی سرکاری بیان بھی جاری نہیں کیا گیا۔

اس اندیشے کا نتیجہ یہ ہے کہ پچھلے دنوں بہت سی اہم مسلم شخصیتوں کو گرفتار کر لیا گیا ہے۔ ان کے خلاف الزامات کی وہی ذیل، یہودیہ، رٹٹی رٹائی اور فرسودہ فہرست ہے، جسے سفاک کمیونسٹ اپنے یوم پیدائش سے انسانیت نوازوں کے خلاف دہرتے آئے ہیں۔ یعنی یہ لوگ۔ بوڈوا، میں، متعصب ہیں، الگ قومیت کے

داعی ہیں، بھائی چارگی اور اتحاد کے دشمن ہیں، کمیونزم، مساوات اور انصاف کے دشمن ہیں، ایک خود کفیل اور انصاف پر مبنی معاشرے کے دشمن ہیں۔

اسی کے ساتھ ساتھ کمیونسٹ اخبارات نے عام مسلمانوں کے خلاف اتہامات اور پروپیگنڈے کی ہم شروع کر دی ہے، چنانچہ کمیونسٹ پارٹی کے یوگوسلاوی اخبار پولیٹیکائی اپنی ۲۲/۳/۸۳ کی اشاعت کے صفحہ ۱۰ پر جمہوریہ بوسنہ و ہرسلک کے سب سے اونچے سرکاری عہدیدار اور کمیونسٹ پارٹی کے سیکریٹری کی ایک تقریر نقل کی ہے، جس میں اس شخص نے کہا ہے کہ موجودہ حکمران سیاسی نظام کے اقتصاد اور اشتراکیت کے خلاف جنگ کے لیے سب سے ہی کمیونسٹ دشمن اٹھ پڑے ہیں۔ ان متعصبین کا خیال ہے کہ بورژوائیت کو داپس لسنے کے لیے ایک حکمران سیاسی نظام کی حیثیت سے لیبرل جمہوری نظام کے قیام کا موزوں ترین وقت آ گیا ہے۔

اس کے بعد وہ مختلف مذاہرے ماننے والوں کے انداز فکر کا تجزیہ کرتے ہوئے کہتا ہے۔

”مسلمان مقدس جنگ یعنی جہاد پر ایمان رکھتے ہیں۔ وہ اسلام کی تفسیر ایک ایسے فلسفے اور عقیدے کی حیثیت سے کرتے ہیں کہ وہ عیسائیت اور مادکسزم کے نزع کی راہ پکڑتا ہے۔ عیسائیت نے صرف روحانیت کا اہتمام کیا ہے زندگی کی مادی مصروفیات چھوڑ دی ہیں، مارکسزم زندگی کی مادی ضروریات کا اہتمام کرتا ہے۔ روحانی ضروریات سے بے کوفی سروکار نہیں۔ لیکن اسلام دونوں کا متوازن اہتمام کرتا ہے۔ مسلمانوں کی کوشش ہے کہ مجیدوں کو عبادت گاہ ہونے کے ساتھ ساتھ معاشرے کے تمام مسائل کے حل کا مرکز بھی بنالیں۔ اور مجیدوں کے امام آئے والی اسلامی حکومت کے قائد رہنا ہوں۔“

وہ کہتا ہے کہ مسلمان کمیونزم دشمن کتابیں اور رسالے منکارتے ہیں اور لوگوں میں تقسیم کرتے ہیں۔ اس لیے ضروری ہے کہ ساری سیاسی طاقت اکٹھا کر لی جائے اور کمیونزم، اشتراکیت، ذاتی خود مختاری، اخوت، اتحاد اور وطن کے دشمنوں کے خلاف کارروائی کی جائے اور یہ فطری بات ہے کہ ان دشمنوں کو ان کے پیسے اور اجتماعی پوزیشن سے قطع نظر ایسی سخت سزا دی جائے کہ ان کی جرات کا خاتمہ ہو جائے۔“

د واضح رہے کہ یہ باتیں محض بیرونی کتب سے حاصل کی گئی ہیں، علیٰ یوگوسلاوی مسلمانوں کے اندر ان کا وجود

نہیں ہے جبکہ کلیا کے ماننے والوں نے اپنی یلحدگی کے لیے اپنی دردی تک الگ کر لی ہے، مگر کمیونسٹ پارٹی کا دوائی ان کے بجائے مسلمانوں کی گردن کا طرف بڑھ رہی ہے۔ ایک عیسائی صاحب قلم نے مسلمانوں کے خلاف کے بارے میں لکھا

فکلمی۔ کینا کے پادروں نے کھلے عام اسلام اور مسلمانوں کو گالیاں دیں اور بُرا بھلا کہا مگر اسے اس طرح اظہارِ انداز کر دیا گیا کہ گویا مسلمان یوگوسلاویہ کے باشندے ہی نہیں کہ ان کے بھی کچھ وطنی اور انسانی حقوق ہوں۔ ان کے برعکس۔ مسلمانوں کے خلاف الزامات گڑھ گڑھ کر ان کی داروگیر کی جا رہی ہے۔ چنانچہ بوسنہ کے مشرق میں شہرِ قراچہ کی مسجد کے امام عمر حسن بیگ کو اس ”جرم“ میں پانچ سال کے لیے جیل میں موالدی لیا گیا ہے کہ وہ بچوں کو اسلامی مبادیات کی تعلیم دے رہے تھے، حلاکو بگو، اودی قانون کے تحت اس کام کی کھلی اجازت ہے۔

یہ ایک ہوشیار شخص کا معاملہ نہیں ہے بلکہ اس وقت ہزاروں مسلمان مرد و عورتیں یوگوسلاوی جیل کی آہنی سلاخوں کے پیچھے ہیں جن میں ڈاکٹر بھی ہیں، دکنار بھی انجینئرز بھی ہیں اور عام لوگ بھی۔

اور اس داروگیر سے کہیں بیڑہ کر کیونٹ پارٹی کی طرف سے مسلمانوں کے قتل عام کے رسواکن حادثات ہیں۔ چنانچہ عین عید کے روزہ مشرقی بوسنہ کے شہر ٹوبیہ کی مسجد میں ہزاروں مسلمانوں کا قتل عام کیا گیا۔ کئی بار شہر فوج اور قراچہ کے بل پر مسلمانوں کو ذبح کر کے دریائے ڈرینا میں ڈال دیا گیا، جس سے دریا کا پانی سُرخ ہو ہو گیا۔ ذبح کر کے بھاگنے والوں پر ذبح کی کوشش کی علامات اب بھی موجود ہیں۔ کتنی ہی مسلمان عورتیں داروگیر سے بچنے کے لیے بھاگتی ہوئی جا رہی تھیں دھو بیٹھیں۔ (المجمعہ کویت ۲۱ جون ۱۹۸۳ء)

اسی مجمع نے اپنی ۱۹ جولائی کی اشاعت میں جو تفصیلات درج کی ہیں ان میں بتایا گیا ہے کہ یوگوسلاویہ کے یہ جیل خالصتہً زمین کی تہ میں سیکڑوں میٹر نیچے ہیں، جہاں سے قیدی کو مستقل پانچ بجنے کے بعد ہی نکالا جاتا ہے، کسی بھی اجتماع میں نماز پڑھنے کی اجازت نہیں ہے۔ مسلمان طلبہ اور فوجیوں کو جبراً سور کا گوشت کھلایا جاتا ہے۔ جو استاد مسلمان طلبہ کی تدریس کرتا، اسلام کا مذاق اڑاتا اور دین کو افیون بتاتا ہے اسے ترقی ملتی ہے۔ اسی طرح جو کمانڈر فوج کے مسلمان ملازمین کو جتنا زیادہ سور کا گوشت کھانے پر مجبور کرتا اور استیخار کے لیے پانی استعمال کرنے سے روکتا ہے اسے اتنا ہی اوجھل مٹا ہے۔ مسلمان علاقوں اور شہروں میں بڑے بڑے غیر مسلم محلے آباد کر کے ان کی مسلم اکثریت اور اسلامی کردار کا ٹکڑا ٹکڑا کرنا چاہتا ہے۔ بوسنہ کے واحد اسلامی مدرسہ میں حکومت کی سی آئی ڈی کی تعداد طلبہ سے زیادہ ہے، وہ جس طالب علم میں اسلامی بغضات محسوس کر لیتے ہیں اپنا رشتہ بنالیتے ہیں۔ مسلم اوقات جو اتنی بڑی تعداد میں تھے کہ ان کے لیے ایک باقاعدہ بنک قائم تھا، ان اوقات کو حکومت نے ضبط کر لیا ہے۔ جبکہ عیسائی اوقات آزاد ہیں۔ جو طالب علم ابھی عربی جانتا ہے اسے مسلمانوں سے مل کر اسلام دشمن کاموں

میں لگایا جاتا ہے اور جو ایسی ملازمت قبول نہ کرے اس پر انقلابی ہونے کا الزام لگا کر موت کے حانت آنا دیا جاتا ہے۔ جو حج کے لیے جانا چاہے اس سے واپسی کی ضمانت کے لیے اتنا زیادہ سونایا جاتا ہے کہ کم ہی لوگ اسے ادا کر پاتے ہیں۔ اس اجارے یہ بھی بتلایا ہے کہ فوج کی مسجد میں قتل کیے جانے والے مسلمانوں کی تعداد بارہ ہزار سے زیادہ ہے۔ قرابہ کے پل پر قتل کیے جانے والوں کی تعداد چھ ہزار سے زیادہ ہے۔ تو لا اور اس کے اطراف کے مقتولین کی تعداد تین ہزار سے زیادہ ہے اور مقدونیا کے مقتولین چھ ہزار سے زیادہ ہیں۔ اللہم رحمتک نرجو و بلق نستغیث۔

...

### صفحہ ۳۸ کا بقیہ

کے بعد اس سلسلہ میں سعودی حکومت کے طرز عمل کی وضاحت کی۔

”سعودی حکومت نے ائمہ اسلام اور سلف صالحین کے نقش قدم پر چل کر اپنے شعبہ قضا و عدل میں اسی روح کا التزام کیا ہے۔ شاہ عبدالعزیز کی طرف سے اس سلسلے میں متعین تعلیمات دی گئیں، جن کا مفاد یہ تھا کہ معتبر اسلامی مذاہب کے اختلافی مسائل میں متفقہ فیصلہ ایک علمی مجلس کی جاری کردہ قرارداد سے ہوگا۔ یہ فیصلہ کتاب و سنت سے فراہم کردہ دلیل کی رو سے قوی تر مذہب کے مطابق ہوگا۔“

”برادرانِ کرام ہم بھی کی ذمہ داری ہے کہ اسلامی شریعت کے احکام کے مطابق بلاد اسلامیہ میں زندگی کے تمام شعبوں میں فیصلوں کی وحدت کے لیے جادہ پیدا ہو جائیں کیونکہ یہی امت اسلامیہ کی وحدت کے حصول کے لیے واحد دلیل ہے۔ ہمیں معلوم ہے کہ یہ ہم بڑی پرشکوہ ہے اور ذمہ داری کا بوجھ زبردست ہے۔ لیکن آپ حضرات سے بڑی امیدیں وابستہ ہیں، لہذا اللہ کی برکت سے اس کی امداد کے طالب رہتے ہوئے قدم بڑھائیے۔“

یہ شاہ فہیک وہ تقریر ہے جس پر محمود پنہ طبعیت چیں بنجیں ہیں۔ اور انھیں کچھ کا کچھ بنا کر بتجدد کے پائے چوبیس۔۔۔ چند چھانچیں لگا دیے ہیں۔ لیکن آپ دیکھ سکتے ہیں کہ اس میں کوئی ایسا شوشہ بھی نہیں ہے جس سے دین بیزاری کی بو آتی ہو، بلکہ جگہ جگہ ایمانی دلوں کی جھلک دکھائی جاسکتی ہے۔ اگر اسی کو بنیاد بنا کر ہر طبقہ اپنی مقصد لاری کر رہا ہے تو قلب و نگاہ کا تصور ہے۔

...

سابقہ روایت کے مطابق اس سال بھی ۶ راکٹ سٹ

”ندوة الطلبة“ کا انتخاب جدید کو مرنے انجن مولانا عبدالوسید صاحب شیخ ابجا مع ودیگر اساتذہ کے زیر نگرانی ندوة الطلبة کا جدید انتخاب ہوا۔ فہرست یہ ہے۔

محمد یوسف خان صدر	منہاج علی خان نائب صدر	اشفاق الرحمن خان معتمد طالب علمی	جاوید مصطفیٰ خان معتمد دارالک
زیر احمد خان نائب صدر	امیر محمد افضل خان معتمد طالب علمی (اردو)	عبد اللہ محمد اسماعیل خان نائب ”	نذیر احمد خان معتمد اردو ”
عبد السلام عبد الصمد خان ناظم	شاہد کلیم خان نائب ”	اشفاق احمد خان معتمد دارالکتب	عبد القدیر خان معتمد دارالادب
عبد الرحیم خان نائب ناظم	ابوالکرم خان معتمد طالب علمی (انٹ)	ہجاز احمد خان نائب ”	محمد ہاشم خان معاون ”
سمیع اللہ خان معتمد مالیات	ذوق اللہ خان نائب ”	محمد حسین خان معاون ”	عبد الحفیظ خان، محمد احمد عطاری (معاونین دارالادب)
حبیب الرحمن خان محاسب	ارشاد مرزا الدین خان معتمد طالب علمی (اردو)	فضل اللہ خان ”	محمد امین خان ”
ارشاد فہیم الدین خان معتمد صحت	اصغر علی خان نائب ”	محمد امین خان ”	عبد العزیز عبد الصمد لہری

صفحہ ۳ کا بقیہ :-

دین کے ساتھ تمکک کرنے کی توفیق دے۔

اور اخیر میں اپنے مجاہد بھائیوں کے سامنے پیش کرنے کے لیے اگر میرے پاس کوئی نصیحت ہو سکتی ہے تو وہ یہ ہے کہ میں انھیں متحذر رہنے اور تفرقہ سے دور بھاگنے کا فریضہ یاد دلاؤں۔ کیوں کہ ان جیسے لوگوں پر خصوصاً ان کے علماء پر یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ تفرقہ ہی اللہ تبارک و تعالیٰ کے دشمنوں کے سامنے ثابت قدم نہ رہنے اور ناکامی سے دوچار ہونے کے سبب قومی اسباب میں سے ہے۔ جیسا کہ اللہ کا ارشاد ہے۔ ولا تنازعوا فتشکم و تذہب بحکم۔ آپس میں نہ جھگڑو، ورنہ ناکام ہو جاؤ گے، اور تمہاری ہوا اکھڑ جائے گی۔ اور جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بروایت صحیح مروی ہے۔ ید اللہ علی الجماعة۔ اللہ کا ہاتھ جماعت پر ہے۔ یہ ہے وہ بات جسے اس مناسبت سے ذکر کرنے کی مجھے توفیق ہوئی مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ سے یہ سوال ہے۔ بہت جلد ہم یہ خبریں کہ شاداں و ذریاں ہوں کہ افغان مجاہدین اپنے دشمنوں پر غالب آ گئے۔ اپنے ملک کو اپنے اور انھوں نے اپنے پروردگار کی شریعت کے مطابق حکومت کی بنیاد رکھی۔ جو آج عام اسلام پر نایاب ہے۔ واللہ رب العالمین۔

## ہماری مطبوعات

( اردو )	( عربی )
۲۰ - اہلحدیث اور سیاست	۱ - مرعاة شرح مشکاة ( ۱ - ۷ )
۲۱ - قنۃ قادیانیت اور مولانا ثناء اللہ امرتسری (رح)	۲ - بین الامامین مسلم والدارقطنی (رح)
۲۲ - قادیانیت اپنے آئینہ میں	۳ - شرح ثلاثیات البخاری
۲۳ - تاریخ ادب عربی ( ج ۱ ، ۲ )	۴ - اتحاف الکرام شرح بلوغ المرام
۲۴ - وسیلۃ النجاة	۵ - رفع الالتباس عن بعض الناس
۲۵ - الملحات رد ابوار الباری	۶ - نزہۃ النظر فی توضیح نخبۃ الفکر
۲۶ - رمضان المبارک کے فضائل و احکام	۷ - البیان المکمل فی تحقیق الشاذ والمطل
۲۷ - رکعات تراویح کی صحیح تعداد اور علماء احناف	۸ - دراسات فی المجرع والتعذیل
۲۸ - سلفی دعوت کے علی اصول	۹ - تقویۃ الایمان
۲۹ - سلفی دعوت اور ائمۃ اربعہ رحمہم اللہ	۱۰ - الحسام الماحق
۳۰ - جماعت اہل حدیث کی قصصی خدمات	۱۱ - معدل الصلاۃ
۳۱ - جماعت اہل حدیث کی تدریسی خدمات	۱۲ - حصول المامول من علم الاصول
۳۲ - قبروں پر مساجد اور اسلام	۱۳ - حرکت الانطلاق الفکری
۳۲ - تقلید اور عمل بالحدیث	۱۴ - جهود اهل الحديث فی خدمة القرآن
۳۴ - خاتون اسلام	۱۵ - جهود مخلصۃ فی خدمة السنة المطهرة
۳۵ - مردے متھے نہیں	۱۶ - اخبار الکرام باخبار المسجد الحرام
( زیر طبع )	۱۷ - المحدث شمس الحق العظيم آبادی
۱ - کتاب الاباطیل للعلامة الجوزقانی .	۱۸ - مختصر التحفة الانبی صغریۃ
تحقیق الاستاذ عبد الرحمن الفروانی	۱۹ - تاریخ التشیع الاسلامی
۲ - کتاب فی ظلال الرسول کا اردو ترجمہ	۲۰ - عروة بن اذنه : حیاته وشعره
	۲۱ - مجموعة النظم والنثر
	۲۲ - شذا العرف فی فن الصرف



SEPT, MOHADDIS 1983

THE ISLAMIC CULTURAL & LITERARY MONTHLY MAGAZINE  
AL-JAMIATUS SALAFIAH (AL-MARKAZIYAH) VARANASI (INDIA)

ہماری دو اہم مطبوعات

### اللمحات (جلد دوم)

جن حضرات نے اللمحات کی پہلی جلد کا مطالعہ فرما لیا  
ہے انہیں یقیناً دوسری جلد کا انتظار ہوگا۔ ہم یہ بشارت دیتے  
ہیں کہ دوسری جلد پریس میں جا چکی ہے۔ اور ان شاء اللہ بہت  
جلد منظر عام پر آجائیگی۔

### تاریخ التشریع الاسلامی (عربی)

مشہور مصری محقق علامہ خضری بک مرحوم نے یہ  
کتاب بڑی کاوش سے تیار کی ہے۔ اور احکام شریعت کے حل  
و استنباط میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد سے لیکر موجودہ  
دور تک اہل علم اور فقہاء نے جو اصول و ضابطے اپنائے ہیں  
اور ان کے جو اثرات فقہی احکامات اور امت کے مزاج پر  
مرتب ہیں ان کا بڑی گہرائی اور دقت پسندی سے جائزہ  
لیا ہے۔ ہندوستانی اہل علم کی سہولت کیلئے مکتبہ سلفیہ نے  
اسکا نہایت قیمتی ایڈیشن طبع کیا ہے۔ قیمت Rs./۲۴

مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب وارانسی



مُحَمَّدٌ

مركزى دارالعلوم بنارس كا دينى علمى اور ادبى مآہنامہ



ادارة البحوث الاسلامیة والدعوة والافتاء بالجامعة السلفية

بنارس - الهند



عدد مسلسل ۲۱ - ذوالحجہ ۱۴۰۳ھ - اکتوبر ۱۹۸۳ء

# برک و بار

- صفحہ
- ۳      مدیر      ۱      قربانی تحریف کی زد میں      ۱۰      نفس راہ :
- ۴      قرآنات :
- ۷      طلاق چند نازک کے حدود کے درمیان      ۱۱      مشاہیر :
- ۱۲      مولانا محمد حنیف فیضی      ۱۲      امام ابن خزیمہ قسط (۲)      ۱۳      آئینہ خانہ :
- ۱۸      ابو عمار عمری      ۱۹      اسلام بزور شمشیر ، الزام اور مقصد      ۲۰      فتاوی :
- ۲۲      ایڈیٹر      ۲۱      ایصال ثواب      ۲۲      تحقیق و تنقید :
- ۳۰      ابو علی اثری      ۳۱      قتل سرمد      ۳۲      بزم طلبہ :
- ۳۵      محمد امین (متعلم جامعہ سلفیہ)      ۳۳      ماہ ذی الحجہ اور قربانی      ۳۴      عالم اسلام :
- ۴۱      ابو ہشام اعظمی      ۴۲      پاکستان      ۴۳      (اسلام ، جمہوریت اور الحاد...)      ۴۴      افغانستان : مجاہدین کا حقیقی اتحاد      ۴۵      ہمای نظر میں :
- ۵۰      منتقی الاخبار ، مکتوبات شاہ ولی اللہ ، تفسیر ثنائی ، مسلمان نما مشرکین کی اکثریت اور مشرکین عرب ، قرآن کے دس اسباق ، فرقہ بندی سے نجات ، قرآن اور دعا      ۵۱      غلامات :
- ۵۶      شوق اعظمی      ۵۷      بیٹے کی قربانی (بچوں کے لئے)      ۵۸      حرف دعا      ۵۹      سردار شفیق

جامعہ سلفیہ کا علمی ادبی اور اصلاحی رسالہ



جلد ۲۷ :: ذی الحجہ ۱۴۰۳ھ • اکتوبر ۱۹۸۳ء :: شمارہ ۲۷

ایڈیٹر

صفی الرحمن مبارکپوری

بدلِ اشتراك ————— پتہ —————  
 سالانہ ۲۵ روپے • ششماہی ۱۳ روپے | خط و کتابت کے لیے: ایڈیٹر محدث جامعہ سلفیہ ریڈی تالاب بنارس  
 فی پرچہ ۲/۵۰ روپے • بیرون ملک ۱۵ ڈالر | بدلِ اشتراك کے لیے: مکتبہ سلفیہ ریڈی تالاب بنارس

MAKTABA „ SALAFIA „ REORITALAB VARANASI - 221001

ٹیلی گرام: دارالعلوم دارالہدی ٹیلی فون: ۶۳۵۷۷

تزیین و کتابت

انور جمال

ناشر جامعہ سلفیہ بنارس مطابع عبد الوحید مطبع سلفیہ پریس دارالہدی

# قفص نصیب ہے شاہیں ..

مولانا عبدالمعین سلیم

میلب وقت کے سرکا دیے گئے، تختے  
بجی ہے دھوم کہ ان نیت کو موت آئی  
ردائے تیرگی اوڑھے ہوئے ہے بزم جہاں  
مُرخِ حیات پہ باقی نہیں ہے رعنائی  
زمانہ لاکھ بُرا کہ رہا ہے کہنے دو  
رہ نصیب صداقت کے یہ ہیں غوغائی  
شب امید کو میں اپنی لے کے جاؤں کہاں  
کہ سحر تاب نہیں میری راہ پیما ئی  
وہ عہد جو کبھی سیراب خونِ دل سے ہوا  
دخا کی راہ میں کھولے ہے گودِ رسوائی  
ہجومِ یاس سے گہرا کے بارہا سوچا  
کہ بزمِ یار سے بہتر ہے اپنی تنہائی  
مگر وہ 'نورِ سحر' جس پہ منحصر تھی حیات  
زمانہ بیت گیا اک کرنا نہیں آئی  
درِ رخِ آبرو تو لیں ہوس کے پیما نے  
یہ میرے عہد کے انسان کی جودِ فرمائی  
طلسمہائے زمانہ نے چھین لی پرواز  
قفص نصیب ہے شاہیں، قداے بہنائی

عجیب سا منہ انسان کا آج ہے اسلم  
دل و زبان میں باقی نہیں شناسائی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## قربانی تحریف کی زد میں

قربانی دین اسلام کی ایک معروف اور متواتر سنت ہے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادگار ہے۔ ان کا واقعہ اس قدر معروف ہے کہ محتاج بیان نہیں۔ اسی وقت سے ان کے ماننے والے سارے ہی مذہب کے لوگ اس سنت پر عمل کرتے چلے آ رہے ہیں، خواہ وہ یہود ہوں یا نصاریٰ یا مشرکین عرب۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو آپ نے بھی اس سنت کو برقرار رکھا اور امت مسلمہ اس پر کاربند ہو گئی۔

ادھر تقریباً ایک صدی سے چلنے لگے ملک میں دین اسلام کی تعلیمات کے خلاف بعض مسلمان کہلانے والوں کی طرف سے طرح طرح کی ریشہ دوانیوں کا سلسلہ جاری ہے، جس میں عموماً اسلام کی اصولی اور بنیادی تعلیمات کو نشانہ بنایا جاتا ہے۔ لیکن جو اسلامی طور طریقے مسلمانوں میں قطعی طور پر ایک اسلامی حکم کی حیثیت سے معلوم و معروف اور زیر عمل ہیں وہ بھی ان کی زد سے محفوظ نہیں، ان میں بھی شک و شبہ پیدا کر دئے۔ اور ان کی اصل شکل کو مسخ کرنے کی کوشش کی جاتی ہے، چنانچہ قربانی جیسا معروف اسلامی حکم بھی عرصہ سے اسی تشکیک کا نشانہ بنا رہا ہے۔ اس کے متعلق بڑے سوز و درد کے ساتھ کہا جاتا ہے کہ مسلمانوں کی معیشت کمزور ہے اور وہ اس کی متعلیٰ ہند کو اتنی بڑی رقم یوں ہی رائیگاں اور فضول خرچ کر دی جاتے۔ اس کے بجائے اگر یہی رقم غریبوں کو بطور صاف دیدی جائے تو ان کی ضروریات کی اچھی خاصی کفالت ہو جائے گی۔ اس شاطرانہ، سوز و دروں، کو ایسی چابک کے ساتھ پیش کیا جاتا ہے کہ حق خداوندی اور منصب رسالت کی نزاکتوں سے نا آشنا بہت سے یہودی مسلمان بھی اس کو ایک سنجیدہ حقیقت سمجھنے لگتے ہیں۔ حالانکہ ہر مسلمان کا ایمان ہے کہ حکمت و مصلحت جو کچھ ہے وہ

وحی الہی اور سنت رسول کی پیروی میں ہے، اس کی خلاف ورزی میں نہیں ہے اور نہ امت کے کسی فرد کو اس میں تبدیلی کا کوئی حق حاصل ہے۔ ہمارا خیال ہے کہ اس معاملے کا جائزہ اس پہلو سے بھلے لینا چاہیے۔ جس پہلو سے شک و شبہ پیدا کیا جاتا ہے۔

ہندوستان کی مسلم آبادی سرکاری اعداد و شمار کے مطابق ۶۔۷ کروڑ کو پہنچ رہی ہے۔ عام اندازہ یہ ہے کہ مسلمان دس بارہ کروڑ سے کم نہیں اور بعض مبالغاً کمیز لڈر پندرہ سے بیس کروڑ بتلاتے ہیں۔ ہم دس کروڑ کی تعداد کو ایک متوازن اندازہ تسلیم کر کے اسی پر حساب کی بنیاد رکھتے ہیں۔ ہمارے ملک کے مختلف حصوں میں چھوٹے بڑے پیسے پر حسب طرح قربانی کی جاتی ہے، اس سے اندازہ ہے کہ دس کروڑ افراد پر ایک کروڑ جانور قربان کیے جاتے ہیں۔ ان جانوروں کی اوسط قیمت تین سو روپے کے لگ بھگ بڑنی چاہیے۔ اس طرح کوئی تین ارب روپے کے جانور قربان کیے جاتے ہیں۔ ان جانوروں کی بڑی تعداد ایسی ہے جسے قربانی کرنے والے خود نہیں پالتے، بلکہ خریدتے ہیں۔ اندازہ یہ ہے کہ کم از کم تین چوتھائی تعداد خریدی جاتی ہے۔ صرف ایک چوتھائی گھوڑا ملتا ہے۔ بیچنے والے عموماً غریب اور عاجز لوگ ہوتے ہیں۔ جن کا مقصد ہی یہ ہوتا ہے کہ ان کا جانور اس موقع پر اچھے داموں فروخت ہو کر زیادہ فائدہ دے جائے گا۔ اس طرح غریب افراد اس موقع پر اپنا جانور بیچ کر کوئی سوا دو ارب روپے کما لیتے ہیں۔ قربانی کرنے والے اپنی قربانی کا گوشت خود بھی کھاتے ہیں، دوست و احباب کو بھی کھاتے ہیں اور غریب افراد اور مساکین کو بھی دیدیتے ہیں۔ غریبوں پر ہونے والی یہ نوازش جبکہ خاصی مقدار میں ہوتی ہے اور بعض جگہ تکلے کام لیا جاتا ہے۔ اگر مجموعی طور پر اسے ہم کل مقدار کا دسواں یا بارہواں حصہ مان لیں تو اس کی رقم پچیس تیس کروڑ ہو جاتی ہے۔ قربانی کی کھال کا مصرف بھی وہی ہے جو صدقے اور خیرات کے لیے۔ کھال کے دم میں بڑا تئیب و فراز آتا رہتا ہے۔ آج کل چھوٹے جانور کی کھال پندرہ روپے کے لگ بھگ ہے، لہذا قربانی کے چھوٹے بڑے جانوروں کی کل کھال کی قیمت پندرہ بیس کروڑ روپے ہو جائے گی۔ پندرہ بیس کروڑ روپے کی یہ رقم بھی غریبوں کی میں جاتی ہے۔ شہروں میں عموماً قصاب یا مزدور پیشہ حضرات جانور کی کھال اتارنے اور اس کے ٹکڑے کرتے ہیں۔ اور اس کی انھیں علیحدہ سے عامی مزدور مل جاتی ہے۔ اس کا حساب بھی کروڑوں تک پہنچتا ہے۔ غرض تین ارب روپے کے جانوروں کی قربانی ہوتی ہے تو کم و بیش ڈھائی ارب روپے نقد غریبوں کے ہاتھ لگتے ہیں اور تین چار روز چھوٹے جانور کا سودہ اور لذت گوشت جی بھر کر کھانے کے لیے الگ سے ملتا ہے۔

ادھر قربانی کی کھال گوداموں میں پہنچتے ہی غریبوں کی روزی کا ذریعہ بن جاتی ہے۔ گوداموں میں ان کھالوں کی صفائی غریب اور مزدور پیشہ افراد ہی کرتے ہیں۔ دباغت کے بعد جب وہاں سے ان کھالوں کا ”دھم“ آگے بڑھ کر صنعتی کارخانوں میں پہنچتا ہے تو پھر اس کد غریب نوازی“ سامنے آتی ہے۔ چمڑے کی مصنوعات کے کاریگر بچلے بھی تو آخر غریب اور مزدور پیشہ ہی افراد ہیں ۹ پھر یہ مصنوعات مارکیٹ میں آکر استعمال کرنے والوں کے ہاتھ تک پہنچتے پہنچتے عموماً تجارت کے دوین مراحل طے کرتی ہے اور اس تجارت سے تاجروں کے دوین طبقے اور قلیوں اور بونہ ڈھونے والوں کے بھی دوین طبقے فیض یاب ہوتے ہیں۔

اب اگر قربانی بکھلتے بند کر کے لوگوں کو اس کی رقم صدقہ کرنے کی ترغیب دی جائے تو اس کے کیا اثرات خود غریبوں پر مرتب ہوں گے بلکہ بھی ایک بار ملاحظہ کر لیا چاہیے۔

عام انسان اپنی طبیعت اور مزاج کے لحاظ سے کچھ اس قسم کے ہیں کہ صدقات کی ادائیگی میں واجبی حد سے مشکل ہی آگے جاسکتے ہیں۔ بلکہ واجبی حد کی ادائیگی بھی گراں گزرتی ہے۔ اس لیے انھیں قربانی کی جگہ صدقے کا حکم دیا جائے تو یقیناً سب کم قیمت کے جانور کا حساب لگائیں گے۔ بڑے جانوروں کے حصے کے لحاظ سے یہ قیمت آج بھی ایک سو روپے نہیں آتی۔ اس طرح ایک کروڑ جانوروں کے تحفے پندرہ تین ارب روپے کا حساب بنتا تھا وہ ایک ارب بھی نہیں رہ جائے گا۔ پھر جو قربانیاں نفلی طور پر کی جاتی ہیں۔ اسی طرح جو لوگ نصاب کی شرط کے ساتھ قربانی کے وجوب یا مسنونیت کے قائل ہیں لیکن اس شرط کے نہ ہوتے ہوئے بھی بڑی تعداد میں قربانی کرتے ہیں۔ ان دونوں قسم کی قربانیوں کی رقم چھانٹ دیجئے تو یہ رقم آدھے ارب بھی نہیں رہ جائے گی۔

الغرض قربانی کی صورت میں ڈھائی پونے تین ارب روپے کی جو رقم غریبوں کے ہاتھ لگتی ہے۔ صدقہ کی صورت میں اس کے بجائے بمشکل آدھے ارب روپے انھیں مل سکیں گے اور کئی روز تک گوشت کی دافر مقدار جو کھانے کو ملتی ہے اس سے مکمل محرومی ہوگی۔ بلکہ اس کے لیے انھیں مجموعی طور پر کئی کروڑ روپے خرچ کرنے ہوں گے۔ پھر بھی غریب بیچارہ نہ پھوٹا گوشت خریدنے کی ہمت کر سکے گا نہ بڑا گوشت ہی اتنی دافر مقدار میں خرید سکے گا، جتنا اسے بیٹھے ٹھانے مل جاتا ہے۔ اس طرح سال بھر میں ایک بار اسے جو آسودگی ملتی ہے، اس سے بھی بڑی حد تک محروم ہی رہے گا۔ باقی رہی چمڑے اور اس کی مصنوعات کے تعلق سے مزدوری کاریگری اور تجارت کانسکوں میں آمدنی تو یہ یوں طے کرنا بے جا ہو جائے گی۔



ایک پہلو یہ بھی نگاہ سے اوجھل نہیں ہونا چاہیے کہ قربانی کا جانور بچ کر جو لوگ اپنی اقتصادی حالت نبھاتے ہیں، ان میں ایسے لوگ ضرور ہیں جو صدقات و زکوٰۃ لینے کے مستحق ہیں۔ لیکن بڑی تعداد ایسے لوگوں کی ہے جو اپنی تنگ و ترش حالت کے باوجود یا تو صدقے کے مستحق نہیں یا انھیں صدقہ کھانا بہر صورت گوارا نہیں۔ اگر آپ قربانی کی جگہ نیکرات کا سلسلہ شروع کر دیں تو یہ رقم مٹھی بھر افراد کے ہاتھوں یا پھر چند مدارس کے فنڈ میں چلی جائے گی۔ اور کروڑوں افراد جن کی اقتصادیات کے لیے قربانی کے جانور کی قیمت تنگ میل کی حیثیت رکھتی ہے وہ پہلے سے مستقل طور پر اس سے محروم رہیں گے۔ پھر تہوار کے موقع پر ایمر، مویا غریب وہ اپنی بساط کے مطابق اپنے بال بچوں کی خوشی کا انتظام کرتا ہے۔ تب لے اس سہولت سے محرومی کے بدوہ اپنے معمول کی آمدنی سے جب اس کا انتظام کرے گا تو اس غریب کی معیشت پر کیا گزرنے لگی؟ اور وہ کتنے عرصے تک اپنی ٹوٹی ہوئی ریڑھ کو سہلاتا رہے گا۔

خلاصہ یہ کہ حکمت و مصلحت جو کچھ بھی ہے اور اقتصادیات و معاشیات کا کمالی جو کچھ بھی ہے وہ قربانی کرنے سے ملتا ہے، اس کو صدقہ سے بدلنے میں نہیں۔ دساں حالیکہ قربانی کرنے کی صورت میں خدا کے حکم کی اطاعت اور اس کی ایک اہم عبادت کی ادائیگی اور اس کے ساتھ بیانِ وفا کا اعادہ ہے۔ جبکہ اس کی جگہ صدقہ کرنے میں اقتصادی کمزوری کے علاوہ خدا کے حکم کی تبدیلی اور اس کی عبادت کے بجائے اپنی من مانی ہے۔ جو خدا کے نزدیک نہایت کبیہ اور مردود ہے۔ اللہ ہمیں صحیح راہ کی توفیق دے۔

• • •

#### مضمون ۲۹ کا :

یا کوئی کیفیت مشروع کی جائے مثلاً اجتماعی طور پر یہ کہ قرآن خوانی کر کے شہر میں تقسیم کی جائے اور اسی بہت بزرگ کے دوران کوئی بزرگ سلسلے حاضر ہیں سے ان کے اعمال صالحہ کا کچھ حصہ وصول کر کے سب کا ثواب اکٹھا کریں اور مرنے کو بخش دیں تو یہ سخت خرافات اور دایات تم کی بدعت ہے کیوں کہ یہ خدائی شریعت میں بندے کی طرف سے اضافہ ہے۔

گزشتہ طویل ہو گئیں۔ مقصود صرف یہ تھا کہ مسئلے کے مختلف پہلوؤں پر ذرا وضاحت کے ساتھ روشنی پڑ جائے۔ اس لیے اس طویل کیے لیے معذرت خواہ ہوں۔ فقط

کتبہ صفی الرحمن مبارکپوری  
یکم ذیقعدہ ۱۴۰۴ھ

## طلاق - چند نازک حدود کے درمیان

یورپ نے اسلام کو بدنام کر سنے کے لیے ایک زمانہ تک اسلام کے قانون طلاق کو ایک غیر انسانی قانون کی حیثیت سے اچھلا لیا۔ مگر یورپ کو بھی طلاق کی اہمیت محسوس کرنی پڑی اور اسے قانون کے طور پر تسلیم کرنا پڑا، لیکن جس فطری قانون کو یورپ نے بڑی دھوکہ کے بعد قبول کیا، اس کا انگریز ہو اگر یورپ میں اس کے بعد سے طلاق کا تناسب مسلم ممالک سے ہمیشہ بہت زیادہ رہا اور اس وقت بھی یہی حالت برقرار ہے، ایک شوہر اپنی عورت کو اس لیے طلاق دینے کے لیے حاضری عدالت ہوتا ہے کہ اس کی بیوی اس سے زیادہ اپنے نکتے سے پیار کرتی ہے، ان حالات اور شواہد نے اسلام کے خلاف یورپ کی زبان بند کر دی لیکن اس وقت عورتوں کے بھوٹے ہمدرد دوسرے طریقوں سے اسلام کے قانون طلاق کو عورتوں پر زیادتی کا ایک راستہ ثابت کرنے کی کوشش کر رہے ہیں اور اس کے پردے میں اسلام کو بدنام کرنے اور عورتوں کے ساتھ اسلام کی ہمدردیوں کو مشکوک بنانے کی سازشیں لگے رہتے ہیں تاکہ عورتیں اسلام سے بظن ہو کہ حدود شریعت سے آزاد ہو جائیں اور اپنے بھوٹے ہمدردوں کی ہوس کا بآسانی شکار ہو جائیں۔ اس لیے ضرورت ہے کہ اسلام کے قانون طلاق کو برتنے اور اسے عمل میں لانے کے نازک حدود کی وضاحت ہو جائے۔

اسلام کے اندر قادی کے تین اہم مقاصد ہیں لا عفت و پاکبازی لا تعاون باہم

۱۔ حصول اولاد اور ان کی بہترین پرورش و پرورش و پرورش

شادی کے رشتے سے تعاون باہم کی ابتداء عورت اور شوہر سے ہوتی ہے اور ان دونوں کے واسطے ہے تعاون باہم کا یہ جذبہ دو خاندانوں کو محیط ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے کلام پاک میں اس نعمت کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا: وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا اور وہی ہے جس نے پانی سے انسان پیدا کیا۔

فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا پھر اس کا خاندانی اور شادی کا رشتہ بنایا اور تمھارا

رب (ہر چیز پر) قادر ہے۔

یہی قانون باہم کا جذبہ شوہر کے لیے عورت کو سال سکون و راحت بنا دیتا ہے اور وہ اپنی رقیقہ حیات کو دیکھتے ہی اپنے انکار و مبہوم کو فراموش کر دیتا ہے اور اس کے تعاون سے کنکاشِ زمیت کا سامنا کرنے کا اس کے اندر ایک نیا حوصلہ پیدا ہو جاتا ہے۔ جس کا ذکر قرآن مجید کی متعدد آیتوں میں کیا گیا ہے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ اَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا لِّتَسْكُنُوا اِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُوْنَ اور اس کی قدرت کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ تمھارے لیے تمھاری ہی جنس سے بیویاں بنائیں تاکہ ان سے سکون حاصل کرو اور تمھارے درمیان محبت اور رحم پیدا کر دیا ہے شک جو غور و فکر کرتے ہیں ان کے لیے اس میں بہت سی نشانیاں ہیں۔

ایک عورت اور اس کے شوہر میں یہ سکون و ہمدری کا رشتہ اسی وقت تک رہتا ہے جب تک وہ اپنے حدود کے اندر رہیں۔ اور ایک عورت کے لیے جن صفات کا ہونا ضروری ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد میں اس کی طرف یوں اشارہ فرمایا ہے۔

ما استفاد مومن بعد لقوی اللہ مومن نے خوب خدا کے بعد کوئی چیز ایسی نہیں حاصل خیر اللہ من زوجۃ صالحة ان انظر کی جو نیک بیوی سے بڑھ کر ہو اگر اسے دیکھے تو وہ خوش الیہا سریتہ و ان امرھا اطاعتہ و ان کرمتہ حکمت تو حکم بحالائے، قسم کھائے تو قسم پوری اقسام علیہا ابریتہ و ان ے اب عنہا کرے اور اگر اس کے پاس سے غائب ہو تو وہ اپنی ذات نصحتہ فی نفسہا و مالہ۔ (ابو امامہ شکوۃ ۲۷) اور شوہر کے مال میں اس کی خیر خواہ ہو۔

شادی کا دوسرا مقصد حصولِ اولاد اور ان کی بہترین پرورش و پرداخت ہے کیوں کہ انسان کی اولاد کا مسئلہ جانوروں سے مختلف ہے۔ انسان کی اولاد کی پرورش میں مادی نشوونما سے کہیں زیادہ روحانی نمکری اور ذہنی پرورش و پرداخت کی اہمیت ہوتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی نکتہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا ہے۔

لَا يَدُبُّ الرَّجُلَ وَلَدُهُ خَيْرٌ لَّهِ كَمَا يَكُنْ شَخْصٌ ابْنِي أَوْلَادِهِ كَمَا دَبَّ سَكَّاحٌ يَرِيهِ رُحَاكِي كَلُو  
مَنْ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِصَاعٍ - صدقہ کرنے سے بہتر ہے ۔

اس لیے کہ ادب سے روحانی غذا حاصل ہوتی ہے جو اس کے لیے ابدی راحت کا سامان فراہم کرتی ہے  
نفیاتی طور پر بھی اولاد شعوری اور غیر شعوری طور پر سب سے زیادہ اپنے والدین سے اثر پذیر ہوتی ہے اور  
والدین کے عقائد و عادات اور افعال و کردار کی اولاد پر تاثر کا ثبوت بہت سی آیتوں سے ملتا ہے۔ مثلاً جب  
حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی قوم سے بتوں کو معبود بنانے کی وجہ دریافت کی تو جواب ملا -  
قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا كَالَّذِينَ - کہ ہم نے اپنے آباء و اجداد کو ان کی پرستش کرتے ہوئے  
عبد کیا ۔ پایا ۔

والدین سے اولاد کے تاثر کا معاملہ اس قدر عیاں ہے کہ اس کی وضاحت کی جڑاں ضرورت نہیں ۔  
لیکن کبھی کبھی میاں بیوی کی ذہنیت اور جذبات میں اتنا اختلاف ہوتا ہے کہ تعاون باہم کا، جوشادی کا ایک  
اہم مقصد ہے حاصل ہونا ناممکن ہو جاتا ہے اور شوہر اور بیوی کی باہمی کشش اور آؤ و کشش کبھی کبھی حدود ادب  
و انیت سے متجاوز ہو جاتی ہے اور اس کا اثر اس کی اولاد پر بھی ہوتا ہے، اور اس کے ذہن پر اس کا بڑا اثر پڑتا ہے  
اس لیے اگر شوہر اور بیوی کو ان سب حالات کے باوجود زبردستی زوجیت کے بندھن میں باندھ رکھا جائے تو ان کی  
اولاد روحانی طور پر تباہ ہو جائے گی ۔ اور سکون و راحت و محبت و پیار جن کی نمود تعاون باہم کے جذبے سے  
ہوتی ہے غارت ہو جائے گا ۔ اس لیے اسلام نے ایسے حالات میں طلاق کی اجازت دے رکھی ہے ۔ پھر بھی اسلام  
میں طلاق آسان چیز نہیں ہے جس قدر عام طور پر سمجھا جاتا ہے، بلکہ اس کے بھار کے لیے بہت سی ایسی بندشیں  
ہیں جو بڑی نزاکت کی حامل ہیں ۔ اسلام کے اندر طلاق جائز ہوئے کے باوجود پسندیدہ فعل نہیں ہے ۔  
- اَبْعَثِ الْمَحْلُولَ إِلَى اللَّهِ الطَّلَاقَ - کہ جائز فعل میں سب سے زیادہ ناپسندیدہ فعل اللہ کے  
نزدیک طلاق ہے ۔

دو شخصیت کی ذہنیت اور خیال میں بالکل یکساں نیت نہیں ہوتی، اس لیے بعض وقت باہمی آؤ و کشش  
کا عارضی موقع بھی آجاتا ہے مگر صرف اس قدر اختلاف کو طلاق کی بنیاد بنالینے سے اسلام نے جانحفت فرمائی  
ہے اور شوہر کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ ہر آؤ و کشش میں نباہ کا راستہ پیدا کرنے کی کوشش کرے اور عورتوں کی کچھ

کمزوریوں کا ذکر کر کے شوہر کو انھیں برداشت کرے گا خیر خواہانہ مشورہ دیا گیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

استوصوا بالنساء خیراً فانھن خلقن من ضلع وان اعرج شیء فی الفصیح اعلاہ فان ذھبت لعتیہ کسرتہ وان ترصکۃ لم یزل اعرج فاستوصوا بالنساء۔ (متفق علیہ) عورتوں سے متعلق حکم کو مانو۔

کبھی کبھی شوہر اور بیوی میں ایسا اختلاف بھی نمودار ہو جاتا ہے جس سے طلاق کی نوبت آجاتی ہے لیکن اس وقت بھی اسلام دونوں کے رشتہ زوجیت کو برقرار رکھنے کے لیے ثالث کے ذریعہ فریقین کے معاملہ کو سدھارنے کا حکم دیتا ہے کہ جن کا اہم مقصد یہ ہونا چاہیے کہ دونوں دلوں کو یکساں پھر جوڑنے کی کوشش کریں۔

وان خفتم شقاق بینہما فابعثوا حکماً من اہلہ وحکماً من اہلہا ان یریدا املاً یوفق اللہ یوفق اللہ بئینہما ان اللہ کان علیماً خبیراً

اور اگر ان (زوجین) کے درمیان ان بن کا خوف محسوس ہو تو ایک منصف اس کے خاندان سے اور ایک منصف شوہر کے خاندان سے تیار کرو اگر وہ دونوں سدھار کرنا چاہیں گے تو اللہ دونوں کے درمیان موائے الفت پیدا کرے گا۔ بیشک اللہ بہت کچھ جانتا اور سب سے باخبر ہے۔

اس کے بعد بھی اگر دونوں میں ان بن برقرار رہ جائے اور طلاق کی نوبت آجائے تب بھی اسلام انھیں دو موقع اور دیتا ہے کہ وہ اپنے حالات پر غور کر کے اپنے مستقبل کے بارے میں فیصلہ کریں اور اگر غلط فہمی و نفارت و تعاون ابھرتے تو اس رفیع کی پھر سے تجدید و تعمیر کریں۔ اور اگر اولاد بھی ہو تو اس کے مستقبل اور تربیت کے معاملہ کو غور کریں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

الاطلاق مرتان فامساک بمعرفی طلاق دوبارہ ہے پھر یا تو بھلائی کے ساتھ روک دو تسمیت یا احسان ۵

لینے یا احسان کے ساتھ آئنا دکرنا چاہیے۔

یعنی اگر کوئی شوہر ایک دفعہ اپنی بیوی کو طلاق دیدیتا ہے تو پھر عورت کے اندر اسلام اسے رجعت کر لینے اور دوبارہ اپنی زوجیت میں واپس لینے کی اجازت دیتا ہے، پھر اگر اس کے بعد بھی وہ کسی موقع پر طلاق دیدیتا ہے تب بھی اسے یہی موقع ملتا ہے۔ ہاں اگر دوبارہ یہی اقدام کر بیٹھے تو اسے یہ رخصت نہیں ہے۔ اسلام نے طلاق تک رسائی کے لیے جو نازک حدود رکھی ہیں۔ اس سے یہ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ طلاق کی اسلام کے اندر کیا حیثیت ہے اور ان سے ثابت ہوتا ہے کہ اسلام طلاق کی اجازت اس صورت میں دیتا ہے جب زوجین میں نباہ کے بھی راستے بند ہو جائیں۔

اگر یہ مسلمانوں میں کچھ ایسے افراد ملتے ہیں جو عورت کو کپڑے کے طور پر استعمال کرتے اور پرانا ہوسنا کے بعد بدل لیتے ہیں اور شریعت کی حدود کا لحاظ نہیں کرتے لیکن ان کی تعداد اتنی تھوڑی سی ہے کہ ان کی وجہ سے اس اہم اصول طلاق کو رد نہیں کیا جاسکتا اور نہ اس شخص کی روش کا الزام اسلام پر عاید کیا جاسکتا ہے۔ اس فطری اور منور سی قانون طلاق کو الزام دینے کے بجائے ایسے شخص کو اسلام کے حدود میں لانے کے لیے اس کی ذمہ داری ترمیم کی ضرورت ہے۔

...

مولانا شمس الحق صاحب دہلی میں زیر علاج ہیں اور بحمد اللہ خاصافاق ہو چکے ہیں  
مکمل صحت یابی کے لیے دعا کریں۔

ختم خریداری جن خریداروں کا چنڈہ ختم ہے انھیں اطلاع دی جا چکی ہے، رقم بھیجیں۔  
میں غلطی ہو تو مطلع کریں۔ بصورت دیگر پرچہ کی روانگی روک دی جائے گی۔

پتے کی تبدیلی پتے اسی وقت تبدیل کرائے جب آپ کو مستقل طور پر اپنی جگہ بدلی ہو۔ اگر عارضی طور پر دو چار مہینے کہیں جانا ہو تو آپ یہ لکھیے کہ صرف دو ماہ کے لیے یا اگلی اطلاع ملنے کے لیے عارضی طور پر برسرہ فدا پتے پر روانہ کریں۔ چھپے ہوئے مستقل پتوں کی بار بار تبدیلی دفتر کے لیے سخت الجھن کا سبب ہے۔

# امام ابن خزیمہ صاحب الصمیم

۲۲۳ - ۳۱۱ھ - ۸۳۸ - ۹۲۲ھ

## تصنیفی کارنامے

مولانا محمد حنیف فیضی، متعلم جامعہ اسلامیہ

**تصنیف کا طریقہ :-** امام ابن خزیمہ کے تصنیف کرنے کا طریقہ یہ تھا کہ جب کسی چیز کی تصنیف کا ارادہ کرتے تو پہلے استخارہ کی نماز ادا کرتے اگر خیر نکل آتا تو تصنیف کی ابتدا کرتے ورنہ ترک کر دیتے۔  
**تصانیف کی تعداد :-** امام ابن خزیمہ کثیر التصانیف تھے۔ امام حاکم کا بیان ہے کہ ان کی تصانیف کی تعداد ایک سو چالیس کتابوں سے متجاوز ہے، ان کتابوں کے علاوہ ان کے رسائل بھی ایک سو اجزاء سے زیادہ ہیں۔ حافظ ابن کثیر رقمطراز ہیں: فکتب الکثیر و صنف و جمع لہ یعنی ابن خزیمہ نے بہت کتابیں تصنیف کیں۔  
**تصانیف کے نام :-** جن تصانیف کے نام معلوم ہو سکے ہیں وہ مندرجہ ذیل ہیں۔

۱۔ صحیح ابن خزیمہ : اس کا ذکر مفصلاً آ رہا ہے۔

۲۔ کتاب التوحید و اثبات صفات الرب : اس کتاب کے مطالعہ سے باب عقائد یہ فن عقائد کی مشہور و معروف کتاب ہے۔  
 مصومہ صفات باری تعالیٰ کے بارے میں مصنف کے مذہب کا پتہ چلتا ہے۔ مصنف نے باب عقائد میں اپنے مذہب پر دلائل شرعیہ اور برہانی عقلیہ قائم کرنے کے ساتھ ساتھ دیگر فرقہ فسادہ مثلاً جہمیہ (معتزلہ)، مرجئیہ، خوارج، معتزلہ وغیرہ کا رد کیا ہے۔ انھوں نے اعتقادیات کے باب میں وہی موقف اختیار کیا ہے جو سلف صالحین کا ہے۔

جیسا کہ اس کتاب کے مطالعہ سے ظاہر ہے۔ یہ کتاب کئی اجزاء پر مشتمل ہے۔ اس کے قلمی نسخے کتبہ ظاہریہ، اسکوریال غزیری، برلین، تیمور، بلدیہ اسکندریہ، کوبرلی اور قاسمانو میں موجود ہیں۔ یہ کتاب قاہرہ دھرا میں ۱۹۳۷ء میں زیرِ طبع سے آراستہ ہو چکی ہے۔ علامہ ابوالغیم امبہانی نے اس پر مستخرج لکھی ہے۔ امام رازی نے اس کو "کتاب الشک" کہلے۔ زاہد کوثری حنفی نے امام رازی کے اس قول کا سہارا کر کے امام ابن خزیمہ کے اعتقاد پر نکتہ چینی کی ہے۔ علامہ مصلیٰ یانی جناب کوثری کا جواب دیتے ہوئے رقمطراز ہیں کہ امام رازی اخیر عمر میں موت سے پہلے طرق کلامی اور فلسفی نظریات سے تائب ہو کر سلف صالحین کے مسلک پر لوٹ آئے تھے اور اپنے اعتقاد کو درست کر لیا تھا۔ اسی سے امام ابن خزیمہ اور ان کی اس کتاب اور ان کے مخالفین کا حال معلوم ہوتا ہے۔ یعنی امام رازی کا اس کتاب کو "کتاب الشک" قرار دینا اس بنیاد پر تھا کہ کلامی مطلق اور فلسفیانہ نظریات کے شاکتی ہو کر خود سویر اعتقاد کا خاکہ رکھتے، لیکن جب تائب ہو کر سلف صالحین کے مسلک کو اختیار کیا تو اسی طریقے پر آگئے جس پر امام ابن خزیمہ تھے اور جس کو اس کتاب میں بیان کیا ہے، پس اسی سے امام ابن خزیمہ اور ان کی اس کتاب کی حقیقت اور مخالفین کی نکتہ چینی کی حقیقت کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ امام رازی کے تائب ہونے اور رجوع کرنے کا بیان ان کے وصیت نامہ میں مذکور ہے۔

### ۳۔ شان الدعاء وتفسیر الادعیۃ الماثورہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

اس کتاب کا قلمی نسخہ کتبہ ظاہریہ دمشق میں موجود ہے۔

اس کتاب میں نامی محدث علی بن حجر

### ۴۔ حدیث علی بن حجر اسماعیل بن جعفر المدنی

مرویات کو جو اسماعیل بن جعفر المدنی سے مروی ہیں جمع کیا گیا ہے۔ یہ کتاب چار اجزاء پر مشتمل ہے۔ جز ثانی کا اخیر ورق اور جز ثالث درابح مکمل (بشمول) کتبہ ظاہریہ دمشق میں موجود ہیں۔

یہ کتاب پانچ اجزاء پر

یہ کتاب تین اجزاء

### ۵۔ فقہ حدیث بریرہ : پر مشتمل ہے۔ ۶۔ مسالۃ الحج : مشتمل ہے۔ ۷۔

لے کشف الظنون ج ۲ ص ۲۷۰۔ ۷۔ فہرست مخطوطات دارالکتب الظاہریہ لابانی ص ۴۹ و تاریخ التراث العربی

ج ۲ ص ۲۷۰۔ ۸۔ تاریخ التراث العربی ج ۲ ص ۴۷۲، ۹۔ تدریب الراوی ج ۱ ص ۱۱۷، ۱۰۔ تکیل ج ۱ ص ۲۲۷، ۱۱۔ تاریخ التراث العربی ج ۲ ص ۴۷۲، ۱۲۔ فہرست مخطوطات دارالکتب الظاہریہ ص ۴۹، ۱۳۔ طبقات

الشافعیہ ج ۲ ص ۱۳۵، ۱۴۔ الحدیث والمحدثون ص ۳۲۸۔



۸۔ کتاب الفقہ :- دکتور ابوشہبہ نے امام ابن خزیمہ کی تصانیف میں اس کا بھی ذکر کیا ہے ۔

۹۔ تفسیر القرآن :- صاحب ہدیۃ العارفین نے ان دونوں کتابوں کا ذکر امام ابن خزیمہ کی تصانیف کا ذکر کرتے ہوئے کیا ہے نیز مؤرخ الذکر کتاب کے متعلق ذرا بھی لکھتے ہیں ۔ ” وقدم فی بالاجازۃ عن اجزاء

من عوالی ابن خزیمہ ” مجھے ابن خزیمہ کی کتاب ” عوالی ” کے کچھ اجزاء اجازۃ پہنچے ہیں ۔

۱۰۔ المستدرک البکیر :- مصنف نے کتاب التوحید اور ” صمیم ” میں اس کا حوالہ دیتے ہوئے کبھی کتاب کبیر اور کبھی مستدرک کے نام سے ذکر کیا ہے ، غالباً صاحب ہدیۃ العارفین نے اسی کو ۔

” المستدرک الحدیث ” کے نام سے یاد کیا ہے ۔ مصنف کی صمیم کی کتاب کی مختصر ہے ۔

فائدہ :- حاکم کا بیان گزر چکا ہے کہ ابن خزیمہ کی تصانیف ۱۲۰ سے زائد ہیں لیکن بہت سے مراجع کھنگالنے کے بعد بھی صرف انہیں مذکورہ بالا کتابوں کا نام مل سکا ۔ ان میں سے چار کتابیں دستیاب ہیں ، جن میں سے دو (توحید اور صمیم) مطبوع ہیں اور دو (شان الدعاء و تفسیر الادعیۃ الماثورہ عن ابیہی صلی اللہ علیہ وسلم اور حدیث علی بن حجر عن اسماعیل بن جعفر المدنی) مخطوط ہیں ۔ البتہ ” التوحید ” اور ” صمیم ” کا مطالعہ کرنے سے مصنف کی ایک عادت کا پتہ چلتا ہے ، جس سے انکی تصنیفات کے متعلق مزید معلومات فراہم ہوتی ہیں ، وہ یہ کہ ان دونوں کتابوں میں امام ابن خزیمہ نے اپنی متعدد کتابوں کا حوالہ دیا ہے ۔ ذیل میں ان کی فہرست درج کی جاتی ہے ۔

### اسمائے کتب جسے کتاب میں حوالہ دیا گیا ہے

۱۔ کتاب القدر	التوحید : ص ۵۵ ، ۵۴ ، ۵۱
۲۔ کتاب الدعاء	التوحید : ص ۱۲ ، ۱۱ ، ۱۶۳
۳۔ کتاب الصمیم	التوحید : ص ۱۳
۴۔ کتاب الجہاد	التوحید : ص ۱۳ ، ۱۰ ، ۲۳ ، ۲۴ ، ۳۶۵ ، ۳۸۰
۵۔ کتاب الصلاة	التوحید : ص ۱۵ ، ۳۳ ، ۱۱۸ ، ۱۳۱ ، ۱۸۱ ، الصمیم ج ۱ ص ۲۰۰

۱۱۔ اعلام المحدثین ص ۳۰ ، ۱۵ ہدیۃ العارفین ص ۲۹ ، ۲۶ تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۷۳ ، ۷۴ کتاب التوحید ص ۱۵۰  
 و صمیم ابن خزیمہ ج ۱ ص ۲۰۰ ، ۲۹۰ ، ۳۱۲ ، ۳۲۰ و ہدیۃ العارفین ج ۲ ص ۲۹ ، ۷۴ ان کا ذکر ذرا بھی نہیں کیا ہے ۔ ملاحظہ ہو  
 تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۲۳ ، دیر اعلام النبلاء ج ۹ ق ۲ ص ۲۳۶

- التوحيد: ص ١٤، ١١٩، ٣١٣، ٣٤٥  
 التوحيد: ص ١٨  
 التوحيد: ص ١٨  
 التوحيد: ص ٣٢  
 التوحيد: ص ٣٣  
 التوحيد: ص ٣٣، ١٤٦، ١٨٥  
 التوحيد: ص ١٢٣، ٥  
 التوحيد: ص ٥٣، ١٤٨، ٣٢٦، ٣٥١، ٣٨٤، الصحيح ج ١ ص ٢١، ١٦٠  
 التوحيد: ص ٦٢  
 التوحيد: ص ٤٥  
 التوحيد: ص ١٠٤، ١٠١، ١٢٠، ٣٤٠  
 التوحيد: ص ١١٨، الصحيح ج ١ ص ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦  
 التوحيد: ١٣٨  
 التوحيد: ١٣٩  
 التوحيد: ص ١٥٨  
 التوحيد: ص ١٦٥  
 التوحيد: ص ٢٠٣، الصحيح ج ١ ص ٢٢٦  
 التوحيد: ص ٢٣٤  
 التوحيد: ص ٢٨٥، ٣٢٣، ٣٢٦  
 التوحيد: ص ٢٨٤، ٣٠٤، ٣٦٨، ٣٤٣، الصحيح ج ١ ص ٢٠٩، ٢٥١  
 التوحيد: ٣١٩  
 التوحيد: ٣٥١

- ٦- كتاب الجنائز  
 ٧- كتاب الزكاة  
 ٨- كتاب الوصايا  
 ٩- فضائل علي بن أبي طالب  
 ١٠- كتاب الدعوات  
 ١١- كتاب الفتن  
 ١٢- كتاب الطهارة  
 ١٣- كتاب الايمان  
 ١٤- كتاب الصدقات  
 ١٥- كتاب التوبة والامانة  
 ١٦- كتاب ذكر نعيم الجنة  
 ١٧- كتاب الامامة  
 ١٨- كتاب التوكل  
 ١٩- كتاب منة نزول القرآن  
 ٢٠- كتاب الصدقات من كتاب الكبير  
 ٢١- كتاب الطب والبرق  
 ٢٢- كتاب التفسير  
 ٢٣- كتاب المناقب  
 ٢٤- كتاب الاحوال  
 ٢٥- كتاب معاني القرآن  
 ٢٦- كتاب ذكر نعيم الآخرة  
 ٢٧- كتاب المختصر من كتاب الصلاة

۲۸۔ کتاب النورع	التوحید: ص ۳۵۷، ۳۵۸
۲۹۔ کتاب الایمان والنذور	التوحید: ص ۳۵۹
۳۰۔ کتاب البر والصلۃ	التوحید: ص ۳۶۲
۳۱۔ کتاب الاثریۃ	التوحید: ص ۳۶۳، ۳۶۶
۳۲۔ کتاب البیوع	الصیغہ ۱۶: ص ۱۰۵
۳۳۔ کتاب الکبیر	الصیغہ ۱۶: ص ۲۲۹، ۲۹۰، ۲۹۶، ۳۰۲، ۳۲۲
۳۴۔ المسند الکبیر	الصیغہ ۱۶: ص ۲۰۰
۳۵۔ کتاب البیاس	الصیغہ ۱۶: ص ۲۸۲

ان ناموں کے استقصاء کے بعد اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ اسماء مذکورہ امام ابن خزیمہ کی مستقل کتابوں کے نام ہیں یا دراصل ان کی کچھ بڑی کتابوں کے اجزائے صغیرہ کے نام ہیں کہ چند اجزائے صغیرہ کا مجموعہ ایک مستقل کتاب ہو یا ان میں سے بعض مستقل کتابوں کے نام ہیں اور بعض کچھ بڑی کتابوں کے اجزائے صغیرہ کے نام ہیں۔ یہاں راجح قیاس احتمال ہے کیوں کہ ان مذکورہ کتابوں میں سے بعض مثلاً کتاب کبیر (مذکورہ) کا مستقل کتاب ہونا ظاہر ہے اور صحیح ابن خزیمہ کا جائزہ لینے سے پتہ چلتا ہے کہ بعض کتابیں ان میں سے صحیح ابن خزیمہ میں اجزاء کی حیثیت سے موجود ہیں۔ اسی طرح جہاں جہاں کتاب کبیر کا حوالہ دیا ہے وہاں کی بعض عبارتیں اس پر روشنی ڈالتی ہیں کہ بعض کتابیں ان میں سے کتاب کبیر کی اجزاء ہیں نیز محدثین کرام کی کتابوں کا جائزہ لینے سے پتہ چلتا ہے کہ ان کا اسلوب اس طرح کا ہے کہ ایک مستقل بڑی کتاب متعدد کتب صغیرہ پر مشتمل ہوتی ہے۔ مثلاً صحیح بخاری کتاب الایمان، کتاب العلم، کتاب الفضل، کتاب الحیض، کتاب الصلاۃ وغیرہ پر مشتمل ہے اور امام ابن خزیمہ نے بھی اپنی صحیح میں اسی اسلوب کو اختیار کیا ہے پس معلوم ہوا کہ قیاس احتمال راجح ہے۔

صحیح ابن خزیمہ سے چند نایاب جوہریت کی تائید میں مذکور جدول ہیں۔

۱۔ ایک حدیث: عن سعید بن یسار ارجی الحبایب انه سمع ابا هريرة موقفاً الى... کتاب التوحید ص ۶۲  
 ۲۔ خیریت هذا الباب فی کتاب المصدقات اول باب من اطلب صدقة الطلوع۔ حدیث زیر بحث صحیح ابن خزیمہ میں موجود ہے ملاحظہ ہو صحیح ابن خزیمہ ج ۷ ص ۹۲۔ سماع البواب

صدقۃ التطوع باب فضل الصلوة وفضی الرب عرجل ایاہا لبریبہا صاحبہا  
والبیان انہ یقیل (لا الطیب - ۱۰)

۲۔ کتاب التوہید میں غرر و فخر کا نماز میں ملائکہ کے حاضر ہونے والی حدیث نقل کرتے کے بعد فرماتے ہیں :  
خرجت هذا الباب بتمامہ فی کتاب الصلوة وکتاب الامامة - حدیث مذکور صحیح ابن خزیمہ کتاب صلاۃ  
میں موجود ہے اور (کتاب الامامة) میں اس کی جانب اشارہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں : امیت فی اول کتاب الصلوة  
ذکر اجتماع ملائكة الليل وملائكة النهار فی صلاة المغرب و صلاة العصر و لما خطبوا .

صحیح ابن خزیمہ ج ۱ کتاب الصلوة ص ۱۶۵ ، حدیث نمبر ۳۲۲ و ۳۲۳ صحیح ابن خزیمہ ج ۲ کتاب الامامة ص ۳۶۰  
۳۔ کتاب التوحید ص ۱۳ پر حدیث ” من صام يوما فی سبیل اللہ ابتغاء وجه اللہ یا اللہ وجهہ  
عن اذان سبعین خریفاً “ ذکر کیا ہے اس کے متعلق فرماتے ہیں : قد امدیت اخبار البیہ فی کتاب اللہ  
علیہ وسلم ” من صام يوما الخ “ بعضہ فی کتاب الصیام بعضہ فی کتاب الجہاد  
یہ حدیث صحیح ابن خزیمہ ج ۳ ص ۲۹۷ (کتاب الصیام) میں موجود ہے لیکن لفظ کا تھوڑا سا اختلاف ہے اور معنی ایک  
ہے ۔ لیکن یہ کتاب التوحید میں روایت بالمعنی کے طور پر ذکر کیا ہو ، اور صحیح ابن خزیمہ کا جتنا حصہ دستیاب و مطبوع  
ہے اس میں کتاب الجہاد کا ذکر نہیں ہے شاید اس کا ذکر اس حصہ میں ہو جو نایاب ہے ۔

فہرست میں دیے گئے اسماء میں سے بعض کے کتاب الکبیر کا جزو ہونیکا مثال  
۱۔ کتاب التوحید ص ۱۵۸ میں ایک حدیث کے سلسلے میں فرماتے ہیں : خرجہ بطولہ فی کتاب الصلوة  
من کتاب الکبیر ۔

۲۔ صحیح ج ۱ ص ۲۳۹ میں ایک حدیث کے سلسلے میں فرماتے ہیں : قد خرجت طرق هذا الخبر و  
لما ظہر فی کتاب الصلوة کتاب الکبیر ۔ نیز کتاب مذکور ص ۳۱۲ میں فرماتے ہیں : قد خرجت هذا  
الباب بتمامہ فی کتاب الصلوة کتاب الکبیر نیز کتاب مذکور ص ۳۱۲ میں فرماتے ہیں : ساین هذه المسئلة  
بتمامہا فی کتاب الصلوة المسند الکبیر لا المختصر ۔

۳۔ اسے مذکورہ بالا مثالوں میں کتاب الصدقات کتاب الصلوة کتاب الامامة اور کتاب الصیام الک الک متعلق کتابیں  
نہیں ہیں بلکہ یہ چاروں صحیح کے اردو اور انگریزی کے کتب کبیر (مذکورہ کے اجزائے صغیر ہیں) میں معلوم ہوا کہ فہرست میں جتنے  
اسماء مذکور ہیں ان میں سے بعض مصنف کی کچھ طرحی کتابوں مثلاً صحیح اور تذکرہ کے اجزائے صغیر ہیں اور بعض متعلق کتابیں ہیں ۔ واللہ اعلم

# اسلام بزورِ شمشیر

## الزام اور مقاصد

ابو عمار عمری

اسلام بزورِ شمشیر کا الزام، اسلام پر ایک زمانہ سے لگایا جا رہا ہے اور ہمارے علمائے اس کی تردید میں کچھ لکھا ہے اور اب بھی لکھا جا رہا ہے، جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ نہ مخالفین کو ہمارے جوابات سے اطمینان ہے نہ خود ہمیں۔ اس لیے سب سے پہلے غور کرنے کی چیز یہ ہے کہ اس الزام کا مقصد کیا ہے۔ کیوں کہ کبھی ایک چھوٹا سا بھی کوئی اہم مقصد حاصل کرنے کے لیے لگادیا جاتا ہے۔ اس لیے الزام تراش اس کا کوئی جواب تسلیم نہیں کرتا بلکہ اپنے الزام کے جھوٹ ہوئے کا یقین ہوتا ہے۔ اسلام پر اشاعت اسلام بزورِ شمشیر کا الزام بھی اسی نوعیت کا ہے۔ یہ جھوٹ ہوئے کا یقین ہم سے زیادہ پہلے مخالفین کو ہے۔ لیکن اس کے پڑنے میں انھیں جو اہم مقصد حاصل ہے وہ کچھ اور ہے۔

مخالفین کا اس الزام سے اصل مقصد کیا ہے، اس کو جاننے کیلئے اس الزام کے زمانہ قصد :- کو متعین کرنا ضروری ہے۔ عیسائیوں کی طرف سے اسلام کے خلاف الزامات کا سلسلہ وقت سے جاری ہے جب تک سلسلہ کے بعد یورپ کے طلباء تعلیم کے لیے اسپین آئے لگے، کیوں کہ اموی اقتدار زمانہ میں بغداد ہی کے مانند اسپین میں بھی علوم و فنون کے سوتے ابل رہے تھے، اس زمانہ میں کلیسا کو یہ اندیشہ نہ رہا کہ اسلام کی تعلیمات سے اثر پذیر نہ ہو جائیں۔ اور اس کے لیے کلیسا نے اسپین میں تعلیم حاصل کرنے پر ہی تاکید دی، لیکن یہ پابندی زیادہ روز بروز قائم نہیں رہی اور یورپ کے روشن خیال لوگوں نے اس کی مخالفت کی

اس لیے کہ اسی زمانہ میں سوائے گروایتی مذہب عیسائیت کے یورپ علوم و فنون کے لحاظ سے سخت اندھیرے میں تھا۔ بالآخر کلیہ کو اسلام کے اثرات روکنے کے لیے ایک نیا انداز اپنانا پڑا، اور اسلام اور پیغمبر اسلام کے خلاف ہتھوں سے نامبر مصنفین سے کتابیں لکھوائیں جن میں اسلام کو کبھی مختلف غائب کا مجموعہ قرار دیا گیا اور کبھی اسے طور و اسباب کی تعلیم ثابت کیا گیا۔ اور کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک حملے کیے گئے اور یہیں سے استشراف اور تشقیق کی ابتدا بھی ہوتی ہے۔ لیکن جب ہلاکو خان نے بغداد پر حملہ کر کے عباسی سلطنت کو نابود کر دیا، اور چھوٹی چھوٹی مسلم ریاستیں وجود میں آئیں جن کا آغاز معتمد کے بعد ہی سے ہو چکا تھا تو صلیب پرست عیسائی نے مصر و شام و دیگر مسلمانوں سے نکال کر اپنے اقتدار میں لانے کی کوشش کا آغاز کر دیا اور ۹۳۷ء میں فلسطین پر قبضہ کر کے مسلمانوں سے اپنی دیرینہ دشمنی کا بدترین انتقام لیا جس کا ذکر کرتے ہوئے الفصاف پرست عیسائی مورخین کے قلم بھی لرز جاتے ہیں۔ اسی زمانہ میں ایک چھوٹی سی مسلم ریاست کا مجاہد سلطان صلاح الدین پیدا ہوا۔ اس کی پیدائش ۵۳۲ھ میں کمرت میں ہوئی۔ نجم الدین بن ایوب کا یہ مجاہد فرزند اور اسد الدین شیرکوہ کا شیردل بھتیجا ۵۵۷ھ میں دمشق کا حاکم بنا اور ۵۷۵ھ میں اپنی خود مختاری کا اعلان کر دیا۔ بیت المقدس کے عیسائیوں کے ہاتھوں مجبور مسلمانوں کی آہ و فریاد سننے نہ ہوئے اس لیے اپنے زمانہ شباب میں قہم رکھا تھا اور ۵۸۵ھ میں جب وہ دمشق کا حاکم تھا، دمشق پر عیسائیوں کی لیڈر کا سامنا کر چکا تھا، اس کا دل مسلمانوں کے بدتر حالات کو دیکھ کر بیتاب تھا۔ اس نے بیت المقدس اور دوسری عیسائی ریاستوں کے مجبور مسلمانوں کی مدد کو اپنا مقصد متاثر نہ کیا۔ ۲۹ صفر ۵۸۵ھ کو جہاد فی سبیل اللہ کا اعلان کر کے اپنی فوجوں کو بیت المقدس کی طرف بڑھنے کا حکم دیا، صدر کے فضل سے دوسرے ہی روز اس کی فوجوں نے پہلا محرکہ سر کر لیا اور چند برسوں میں اس نے پتودہ عیسائی ملکوں کی متحدہ فوجوں کو سرزمین بیت المقدس سے نکل جانے پر مجبور کر دیا۔ اس محرکہ صلیب دہان نے عیسائیوں کو یہ محسوس کرایا کہ جہاد فی سبیل اللہ مسلمانوں کا ایسا ہتھیار ہے جس کے رہتے ہوئے وہ کبھی اپنا جاناؤ مقصد حاصل نہیں کر سکتے، اس لیے اس غزوہ جہاد کو دنیا اور مسلمانوں کی نظروں میں اس قدر محبوب بنا دیا جائے کہ وہ جذبہ جہاد جو صلیب مقدسہ کی شکست کا باعث بنا ہے مسلمانوں کے دلوں سے مٹھوق ہو جائے۔ اسی مقصد کے لیے انھوں نے اشاعت اسلام، نزول شمشیر کا الزام اسلام پر لگایا اور اسے بار بار دہرا کر بڑی حد تک اپنا مقصد حاصل بھی کر لیا، چنانچہ موجودہ دور کے مسلم ممالک کے سربراہوں کی اکثریت جہاد کے نام سے برگشتہ یا کلمہ

شر مار دکھائی دیتا ہے۔

ہم نے بہت سے علماء نے اس الزام کے اقل سبب پر قوجہ نہ دینے کی وجہ سے اس کا جواب کچھ اس انداز سے دیا ہے کہ جہاد محض نفس کشی کا نام نہ لگیا اور جہاد بالسیف جس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلاش دے اچھا دھاغی الی یوم القیامۃ۔ اس کا تصور بھی نابود ہو گیا ہے۔ کچھ علماء نے ابتداء اسلام کے حالات اور عداوتوں کو جواب میں پیش کیا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ نفس کشی اور دین کے لیے ہر کوشش جہاد ہے، لیکن اس کا درجہ اس جہاد کا نہیں ہو سکتا جو اسلام کے اندر ایک اہمیت کا حامل عمل تھا فی سبیل اللہ ہے۔ بعض علماء نے اس الزام کا جواب دیتے ہوئے اسلام کے اندر جہاد کے موقعوں کو بیان کیا ہے اور یہ ثابت کیا ہے کہ اسلام میں مدافعت جہاد کا حکم ہے۔

اسلام جارحانہ حملے کی اجازت نہیں دیتا، لیکن جارحیت کا معیار کیا ہے اب تک اس کی حد متعین نہیں ہوئی ہے۔ فلسطین میں یہودیوں کے ناجائز داخلہ کے وقت اہل فلسطین کی مدافعت کا ردوائوں کو جارحانہ قرار دیا گیا تھا اور اس وقت بھی اہل فلسطین کی مدافعت کو جارحانہ ہی قرار دیا جاتا ہے۔ اور اس کے برعکس ملعون اسرائیل کی جارحانہ یلغار کی پشت پناہی بڑے بڑے ممالک کر رہے ہیں۔ کبھی ایک ملک اپنے عوام کے ساتھ جارحانہ اور ظالمانہ سلوک کرتا ہے۔ لیکن اگر دوسرا ملک اس کے خلاف منصفانہ آواز بلند کرے تو اسے بیجا مداخلت اور ناجائز عمل قرار دیا جاتا ہے۔ اس دور میں اس کی بے شمار مثالیں ہیں کہ طاقتور کا حملہ عادلانہ اور کمزور کی مدافعت جارحانہ ہو جاتی ہے۔ اس لیے جہاد کو مدافعت قرار دینے کے لیے سب سے پہلے جارحیت کی حد متعین کرنے کی ضرورت ہے۔ دین اسلام کی دو حیثیت ہے، ایک عقیدہ یعنی اس کے سبھی احکام و پیغام و تعلیمات کو ماننا اور اس کو اپنا مذہب اور عقیدہ بنالینا جو ایک شخصی معاملہ ہے اور اسلام اس سلسلے میں کسی پر زبردستی نہیں کرتا کہ وہ خواہ مخواہ اسے اپنا مذہب و عقیدہ بنائے۔ چنانچہ قرآن کا صریح اعلان ہے، لا اکراہ فی الدین کہ دین کے بارے میں کوئی زبردستی نہیں۔ اگر کوئی شخص اپنے اندرونی جذبے سے اسلام کو عقیدہ کے طور پر قبول کرے تو اسے تیار نہ ہو تو اسے مجبور نہیں کیا جاسکتا۔

دوسری حیثیت اسے برتنے کی ہے جس میں عبادت خداوندی کے علاوہ اجتماعی عدل کے ذریعہ دنیا میں امن برپا کرنے کا انتظام بھی شامل ہے، تاکہ دنیا سے وحشت و بربریت کو نابود کر کے یہ شخص کو ایک عادلانہ نظام

کے تحت لایا جائے خواہ عقیدہ کے طور پر وہ اسلام کو ماننا ہو یا نہ ماننا ہو۔ یعنی بندوں کی جمودیت سے نکال کر اس خدائے واحد کے بندے ہوئے تو ان کے تحت لایا جائے جس سے ساری کائنات کو پیدا کیا ہے، اور دنیا کے کسی بھی دانشور سے زیادہ انسان کے شعور و جذبات اور جبلت و طبیعت اور ان کی ضروریات اور ان کے حصول کے فطری اور مصنفانہ طریقوں کو جانتا ہے اور جس کا علم سمندر کے قطروں اور ریت کے ذروں سے لے کر موجودات کے ہر گوشے پر محیط ہے۔ اس لیے اسی کا بنایا ہوا نظام دنیا میں امن و عدل برپا کر سکتا ہے، اس لیے انھیں نافذ کرنا دین کے انسانیت کو ظلم و جبر سے آزاد کرنا ہے۔ اور دنیا کے اندر انسان کے بندے ہوئے اصول پر عمل کرنا اور کرنا سب سے بڑی جائزیت ہے اگرچہ کسی پر محض ملک و مال کی ہوس میں حلقہ کرنا بھی جائزیت ہے و اختلا ہے لیکن جائزیت کی مذکورہ صورت ہی وہ جائزیت ہے جس کے روکنے کے لیے اسلام طاقت سے کام لینے کی اجازت دیتا ہے۔ اور یہ دنیا میں کوئی نئی چیز نہیں ہے۔ کیونکہ نظم اور جمہوریت کے علمبردار بھی اپنے نظام و نظریات کے نافذ کرنے کے لیے طاقت کے علاوہ بدترین حرکتوں اور چال بازیوں سے کام لیتے ہیں۔ جس کی مثالیں انسانی تاریخ سے ازلیہ تک پھیلی ہوئی ہیں۔ اور دنیا اس وقت دو طاقتوں کی وجہ سے انتشار و تباہی کا شکار ہے اور اس کی وجہ محض یہی ہے کہ یہ دونوں طاقتیں اپنے افکار و نظریات کو غیر ممالک خصوصاً مسلم ممالک میں نافذ کرنے اور اپنی خدائی تسلیم کرنے کے لیے کبھی دوستی کی آڑ میں اور کبھی کھلی دشمنی سے نئی نئی سازشوں میں مصروف رہتی ہیں۔ لہذا جب تک زمین کے ایک چپہ پر بھی غیر اللہ کا قانون نافذ ہے اسلام کو اس جائزیت سے بے نیاز کرنا ہونا اور اسے نیست و نابود کرنا ہے۔ **وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ مِنَ الدِّينِ كَلَمٌ لِلَّهِ**۔ اور ان سے قتال کرو یہاں تک کہ فتنہ نہ رہ جائے اور سارا دین خدا کا رہ جائے اسلام کے آغاز میں جب مکہ و مدینہ اور ان کے آس پاس کے علاقے دین اسلام کے سائے میں آ گئے تو خلفاء راشدین کے دور میں مجاہدین اسلام رفتہ رفتہ دور دراز علاقوں میں اس نظام خداوندی کو پھیلانے کے لیے بڑھے اور جس قوم نے بھی اسلام کے نظام عدل کا ذائقہ چکھ لیا اس نے اسلام کو اپنے سینے سے لگایا اور اسے اپنا عقیدہ و نصب العین بنالیا اور ان کے بعد ان کی اولاد نے اس امانت کی حفاظت کی اور مسلم حکومتوں کے زوال کے باوجود مخالفین اسلام کی زور بردستی ان کے عقیدہ کو متزلزل نہ کر سکی۔



# ایصالِ ثواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں کہ :

(۱) زید کا کہنا ہے کہ ایصالِ ثواب کا عقیدہ و عمل احادیث سے ثابت ہے جس کہ حضرت سعد بن عبادہؓ نے اپنی ماں کے انتقال کے بعد کنواں بنوا کر اس کنواں کا ثواب ان کو ایصال کیا ۔

(۲) اور زید کا یہ بھی کہنا ہے کہ مرثیے کے لیے قربانی بھی احادیث سے ثابت ہے جیسا کہ ترمذی نے حضرت علیؓ کا قول و عمل نقل کیا ہے ۔ مگر بکر اس کو غلط بتاتا ہے وہ کہتا ہے کہ ایصالِ ثواب کا عقیدہ و عمل اگر صحیح ہے تو اس کے ثبوت میں کوئی آیت قرآن یا کوئی حدیث پیش کیجیے ۔ یا پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ۲۳ سال میں ایک ہی عمل لایئے کہ حضور نے اپنا ثواب کسی اپنی بیوی، لڑکی، لڑکے یا اپنے کسی رشتہ دار یا اپنی امت کے کسی فرد ہی کو دیا ہے ۔ اگر حضور نے اپنا ثواب کسی بھی شخص کو دیا ہے تو کیا قرآن پڑھ کر ؟ کھانا دے کر ؟ یا نماز روزہ حج و زکوٰۃ، قربانی صدقات و خیرات کا ثواب دیا ہے ۔ ۹

کیا حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ اور تقریباً ایک لاکھ چوبیس ہزار اصحاب رسولؓ میں سے کسی ایک صحابی نے اپنا ثواب اپنے گھر والوں یا باہر والوں کو دیا ہے ۔ یا تابعین جن کی تعداد کروڑوں تھی ، ان میں سے بھی کسی نے اپنا ثواب کسی کو بخشا ہے ؟ حالانکہ حضور کے صحابہ کرام کے تابعین کے بیوی بچے عزیز و اقارب کروڑوں کی تعداد میں انتقال کر گئے ، حضور نے ، صحابہ نے ، تابعین نے ان کی نماز جنازہ پڑھی ، ان کی قبروں پر دعا و مغفرت کے لیے گئے اور مغفرت کی دعائیں کیں ، مگر انھوں نے نہ قرآن پڑھ کر نہ پڑھوا کر نہ کھانا کھلا کر اور نہ دوسرے نہ کنواں نہ سرائے نہ فائدہ کا ثواب کسی کو دیا ۔

ایصالِ ثواب کے ثبوت میں حضرت سعد بن عبادہؓ کا کنواں بنوانا پیش کرنا غلط ہے ، کیوں کہ صحابی کی

لئے نذر دست (بانی تھی اور پوری کرنے سے پہلے انتقال کر گئی تھیں)۔ (حوالہ دیکھیے موطا کتاب النذور) بخاری  
 کتاب الوصایا، مسلم کتاب النذر، ترمذی باب النذور والایمان (۱)۔ جب سعد بن جابر نے اپنی ماں کی منت کے  
 لیے حضورؐ سے فتویٰ پوچھا تو انھوں نے منت پوری کرنے کے لیے ان کو حکم دیا جس کا ایصالِ ثواب سے کوئی تعلق ہی نہیں ہے  
 یہی حال مردوں کی قربانی کا بھی ہے کہ نہ حضورؐ نے مردوں کی قربانی کی ہے نہ صحابہؓ نہ تابعینؓ۔  
 ترمذی میں حضرت علیؓ کی طرف منسوب قول و عمل اگر صحیح ہے تو یہ انھیں کے لیے صرف مخصوص تھا کیوں کہ حضورؐ نے  
 صرف حضرت علیؓ کو اس کی وصیت کی تھی کہ میری طرف سے قربانی کر دینا۔ اس مخصوص قربانی سے بھی ایصالِ ثواب کا  
 کوئی تعلق نہیں ہے۔ یہ قربانی نیا بتا تھی نہ کہ برائے ایصالِ ثواب۔

حضرت مغنی صاحب زید و بکر کی دلیلین سننے کے بعد بہت سے لوگ تذبذب میں پڑ گئے کہ صحیح بات کیا  
 ہے؟ آپ سے سوال ہے کہ کیا قرآن میں ایصالِ ثواب کی ترغیب دی گئی ہے؟ کیا حضورؐ نے یا صحابہؓ نے یا تابعینؓ  
 نے اپنا ثواب کسی اپنے گھر والے یا باہر والے کو دیا ہے یا مردوں کی قربانی کی ہے؟ — ثبوت میں قرآن کی آیت  
 اور حضورؐ کی سنت یا صحابہؓ کرام کی عملی زندگی پیش کیجئے گا کیونکہ بکر عقیدہ و عمل کے لیے قرآن و سنت اور صحابہؓ کرام کے  
 اجماعی عمل کو حجت سمجھتا ہے۔ فقط

المستفتی۔ عبداللہ الیاس، محلہ پورہ صوفی، مبارکپور۔ اعظم گڑھ، ۱۰ شوال ۱۴۲۳ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون اللہ الوہاب

ایصالِ ثواب کا سادہ سا مفہوم یہ ہے کہ میت کے فائدے اور ثواب کے لیے کوئی نیک عمل کیا جائے،  
 اس کا ثبوت صحیح احادیث سے موجود ہے اور اس کا انکار صحیح نہیں۔ لیکن ان احادیث کے ذکر سے پہلے ہم سوال کے  
 بعض پہلوؤں پر نظر ثانی ڈال لینا مناسب سمجھتے ہیں۔

بکر کے خیالات الجہاد سے اور تضاد کا شمار میں، اس کی بات اور انداز گفتگو سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایصالِ  
 ثواب کی کسی خاص شکل کے بجائے اصولی طور پر سرے سے ایصالِ ثواب ہی کا منکر ہے۔ درانحالیکہ اسے تسلیم ہے کہ مردوں  
 کے لیے دعائے مغفرت کی جاتی تھی حضرت سعد بن جابرؓ نے اپنی ماں کی نذر پوری کی تھی اور بشرطِ ثبوت حضرت علیؓ رم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے قربانی کرتے تھے۔ غالباً وہ اس سے بھی انکار نہیں کر سکتے کہ عبد رسالت میں اگر میت قرض دینا ہو تو بعض مجاہد اس کا قرض اپنی طرف سے ادا کر دیتے تھے۔ حدیث صحیحہ میں یہ بھی ہے کہ اگر کوئی شخص مرجائے اور اس کے ذمہ روزہ ہو تو اس کی جانب سے اس کا ولی روزہ رکھ لے۔ اگرچہ حدیث سے مسائل کے ثبوت کا واقعی قائل ہے تو یقیناً وہ اس حدیث صحیحہ کو بھی تسلیم کرے گا۔

غور طلب بات یہ ہے کہ دعا ایک عمل بلکہ علامۃ عبادت ہے۔ یہ نیک عمل زندہ آدمی کرتا ہے، لیکن اس کا فائدہ مرنے کو پہنچتا ہے۔ حضرت سعدؓ نے اپنی ماں کی نذر پوری کی، یہ حضرت سعد کا اپنا عمل تھا، لیکن اس ایصالے نذر کا ثواب یا فائدہ ان کی ماں کو پہنچا۔ قرض کی ادائیگی ایک زندہ آدمی کا عمل ہے جسے اس نے اپنے مال سے کیا ہے، لیکن اس کا فائدہ مرنے کو پہنچا، حضرت علیؓ جو قربانی کرتے تھے وہ ان کا اپنا عمل تھا، اسے وہ اپنے مال سے کرتے تھے۔ (کیوں کہ انبیاء کا مال وراثت میں تقسیم نہیں کیا جاتا بلکہ صدقہ ہو جاتا ہے) لیکن اس عمل قربانی کا ثواب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچتا تھا۔ میت کا ولی میت کی طرف سے جو روزہ رکھے گا اس کا فائدہ میت کو پہنچے گا۔ پس یہ ساری باتیں جس کو بکرہ تسلیم کرتا ہے، ان کے زیر عمل آنے کا سبب اور نوعیت جو بھی ہو بہر حال یہ سب اصولی طور پر ایصالِ ثواب کے تحت آتے ہیں یعنی یہ سب ایسے نیک عمل ہیں جنہیں زندہ آدمی کرتا ہے اور اس کا فائدہ یا ثواب مرنے کو پہنچتا ہے۔

ہماری اس تفصیل سے واضح ہو جاتا ہے کہ بکرہ کے خیالات الجھے ہوئے ہیں اور وہ تضاد کا شکار ہے۔ اس سے یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ بکرہ کا یہ خیال صحیح نہیں کہ چون کہ سعد بن عبادہ کا کنواں ماں کی نذر پوری کرنے کے لیے تھا، اس لیے ایصالِ ثواب سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ بکرہ کا یہ خیال اس لیے غلط ہے کہ ایک ہی کام ایک وقت ایصالے نذر اور ایصالِ ثواب دونوں کے لیے ہو سکتا ہے، ان دونوں میں کوئی تضاد نہیں، علاوہ ازیں بکرہ کا یہ دعویٰ ہی سرے سے غلط ہے کہ سعد بن عبادہ کا کنواں ایصالے نذر کے لیے تھا، حقیقت یہ ہے کہ یہ ایصالے نذر کے لیے نہیں بلکہ خالص ایصالِ ثواب کے لیے تھا۔ تفصیل آگے آ رہی ہے۔

بکرہ نے حضرت علیؓ کی قربانی کے سلسلے میں جو اہل خیال کیا ہے وہ بھی سرے پاؤں تک غلط ہے۔ یہ قربانی نیابتاً نہ تھی۔ نیابتاً تو اس وقت ہوتی جب مال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوتا، اور حضرت علیؓ آپ کے نام سے اسے قربان کر دیتے۔ جیسے ہمارے کسی آدمی کا ہو اور کوئی حافظ جی یا مولوی صاحب یا میاں جی اسے اس آدمی کے نام سے ذبح کریں۔ قربانی کے اس معاملے کو مخصوص قرار دینا بھی غلط ہے، کیوں کہ یہ خلافِ اصل ہے۔ اصل یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم

جو کچھ کہنے یا کرتے تھے وہ پوری امت کے لیے مشرور ہوتا تھا۔ آپ کی رسالت کا مقصد ہی یہ تھا کہ آپ تمام لوگوں کو اللہ کے احکام و مہینات سے اہل کادریں۔ اس لیے جب تک آپ کسی عمل کے مخصوص ہونے کی دلیل نہ پیش کی جائے، یہ شخص کا دعویٰ قابل قبول نہیں ہو سکتا۔

اگر بکرتے نقد و وصیت سے غنیصں سمجھدے تو یہ محض و اجمہ ہے، اس طرح کے اعمال صالحہ کے حکم کو وصیت کے لفظ سے تعبیر کر کے بکامنی صرف یہ ہوتا ہے کہ اس کا تاکیہ حکم ہے۔ یہ نہیں کہ یہ ہم اس شخص کے لیے مخصوص ہے جسے وصیت کی گئی ہے۔ اس کی بہت ساری مثالیں عادیث میں موجود ہیں۔ اگر بکر صاحب کو انکار ہو تو اس کے حوالے بھی بتا دیے جائیں گے۔

بکر کو شاید یہ شبہ بھی ہے کہ اس کا حکم حضرت علی کی روایا گیا اس لیے یہ ان کے ساتھ مخصوص ہونا چاہیے۔ مگر یہ بھی لغو شبہ ہے حضرت علی کو حکم دینے کا سبب یہ تھا کہ آپ چاہتے تھے کہ مالی بوجھ صرف اپنے خاندان کے افراد پر ڈالیں۔ آپ اس کی بہت سی مثالیں دیکھ سکتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی حکم کسی ایک آدمی کو دیا، لیکن وہ کام قطعاً ان کے لیے مخصوص نہیں سمجھا اور مانا گیا، ان توضیحات کے بعد اب ہم اصل موضوع یعنی ایصالِ ثواب کے ثبوت میں چند احادیث پیش کر رہے ہیں۔

(۱) عن ابی ہریرۃ ان رجلاً قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ابی مات وترک ما لا یولم یرحمی فهل یکفر عنہ ان تصدق عنہ، قال نعم (مسلم ج ۲ ص ۴۴)  
یعنی ایک آدمی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ میرے والد انتقال کر گئے ہیں اور مال چھوڑا ہے لیکن وصیت نہیں کی ہے کیا ان کی طرف سے صدقہ کیا جائے تو یہ ان کی گنہوں کی بخشش کا ذریعہ ہے گا؟ آپ نے فرمایا، ہاں۔  
یہ ملحوظ رہے کہ میت نے کوئی وصیت نہ کی تھی، صاحبزادے نے محض اپنے طور پر صدقہ کیا تھا، نہ وصیت نے جو مال چھوڑا تھا وفات کے بعد اس کا نہ رہا۔ اس کے وراثہ کا ہو گیا، اس لیے صاحبزادے نے جو صدقہ کیا اب وہ اس کے اپنے مال سے تھا۔

(۲) عن عائشۃ ان رجلاً قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ان امی اقلت نفسها وانی لا غلتھا لو تکلمت تصدق فهل لھا اجر ان تصدق عنها قال نعم۔  
(بخاری ج ۱ ص ۳۸۶ و فی آخرہ تصدق عنها۔ مسلم ج ۲ ص ۴۴ و الفقہاء)

(۳) عن ابن عباس ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان امي توفيت ايتفعها ان تصدقت عنها قال نعم . قال فان لي محرقا فانما اشهد اني قد تصدقت به عنها -  
۲۲ کا ترجمہ یہ ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ میری والدہ اچانک انتقال کر گئیں میرا خیال ہے کہ اگر وہ بولیں تو صدقہ کریں، تو کیا اگر میں ان کی طرف سے صدقہ کروں تو انہیں ابھڑے گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں۔  
تم ان کی طرف سے صدقہ کرو۔

۲۳ کا ترجمہ یہ ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ میری والدہ انتقال کر گئیں، کیا میں ان کی جانب سے صدقہ کروں تو انہیں اس کا فائدہ پہنچے گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں۔ انہوں نے کہا کہ میرا ایک باغ ہے، میں آپ کو گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اسے اپنی والدہ کی طرف سے صدقہ کر دیا۔  
ان دونوں حدیثوں کے واقعے کی نوعیت ایک لگ رہی ہے، اس لیے ہم نے دونوں کو یکجا کر دیا ہے۔  
البتہ حدیث ۱۲ کا واقعہ ان دونوں سے مختلف ہے۔ کیوں کہ اس میں والد کی وفات کا تذکرہ ہے اور ان دونوں میں والدہ کی وفات کا۔

(۴) عن عائشہ ان امرأة قالت يا رسول الله ان امي افلقت نفسها ولولا ذلك لتصدقت واعطت افيحيزي ان تصدق عنها فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم فتصدقت عنها -  
(ابوداؤد ۲۶ ص ۳۹۸)

یعنی ایک عورت نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! میری والدہ کی روح اچانک پرواز کر گئی، اگر ایسا نہ ہوتا تو یقیناً وہ صدقہ کرتی اور عطیہ دیتی۔ کیا میں اس کی طرف سے صدقہ کروں تو کائنات ہموار ہوگا؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں۔ تم ان کی طرف سے صدقہ کرو۔

اس روایت کا معنوں وہی ہے جو حدیث ۱۲ کا ہے لیکن وہاں سائل مرد ہے اور یہاں عورت۔

(۵) عن الحسن عن سعد بن عبادہ ان امه ماتت فقال يا رسول الله ان امي ماتت افالتصدق عنها؟ قال نعم، قال قاي الصدقة افضل قال سقي الماء، قال الحسن فتلح سقاية ال سعد بالمدينة - (مسند احمد ج ۵ ص ۲۸۵ و ۶۶ ص ۱۳۲)  
یعنی سعد بن عبادہ کی ماں کا انتقال ہو گیا، انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول! میری ماں انتقال کر گئیں۔

کیا میں ان کی طرف سے مقدمہ کر دوں؟ آپ نے فرمایا ہاں۔ انھوں نے کہا تو کون سامدقہ افضل ہے؟ آپ نے فرمایا پانی پلانا۔ (یعنی پیئنے کے پانی کا انتظام کر دینا)۔ جن کہتے ہیں کہ میں نے آلِ سعد کا کونواں نہیں ہے۔

(۶) حضرت سعد بن عبادہ کے صاحبزادے سید کی روایت: قال خرج سعد بن عبادہ مع النبی صلی

اللہ علیہ وسلم فی بعض مغازیہ وحضرت امہ الوفاء بالمدينة فقیل لہا اوصی فقالت فیم اوصی مال مال سعد، فتوفیت قبل ان یقدم سعد فلما قدم سعد ذکر ذلک لہ فقال یا رسول اللہ هل ینفعہا ان تصدق عنہا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم فقال سعد حائط کذا او کذا صدقۃ عنہا لم یحاطد سماء۔ (نسائی ۲۶ ص ۱۳۲ ورومی البخاری عن ابن عباس

مفاد ۱۶ ص ۳۸۶ و ۱۷ ص ۳۸۷)۔

یعنی حضرت سعد بن عبادہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ بعض غزوات میں تشریف لے گئے اور عینہ میں ان کی والدہ کی وفات کا وقت آگیا، ان سے کہا گیا کہ آپ کچھ وصیت کر دیں، انھوں نے کہا کہ میں کاہے کی وصیت کر دوں، مال تو سعد کا مال ہے، بہر حال وہ حضرت سعد کی آمد سے پہلے انتقال کر گئیں جب حضرت سعد آئے تو ان سے اس کا ذکر کیا انھوں نے کہا اے اللہ کے رسول، کیا اگر میں ان کی طرف سے مقدمہ کر دوں تو اس کا فائدہ ان کو پہنچے گا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں، حضرت سعد نے ایک باغ کا نام لے کر کہا کہ فلاں باغ ان کی طرف سے مقدمہ ہے۔

نوٹ ۱۔

(۱) اس حدیث کا مضمون حدیث ۱۲ کے مضمون سے متعلق ہے، ممکن ہے اسی واقعے کو حضرت ابن عباس نے غائب کے صیغے سے مختصر لفظوں میں بیان کر دیا ہو۔ البتہ حدیث ۱۲ کے مضمون سے ایک واضح فرق ہے کیوں کہ وہاں جن کے انتقال کا ذکر ہے ان کا انتقال اچانک ہوا تھا وہ کچھ کہہ ہی نہ سکی تھیں اس لیے مقدمہ نہ کر سکیں۔ لیکن یہاں دوسرا ہی سبب ہے۔

(۲) احادیث میں صدقات کا لفظ خیرات اور رفاہ عام دونوں طرح کے کاربیر ہو کر آیا گیا ہے۔ ان احادیث میں

بھی صحت کا لفظ عام ہے اور کم از کم حضرت سعد کا کونواں تو بہر حال رفاہ عام ہی کے لیے تھا۔ پھر حضرت سعد کا یہ سوال کہ کون سامدقہ افضل ہے؟ اس بات کا پتہ دیتا ہے کہ کوئی سامدقہ کر دیا جائے میت کو اس کا ثواب ملے گا۔ کیوں کہ اگر مقدمہ درست نہ ہوتا تو اس میں سے افضل کی تعیین کا سوال ہی بیکار رہتا۔ تب تو یہ سوال کیجئے گا کہ کون سامدقہ

درست ہے ۹ اس سے معلوم ہوا کہ میت کے ایصالِ ثواب کے لیے خیرات یا رفاہ عام کا جو کام بھی کیا جائے اگر وہ عام اصولی شریعت کی رو سے درست ہے تو ایصالِ ثواب کے لیے بھی درست ہے، پس ایصالِ ثواب کے لیے کھانا کھانا، کنواں کھانا، سرائے، خوانا، یا در سے چلانا یہ سارے کام درست ہیں۔

(۳۰) ادر حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کے کنواں اور باغ صدقہ کرنے کے جو دو واقعے مذکور ہیں ان کا تعلق حضرت سعد کی ماں کی نذر سے قطعاً نہیں ہے، ان کی ماں کی نذر کا معاملہ ان دونوں واقعے سے جدا گانہ ایک تیسرا معاملہ ہے۔ چنانچہ ابن عباسؓ سے مروی ہے وہ سعد بن عبادہ سے مروی کرتے ہیں اِنَّ اَقِي الدِّينِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اِنْ اَمِي مَاتَ وَعَلَيْهَا نَذْرٌ اَفْتَحْنِي عَنْهَا اَنْ اَعْتَقَ عَنْهَا قَالَ اَعْتَقَ عَنْ اَمَلٍ۔ (مسند احمد ج ۶ ص ۷، نسائی ج ۲ ص ۱۳۳)

یعنی حضرت سعد بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور عرض کی کہ میری ماں انتقال کر گئیں اور ان پر نذر تھی تو اگر میں ان کی طرف سے (غلام یا لونڈی) آزاد کروں تو کیا یہ ان کی طرف سے کام ہے دیکھا؟ آپ نے فرمایا اپنی ماں کی طرف سے آزاد کرو۔

(۴) بکر صاحب نے حضرت سعد کا کنواں ماں کی نذر کے لیے ہونے کے ثبوت میں موطا، بخاری، مسلم اور ترمذی کا جو حوالہ دیا ہے وہ بالکل غلط ہے، ان عہدہ کتابوں میں صرف اتنا مذکور ہے کہ حضرت سعد کی ماں نے ایک نذر مانی تھی، حضرت سعد نے اس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آپ نے انھیں ماں کی طرف سے نذر پوری کرنے کا حکم دیا۔ لیکن یہ نذر کیا تھی، اور حضرت سعد نے اسے کس طرح پوری کیا؟ ان کتابوں میں اس کا کوئی ذکر نہیں۔ مگر بکر صاحب کی جرأت قابلِ داد ہے کہ جوشِ انکاریں اُٹو دیکھا نہ ہو، ایک ایسی بات کہے لیے چار چار کتابوں کا حوالہ دیدیا جس کا دور دور تک ان کتابوں میں کہیں پتہ نہیں۔ (یعنی یہ کہ سعد کے کنواں کا تعلق ماں کی نذر سے تھا۔)

(۵) ادر ایصالِ ثواب کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد اور صحابہ کرام کا عمل ہمیشہ کرم کی امت کا نقطہ نظر امام نووی کے اس ارشاد سے ظاہر ہے جو حدیثِ مایمہ کے تحت انھوں نے قلمبند فرمایا ہے۔  
لکھتے ہیں ”وَفِي هَذَا الْمَحْدِثِ بَحَارُ الْمَصَدَقَةِ عَنْ الْمِيتِ وَاسْتَحْبَابُهَا وَإِنْ تَوَابَهَا يَصِلُ وَيَنْفَعُهُ وَيَنْفَعُ الْمُتَصَدِّقَ أَيْضًا۔ (صحیح مسلم مع شرح نووی ج ۲ ص ۲۱)

یعنی اس حدیث سے یہ مسئلہ ماخوذ ہوتا ہے کہ میت کی طرف سے صدقہ کرنا درست اور مستحب ہے اور اس کا ثواب میت کو پہنچتا ہے اور اسے فائدہ پہنچاتا ہے اور صدقہ کرنے والے کو بھی فائدہ پہنچاتا ہے۔ اس کے بعد لکھتے ہیں: "وہذا حاکمہ اجماع علیہ المسلمون۔" (ایضاً، لیکن اس ساری بات پر مسلمانوں کا اجماع صحیح واضح رہے کہ علمائے محققین اجماع کا لفظ بولتے ہیں تو اصل اور اولاً وہ صحابہ و تابعین کا اجماع مراد لیتے ہیں، کیوں کہ بعد کے دور کے سارے مجتہدین ہی کا یہ لگانا مشکل ہے، یہ جائیکہ ان کے نقطہ نظر کا یہ لگایا جائے اور صحابہ کا اجماع بلکہ امت کا اجماع بھی حجت شرعیہ ہے، اس کے بعد اس سوال کی کوئی آبرو نہیں رہ جاتی کہ کیا ایصالِ ثواب پر صحابہ و تابعین نے عمل کیا ہے؟ عمل کرنے کے چند ثبوت تو آپ نے ملنا شروع فرما دیے، لیکن اس طرح کے مسائل میں افراد کے عمل کا سوال فیضی ہوتا ہے۔ زکوٰۃ اسلام کا محکم فریضہ ہے۔ آپ فرداً فرداً لکھتے صحابہ و تابعین کی ادائیگی زکوٰۃ کا ثبوت فراہم کریں گے۔ ایسے سائل کے لیے اتنی سی جھل بات کافی ہے کہ اس کا ثبوت کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ یا اجماع صحابہ سے ہے جو اس بات کا یقین کرنے کے لیے کافی ہے کہ اس پر مسلمانوں کا عمل جاری تھا۔

(۶) ایصالِ ثواب کا مسئلہ ان مسائل میں سے ہے جن میں اجتہاد کی گنجائش نہیں۔ اس لیے اس کا جس حد تک ثبوت ہوگا اسی حد تک زیرِ عمل لایا جاسکتا ہے۔ قیاس و اجتہاد سے کوئی بات اس میں شامل نہیں کی جاسکتی۔ یعنی مثلاً ایصالِ ثواب کے لیے میت کی طرف سے صدقہ کرے، میت کے لیے دملے مغفرت کرے۔ میت پر نذر ہو، حج ہو، روزہ ہو، قرض ہو تو اسے ادا کرے یا ثبوت ملے۔ لہذا یہ سب کام بلاشبہ میت کی طرف سے کیے جاسکتے ہیں اور اس کا نفع اور ثواب میت کو پہنچے گا، لیکن قرآن خوانی اور فاتحہ خوانی کے ذریعہ ایصالِ ثواب کے ثبوت میں میری نظر سے کوئی قابلِ اعتبار حدیث نہیں گزری، اس لیے ان کی مشروعیت تسلیم کرنے میں مجھے تامل ہے۔

(۷) ایصالِ ثواب سے متعلق جو احادیث نقل کی گئی ہیں، ان سے اس عمل کا صاف اور سادہ سا طریقہ یہ نکلتا ہے کہ صدقہ و خیرات کرتے ہوئے یہ نیت کر لی جائے کہ فلاں کی طرف سے ہے پس اتنا کافی ہے۔ اس کے لیے یہ ناپ تول غور ہے کہ پہلے خود ایک ٹیک کم کرو، پھر یہ سمجھ کر کہ اب اس کے ثواب کا میں حقدار ہو چکا، اس ثواب کو مردے کے لیے بخشو۔ حدیث میں ثواب حاصل کر کے اسے بخشنے کے بجائے براہِ راست مردے کی طرف سے صدقہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے پھر اس صدقہ و خیرات کے لیے کوئی وقت اور کوئی کیفیت مشروع نہیں کی گئی ہے۔ پس جس وقت جیسے اتفاق پڑے دریدے۔ اب اگر اس کے لیے کسی وقت مخصوص کو مشروع کیا جائے، مثلاً تیرے یا چالیسویں دن صدقہ ہونا چاہیے (باقی ص ۳۰)



# قتلِ سرمد

ابو علی

ابتداء میں مولانا ابوالکلام کے جن مضامین نے شہرت حاصل کی اور بڑے بڑے ارباب کمال کو ان کی طرف متوجہ کر دیا۔ اُن میں ایک مضمون سرمد پر بھی ہے۔ اس میں انھوں نے ثابت کیا ہے کہ اس کا قتل خلافِ شریعت وضع اختیار کرنے اور کلماتِ کفر کے زبان سے ادا کرنے پر نہیں، جینا کہ عام طور پر مشہور ہے، بلکہ پولیسکل مصلحت کے تحت ہوا ہے۔ اس طرح سے مولانا نے اورنگ زیب عالمگیر کے جرائم میں ایک اور جرم کا اضافہ کر دیا جس کی مدافعت میں آج تک ایک حرف بھی نہیں لکھا گیا ہے۔ مولانا کی تحقیق کس حد تک صحیح ہے اس کا فیصلہ تو عالمگیر کے معاصر مورخین ہی کر سکتے ہیں۔ مولانا شبلی نے عالمگیر پر مضامین کا ایک طویل سلسلہ اندوہ میں لکھا تھا۔ جو بعد میں انھیں کے اہتمام میں ”اورنگ زیب عالمگیر“ کے نام سے کتابی صورت میں بھی شائع ہو گیا تھا۔ یہ اتنا زیادہ مقبول ہوا اور اہل علم و تحقیق کے حلقے میں اتنا وسیع اور مستند سمجھا گیا کہ ایک صاحب نے اس کا انگریزی میں ترجمہ اور اس میں کچھ اور اضافہ کر کے تاریخ میں ڈاکٹریٹ کی ڈگری لندن یونیورسٹی سے لے لی۔ اس میں مولانا شبلی نے مستند تاریخی حوالوں سے اورنگ زیب پر عائد کردہ سلسلے الزامات کی ایک ایک کڑی کے تردید کی۔ ہم نے اس کتاب کا ایک ایک حرف چھوڑا۔ لیکن ہم کو اس میں کہیں سرمد کا ذکر نظر نہیں آیا۔ اگر اس کے فرد قرار داد جرم میں یہ جرم بھی ہوتا تو یقیناً مولانا اس سے بھی تعرض کرتے۔ اور اس پر دل کھول کر اظہارِ خیال فرماتے۔ اس سے منظم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ اپنی نیکی اور المناکی کے لحاظ سے مولانا ابوالکلام کے نزدیک جہاں بھی رہا ہو۔ لیکن اہمیت اس کو کچھ زیادہ اہم نہیں سمجھا گیا۔ اور نہ اورنگ زیب کے دشمنوں نے اس کے جرائم میں شمار کیا۔

مولانا شبلی کی نظر سے ابوالکلام کا یہ مضمون گزرا تو اصل واقعہ کی تردید و تائیدی میں تو ایک حرف نہیں لکھا۔ لیکن مضمون کے متعلق ارشاد ہوا کہ ابوالکلام نے اس کو پھیلاہٹ دیا ہے۔ اگر میں لکھتا تو دو صفحے سے زیادہ

کہتا۔ اصل مواد تو دو صفحوں میں آگیا ہے، باقی ابوالکلام کی ادبیت ہے۔

مولانا سنجیدہ تاریخی مضامین میں اطناب کو پسند نہیں کرتے تھے اور مولانا ابوالکلام اس کے خورک تھے اور اکثر فرمایا کرتے تھے کہ میں ایجاز کا بادشاہ ہوں اور مولانا ابوالکلام اطناب کے۔ یہ روایت توفیق رادیوں کی ہے خود ان دونوں بزرگوں میں اس مسئلہ پر تبادلہ خیال ہوا یا نہیں اس کا پتہ نہیں چل سکا، مولانا ابوالکلام نے یہ مضمون ۱۹۱۸ء میں نظام المتاریخ دہلی کی فرمائش پر سرمد کی یادگار میں اس کے شہید نمبر کے لیے لکھا تھا، جس کی مولانا شبلی کو خبر نہیں تھی۔ حیرت ہے کہ خود مولانا ابوالکلام نے جو انہی کے ساتھ دہلی میں ایک ہی کوٹھی میں برابر کے ایک کمرے میں ٹھہرے تھے اور ندوۃ العلماء کے سالانہ اجلاس کی شرکت کے لیے آئے تھے، مولانا شبلی سے اپنی اس تخلیق کا تذکرہ کیوں نہیں کیا۔ اس کے دو ہی سبب ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ اس میں اطناب بہت تھا جس کو مولانا شبلی پسند نہیں کرتے تھے۔ دوسرے اورنگ زیب پر ایک پُر زور اور مدلل مضمون لکھ کر اورنگ زیب کو تمام الزامات سے بری کر دیا تھا۔ اور ان میں ان سبب الگ ایک نیا الزام اُس پر عائد کر دیا گیا تھا۔ اس لیے مولانا سے براہ راست اس کا ذکر کرنا نامناسب سمجھا۔

سرمد کی شخصیت، شاعری، فضل و کمال اور اس کے واقعہ قتل کے متعلق خود مولانا شبلی کی کیا رائے تھی، اس کا پتہ ان کی کسی تحریر سے نہیں چلتا۔ اس کی رباعیات ان کو اس کی طرف متوجہ کر سکتی تھیں۔ لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کا علم و فضل تو الگ رہا۔ خیام اور سبحانی استرآبادی کی رباعیات کے مقابلہ میں اُس کی رباعیوں تک کی انکی نگاہ میں چنداں کوئی اہمیت نہیں تھی۔ ورنہ فارسی شاعری کی تاریخ کے سلسلہ میں شعر البعم میں یا کسی اور مضمون میں اس کا ذکر وہ ضرور کرتے۔ مگر انہوں نے سرمد سے قابل اعتنا نہیں سمجھا۔ مولانا ابوالکلام غالباً پہلے آدمی ہیں جنہوں نے فارسی کے تذکروں کو کھنگالا، اور جو کچھ مواد ان کے ہاتھ آیا ایک مضمون لکھ کر سرمد کو اردو داں طبقے سے روشناس کرایا۔

اس مضمون کے لکھتے وقت خاص طور سے دو کتابیں اُن کے پیش نظر تھیں۔ ایک تو براہ انخیال، جس کا مصنف شیرخان لودھی ہے، جس نے بغیر کسی واسطے عالمگیری مہمد کے واقعات لکھے ہیں۔ دوسری تذکرہ ریاض الشراہ، جس کا مصنف علی قلی خان داغستانی ہے جو محمد محمد شاہ کے امرار میں ملے تھا۔ اُس نے نہایت تفصیل و احتیاط کے ساتھ فارسی شعرا کا یہ تذکرہ مرتب کیا ہے۔ اس کا قلمی نسخہ مصنف کے قلم سے ایشیاٹک سوسائٹی بنگال کے کتب خانہ

میں اس وقت موجود تھا۔ مولانا نے زیادہ تر حالات اسی سے لیے ہیں۔ یہ تذکرہ اگرچہ عہد محمد شاہ میں لکھا گیا ہے لیکن پھر بھی بیچ میں صرف ایک واسطہ ہونے کی وجہ سے سرمد کے حالات کے لیے اس پر اعتماد کیا جاسکتا ہے۔ ان کے علاوہ اور تذکروں نے سرمد کے متعلق جو کچھ لکھا ہے، وہ سب اس وقت مولانا کے حلقہ میں محفوظ تھا۔ مولانا نے اس سلسلہ میں اپنے اس ذہنی خزانہ سے بھی کام لیا۔ اس کتب خانہ میں عہد عالمگیر ثانی کے کسی خوشہ ااق شاعر سراج الدین سراج کی جمع کی ہوئی ایک قلمی بیاض بھی مولانا کی نظر سے گزر رہی تھی، مولانا نے اس سے بھی اک آدھ باتیں لی ہیں۔ غرض گلدستہ تو بن گیا۔ لیکن مولانا کو حسرت ہی رہ گئی کہ اس کو جیسا بننا چاہیے تھا وہی نہ بن سکا۔ مولانا نے لکھا ہے۔ اٹھنی چند بیعتوں اور پنکھڑیوں کو میں نے اپنے دامن میں لے لیا۔ کہ مشہد سرمد میں جاؤں تو خالی ہاتھ کیا جاؤں،

اس مضمون کی پہلی سرخی "سرمد کی قومیت اور مذہب ہے، جس کے لیے انھوں نے مذکورہ بالا دونوں کتابوں پر اعتماد کیا۔ دوسری خانہ انی نم ہے، تیسری تحصیل علم، چوتھی ابتدائی پیشہ، اسی پیشہ کے سلسلہ میں سرمد ہندوستان آیا۔ اور یہاں کی خاک ایسی دامن گیر ہوئی کہ یہیں رہ پڑا۔ اور ہمیں پیوند خاک ہو گیا، پانچویں بیابان نوردی اور بادیر پیاٹی ہے۔ جو عشق کی شورش انگیزوں کا نتیجہ تھی۔ وہ ایک تاجر کی حیثیت سے ہندوستان آیا اور سندھ کے شہر ٹھٹھہ میں داخل ہوا تو ایک ہندو زرگر کے حسین و خلوصورت لڑکے کی چشم کافر کی انھوں طرازیوں نے اس کی دنیا بدل دی اور وہ رہ نوردی اور بادیر پیاٹی پر آمادہ ہو گیا۔ چھٹی سرمد کی نہادیت ہے۔ جس کو مولانا نے سب سے زیادہ تفصیل سے لکھا ہے اور یہی مضمون کا حامل بھی ہے اور اسی پر یہ مضمون ختم ہو گیا ہے مضمون تو بظاہر تاریخی ہے، لیکن بحث کا انداز مولانا شبلی کی طرح مورخانہ نہیں، محمد حسین آزاد کی طرح انتہائی طراز اور ادیبانہ ہے۔ واقعات کا تقصیر کم ہے اور انشا پر داز سی زیادہ ہے۔ یا یہ کہیے کہ حقائق کم اور فضاویت زیادہ ہے۔ اس لیے وہ مولانا شبلی کو کچھ زیادہ اپیل نہ کر سکا۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ وہ عربی ہی نہیں عبرانی بھی جانتا تھا۔ توریت اور دوسرے آسمانی صحائف کا مطالعہ ان کی اصل زبان میں کیا تھا، بلکہ توریت اور یہودی مذہب کا بڑا زبردست عام تھا۔ اس کے ساتھ وہ شاعر بھی تھا، اور یہ حیثیت اس پر اتنی غالب ہوئی کہ آج دنیا اس کو ایک بالکل ربا مٹی گوشہ کی ہی حیثیت سے جانتی اور پہچانتی ہے۔ فارسی زبان میں جو وہ چار رباعی گوشہ کر کے ہیں ان میں اس کا بھی شمار ہے۔ مولانا

۱۰۔ اس مضمون میں بجا اس کی رباعیات کا ذکر تو کیا ہے، اور کہیں کہیں اُس سے استدلال بھی کیا ہے، لیکن اس کی شاعری اور خصوصاً اس کی رباعی گوئی پر کوئی تبصرہ نہیں کیا ہے حالانکہ اسی کو انھیں پھیلا کر لکھا جا رہا تھا۔

شرع شرمع میں جب سرمد ہندوستان آیا تو ایک عالم کی حیثیت سے اس کی شہرت ہوئی اور اسی حیثیت سے وہ دارا شکوہ سے دہلی میں ملا۔ دارا شکوہ کو سائے مذاہب کے مطالعہ کا بڑا شوق تھا۔ یہودی مذہب کا اب تک مطالعہ نہیں کیا تھا۔ اس کا یہ شوق سرمد سے پورا ہوا۔ وہ سرمد کے فضل و کمال سے اتنا متاثر ہوا کہ وہ اُس کے دربار کا مقرب ترین آدمی بن گیا۔ خدہ شدہ اس کی خبر اور نگ زیب مکت ہو چکی۔ جب اورنگ زیب اور دارا میں تخت سلطنت کے لیے جنگ ہوئی تو وہ کھلم کھلا دارا کا طرفدار ہی نہیں تھا بلکہ اس کو اپنی دور بینی سے مژدہ سلطنت بھی دیتا تھا۔ جس سے اورنگ زیب کو جیہ کہ مولانا ابوالکلام نے لکھا ہے دارا کے ساتھ سرمد سے بھی پڑ ہو گئی تھی۔ جب دارا کو اس برادرانہ جنگ میں شکست ہو گئی اور وہ قید ہو گیا، اور پھر تختہ دار پر چڑھا دیا گیا۔ تو سرمد پر بھی زوال آ گیا اور علماء سے فتویٰ لے کر اس کے کلمات کفر کی بنا پر اس کو بھی پھانسی دیدی گئی۔ جس کا بہر حال وہ مستوجب تھا۔ سرمد کو فقور درویشی کا بھی ادعا تھا، سیکڑوں اور ہزاروں خود دہی میں اس کے عقیدت مند تھے۔ ان کلمات کفر کے اظہار کا سلسلہ جاری رہتا تو معلوم نہیں اور کتنے غلبہ حال کا عذر پیش کر کے اس طرح کے کلمات کا اظہار شروع کر دیتے۔ جس کو اورنگ زیب جیسا منشرع اور حد درجہ غور بادشاہ ایک لمحہ کے لیے برداشت نہیں کر سکتا تھا۔ اور اس نے وہی کیا جس کی شریعت نے ان حالات میں اجازت دی ہے اور جس کو جرم قرار نہیں دیا جاسکتا اور نہ مولانا ابوالکلام سے پہلے اس واقعہ قتل پر کسی نے اورنگ زیب کو مجرم قرار دیا۔

دو بعد سلطنت دارا کی جانب شر کے جھکاؤ کی عریاضیت کی بنا پر عالمگیر کو اُس کے قتل پر بہت زیادہ برکھنہ کیا گیا کہ قتل کے لیے یہ دو سبب کافی ہیں، مگر عالمگیر محض ان اسباب کی بنا پر اُس کو قتل کرنا نہیں چاہتا تھا کہ اس سے شہر میں سخت ہنگامہ اور شور و شس پیدا ہو جائے گی، جس پر حکومت کو قابو پانا مشکل ہو جائے گا۔ اُس نے کہا کہ جب تک کوئی مذہبی سبب نہ بتایا جائے، میں اس کے خلاف اتنا بڑا قدم اٹھانے کے لیے تیار نہیں۔ غمہی سبب کی بنا پر تمام علماء جمع ہو کر اُس کے قتل کا فتویٰ صادر کریں تو اس کی بلاشبہ تعمیل کی جائے گی۔ چنانچہ عالمگیر کی طلب پر دربار میں تمام علماء جمع ہوئے۔ سرمد بھی طلب کیے گئے۔ سرمد کے متعلق جہاں اور بہت سی باتیں مشہور تھیں، یہ بھی مشہور تھا کہ ان کے عقائد صحیح نہیں ہیں، وہ کلمہ کا صرف ایک ہی جز پڑھتے ہیں پورا کلمہ یعنی لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ نہیں پڑھتے۔

کہ ایمان کا دلدور مدار تمام تر پیداوار کلمہ پڑھنے ہی پر ہے، چنانچہ اس بھرے دربار میں کلمہ پڑھنے کے لیے کہا گیا تو انھوں نے حسب معمول صرف لا الہ پڑھا، پورا کلمہ نہیں پڑھا۔ علماء نے اس پر اعتراض کیا کہ یہ تو جائز نہیں ہے۔ سرمد نے جواب دیا کہ میں ابھی نفی میں مستغرق ہوں، اثبات تک نہیں پہنچا ہوں۔ علماء نے ستر پوشی اور پورا کلمہ پڑھنے کے لیے امر کیا تو انھوں نے پھر وہی ادھر را کلمہ لا الہ پڑھا۔ پورا کلمہ نہیں پڑھا۔ علماء نے کہا، ایسا کہنا تو کفر ہے اگر کہنے والا توبہ نہ کرے تو واجب القتل ہے۔ اور علماء نے متفقہ طور پر ان کے قتل کا فتویٰ صادر کر دیا۔ اگر وہ علماء کے بار بار اسرار پر پورا کلمہ پڑھ دیتے تو کیا عجیب تھا کہ وہ قتل سے بچ جاتے۔ مگر وہ اپنے اس عقیدہ پر آخر تک اٹل تھے۔ شاہ اسد اللہ علیہ الرحمہ ایک صاحبِ دل بزرگ تھے اور سرمد کے پرلے رفیق اور ہم در تھے وہ قتل کا فیصلہ ہو جانے کے بعد دُعا کے پاس گئے اور کہا آپ کچھ ایسا لکھیے کہ عریانی شرعاً جائز نہیں اور کلمہ لا الہ الا اللہ تمام د وکل پڑھ لیجیے۔ کہ آپ کی جان بخشی ہو جائے۔ مگر انھوں نے اس کا کوئی جواب نہیں دیا اور ان پر ایک نظر ڈالی اور پھر پڑھا

عمریت کہ آوازہ منصور کہن شد

من از سر نو جلوه دہم دار و رسن را

یہ پتہ نہیں کہ سرمد کے قتل کے بعد اس کے مٹھ کے ہندو زادہ معنوق اُبھیہ چند کا کیا حشر ہوا جو اس کا بہت لائق شاگرد، اُسی کی طرح یہودی مذہب کا عالم اور واقف کا دار اس کے عقائد و خیالات، منطریات و افکار سے سو فی صدی ہم آہنگ تھا۔ اور سندھ کے خیر مٹھ سے لے کر حیدر آباد اور پھر دہلی تک اس کا ہم سفر اور ہمہ وقت کا رفیق و دم ساز تھا۔ صاحبِ دبستان المذاہب نے تورات کے ابتدائی چھ باب کا فارسی کا جو ترجمہ اپنی کتاب میں شامل کیا ہے وہ اُسی کا کیا ہوا ہے۔ دبستان المذاہب کا مصنف حیدر آباد میں سرمد سے ملا تھا اور یہودی مذہب سے متعلق اس کی ساری معلومات اُسی سے براہِ راست استفادہ کا نتیجہ ہیں۔

یہ عجیب اتفاق ہے کہ سرمد کے گناہ کی برأت کے لیے دو تین سو برس کے بعد مولانا ابوالکلام آزاد پیدا ہو گئے اُسی طرح خدائی کا دعویٰ کرنے اور انا الحق کہنے والے منصور کی گناہ کی برأت کے لیے اُسی ہندوستان میں مولانا اشرف علی تھانوی جیسے بزرگ پیدا ہوئے اور اس کی برأت کے لیے اپنے بھائی مولانا ظفر احمد عثمانی سے القول المنصور فی دین المنصور کے نام سے یہودی ایل کتاب لکھوائی جس میں انھوں نے اس کے تمام جرائم کا دفع کیا ہے اور اس کو وقت کا بہت بڑا مصوفی، اہلِ دل اور صاحبِ کشف و کرمات ثابت کیا ہے۔ مگر منصور کے ہم عہد مورخین کی رائے اس بہت مختلف ہے

## ماہ ذی الحجہ اور قربانی

محمد امین (سپلم عالمیت سوم جامعہ سیفہ)

ذی الحجہ عربی کے ان مہینوں میں سے ایک ہے جن کو انہر حرم (حرام کے مہینے) کہا جاتا ہے۔ حرام کے مہینے ذی قعدہ، ذی الحجہ محرم اور ربیع ہیں۔ ان مہینوں کی حرمت ظہور اسلام سے صد بار برس قبل بھی عرب کے مسلم عقائد میں داخل تھی، دور جاہلیت میں ان کی حرمت دلوں کے اندر اس قدر راسخ تھی کہ اس کو پامال کرنا نہایت سنگین مذہبی و اخلاقی جرم سمجھا جاتا تھا۔ ظہور اسلام سے قبل اگر عربوں کے حالات زندگی پر ایک ہلکی سی نظر ڈالی جائے تو یہ حقیقت بالکل آشکارا ہو جاتی ہے کہ اقتصادِ بدعالی کی وجہ سے لوٹ کھسوٹ، کشت و خون ریزی، قتل و غارتگری اور رہزنی ان کی زندگی کا جزوِ لاینفک بنی ہوئی تھی۔ غرضیکہ باطل طریقے سے لوگوں کے مال کو کھانا، ان کی طبیعت میں پورے طرح نفوذ کر گیا تھا۔ علاوہ انہی انتقام اور بدلے کا جذبہ ان کے مزاج میں اس طرح پیوست تھا کہ اگر کوئی شخص کسی شخص کو قتل کر دیتا تو قبیلے کا قبیلہ جذبہ انتقام سے مشتعل ہو جاتا، جس کے سبب ساہا سال تک کے لیے لڑائیوں کا دروازہ کھل جاتا۔ ایک کے عرصہ ہزاروں کی جانیں جاتیں، یہ لوگ اُسے اپنی عزت نفس کا لازمہ سمجھتے تھے۔ لیکن ان نابالغ عادات کے باوجود جب حرم کے مہینے ان پر سایہ نکلے ہوتے تو یکایک ان کی زندگیوں میں ایک عجیب انقلاب رونما ہوتا رہزنی اور قتل و غارتگری سے بالکل باز آ جاتے۔ دشمن قبیلہ اگر ان مہینوں میں رچ عمرہ یا دوسری ضروریات زندگی کے لیے آتا تو اسے مطلقاً نہ چھوڑتے۔ حتیٰ کہ آدمی اگر اپنے باپ کے قاتل کو بھی پا جاتا تو اُس تک نہ کہتا۔ اسی حرمت کا پاس و لحاظ تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ذی قعدہ مسجدمیں جب اپنے بچہ کو سوچا یہ کہ ہمراہ عمرہ کی نیت سے روانہ ہوئے تو قریش علانیہ طور پر بندہ آزمائے ہوئے۔ کیوں کہ حرام مہینوں میں ہر کسی کے لیے حج و عمرہ کی عام اجازت تھی البتہ ان کی اسلام دشمنی کسی اور رنگ میں ظہور پذیر ہوئی۔ ابنِ حضرمی کے قتل پر ان کا جو سب سے بڑا اعتراض ہوا وہ

یہ کہ مدعیان ملت ابراہیم کو دیکھیے یہ تو ہم سے بھی گئے گزرنے نکلے کہ انہوں نے حرم مہینے کی مسلمہ حرمت کو پامال کر دیا اور ماہ حرم میں بھی قس و غور نیز می سے باز نہ آئے۔ ان تاریخی حقائق کی روشنی میں یہ سمجھنا کچھ دشوار نہیں کہ عربوں کے نزدیک ان مہینوں کی حرمت مسلم تھی۔ اس حرمت کے لحاظ کا ہی یہ اثر تھا کہ جب وہ اپنی جبلتِ ثانیہ کی بنا پر لڑائی کے لیے بیقرار ہو جاتے تو مہینوں کی ترتیب الٹ پلٹ کر صغ کو پہلے اور عرم کو بعد میں کر دیتے تھے تاکہ وہ لڑائی بھی کریں اور حرام مہینے کی حرمت بھی پامال نہ ہو۔ مہینوں کی ترتیب کے اسی الٹ پھیر کو اہل جاہلیت کی اصطلاح میں نسی کہا جاتا تھا جسے قرآن نے نکر اہی اور کفر میں اضافہ قرار دیا ہے۔

## کفارِ مشرکین کے نزدیک ماہِ ذی الحجہ کی قدر و قیمت

جیسا کہ بیان کیا گیا، ذی الحجہ بھی حرم مہینوں میں سے ایک مہینہ ہے اس لیے مشرکین کے نزدیک اس کی وہ قدر و قیمت تو تھی ہی جس کا ذکر پہلے صفحے میں آچکا لیکن قرآن کے بیان سے واضح ہوتا ہے کہ اس مہینے کو مشرکین کے نزدیک حرم مہینوں میں بھی خاص امتیاز حاصل تھا چنانچہ ارشادِ خداوندی ہے۔ وَالْفَجَسِ وَلِیَالِ عَشْرِ وَالشَّعْفِ وَالْوَسْ (سورہ فجر آیہ ۱، ۲، ۳) (فجر کی اور دس راتوں کی اور جفت و طاق کی قسم ہے۔)

مفسرین نے لیال عشر (دس راتوں) اور شفع (ربعت) اور وتر (طاق) کی مختلف تفسیر کی ہے۔ منہ احمد اور تفسیر ابن کثیر میں لیال عشر (دس رات) سے ماہِ ذی الحجہ کے ابتدائی دس دن، شفع (جفت) سے یومِ نحر اور وتر (طاق) سے یومِ عرفہ کو مراد لیا ہے۔ قسم کا اصول یہ ہے کہ وہ ہمیشہ الجھن مہتم بان چیزوں کی کھائی جاتی ہے جو مخاطب کی نگاہ میں بھی مہتم بان ہوں۔ ظاہر ہے کہ سورہ میں روئے سخن کفار کی تہلیل ہے۔ اس لیے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک بھی ذی الحجہ کے دس دن خصوصاً یومِ عرفہ و یومِ النحر بڑی عظمت کے دن تھے۔ چنانچہ ان کے مغافروں سے ان دنوں حاجیوں کی خدمت کرنا تاریخ کے اوراق میں ثبت ہے، جس کا اظہار وہ بڑے بڑے معجزوں کے اندر فخریہ طور پر کیا کرتے تھے، بلکہ یہی وہ دن ہیں جن میں وہ مناسک حج ادا کرتے تھے اور حج ان کے نزدیک ان کی سب سے اہم عبادت تھی۔ اس لیے بھی یہ ایم ان کی نگاہ میں نہایت اہم تھے۔

## ماہ ذی الحجہ اسلام میں

اسلام کی اعلیٰ خصوصیات میں سے ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس نے اوصاف حمیدہ کو اپنے دامن میں ہمیشہ جگہ دی ہے، بلکہ اس کے دائرے کو وسیع کرنے کی پوری کوشش ہے خواہ وہ وصف کسی بھی مذہب اور کسی بھی فرد کے اندر پایا جائے اسلام بلا تعصب و عداوت اس کو پروان چڑھانے کی کوشش کرتا ہے اور اس کی تعلیم اس نے اپنے متبعین کو دی ہے۔ ماہ ذی الحجہ کی جو فضیلت کفار کے یہاں تھی اسلام نے اس کی اہمیت بڑھا کر بنی نوع انسان پر کافی احسان کیا ہے، یوں تو ذی الحجہ کے پورے ماہ کی فضیلت حدیث شریف میں وارد ہوئی ہے لیکن پہلی درجہ کی کو دیگر درجہ کی فضیلت و برتری حاصل ہے۔ جیسا کہ لیال عشر کی تفسیر میں گزر چکا، اور اسی سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ان دس دنوں میں سے یوم عرفہ و یوم النحر کو خصوصاً فضیلت حاصل ہے، ان دنوں کے روزے اور قیام اللیل (تہجد) کی احادیث میں کثرت سے فضیلت مذکور ہے۔ چند احادیث عیش کی جا رہی ہیں۔

(۱) عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من ایام العمل الصالح فیهن أحب الی اللہ من ہذہ الا یام العشر فقالوا یا رسول اللہ ولا المجہاد فی سبیل اللہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا المجہاد فی سبیل اللہ الا رجل خرج بنفسہ و مالہ فلم ینجم من ذلک بشئ۔ (ترمذی باب ما جاز فی میام العشر)

دین بخمس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عشرہ ذوالحجہ میں نیک عمل کرنا اللہ کو جتن محبوب ہے اتنا دوسرے دنوں میں نہیں۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ جہاد فی سبیل اللہ بھی نہیں۔ آپ نے فرمایا جہاد فی سبیل اللہ بھی نہیں، ہاں اگر وہ شخص جو جان و مال کے ساتھ راہِ خدا میں نکلے اور ان میں سے کسی کے ساتھ واپس نہ ہو۔ (یعنی جان و مال دونوں راہِ خدا میں قربان کر دے۔)

(۲) عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من ایام أحب الی اللہ ان یتعبد لہ فیہا من عشر ذی الحجۃ یمدل حیام کل یوم منها حیام و قیام کل لیلۃ منها بتیم لیلۃ القدر۔ (ترمذی باب ما جاز فی میام العشر)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے، آپ نے فرمایا کہ اللہ رب العزت کو ذی الحجہ کے



دس دنوں کی عبادت کی زیادہ محبوب ہے، ان دنوں میں سے ہر ایک دن کا روزہ سال بھر کے روزوں کے برابر ہے اور ان میں سے ہر ایک رات کا قیام شب قدر کے قیام کے برابر ہے۔

(۳) ما من ایام افضل عند الله ولا العمل الصالح فيهن احب الى الله عز وجل من هذه الايام لعين من العشر فاکثروا فيهن من التهليل والتكبير وذكر الله وان صيام يوم منها يعدل صيام سنة والعمل فيهن يضاعف بسبع مائة ضعف - ترجمہ ۱۹۹۰ء  
اندر العز کے نزدیک ماہ ذی الحجہ کے دس دنوں سے افضل کوئی دن نہیں اور عمل صالح کسی اور دن میں ان دنوں سے بڑھ کر پسندیدہ نہیں۔ لہذا تم لوگ ان دنوں میں کثرت سے لا الہ الا اللہ واللہ اکبر کو اور اللہ کو یاد کرتے رہو۔ ان دنوں میں سے ایک دن کا روزہ سال بھر کے روزے کے برابر اور ان میں ایک نیک کا ثواب سات سو گنا تک بڑھا دیا جاتا ہے۔

عرفہ کے روزے کی فضیلت ان الفاظ میں بیان کی گئی ہے۔

عن ابی قتادۃ عن ابن النبی قال صیام یوم عرفۃ انی احسب علی اللہ یکفر السنۃ الی بعدہ والسنۃ الی قبلہ - (ترجمہ باب ماجاء فی فضل صوم یوم عرفہ)

ابو قتادہؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یوم عرفہ کے روزے کے بارے میں مجھے اللہ سے توقع ہے کہ وہ ایک سال قبل اور ایک سال بعد کے گناہوں کو ختم کر دے گا۔

اور حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ عرفہ کے دن ہر اس شخص کو جس کے دل میں ایک ذرہ برابر ایمان ہو بخش دیا جاتا ہے اور فیضانِ بارئ کے اس کرشمہ کو دیکھ کر شیطان شہد رو میراں اور ذلیل و خوار ہو کر منہ پر خاک اڑاتا ہے۔

اس عشرہ کی ایک نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ عاشقانِ الہی کا ایک جم غفیر ارض مقدس خانہ کعبہ کے پاس اکٹھا ہوتا ہے جس سے اسلام اور مسلمانوں کی عبادت، اخوت، اتحاد پرستی، انسانیت اور عظیم قوت کا اظہار ہوتا ہے۔ یہ سنگت و مومنیت کی باد بہاری چلتی ہے اور اللہ کے ساتھ بے لگ عہدِ اطاعت کی علامت کے طور پر ہزاروں جانور راہِ خدا میں قربانی کیے جاتے ہیں۔

قریبانی کے مقاصد: - ماہ ذی الحجہ کی دسویں تا تریخ اور ایام تشریق (اگیا رہیں، بارہویں تیرہویں

قربانی کے دن ہیں۔ حجاج کرم اور ذیل کے گوشے گوشے میں بے والے اربوں مسلمان کروڑوں جانوروں کو راہِ خدا میں قربان کرتے ہیں۔

درحقیقت یہ قربانی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے۔ چوں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو عالمِ انسانی کے مفسدِ امامت پر سرفراز کر کے انھیں بعد میں آنے والوں کے لیے اسوہ و نمونہ بنایا ہے۔ اس لیے انھوں نے اپنے صاحبزادے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو قربان کر دینے کی ہوکوشش کی تھی اور اس طرح اللہ کی مرضی پر جان سے بھی زیادہ عزیز تر متاعِ قربان کرنے کا جو عملی مطالبہ اور ثبوت پیش فرمایا تھا، اس کی یادگار ہمیشہ کے لیے محفوظ کر دی گئی۔ درحقیقت یہ قربانی اپنے دامنِ مدینش بہا اسرار اور حکمتیں سموئے ہوئے ہے۔ جن میں سے بعض بنیادی باتیں بہر حال ہمارے ذہن نشین رہنی چاہئیں۔ جو ہر مسلمان مرد و عورت جو ان بڑے بچے کے لیے نہایت ہی ناگزیر ہیں۔ ہزار ہا خوشیوں اور مسرتوں کے ساتھ ساتھ قربانی ہمیں بعض ناقابلِ فراموش درس بھی دیتی ہے۔ (۱) قربانی ایک عبادت ہے اس لیے یہ اسلام کی نجد کی کوثر فوق و برتری کی علامت ہے کہ اس کی خوشیاں لہو و لعب اور ہوسپرستی پر مبنی نہیں ہوں بلکہ یہ خوشیاں بھی امتِ مرحومہ کے خدا پرستانہ عبادت و کردار کی عکاس ہوتی ہیں۔

(۲) قربانی جس عظیم واقعہ کی یادگار ہے وہ اس پہلو سے خاص قابلِ ذکر ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تقریباً پوری زندگی دعاؤں، آرزوؤں کے باوجود بے اولاد گزر چکی تھی۔ اب زندگی کا ٹھٹھا ہوا چراغ بجھنے کے قریب ہو چکا کہ آرزوؤں کا چراغ روشن ہوگی۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام پیدا ہوئے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام پھر بھی اتنے رقیق القلب اور اواہ و منیب تھے کہ قومِ لوط جیسے رشتوں کی تباہی کے لیے فرشتے آئے تو انھیں بچانے کے لیے مجاہدہ شروع کر دیا۔

اس لیے ایسے انسان کو ایسی اولاد جیسے جیسی گہری اور دلہانہ محبت رہی ہوگی اس کا اندازہ لگانا مشکل ہے۔ مگر جب اللہ کی طرف سے صرف خواب کے ذریعہ اس کے ذبح کا اشارہ پایا تو اسے بجا لسنے کے لیے بے تامل اٹھ پڑے اور جب وہ کھجکھجائے جس کے بعد آزمائش کا کوئی مرحلہ باقی نہیں رہتا، تب اللہ کی طرف سے خیر کی خوشخبری آئی۔ ایک ایسے بختِ قربانی کی یادگار منانے کا مطلب یہ ہوا کہ ہم بھی اللہ کی راہ میں اپنی جان بکھرجائے

بھی زیادہ عزیز چیز قربانی کرنے کی آمادگی کا عہد اور اظہار کرتے ہیں۔  
 (۳) قربانی میں جو دعا پڑھی جاتی ہے، اس میں یہ عہد و اقرار ہے کہ ہماری عبادت ہماری قربانی ہماری زندگی  
 ہماری موت سب اللہ رب العالمین کے لیے اور ہم اس کے سامنے بلا چوں چلا سرا طاعت خم رکھنے کا عہد کرتے ہیں۔ یعنی  
 اس دعا کے ذریعہ بھی یہی عہد کیا جاتا ہے کہ راہ خدا میں ہم اپنی ہر محبوب و مرغوب چیز فدا اور قربان کر دیں گے۔  
 اور مصائب و آلام سے ہرگز نہ گھبرائیں گے۔ بلکہ اللہ کا کلمہ بلند کرنے کے لیے ہم اپنے لخت جگر اور اپنے عزیز نفس کو بھی  
 رضا پیش کر دیں گے۔

حقیقت یہ ہے کہ ہماری قربانی اس وقت بالکمال اور مفید ہو سکتی ہے جب ہم اپنے سامنے وہ اعلیٰ  
 مقاصد رکھیں جن کے لیے قربانی شروع ہوئی ہے۔ درنہ اگر ہم نے اس کو ایک سماجی رسم کی حیثیت سے انجام دے  
 لیا تو اس کا حاصل کچھ نہ رہے گا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحْمًا مِّمَّا وَلَا دِمَاءً هَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ ..

اللہ کو قربانی کے جانوروں کا گوشت و خون نہیں پہنچتا، بلکہ تمھارے دلوں کا تقویٰ پہنچتا ہے۔ اس لیے ہمیں اپنی قربانی  
 اللہ کی رضا اس کے حکم کی فداکارانہ اطاعت اور اس کے کلمہ کی بندسی کی خاطر کرنی چاہیے اور اس میں ریا و نحوہ اور  
 غور و غور کا شائبہ بھی نہ ہونا چاہیے۔ اللہ ہمیں خیر کی توفیق دے۔ آمین۔

• • •

بقیہ ص ۵۵ کا

علیہ وسلم نہیں، غلو پسندی سلفیت کے مزاج کے خلاف ہے۔  
 آیتوں کے ترجمے ترجمان القرآن اور تفہیم القرآن سے لیے گئے ہیں۔ لیکن مقدمہ میں ان کی صراحت نہیں کی  
 گئی ہے۔ حالانکہ کتاب میں ترجمے کا حجم سب سے زیادہ ہے۔  
 ان چھ دعائیوں کے بعد جنہیں مصنف اگلے ایڈیشن میں درست کر سکتے ہیں ہم نرم تعینف میں وارد  
 ہونے والے اپنے دوست کو خوش آمدید کہتے ہیں اور قارئین کرام سے عرض کریں گے کہ کتاب سے مستفید ہوں۔ بہتر  
 کوشش ہے۔ قلم میں زور اور شگفتگی بھی ہے اور قوت استنتاج بھی۔ (۲۷)

# پاکستان

## اسلام، جمہوریت اور الحاد کی سہ رخ کشمکش

ابھی اس صدی کے پہلے ربح کی بات ہے کہ جنگ عظیم اول ۱۹۱۴ء تا ۱۹۱۸ء میں ترکی کی شکست کے بعد پورا عالم اسلام غلامی کے بحر ظلمات میں غرق تھا۔ صرف چند چھوٹے چھوٹے خطے محفوظ رکھے گئے تھے، لیکن ان کی حیثیت ان بے مایہ جہیز بروں کی تھی جن کے کمزور ساحل سے استعمار کے طوفان کی سرکش لہریں زور زور سے ٹکرا رہی تھیں اور لگتا تھا یہ بھی کسی دم غرق ہوا چاہتے ہیں۔ اسلامی اقتدار کا یہ تباہی غروب ہو چکا تھا۔ یہاں کی دبیز ترہ میں صرف چند تارے ڈوبنے اور ڈوب ڈوب کر ابھرنے کا منظر پیش کر رہے تھے۔ بائوسی اور افسردگی عام تھی، لیکن عینا قلب و نظر رکھتے والوں کے لیے تاروں کی یہ تنک تابی صبح روشن کی دلیل تھی۔ انھیں یقین تھا کہ خون مدہزار انجم سے سحر پیدا ہو کر رہے گی۔ یہ یقین چند برسوں میں حقیقت کا روپ دھارنے لگا۔ اسلامی بیداری کی نہایت گہری، اور تند و تیز روا کھی۔ کہیں قتال کا بازار گرم ہوا کہیں تحریک و احتجاج کا سیلاب امنڈا۔ دادرسن کی سینٹیں ادا ہوئیں اور بالآخر استعمار کے سیلاب کو اپنا رخ بدلنا پڑا کہ عرصہ عیش خود اک سیل ہے سیل کو لیتا ہے تھم۔ دیکھتے دیکھتے انڈونیشیا سے مراکش تک آزادانہ خود مختار عالم اسلام کی طویل پٹی وجود میں آگئی جس میں کہیں کہیں استعمار کا وجود ڈوبتے جزیروں کے مانند دکھائی پڑ رہا تھا۔ یہ وسط صدی اور کسی قدر اس کے آگے بڑھے کی بات ہے۔

عالم اسلام کی اس طویل پٹی میں ایک نیا ملک پاکستان بھی صفحہ زمین پر ابھر کر نمایاں ہوا۔ جو اپنی مختلف حیثیتوں میں دنیا کے اسلام سے ممتاز تھا۔ دنیا کے اور ممالک تو پہلے سے موجود تھے، صرف دیرینی آقاؤں سے انھیں نجات دلائی تھی۔ لیکن یہاں معاملہ الٹ تھا، یہاں باشندے موجود تھے ملک موجود نہ تھا، ملک ہی وجود میں

لانا تھا۔ اور اس کے لیے بیرونی آقاؤں سے نجات حاصل کرنے کے علاوہ اپنے دائمی ہم وطنوں سے بھی علیحدگی ضروری تھی۔ اس علیحدگی کی بنیاد کوئی مادی مفاد نہ تھا محض نظریاتی تضاد تھا۔ سات سال شدید کشش برپا رہی لاکھوں جانیں گئیں اور لاکھوں عصمتیں سربازہ نیلام ہوئیں، لیکن بالآخر خون کا دریا جوں کے یہ ملک وجود میں آگیا۔ اس کشش میں ملت اسلامیہ کا سارا مطمح نظر اس کے اس نعرے میں پوشیدہ تھا کہ "پاکستان کا مطلب کیا؟ لا الہ الا اللہ" اور اسی لیے اس نے سارا طوفان بلاخیز برداشت کیا تھا مگر پاکستان تو وجود میں آگیا، اس کا مطلب "وجود میں نہ آیا جو لوگ حکمرانی کے منصب پر فائز ہوئے وہ زمانہ شناس تو یقیناً تھے لیکن پاکستان کو اس کے مطلب تک پہنچانے کے طریق کار کے ثبات نہ تھے۔ قربانیوں کا محمدر بہانے والا مسلمان اس وقت آتش و آہن تھا اور اس کے حوصلے پوری دنیا سے ٹکر لینے کے لیے جوان تھے۔ ہوشیار لیڈر ایسی جوان بخت قوم کو اس طرح استعمال کرتے ہیں کہ وہ اوج ثریا پر پہنچ جاتی ہے لیکن پاکستانی لیڈر اپنی قوم کی اس صلاحیت کو بروقت اور بر محل استعمال نہ کر سکے۔ یہاں جو سیاسی ڈھانچہ وجود میں آیا وہ اسلامی بنیادوں پر استوار نہ تھا۔ وہ محض ایک روایتی قسم کی حکمرانی تھی۔ تاہم تپے تپائے مسلمانوں نے اس کے سایے میں چین و سکون کی ٹھنڈک محسوس کی اور اپنے مذہب پر عمل کرنے کے لیے آزاد ہوئے۔ لیکن قسمتی سے یہ روایتی حکمرانی بھی دیر تک نہ چلی۔ یاقوت علی خاں کے حادثہ قتل کشمیر کے بعد برسوں اٹھل پٹھل رہی۔ درجنوں وزارتیں بدلیں اور بالآخر سکندر مزبانی نے ابن الوقت نے پردہ اقتدار پر نمودار ہو کر کھل کھیلے۔ اب "جمہوریت" منزل مقصود قرار دی جا چکی تھی اور حصول اقتدار و اختیار کے لیے رستہ کشی چل رہی تھی کہ لگتا تھا پاکستان کا بڑا غرق ہوا۔ بالآخر اکتوبر ۱۹۷۳ء میں درد مندانہ درانچیف جوزف ایوب خاں نے انقلاب کے نقابے پر چوب ماری۔ طوفان بدلتیزی ٹھم گیا۔ اور ڈوبتا ہوا سفینہ پاکستان بکھ گیا۔

ایوب خاں کے برسر اقتدار آنے سے پہلے ہی پاکستان کو "اسلامیائے" ولے میدان جہاد" میں کود چکے تھے۔ ایوب خان آئے تو معلوم ہوتا تھا کہ اب پاکستانی سیاست کی بنیادیں اسلامی نظام پر استوار ہو جائیں گی۔ ایوب خان نے اسلامی سیاست کے اجارہ داروں سے ملاقاتیں کیں۔ مشورے بھی کیے اور ایک مناسب دستور وضع کرنے کی کوشش کی۔ مگر اس کام میں داعیان اسلام کا عالمانہ جلال حائل ہو گیا۔ وہ افہام و تفہیم، حکمت و موعظہ حسنہ کے بجائے تم ٹھونک کر میدان میں آگئے تھے۔ ایوب خاں نے اسلامی علوم کے بحر سکراں کے غواص تھے نہ سیاسی مسائل

میں اسلامی اصولوں کی نزاکت سے آشنا نہ یا پرست بے دین خوشامیوں نے انھیں الگ سے گھیر رکھا تھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ نیم جمہوری دستور بن گیا اور سابقہ قوانین و ضوابط برقرار رہے پھر اتحادی اور اسلامی پارٹیاں وجود میں آئیں اور باہم گٹھ مل کر ایوب خاں کو کرسی اقتدار سے ڈھکیلنا چاہا مگر ناکام رہے۔ بالآخر بالغ رائے دہی کی بنیاد پر پارلیمانی جمہوریت کے قیام کے لیے تحریک چلائی گئی اور اسی کو اسلامی نظام کے عمرداروں نے بھی انٹرنل مقصود قرار دیا۔ مسلسل تک و دو کے نتیجے میں فضائے اندر ارتعاش شروع ہو گیا۔ ایوب خاں بدنگیا کستانی مسائل کے ہمہ جہت حل کی بھاری بھر کم کوشش کر رہے تھے۔ بہت کچھ کامیابی بھی حاصل کی تھی۔ وہ پاکستان کے دشمنوں اور بدخواہوں کی آنکھوں میں آنکھیں ڈال کر باتیں کر رہے اور قدم اٹھانے کی ہرأت بھی رکھتے تھے۔ اپنے ملک کو ایک باعزت مقام تک لیجانا چاہتے تھے اس لیے امریکہ جیسی طاقت کی اجارہ داری بھی ختم کرنے کے لیے کوشاں تھے۔ اور اس سمت میں بعض جرأت مندانہ قدم بھی اٹھا چکے تھے۔ روس اور اس کے ہوا خواہ ایوب خاں کے وجود کو اپنے لیے چیلنج تصور کر رہے تھے۔ اس لیے سرخ و سفید دونوں استعمار اس ”مردِ اہن“ کو توڑنے کی نگر میں تھے۔ اس کے لیے پانی کی طرح دولت بہاؤ لگائی۔ حنیروں کا سودا کیا گیا۔ اور پاکستانیوں میں محرومی کا احساس پیدا کرنے کے لیے سڑے تھکڑے استعمال کر ڈالے گئے۔ جمہوریت اور اسلام کے مدعی حالات سے آنکھیں بند کیے بالغ رائے دہی اور پارلیمانی جمہوریت کا ڈھول بیٹھتے رہے۔ فضا کا ارتعاش ہلچل میں تبدیل ہو چکا تھا۔ مگر ان کی آنکھیں بند رہیں اور جب طوفان کے شور سے کھلیں تو معلوم ہوا کہ ان کی ساری کوششوں کا استحصال بھٹو اور مجیب کر چکے ہیں۔

ایوب خاں کے انقلاب میں کسی کی تیسر بھی نہ ٹوٹی تھی اب وہ جانا بھی اسی طرح چلے جاتے تھے۔ انھوں نے جمہوری عمل کے مطالبات تسلیم کر لیے۔ سال بھر میں انتخاب کر کے اقتدار منتقل کر دیے اور خود ہمیشہ کے لیے یا رست سے دستکش ہو چکا کا اعلان بھی کر دیا۔ مگر جوش جنوں میں کمی نہ آئی۔ توڑ پھوڑ اور شور و ہنگامہ جاری رہا۔ بالآخر یحییٰ خان نے حکومت چھین لی، ان کی نظر فوجیوں کی صلاحیت سے زیادہ ان کی وردیوں کی صفائی اور چمک پر ہا کرتی تھی۔ عشرت و قحط کا عجمہ اور بھڑائی دیکھنے کا کھلونا تھے۔ ایکشن ہوا اور ”اسلامی اجارہ داروں“ کی نصیرت کی قلعی کھل گئی۔ ۲۰ سالہ کوشش کا نتیجہ صرف چار سیٹیں۔ اگر ان کی نگاہیں اب بھی نہ کھلیں۔ نتائج کی رو سے وزارت عظمیٰ کے مستحق بھٹو صاحب کے بعد شیخ مجیب الرحمن تھے۔ مگر بھٹو صاحب اس پر فائز ہوئے کے لیے ایسے ایسے اڑنے لگے کہ بنگلہ دیش کی جنگ چھڑ گئی۔ بے پناہ خون خرابے کے جلو میں ملک دو ٹکڑے ہوا۔ بنگلہ دیش بنا۔ اور بھٹو صاحب پاکستان کی کرسی پر

براجاں ہوئے۔ اسی صاحب نے جمہوریت کے نام پر جمہوریت کا کوئی ایسا اصول نہیں جسے پامال نہ کیا ہو۔ یہی نیا  
 : تو ایک ساتھ جڑی ہوئی دو کشتیوں کا بندھن کاٹ کر دونوں کو الگ کر دیا تھا۔ مگر بھٹو صاحب کشتی کا پینڈا چڑھ رہے تھے  
 کا اہم دشمن جناب ابھائے نے علاقائی عیسائی کمیٹی کے قومی دولت دونوں ہاتھوں سے لوٹی۔ حرم کاری کی کہ وہ گرم بازاری کی کہ  
 ہا عورتوں کا نکلنا مشکل ہو گیا تھا۔ پورے ملک کو چپکے میں تبدیل کر کے کی کوشش کی گئی۔ مخالفین کے لیے قتل  
 لگے گئے۔ ان کے گھروں میں گھس گھس کر نوجوان لڑکیاں اٹھوا لی گئیں۔ سائبریا کیمپ کے نمونے پر بالائی کشمیر میں  
 ست کیمپ قائم کیے گئے۔ قید و بند اغوار و تعذیب اور قتل و گشتگی زبان کھولنے والوں کا مقدر بن گئی۔ غرض ظلم  
 : ہجر کا ایک طوفان تھا جس کی قہرمانیت سے پاکستان کے لگی کوچے سسک اور کراہ رہے تھے۔ ان حالات میں بھٹو  
 صاحب کے اقتدار کی ایک منزل پوری ہوئی۔ دوسری منزل کے لیے الیکشن ہوا تو مخالف پارٹیوں نے متحدہ حماد بنا کر  
 مقابلہ کیا۔ عوام بھی ساتھ تھے۔ مگر جہاں انصاف کا نام بوزردائیت اور رجعت پسندی ہو وہاں انتخابات منصفانہ  
 یوں کر ہو سکے ہیں۔ الیکشن میں دل کھول کر دھاندلی ہوئی اور متحدہ حماد شکست کھا گیا۔  
 متحدہ حماد اس صورت حال کے مقابلے کے لیے پہلے سے تیار تھا۔ عوام بھی زچ تھے۔ محاذ نے اسلام آباد کی آواز لگائی  
 و عوام رڑکوں پر نکل آئے۔ بھٹو صاحب نے اسے بدلے کے لیے ظلم و غارت گری کا وہ طوفان بپا کیا جو ملک بندے والوں کے ساتھ خیال  
 بس بھی نہ رہا ہوسد ہا ہو گا۔ بے تحاشا قتل عام ہوا اور اجتماعی قبریں بنیں۔ لوگوں کے ہاتھ پیر توڑے گئے۔ ڈاڑھیاں نوچی گئیں۔  
 رکن می کو بچاڑا اور روند لگیا۔ خد کا مذاق اڑایا گیا۔ اور بالآخر ایک تہائی سے دو تہائی آبادی کے قتل عام کا پروگرام بنایا گیا۔ مگر عین  
 اسی وقت انقلاب آگیا۔

۵ دسمبر ۱۹۷۷ء کو جنرل محمد ضیا الرحمن نے پاکستان کی تمام شیعہائی توان کا خیال تھا کہ تین ماہ میں  
 ایک صاف ستھرا الیکشن کر کے بارک میں واپس چلے جائیں گے۔ وہ دین و اخلاق کے پابند تھے اور اپنے کام سے کام  
 رکھنے والے انسان۔ بھٹو نے انھیں ایک ”بدحوط“ سمجھ کر کمانڈر انچیف بنا دیا تھا۔ تاکہ حکومت کے بجا تقرقات  
 پر فوج کی طرف سے کسی مداخلت اور مداخلت آزمانی کا خطرہ نہ رہے۔ جنرل ضیا بھٹو کی صلاحیت سے بے حد متاثر  
 بھی تھے اور اسے ایشیا کا قائد منظر سمجھتے تھے۔ مگر جنرل صاحب نے جب اقتدار کی لگام ہاتھ میں لی اور حقانی سامنے  
 اہم شریعہ ہوئے تو معلوم ہوا کہ پورے پاکستان کو کھوکھلا کیا جا چکا ہے۔ بیٹھنے کے پینڈے میں سوراخ ہو چکا ہے اور  
 پانی گھس رہا ہے۔ الیکشن سے پہلے اس کی حفاظت کا انتظام ضروری ہے۔ انھوں نے ملک کے استحکام و تعلیم کے حق  
 اسلام کے نفاذ کا بھی عزم معمم ظاہر کیا۔ اور ساری دنیا کے استہزاء و تمسخر کے باوجود اس پر کاربند ہو گئے۔

ادھر بھٹو اینڈ کمپنی کی کارتیوں کے پرے چاک ہوئے تو فوج کے لیے اپنے آسنی بچوں کا استعمال ناگوار ہو گیا۔ بھٹو صاحب تختہ دار کے مستحق ٹھہرے اور حوالہ دار کر دیے گئے۔ مشرق و مغرب کے آقا ہائیں ہائیں کرتے رو گئے۔ مگر ہر فرعون نے راموئی کی مثل صادق آگئی۔ بھٹو کمپنی کی زیادتیوں کا محاسبہ شروع ہوا تو کچھ حوالہ زندہ کیے گئے اور کچھ لے راہ فرار اپنائی۔

جنرل صاحب نے جن حالات میں پاکستان کی تطہیر اور اسلام کے نفاذ کا بیڑا اٹھایا وہ داخلی طور پر نہایت سنگین اور کانٹوں سے پڑتا تھا۔ حکومت کی پوری مشینری وہی تھی جسے بھٹو صاحب نے خاصے رد و بدل کے بعد اپنے سبکچے میں ڈھال لیا تھا۔ ظاہر ہے اسلام بیزار مشینری سے اسلام کا نفاذ جوئے شیر لانے سے کم نہیں۔ البتہ اسلام پسند حلقے کے لیے یہ ایسا سنہرا موقع تھا جو صدیوں میں بھی شکل نصیب ہو تکھے۔ اور جس کے ایک ایک لمحے برسوں اور صدیوں سے زیادہ قیمتی ہوتے ہیں۔ مگر معلوم نہیں اسلام پسندوں کی بے بصیرتی کب تک محفلِ تم سبائے کی دعوت دیتی ہے گی۔ چاہے تو یہ تھا کہ لوگوں کی زندگی اور پاکستانی معاشرے میں اسلامی انقلاب لاسے کے لیے اپنی ساری صلاحیتیں صرف کر دی جائیں اور حکومت کو ایسے مواد اور ماحول مہیا کیا جائے جس میں نفاذ اسلام کی مہم آسان ہو جائے مگر ہوا یہ کہ سارے اسلامی گروہ بکھر کر اپنے اپنے دائرے میں چلے گئے اور دعوتِ اصلاح کے بجائے حصولِ اقتدار کی تدبیر میں شروع ہو گئیں۔ جب جمہوریت کا راج تھا تو نفرہ لگایا گیا کہ ہمیں اسلام چاہیے۔ اب اسلام کا راج لایا جا رہا ہے تو نفرے لگ رہے ہیں کہ ہمیں جمہوریت چاہیے۔ غرض کیلئے اقتدار سے ہم آغوشی کے لیے جو بیڑا مینڈا رہا ہوا کہ ہم مرغِ معلوم ہوتا ہے وہ پوری شکرگزی کے ساتھ چلا جا رہا ہے۔ اور ایک بار پھر وہی حاکمیتِ دہرائی جا رہی ہے جو ایوب خان کے آخری دور میں آزمانی جا چکی ہے۔ عوام اس ہیرا پھیری سے عاجز اور بیزار ہو چکے ہیں۔

پاکستان اور اسلام دشمن طاقتیں دنیا میں سب سے زچ ہیں۔ وہ اسلام کا نفاذ بھی کر رہے ہیں اور عوام میں مقبول بھی ہیں اور ملک میں استحکام بھی لا رہے ہیں۔ انھوں نے کراچی میں ایشیا کا فولاد کا سب سے بڑا کارخانہ قائم کر کے بھاری صنعتوں کا دروازہ کھول دیا ہے۔ خوراک اور بعض دوسرے معاملات میں ملک کو خود کفیل بنا دیا ہے۔ بیرونی زرمبادلہ آنا حاصل کیلئے کہ اس سے پہلے سوچا نہ جاسکتا تھا۔ ان کے نامعلوم ایٹمی پلان سے اسلام دشمن طاقتیں سخت گھبرہٹ کا شکار ہیں۔ ان کے حمایت یافتہ افغان مجاہدین نے روسیوں کا ناطقہ بند کر رکھا ہے۔ اس لیے وہ دنیا میں صوبہ کو



ہر قیمت پر بٹنا دینا چاہتے ہیں۔

اُدھر کوشنم کے علمبردار لٹھی کے چیلوں اور اندر پوف کے حاشیہ برداروں نے جمہوریت اور اسلام کے علمبرداروں کو جزی فیہ کے مقابل دیکھ کر یہ سمجھ لیا ہے کہ اب فیہ صاحب میدان میں تنہا رہ گئے ہیں۔ اس لیے ان سے نمٹ لینا چاہیے۔ یہ ہے وہ پس نظر جس میں سندھ کی موجودہ پرتشدد تحریک شروع کر دالی گئی ہے۔ تحریک کے لیڈران کا نعرہ تھا کہ ہم روسی ٹینکوں پر سنبھلا ہوا ہتھیار لاتے ہوئے پاکستان فتح کر لیں گے۔ اور یہ اسی "فتح" کی مہم ہے جس کا سربراہ دینی ہاتھوں میں ہے اور جسے باہر سے مسلسل ایندھن فراہم کیا جا رہا ہے۔ اس کی خبریں روس کے حاشیہ بردار اور اسلام دشمن انگریز اس طرح نشر کرتے ہیں گویا ان کی اپنی سرحدوں پر جنگ برپا ہے۔ خبریں ہی نہیں، آگ بھڑکانے کی حکمتیں بھی نشر ہوتی ہیں۔ اور تحریک سر دھڑکی دیکھ کر کفِ انوس ملنے کا عمل بھی جاری ہے۔

درحقیقت پاکستان بین الاقوامی سازش کا اٹھارہ ہے۔ باطل دنیا پاکستانی قوم کی صلاحیتوں کی منظم اٹھان کو اپنے روزِ حساب کی علامت سمجھتی ہے۔ اس لیے ہر قیمت پر اسے "عام کردار" سے بیگانہ رکھنے پر تلی بیٹھی ہے۔ پاکستان میں اس وقت تین سیاسی گروہ ہیں۔ ایک اسلام پسند، مگر یہ مسلکی اور فروعی اختلاف کے سبب تتر بتر ہے۔ سیاسی خود غرضیاں اس پر مستزاد۔ دوسرا جمہوری گروہ۔ جو سیاست کو محض روایتی درجے میں رکھنا چاہتا ہے اور اسلام کے نفاذ کے بجائے اللہ سے محض دھندلے سے تعلق کا خواہاں ہے، یہ بھی تقسیم اور انتشار کا شکار ہے۔ تیسرا گروہ بھٹو کا ترکہ اور کوشنم کا علمبردار ہے۔ اس کی بدولت پاکستان پر سرخ سایہ لہا رہا ہے۔ یہی ۴۲ اراکت سے سرگرم فساد ہے، یہ منظم ہے اور اس کی کامیابی پچھلے دو گروہوں کے لیے پیامِ موت ہے۔

ان حالات میں باقی دونوں گروہ خصوصاً اسلام پسند گروہ کا فرض تھا کہ کردار کی پختگی اور بصیرت کا ثبوت دیتے ہوئے پاکستان کو ڈبولے کی موجودہ بین الاقوامی سازش کا پامردی سے مقابلہ کرتے، اقتدار آتی جانی چیز ہے انتخاب اور طریق انتخاب غیر مطلوب وسیلے ہیں۔ ہزار خامیوں کے باوجود اصل مقصود یعنی نفاذِ اسلام کا عمل شروع ہے، اس میں اڑنگے ڈالنے کے بجائے اسے صحیح رخ پر لانے اور منزلِ مقصود تک پہنچانے کے لیے اپنی صلاحیت و بصیرت صرف کر دینی چاہیے۔ سفینہ ڈبولے کی کوشش ہو رہی ہے، تختوں کی پالش پر بحث فصول ہے۔

## افغانستان: مجاہدین میں حقیقی اتحاد

روس جارحیت سے نبرد آزما افغان مجاہدین سات تنظیموں میں بٹے ہوئے تھے۔ ہر تنظیم کا اپنا

تنظیمی ڈھانچہ، نظام، سربراہ، دستور، وسائل اور طریقہ کار الگ الگ تھے۔ اور ابتداءً ان میں کوئی تال میل نہ تھا۔ ہر گروہ اپنے طور پر کارروائی کرتا اور کبھی یہ باہم بھی گتھ جلتے۔ لیکن مظلومیت اور وحدت مقصد نے رفتہ رفتہ ان کو ایک پلیٹ فارم پر جمع کر دیا۔

پنچاچہ پہلی بار ۱۹۸۱ء میں افغانستان کے کوئے کوئے سے علماء نے متحد ہو کر ایک متفقہ منشور تیار کیا۔ جس پر تمام تنظیموں نے اتفاق کرتے ہوئے دستخط کر دیا۔ اپریل ۱۹۸۱ء میں تمام جماعتوں نے ایک شوری عالی تشکیل دی اور جو ابھی تک اتحاد میں شامل نہ تھے انھیں شامل کرنے کی کوشش کی۔ پھر اتحاد کو مزید متحرک بنانے کے لیے مجلس عاملہ کی تشکیل ہوئی جس نے عبوری طور پر یہ طے کیا کہ تمام تنظیموں کے سربراہ باری باری ایک ایک ماہ کے لیے اتحاد کے پیرین ہو کریں گے۔ کچھ عرصہ یہ سلسلہ بھی چلا۔ مگر افغان مسلمانوں کی طرف سے واقعی اتحاد کا مطالبہ زور پکڑ گیا۔ پنچاچہ اتحاد نے اپنی مجلس شوریٰ میں اتفاق رائے سے یہ ترمیم منظور کی کہ تمام تنظیموں کے رہنما اپنی اپنی تنظیمات توڑ دیں اور اپنے اپنے عہدے سے مستعفی ہو جائیں۔ اور اپنا ایک امیر منتخب کر لیں۔ جس کا مدت ایک ماہ کے بجائے دو برس ہوگی۔ تمام تنظیموں کے سوائے مادی اور معنوی وسائل اسی ایک متفقہ تنظیم کی تحویل میں دے دیے جائیں۔ پھر نئی ۶۱۹۸۳ کی آخری تاریخ کو وہ ساعت نیک آہی گئی جب تمام تنظیموں کے قائدین نے اپنے استعفیٰ پیش کر کے اپنے سائے و وسائل اتحاد کے حوالے کر دیے اور پیر و فیروز عبد رب الرسول سیاف کو اتحاد کا امیر و قائد منتخب کر لیا۔ انتخاب کے بعد سب سے پہلے حزب اسلامی کے قائد مولوی محمد یونس خالص نے نئے امیر کی بیعت کی پھر بقیہ قائدین نے بیعت کی۔ اس کے بعد شوریٰ کے ۵ حاضر ارکان نے بیعت کی۔ اور سب ایک زبان یہ عہد کیا کہ اتحاد کے واحد پرچم اور قیادت کے تحت انشاء اللہ افغانستان کے کوئے کوئے پر اسلام کا پرچم لہرایا جائے گا۔ انشاء اللہ پہلے اتحاد کی برکت سے کامیابی ہمارا مقوم ہے گی اور افغانستان پر آزادی اور اسلامیت کی صبح طلوع ہو کر رہے گی۔

اس اتحاد کی برکت کا ظہور مجاہدین کی کارروائیوں سے ہو رہا ہے حملوں میں اضافہ اب ان حملوں میں بڑی قوت اور اضافہ ہوتا جا رہا ہے۔ اب مجاہدین کی پوٹوں کی سرخیاں اس طرح ہوتی ہیں۔ ہلاکت کا راز ٹینکوں اور ہوائی جہازوں میں نہیں بلکہ ایمان یقین اور عزم و استقامت میں ہے۔ اے لنین اور مارکس کے فرزندو! یہ محمد عربی علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی امت کا ملک ہے

یہاں اشتراکیت کی فصل نہیں اگ سکتی۔ " کابل شہر کے اندر روسی ہیڈ کوارٹر پر مجاہدین کے حملے جاری ہیں۔ " یہ جنگ روس کے آخری کوٹے تک لڑی جائے گی۔ " دشمن کا گولہ بارود بھی دختران اسلام کے لبوں سے مسکراہٹ چھیننے میں کامیاب نہیں ہو سکتا۔ " وغیرہ وغیرہ۔

عام قافلوں اور فوجی ٹکڑیوں کے علاوہ ابھی تھوڑے دن ہوئے مجاہدین نے کابل کے شاہی میں ایک پندرہ کلومیٹر لمبے روسی کانوائے (فوجی کاروان) پر کامیاب حملہ کر کے اسے بری طرح ہتس ہتس کر دیا۔ اب مجاہدین چھاپہ مار جنگ کے علاوہ منظم حملے کر کے بعض بعض مرکز سے روسیوں کو بے دخل بھی کر رہے ہیں۔ اور زمین کے علاوہ فضا میں بھی ان کی فوج لیتے رہتے ہیں۔ آبادیوں کو ہتس ہتس کر کے ولے لگ بھار طیارے اور ہیلی کاپٹر گن شپ صیفین قابلِ تسخیر بنایا جاتا تھا اب مجاہدین کا نشانہ بن کر زمین پر ٹپکتے رہتے ہیں۔

دوسری طرف روسی فوج اپنی خون آشام کارروائیوں

روسیوں کی دہشت گردی اور نسل کشی میں ہمہ تن مصروف ہے۔ اپنے زیر تصرف علاقوں

میں ایشائے ضرورت کی لوٹ کھسوٹ کے علاوہ عام ہتس ہتس باشندوں اور بوڑھے مردوں عورتوں اور بچوں کو تہ تیغ کر دینا ان کے معمول میں داخل ہے۔ یہ دزدے مجاہدین کی بارودی سرنگوں سے بچنے کے لیے راہ چلتے لوگوں کو پکڑ کر متعلقہ جگہ بھیج دیتے ہیں تاکہ بارودی سرنگیں ہوں تو وہ افغانی ہلاک ہو جائے۔ اور یہ روسی بچ جائیں۔ ان کی نسل کشی اور بربریت کا ایک تازہ طریقہ یہ ہے کہ یہ مجاہدین کے زیر تصرف علاقوں میں کھلونا بم برساتے ہیں۔

جسے بچے کھلونا سمجھ کر اٹھاتے ہیں اور وہ پھٹ کر جان لے لیتا ہے۔ قتل عام کے لیے کنوؤں میں زہر ڈال دینا اور آبادیوں پر زہریلی گیس برسانا بھی ان وحشیوں کے معمول میں داخل ہے۔ کارندوں میں پناہ گزین غریبوں پر گیس استعمال کر کے انہیں دہیں موت کی نیند سلا دیا جاتا ہے۔ مختلف دیہاتوں میں ایسی مہلک کیمیاوی گیسیں استعمال کی گئی ہیں کہ لوگوں کے بدن سے گوشت ادرھ گیا۔ اور صرف ڈھانچہ باقی رہ گیا۔ افغانوں کے لیے روسیوں کا ایک اور تحفہ مہذبختی یہ ہے کہ ۱۰ سال سے لے کر ۳۰ سال کی عمر تک کے فوجی جوانوں اور دوسرے محکموں کے اندر کام کرنے والوں کو مہربون، چوس اور شراب نوشی کا عادی بنایا جا رہا ہے۔ اور جن علاقوں پر روسیوں کا کنٹرول ہے وہاں یہ چیزیں کھلے عام مفت تقیم ہو رہی ہیں۔

ایک افغان ایجنٹر جو بھاگ کر مجاہدین سے آگاہ ہے، اس کا بیان ہے کہ دس سے پندرہ سال کے بچوں کو

زبردستی روس بھیج کر انھیں کمیونزم کی تعلیم دی جاتی ہے۔

ناروے پارلیمنٹ کی تمام سیاسی جماعتوں کی ایک نمائندہ کانفرنس نے اپنی ایک خبر میں بتایا کہ افغانستان میں ..... روسی جرائم کی تحقیق کرنے والی بین الاقوامی کانفرنس کے ممبروں کو روسی فوجیوں کے وہ مخصوص حفاظتی لباس دکھائے گئے جنھیں شہری آبادیوں پر کمپیا دی گئیں پھینکنے کے دوران یہ روسی فوجی استعمال کرتے تھے۔ فرانسیسی ماہر قانون ڈاکٹر میکروڈ پرائل نے کہا ہے مجھے ذاتی طور پر یقین ہے کہ روسی فوجیوں نے افغانستان کو زہریلی گیسوں کے تجربوں کا میدان بنا رکھا ہے۔ واضح رہے کہ ڈاکٹر پرائل اقوام متحدہ کے اس تحقیقاتی کمیشن کے ممبر ہیں جو افغانستان میں روس کے کیمیاوی اسلحہ کے استعمال کی تحقیق کر رہا ہے۔ اور اب مجاہدین نے حملوں کی کچھ اہم خبریں۔

● ۲۱/۶/۸۳ کو صوبہ زابل میں طہرالذین کے زیرِ کمان ایک پوری کارمل ٹالین نے مجاہدین کے سامنے

ہتھیار ڈال دیے۔ ان کے پاس ۳۶ کلینکوف ہندو قس تین توپ خدے، نو مو توپ گولے، تین طیارہ شکن، مین گین ۵، ہکی اور درمیانی درجے کی مشین گنیں، دو گاڑیاں، ایک فوجی جیپ، کئی دائریس میٹ اور مختلف سائز کی دو سو گولیاں اور بم تھے جو سب مجاہدین کے قبضے میں آئے۔

● صوبہ پکتیا میں ہئی میں ایک اور کارمل ٹالین نے مجاہدین کے، خالد بن ولید، دستے کے سامنے ہتھیار

ڈال دیے۔ اس کے پاس نئے اور سامان جنگ سے لدی ہوئی ۸۵ قابل استعمال گاڑیاں، ۶ آرمرڈ کاریں، مختلف قسم کے چار توپ خدے، ایک طیارہ شکن توپ، ۱۵ ہاون توپ، ۷ دائریس میٹ، اور تین ہزار کارٹوس تھے۔ یہ سب مجاہدین کے قبضہ میں آئے۔ اس جنگ میں دو روسی جنرل، سرکاری فوج کا ایک کیپٹن اور چالیس کمیونسٹ فوجی مارے گئے۔ ۵۷ قیدی رکھے گئے اور چار سو کارمل فوجی جس میں کیپٹن بھی تھے۔ مجاہدین سے آئے۔

● رمضان کی آخری دہائی میں مجاہدین نے کابل کے بین الاقوامی ہوائی اڈے پر حملے کیے جس کے نتیجے میں،

میس توپ بردار طیارے اور چار سامان بردار طیارے مکمل طور پر تباہ ہو گئے۔ روسیوں کے تین مستقر جو کئی کئی منزلہ عمارتوں پر مشتمل تھے زمین بوس ہو گئے۔ کابل میں آٹاپینے والی کمپنی کی عمارت کو سخت نقصان پہنچا۔ دارالحکومت کے اندر موجود ایک بریگیڈ پر ایسی راکٹ برسائے گئے، جنہیں سے بعض عمارتی محل پر بھی گہرے۔

● مجاہدین نے کارمل کے گاؤں میں مامور ایک ٹالین کا مکمل طور پر صفایا کر دیا، صرف دو فوجی نکل بھاگنے میں کامیاب ہوئے۔

● صوبہ غزنی کے قریب باغ دیوڑن میں مجاہدین نے ایک قافلے پر حملہ کر کے، غنے، لکڑیوں اور دیگر سامان ضرورت سے لدی ہوئی

بھاری گاڑیوں پر قبضہ کر لیا۔ اور اس طرح کی کارروائیوں کا سلسلہ صرف جاری ہی نہیں بلکہ مزید زور پکڑ رہا ہے۔ ●●●

## ہماری نظر میں

**منتقى الاخبار** مع اردو ترجمہ حدیقہ الانبیار د کامل دو جلد (مجموعی صفحات ۱۹۹۲)

تصنیف : امام عبد السلام ابن تیمیہؒ ترجمہ : مولانا محمد داؤد راغب رحمانی مرحوم

نظر ثانی، تنقیح و تہذیب : مولانا ابوبکر صدیق سلفی حفظہ اللہ،

کاغذ، کتابت، طباعت : نہایت نفیس : قیمت : درج نہیں

پتہ : دارالعلوم السلفیہ شیش محل روڈ، لاہور، پاکستان

مولانا ابوالطیب محمد عطار اللہ صنیف بھوجیانی حفظہ اللہ اپنے علم و فضل اور سادگی و بے نفیس

کے لحاظ سے ان نادرہ روزگار حقیقوں میں سے ہیں جن کی ضوفانی سے ہندوستان کے علمی حلقے تباہاں اور منور  
ہیں، بلند پایہ علمی اور تحقیقی کتب میں تیار کرنا، کرنا اور تیار شدہ جواہر پاروں کی کھوج، پھر انہیں نفیس ترین زیورِ طبع  
سے آراستہ و پیراستہ کر کے اہل ذوق کے سامنے پیش کرنا آپ کا محبوب مشغلہ ہے

پیش نظر کتاب حدیث کی نہایت قیمتی بلند پایہ اور واقع کتاب ہے جو امت اسلامیہ کے نادرہ روزگار

مجدود امام علامہ ابن تیمیہؒ کے دادا امام ابوالبرکات محمد الدین عبد السلام ابن تیمیہ کا شاہکار ہے۔ اس میں پانچ ہزار  
سے زائد احادیث کو مستند اور باسند کتب احادیث سے منتخب کر کے بڑی دقت پسندی کے ساتھ فقہی ابواب پر مرتب کیا  
گیا ہے، اور جبکہ جگہ احادیث سے مستنبط ہونے والے دقیق فقہی مسائل کی نشاندہی کی گئی ہے اور وجہ استنباط کو  
بھی قید تحریر میں لایا گیا ہے۔ امام شوکانی نے اسی کتاب کی شرح نیل الاوطار کے نام سے لکھ کر فقہ السنہ کے طالبین و  
کامین اور مفتیین شرع میں کو ایک گواہ گرانمایہ فراہم کر دیلے۔

گوہر گرانمایہ کا اردو ترجمہ نایاب ..... تھا۔ خدا جزائے خیر سے مرحوم مولانا محمد داؤد

راغب رحمانی، مولانا ابوبکر صدیق سلفی، مولانا بھوجیانی اور دیگر متعلقین کو کہ ان کی سعی جمیل سے یہ کتاب اردو  
کایامہ نہیں کہ منظرِ عام پر آگئی۔

ترجمہ نظر ثانی اور تصحیح و تہذیب کا کام بھی کتاب کے شایانِ شان کیا گیا ہے۔ ترجمہ میں عموماً ایسی سلاست و وضاحت ہے کہ ترجمے کا لگان نہیں ہوتا۔ ابتداء میں کتاب کی اہمیت و خصوصیت مولف و مترجم کا تعارف اور جن ائمہ حدیث کی تصنیفات سے حدیثیں لی گئی ہیں، ان کے محل حالات کی شکل میں بڑی قیمتی معلومات فراہم کر دی گئی ہیں۔ متن اور ترجمہ دونوں کی طباعت صفحہ بہ صفحہ اوپر نیچے اس طرح کی گئی ہے کہ متن کے لیے مصرعی طبع کا نوٹس کر صفحے کے اوپر کے حصے میں لگا دیا گیا ہے اور ترجمہ نیچے دیدیا گیا ہے۔ متن پر حرکت اور اعراب بھی لگا دیا گیا ہے جس میں بڑی عرق ریزی سے کام لیا گیا ہے اور اس سے غیر عربی داں حضرات کے لیے بھی اصل عبارت کا پڑھنا آسان ہو گیا ہے۔ خلاصہ یہ کہ اردو داں حضرات کے لیے یہ بیش قیمت علمی تحفہ ہے جس سے روزمرہ پیش آنے والے مسائل و احکام (جادات، معاملات، معاشرت، معاشیات، سیاسیات وغیرہ) میں سنت بنویہ کے مطابق رہنمائی حاصل کی جاسکتی ہے۔ (ص۔ د)

## مکتوبات شاہ ولی اللہ دہلوی (فارسی) صفحات ۸۸

ترتیب، تحقیق و تعلیق: مولانا محمد عطاء اللہ حنیف بھوجیانی قیمت: ۱۵ روپے

پتہ: المکتبۃ السلفیہ شیش محل روڈ لاہور (پاکستان)

شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کی شخصیت میں جو ہمہ گیری، جامعیت اور کمال تھا، اس پر کچھ لکھنا سورج کو چراغ دکھانے کے ہم معنی ہے۔ شاہ صاحب کے مکتوبات کا یہ فارسی مجموعہ اسی جامعیت کا آئینہ دار ہے۔ اس میں امام بخاری کے مناقب اور صحیح بخاری کی خصوصیات بھی ہیں۔ امام ابن تیمیہ کے فضائل اور ان کی طرف سے دفاع بھی ہے۔ فرقہ نابہ کا تعارف، علمائے حدیث کی اہمیت، شکل المعنی احادیث کی توضیح بھی ہے اور ساتھ ہی ساتھ تصوف کے نکات و دعوت بھی ہیں۔ صوفیاء کے مختلف طرق کا بیان بھی ہے اور ان پر نقد و جرح بھی ہے، بعض خوابوں کی تعبیر بھی ہے اور آیات و روایات کی توضیح بھی، فقر و تصوف میں شاہ صاحب کے اپنے مسلک کا بیان بھی ہے اور ان کی اپنی منظومات بھی۔ غرض ۸۸ صفحات کا یہ مجموعہ گنجینہ معرفت ہے۔

شاہ صاحب نے ابن تیمیہ کا دفاع کرتے ہوئے دو ٹوک فرمایا ہے کہ کشف شریعت کے دلائل میں سے

نہیں ہے۔ ص ۲۱

امام بخاری کا دفاع کرتے ہوئے اپنے دور کے اکثر متفقین کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ امام بخاری سے نفرت کرتے ہیں۔ اسی طرح کے ایک شخص کی یہ بات نقل کی ہے کہ ”امام بخاری“ صرف حدیث کے حافظ تھے، مگر اس کا علم نہیں رکھتے تھے۔ وہ حفظ حدیث میں قوی تھے، لیکن اس کے معانی کے فہم و فقہ میں کمزور تھے۔“ ”حلا۔“ افسوس ہے کہ یہ گت خانہ جارت اب بھی جاری ہے۔

شامہ صاحب کی ایک رباعی جو اندرونی ٹائیٹل پر زیب فرما ہے، قابلِ دید و شنید ہے۔ ۵  
علمی کہ نہ ماخوذ ز مشکوٰۃ بنی ست واللہ کہ سیرانی اذیٰ تشنہ لبی ست  
جائے کہ نہ بود جلوۂ حق حاکم وقت تباع شون حکم خرد، بو لبی ست  
مولانا عطاء اللہ حنیف بھوجپانی حفظہ اللہ کی توجہ خاطر سے اس مجموعے کی معنوی اور ظاہری خوبوں میں  
پیار چاند لگ گئے۔ اب فارسی سے تعلق کی کمی تھا، ابھی کہ اردو میں بھی منتقل کر دیا جائے۔ (ص ۱۰۰)

### تفسیر ثنائی (نصف اول)

تالیف: شیخ الاسلام مولانا ثناء اللہ امرتسری رحمہ اللہ، صفحات ۳۴۰، ڈیڑھ سائز، قیمت درج نہیں  
کتابت، طباعت: نہایت نفیس۔ پتہ: ۱۔ ثناء اللہ امرتسری اکیڈمی ۲۴۲۰ جی بی روڈ دہلی ۱۱۰۰۲۰  
۲۔ مکتبہ مولانا ثناء اللہ امرتسری اکیڈمی ۲۴۲۳ نئی سڑک دہلی

مولانا امرتسری کی ذات گرامی محمد جعفر تھیں۔ آپ کا دور ہندوستان میں جنگ ادیان کا دور تھا اور  
آپ اس میدان میں اسلامی دفاع کے سپہ سالار اعظم تھے اور اس پہلو سے آپ کی اس قدر شہرت ہوئی کہ آپ کی دینی  
خدمات کے دوسرے گوشے دب کر رہ گئے، حالانکہ آپ سے غیر منظرانہ کتابوں کی بھی ایک خاص مقدار پھوڑی ہے۔  
تفسیر ثنائی آپ کے شعبہ خدماتِ دین کا ایک شاہکار ہے۔

مولانا نے پہلی بار جب یہ کتاب طبع کرائی تھی تو یہ کسی جلدوں میں تھی، صفحات دو کالم میں تقسیم تھے، پہلے کالم  
میں عربی حروف میں قرآن کی آیات اور باریک خط میں ان کا ترجمہ تھا۔ دوسرے کالم میں سامنے ترجمہ اور پھر دونوں کو اس  
طرح ملا دیا گیا تھا کہ روان اور مسلسل جارت بن گئی تھی۔ البتہ سطر کے اوپر لکھ کر پچھلے کلمے کو تفسیر سے ممتاز کر دیا تھا۔  
تفصیل طلب مباحث اپنے حلیے میں دیدیے گئے تھے۔

پچھلے برسوں یہ پوری تفسیر پاکستان میں ایک جلد کے اندر شائع کی گئی۔ قرآنی مجید اور اس کا ترجمہ حومن میں رکھا گیا اور ترجمہ و تفسیر کا مجموعہ مطرفی حاشیہ میں دیدیا گیا۔ علمی مباحث سے متعلق حواشی جہاں تک گنجائش تھی تفسیر کے تحت پر حاشیہ ہی میں رکھے گئے۔ لیکن جو مباحث ایسے تھے ان کو منقطع مقام کے متصل ہی الگ صفحات پر دیدیا گیا شروع میں مولانا کے مختصر حالات و سوانح اور ایک مقدمہ بھی شامل کیا گیا۔

اب اسی طباعت کا نوٹ لے کر شمار اللہ امرتسری ایکڑ میں نے اس تفسیر کو دو حصوں میں تقسیم کرتے ہوئے نصف اول یعنی سورہ بنی اسرائیل کے ڈھائی رکوع شائع کر دیا ہے۔ صرف ڈھائی رکوع کو شائع کر کے جلد کی تبدیلی کی حکمت ہماری فہم سے بالاتر ہے۔ تفسیر کی خوبی و کمال محتاج تعارف نہیں حواشی میں حالات کے اثرات جگہ جگہ دیکھے جاسکتے ہیں۔ اسے دیکھ کر اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ مولانا کو نوع بہ نوع علوم و فنون پر زبردست عبور حاصل تھا تفسیر اپنی ظاہری شکل میں بھی خاصی دیدہ زیب ہے۔ اگر پوری تفسیر ایک ہی جلد میں ہوتی تو شاید یقین کو بڑی لہو ہوتی۔

(ص ۲۰۰)

مسلمان نامشرکین کی اکثریت اور مشرکین عرب : مرتبہ محمد عزیز اللہ الذوی السلفی صفحات ۵۶ قیمت ایک روپیہ پچاس پیسے۔ کتابت طباعت کاغذ معیاری پتہ : ادارہ تحریک اسلامی ۱۱-۳/۹۲۶/۴ نزد تاج محل ٹرانسپلے پل حیدر آباد (اے بلا) دین اسلام میں سب سے بدترین اور ناقابل بخش گناہ شرک ہے، لیکن یہ نہایت افسوسناک حقیقت ہے کہ مسلمان کہلانے والوں کی ایک بڑی اکثریت عقیدے اور عمل دونوں میدان میں آج ٹھیک اسی مقام پر کھڑی ہے جس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت اہل مکہ اور مشرکین عرب تھے۔ مزید معیبت یہ ہے کہ یہ مسلمان نامشرکین ہی اپنے آپ کو دین اسلام کا اصل اجارہ دار سمجھتے ہیں۔ زیر تبصرہ کتاب میں یہ بتایا گیا ہے کہ مشرکین عرب کا شرک کیا تھا ؟ اور وہ آج کن کن شکلوں میں وجود پذیر ہے۔ ساتھ ہی یہ بھی بتایا گیا ہے کہ ان گراہیوں کے وجود میں آنے کا سرچشمہ کیا ہے۔ کتابچہ ہر اس شخص کے مطالعے کے لائق ہے جو اپنے ایمان و عقیدے کو درست کرنے کا خواہش مند ہو۔ بعض بعض جگہ زبان و بیان نظر ثانی کا محتاج ہے۔

(ص ۲۰۰)



## قرآن کریم کے دس اسباق (حصہ اول و دوم) و فرقہ بندی سے نجات

تالیفات: مولانا عبدالمبین منظر کتابت و طباعت متوسط

پیشہ: شعبہ نشر و اشاعت ریاستی جمعیتہ الہادیۃ مشرقی یوپی بی ۱۸/۱۹ ریلوے تالاب۔ بنارس  
یہ تینوں کتبچے نشر و اشاعت ریاستی جمعیتہ الہادیۃ مشرقی یوپی سے تبلیغی مقاصد کے پیش نظر برسوں پہلے شائع کیے ہیں۔ اول الذکر دونوں کتابچوں میں دس دس مقامات سے قرآن مجید کی چند آیات منتخب کر کے ان کا ترجمہ اور تشریح کی گئی ہے، جو ان کی زندگی کے مختلف پہلوؤں کی اصلاح کا ایک حصہ ہے۔

آخر الذکر کتابچے میں یہ وضاحت کی گئی ہے کہ امت مسلمہ مختلف فرقوں میں کیوں تقسیم ہو گئی ہے، اس کے پیچھے کون کون سے عوامل اور اسباب کا فرما ہیں۔ پھر یہ بتایا گیا ہے کہ امت کو اس دلدل سے کیوں کر نجات دلائی جاسکتی ہے۔ یعنی وہ کون سے مسلمہ قرآنی اور پیغمبرانہ اصول و ضوابط ہیں جنہیں پوری امت کے نزدیک نکتہ اتحاد کی حیثیت حاصل ہے۔ اور جن پر واقعی کاربند ہونے سے امت متحد ہو سکتی ہے۔ مولانا مختلف جماعتوں کا نام لے کر یہ بھی بتا رہے ہیں کہ وہ اصولوں سے کسی طرح ہٹ گئی ہیں۔

کتابت و تصحیح کا کام مزید توجہ کا مستحق ہے اور بعض باتیں بھی مزید تحقیق طلب ہیں۔ (دس ر)

## قرآن اور دعا

تصنیف: محمد شہداء اللہ عمری، ایم اے۔ قیمت ۱۲ روپے۔ پتہ: ادارہ تحقیقات اسلامی جامعہ دارالسلام عمر آباد

یہ ایک نوخیز ادارہ کے نوخیز مصنف کی پہلی پیشکش ہے جس پر ہم مصنف کو مبارکباد پیش کرتے ہیں۔ کتاب کا موضوع اگرچہ پرانا ہے لیکن اس کی ترتیب میں جدت اختیار کرنے اور اسے قارئین کے لیے مفید بنانے کی کوشش کی گئی ہے۔ مصنف نے کتاب کا تعارف باری الفاظ کرایا ہے۔

قرآنی آیات کی روشنی میں بتایا گیا ہے کہ دعائیں کس نے کیں؟ کن حالات میں کیں؟ کس چیز کے لیے کیں؟ اور یہ صدائیں دربار خداوندی میں کس شکل اور نوعیت اور کس وسعت و گیرائی کے ساتھ قبول ہوئیں؟ پھر دعا اور اس کی قبولیت کے فرقے میں الفاظ اور اسالیب کی یک نیت کس حد تک پائی جاتی ہے؟ اور

”یہ تمام مباحث میں نے پچیس ابواب میں تقسیم کر دیے ہیں اور قرآنی آیات کے اندراج میں منطقی ترتیب

محفوظ رکھی ہے۔۔“

یہ تعارف کہ رہا ہے کہ ”قرآن اور دعا“ کتاب کے مندرجات کا ترجمان نہیں بن سکتا اور ”مشموع“، ”الغافہ“، ”السلوب“ کی یکسانیت واضح نہیں کی گئی ہے۔ اندراج آیات کی منطقی ترتیب کہاں؟ اور کیسے، کچھ خبر نہیں۔

کتاب نہ ”قرآن دعاؤں کا مجموعہ“ نہ ”قرآن اور دعا“ ہے۔ مصنف کتاب کے چونکہ یہ ساری باتیں خطبہ اور درس قرآن میں کہی ہیں۔ اس لیے کتاب تعینف بنتے بنتے رہ گئی۔

اکثر احادیث کے اردو ترجمے پیش کیے گئے ہیں۔ حوالہ مذکور نہیں، قاری اندھیرے میں لے کر گمراہی کا مرتبہ کیا ہے؟ کہیں کہیں مفسرین کی روایتوں پر اعتبار کر کے اسرائیلیات درج ہو گئی ہیں۔ مثلاً (ص ۱۲۲) (ص ۱۲۵) عفت و عصمت کی دعا ص ۱۲۶ اسلوب شاعرانہ رویہ ابتداء ہے۔ دعا کے آداب و شرائط، کی وضاحت نہیں ہو سکی۔ مصنف دعا اور استغفار کے درمیان فرق کے قائل نہیں۔ اس لیے وہ غیر مسلم کے لیے دعا کے قائل نہیں۔ میرے خیال میں غیر مسلم کے لیے استغفار ممنوع ہے، عام دعا میں نہیں۔ ان کی ہدایت کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی ہے۔ رب پاک نے اس پر تفسیر بھی نہیں کی ہے۔

جہانگیر کے حوالوں سے ص ۲۲ ”معتدین“ سے معفی مسیح دعا کرنے والے مراد لینا درست نہیں۔ علماء فقہاء قنوت کو خاص مواقع کے لیے بتاتے ہیں ص ۷۷۔ مصنف کو ان کی باتوں پر نہ جملے کوں ڈرا غصہ آ رہا ہے۔ عام دلائل سے مسئلہ کی صحت دریافت کرتا ہے، علماء کی علمی کاوشوں پر گرجتا نہیں۔

بنام آں کہ اوئے نہ ندارد بہر ملے کہ خوانی سر بر آرد (دیباچہ)

تعطیل اور سہمہ اوستی سلف کا عقیدہ نہیں۔ ایسے اشارے پر سہمہ لازم ہے۔

کہیں کہیں عبارت میں الجھاؤ اور جھول بھی ہے۔ دعا کی فطرت (ص ۷) جس اصول (ص ۷) انقلابی تبدیلی (ص ۷) کہ ”کے استعال میں اسراف“، ایمان و یقین سمندر کی موجوں کی طرح پوری قوت اور زور کے ساتھ آیتیں لگتے ہیں۔ (ص ۷) اللہ تعالیٰ تحک و ترک کا اہتمام کرنے والا ہے (ص ۷) قرآن انسان کو ہنگامی اور طبعی انکار پر تنبیہ کرتا ہے اور کہتا ہے کہ خدا پر ایمان بے کسی اور بے بسی کا علاج نہیں (ص ۷) ذرا اس کا مطلب بتائیے۔ — اس طرح کی کئی چھوٹی چھوٹی غلطیاں ہیں۔ سرکارِ دو عالم ص ۷ اللہ ہی ہے نبی اکرم صلی اللہ

باقی ص ۷ پر

## بیٹے کی قربانی (بچوں کیلئے)

شوقِ اعظمی

سناؤں ایک میں بھی کہانی  
کلامِ پاک کی ہے ترجمانی  
خلیل اللہ کے لادِ نظر کا  
ابھی تھا صرف آغازِ جوانی  
مقدر میں لکھی تھی آندہ بخش  
جو آخر سر پہ آئی ناگہانی  
کہو قربان بیٹا راہِ حق میں  
ہو انازل یہ حکمِ آسمانی  
کمر باندھی خلیلِ حق ہے فخرِ آ  
کہ دل پر بھتی خدا کی حکمرانی  
پس رہے بھی رضائے رب کے آگے  
جھکایا سر بظرفِ شادمانی  
لایا منہ کے بل اپنے سر کو  
کہ گردن پر بھری کی ہو روانی  
نہاائی کہ لے ابراہیم رک جا  
ہوا پورا یہ خوابِ امتحانی  
خلیلِ حق ہے اپنا ہاتھ روکا  
تو دیکھی رحمتِ حق کی نشانی  
ہستی ایک دنبہ وال پہ پایا  
نمازادہ کی پائی نرند گانی  
اطاعت کا سبق دیتی ہے بچو  
سراسر پاپ بیٹے کی کہانی

## حرفِ دعا

سردار شفیق

پُر آشوب لمحاتِ آسان کہ  
ذرا میرے حالاتِ آسان کہ  
بڑے کرب میں کٹ رہا ہے حیات  
غریبوں کے دن راتِ آسان کہ  
مرا ذہن ہے ریگ زارِ خسرد  
جنوں خیز برساتِ آسان کہ  
جو دینا ہے وہ بے طلب بخش دے  
اصولِ مناجاتِ آسان کہ  
مرا نفس ہے مائل سرکشی  
طریقِ فتوحاتِ آسان کہ  
کسی خوف سے دل میں جو بند ہے  
بہوں پر وہ حق باتِ آسان کہ  
مجھے چاہیے اپنا عرفانِ ذات  
یہ مشکل مقاماتِ آسان کہ  
عطا کر مغنی کو سوزِ دروں  
سکونِ بخش نفحاتِ آسان کہ  
مری ضربِ حق سے دردِ دل کھلے  
حصارِ طلسماتِ آسان کہ  
حریفوں کے نامعتر ذہن پر  
مرے فن کی برکاتِ آسان کہ

## دراسات فی الجرح والتعديل

تالیف: ڈاکٹر ضیاء الرحمن اعظمی

عربی زبان میں اصول جرح و تعديل کے مباحث پر بڑی مفصل،  
جامع اور مفید کتاب ہے۔ ائمہ جرح و تعديل کے احوال بھی  
جمع کر دئے گئے ہیں۔ قیمت = Rs. ۳۰/-



## قبروں پر مساجد اور اسلام

تالیف: محدث کبیر علامہ ناصر الدین البانی

ترجمہ: مولانا محفوظ الرحمن فیضی

قبروں پر مساجد، قبے اور عمارت بنانے کی تردید میں نہایت  
لاجواب اور فیصلہ کن کتاب۔ قیمت = Rs. ۱۵/-



## تذکرہ شیخ الاسلام محمد بن عبد الوہاب رحمہ اللہ

تالیف: علامہ احمد بن حجر قاضی محکمہ شرعیہ قطر

ترجمہ: مولانا صفی الرحمن ایڈیٹر محدث

شیخ کے حالات زندگی اور اصلاحی دعوت کا جامع مرقع،  
تبلیغی سرگرمیوں کے اثرات کی تفصیل، علماء اسلام اور دانشوران  
مغرب کے تبصرے اور حکمران آل سعود کی تاریخ۔

قیمت = Rs. ۱۰/-



مکتبہ سلفیہ، ریوڑی نالاب، بنارس - ۲۲۰۱۰

OCT, MOHADDIS 1983

THE ISLAMIC CULTURAL & LITERARY MONTHLY MAGAZINE  
AL-JAMIATUS SALAFIAH (AL-MARKAZIYAH) VARANASI (INDIA)

ہماری تازہ ترین مطبوعات

## خاتون اسلام

تصنیف: ڈاکٹر مقتدی حسن ازہری

تاریخ کے مختلف ادوار اور مختلف ممالک میں عورتوں کے ساتھ کیا جانے والا سلوک اور ان کی قانونی حیثیت اور اسلام میں ان کے مرتبہ و مقام کا جامع مرقع۔ قیمت ۹/۰۰

## تقلید اور عمل بالحديث

تصنیف: محسن الملک سید مہدی علی خان بہادر

اپنے موضوع پر شائستہ، جامع اور مفید ترین کتاب قیمت ۸/۵۰

## تاریخ التشریع الاسلامی (عربی)

مشہور مصری محقق علامہ خضری بک مرحوم نے یہ کتاب بڑی کاوش سے تیار کی ہے۔ اور احکام شریعت کے حل و استنباط میں نبی ﷺ کے عہد سے لیکر موجودہ دور تک اہل علم اور فقہاء نے جو اصول و ضابطے اپنائے ہیں اور ان کے جو اثرات فقہی احکامات اور امت کے مزاج پر مرتب ہوئے ہیں ان کا بڑی گہرائی اور دقت پسندی سے جائزہ لیا ہے۔ ہندوستانی اہل علم کی سہولت کیلئے مکتبہ سلفیہ نے اسکا نہایت نفیس ایڈیشن طبع کیا ہے۔ قیمت ۲۴/۰۰

مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب وارانسی

Published from Markazi Darul-Uloom  
Printed by Abdul Waheed  
At Salafiah Press, Reori Talab, Varanasi.



# محدث

مركزى دارالعلم علوم بنارس كا دينى علمى لاورادبى ماہنامہ



ادارة البحوث الاسلامیة والدعوة والافتاء بالجامعة السلفیة

بنارس - الهند



عدد مسلسل ۲۲ - محرم الحرام ۱۴۰۴ھ - نومبر ۱۹۸۳ء

# برک و بار

صفحہ © نقش راہ :

۳ علوم دینیہ کی ترقی .... - مولانا عطاء اللہ حنیف بھوجیانی

© آیات و اوار :

۷ صحیح ایمان - مولانا عبد المعید صاحب سلفی

© مشاہیر

صحیح ابن خزیمہ - مولانا محمد حنیف فیضی مدینہ یونیورسٹی ۱۳

© بزم طلبہ :

۲۸ صلح حدیبیہ فتح مبین کیوں ؟ - فیاض احمد اعظمی سلفی

۳۲ تدوین حدیث - اصغر علی بہاری

۳۹ راز زندگی - امیر محمد افضل مٹوی

۴۵ فتنے اور ان کے تقاضے - ارشد فہیم الدین

© عالم اسلام :

۴۹ سرزمین حجاز کی چند جہالکیاں

۵۲ منی کی قربانیوں کا گوشت - سوڈان میں اسلامی قانون

© وفیات و متفرقات :

۵۶ مولانا عبد اللہ سیونی ، معین الحق منڈل

۲۷ اسرائیل کی تباہی - عبرت ناک

# جامعہ سلفیہ کا علمی ادبی اور اصلاحی رسالہ

ماہنامہ

محرم الحرام، ۱۴۰۲ھ

نومبر ۱۹۸۳ء

جلد ۲ : شماره ۱۱

بنارس

بدل اشتراک

ترتیب

صفی الحسن مبارکپوری



- سالانہ : ۲۵ روپے
- ششماہی : ۱۳ روپے
- فی پریم : ۲/۵۰ روپے
- بیرون ملک سالانہ : ۱۵ ڈالر

• ناشر: جامعہ سلفیہ بنارس • طابع: عبدالوہید • مطبع: سلفیہ پریس بنارس



تہئیں و کتابت

النور جمال

پتہ

خط و کتابت کے لیے: ایڈیٹر محدث، جامعہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس  
بدل اشتراک کے لیے: مکتبہ سلفیہ، ریوڑی تالاب، بنارس

MAKTABA - SALAFIA. REORITALAB WARANASI. 221010

ٹیلی گرام: "دارالعلوم" وائی. ٹیلی فون: ۶۳۵۷۷



# تنہیدانِ کربلا

شوقِ اعظمی

صد آفریں بجانِ شہیدانِ کربلا  
رحمتِ بختاوردہ، سردارِ انبیا  
گشتند اہل بیت بہ بیچارگی شہید  
از مکرِ اہلِ کوفہ کہ بودند بے وفا  
ذلتِ کہ بودند مردکِ دیدہ رسول  
شخصے کہ بود جان و جگر بندِ مصطفیٰ  
یعنی حسینؑ ابنِ علیؑ بے خطا و جرم  
صد حیف شد شہید بہ میدانِ کربلا  
تا تاریخِ شاد دست کہ در پردہٴ عناد  
حبِ حسینؑ بود ہمہ از پسِ دعا  
بودند قاتلانِ زہمجانِ اہل بیت  
بذم می کنند بہ عالمِ نریدہ را  
مکہ و فریب تا کجا این نوحہ تا بہ کہ  
تا چند سینہ کوبی و تا چند این مہکا  
ہر سال نوحہ خوانی نباشد شادیں  
ہر سال تعزیت نہ بود دینِ مصطفیٰ  
ہر آنچہ می کنند بہ حبِ حسین شوق  
دانند اہلِ علم فریب است بر ملا

# علوم دینیہ کی ترقی اور ترفع کے لیے ایک اہم تجویز

شہید الدین بالاکوٹ کے ارشاد کی روشنی میں

حضرت مولانا محمد عطاء اللہ حنیف حفظہ اللہ تعالیٰ۔

ذیل کے ملاحظہ فرمائیں۔ لاہور (پاکستان) کی ۹/ ذی قعدہ ۱۳۸۵ھ کی اشاعت شدہ شکر ہے  
کے ساتھ شائع کیا جا رہا ہے اس پر مدیر الاعظم حافظ صلاح الدین یوسف صاحب کا فیلڈ ہے کہ یہ مضمون :  
کئی سال قبل حضرت مولانا عزم دامت برکاتہم نے اس وقت تحریر فرمایا تھا جبکہ وہ بیمار تھے جس کا ذکر اسے  
مضمون میں ہے نئی نئی چلی تھی اور اکثر مدارس اسے محفوظ رکھنے لگے اب وہ بیماری متمدن کے طرح اکثر مدارس  
دینیہ میں نغور کر گئی ہے اس لیے مضمون کی اہمیت و افادیت پہلے کی بہ نسبت کم گئی ہوگی ہے۔ یہ اگرچہ قدر مضمون  
وقت کے اس ضرورت کے پیش نظر اصلاح احوال اور علوم دینیہ کی ترقی کے نقطہ نظر سے شائع کیا جا رہا ہے۔ کاش  
متعلقہ حضرات اسے پڑھ کر فرمائیں۔

ہر مسلمان کا ایمان ہے کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ ہمیشہ کی طرح اب بھی اپنے دین اور علوم دین کی حفاظت کے سامان ضرور  
پیدا کرے گا، جیسا کہ اس کی ایک صفت دائمہ کو قرآن حکیم کی اس آیت میں بیان فرمایا گیا ہے۔  
وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ (سورہ محمد)  
اور جس کی قیاس اسلام کی زریں تاریخ میں موجود ہیں۔ لیکن علوم دین کے سلسلے میں ہمارے یہاں کا دن بدن رو بہ ترقی علمی  
اتحاط تشویشناک صورت اختیار کر رہا ہے۔ اس کے اسباب و افعیہ کی طرف ہمیں توجہ کی ضرورت ہے کوئی ہوشمند انکار

نہیں کر سکتا۔ — اس قابلیت بھاری کے بہت سے اباب تخیل کیے گئے ہیں اور کیے جا رہے ہیں جن کی تفصیل اور ان کے جائزے کی بحث تو اس وقت موجب طوالت ہوگی۔ آج کی صحبت میں میں اباب فکر و نظر اور ادب باب صل و عقد — مصحاب صل و عقد — سے فی الوقت ہماری مراد علما کرام اور محاسن و مستزین دولت مند طبقہ سے ہے — کی خدمات عالیہ میں ایک ایسے اہم سبب کا ذکر کرنا چاہتے ہیں جس کی طرف موجودہ تحریک اجیار و تجدید توحید و سنت کے بانی حضرت مولانا محمد اسماعیل شہید (۱۲۴۶ھ) جس اللہ و ہم نے اشارہ فرمایا تھا۔ مولانا مدوح اپنے شیخ طریقت حضرت ید احمد شہید کے ملفوظات یعنی کتاب ”مراط مستقیم“ میں لکھتے ہیں۔

”باید دانست کہ در جوہر اولاد کرام استعداد سے کنون بطریق میراث از آبائے کرام ایشان بعد سے ہند، لیکن ان محض استعداد در سطح کیے از امور معاشیہ و معادیہ کار آمدنی نیست آئے اگر ہماں استعداد بر رویے کار آمد و بہ سبب تعلیم و تعلم و تشریع و تدین جلوہ گر شود، البتہ مظہر امور عظیمہ و مصدر منافع جلیلہ خواهد شد و اس استعداد کنونہ را بیش بہ استعدادات ازلیہ کہ نصیب ہر شخص در ازل الازل استعداد سے از استعدادات صالحہ یا فاسدہ گردیدہ باید فہمید اما بنسبے مجازاتہ بر بعض ان استعدادات نیست۔“ الخ (ص ۶۶ طبع مجتہائی دہلی ۱۳۲۲ھ)

یعنی واضح رہے کہ شرفاء و غالباً پرلے علمی و منہیں خاندان مراد ہوں گے جو قدیم ایم سے دینی و دنیوی اعلیٰ مناصب پر فائز پہلے آرہے تھے۔ — میں اللہ تعالیٰ نے فطانت و ذہانت اور شرافت کا ایک جوہر و دلیت کر رکھ ہے جو آثار و اعداد سے ان میں وراثتاً منتقل ہو کر آتا ہے، مگر صرف یہ فطری استعداد ہرگز ہرگز کار آمد نہیں جب تک کہ علوم دینیہ کی تعلیم و تعلم اور تشریع و تدین کے ذریعے سے ان قابل جوہروں کی تربیت نہ کی جائے، بلاشبہ اس ذہن و فطین طبقے کی علمی و دینی تربیت سے بڑے مفید نتائج ظاہر ہو سکتے ہیں۔ (خلاصہ)

اس ارشاد کی روشنی میں عربی کی پچھلی پون صدی کی تعلیمی زرقار اور معیار قابلیت کی تندرست پستی کا جائزہ لیا جائے تو معلوم ہوگا کہ مومنانہ فراست کا مذکورہ بالا تجزیہ کسی قدر درست ہے۔

بعض غیر ہر عیسائیوں کی حکومت مسلط ہونے کے بعد مسلمانوں کے ذہن طبقے نے عربی کے بجائے انگریزی کا رُخ کیا اور اسلامی نظام تعلیم کے بجائے ان کا میلان عیسائیوں کے در آمد کردہ عیسائی نظام تعلیم کی طرف ہو گیا۔ — عیسائی اس لیے کہ بالعموم اس کا فائدہ بلا واسطہ یا بالواسطہ عیسائیت ہی کو پہنچا، اسلام کو نہیں۔ جس کے دائرہ کار سے مذہب

اور اسلام کے اعلیٰ اخلاق و اقدار خارج تھے۔ یہ بات سر کی آنکھوں سے صاف نظر آ رہی تھی، مگر ہوا یہ کہ "کرار" کی اکثریت اور قدیم علمی خاندانوں نے اپنے ذہنوں کو تعین و رشتے میں اعلیٰ استعداد کا جوہر و دیت ہوا تھا۔ دہلی (مرحوم) لکھنؤ، دیوبند، راہ امرتسر (مرحوم) حجاز، مصر، شام کے عربی دارالعلوموں اور تفسیر و حدیث کے مدارس کے بجائے علی گڑھ، لندن، کیمبریج اور امریکہ وغیرہ بھیجا شروع کر دیا۔ جو عیسائی تعلیم کے گڑھ ہیں۔ انتہا یہ کہ یہ و بالعموم علمائے عربیت کے گھروں میں بھی گھس آئی جھوٹے عربی ہی کی بدولت قوم میں عزت پائی اور شہرت و حیثیت کے مالک ہوئے۔ ان حضرات نے بھی اپنی اولاد کو اسکول و کالج ہی کی طرف مڑھکیل دیا۔ تا آنکہ وہ "استعدادی جمہور" سے کام لے کر بہترین و دقت پرست کے مقام رفیع پر فائز ہو گئے۔ اور ان طرح اپنے طرز عمل سے عام مسلمانوں کو بھی عربی پر نگریزی کی ترغیب کا تاثر دیا۔ جس سے قوم لیکچر اور وعظ بے اثر ہو کر رہ گئے۔ اسی پرستہ ادبیہ کہ کالج کی تعلیم، تمتعات با دیہ کا حصول اور خوشحال زندگی بسر کرے کا مستقبل نظر آ رہا تھا۔ اور اب ۶

اب یہ سیلاب بلا ہے کہ تھمت نظر نہیں آتا۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ ایا کیوں ہے کہ علماء تک اس رو میں بہ گئے؟ اکثر ذہین و طباع حضرات اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ عربی کے مروجہ نظام میں جاذبیت و کشش نہیں، اس میں معاشی مسئلے کا حل نہیں۔ پھر اس مفروضہ پر کہیں مشرقی علوم کے کالجی امتحانات تجویز کیے گئے، لیکن کیا اس سے علوم عربیہ کے مقصد حصول کو کبھی بھی کوئی معتد بہ فائدہ پہنچا؟ ہمارے رائے ہے کہ نہیں۔ اور کبھی یہ سوچا گیا کہ کیوں نہ اسلامی تعلیم کے محفل میں انگریزی اور کالجی طریقہ تعلیم کے طارٹ کا پیوند لگا دیا جائے تاکہ عربی مدارس میں جاذبیت پیدا ہو سکے۔ اور بدقسمتی سے یہ رو بھی دیکھا دیکھی چل نکلی ہے۔

لیکن اپنے تصورِ فہم کا اعتراف کرتے ہوئے بھی ہمیں اس میں تامل ہے، اس لیے کہ :-

یہ دو زبانوں کا مسئلہ نہیں کہ تطبیق کے کسی بقراطی نسخے سے مرض کا علاج ہو سکے۔ بلکہ مسئلہ دو مختلف المظاہر واللوازم تعلیمی نظاموں کا ہے، جن کے درمیان آنا بونا مسافت ہے کہ اسے پاٹنا آنا آسان نہیں جتنا سمجھ لیا گیا ہے اگر ایک کا مقصد اصلی حکومت کی گاڑی چلانا، دفتری کاموں میں مہارت اور مادیات سے تعلق پیدا کرنا اور دنیوی خوش حالی کو مقصدِ درایت بنانا ہے، تو دوسرے کا نصب العین حق تعالیٰ کی رضا کے اباب کا حصول، اخروہ فلاح و بہبود، اعلیٰ اخلاقی اقدار کی نشوونما، فضاہت کی زندگی اور اقتدار علی اللہ کی نعمت سے سرفرازی ہے ایک تعلیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی تعلیم سے دوری کا سبب بنتی ہے تو دوسری آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی جن باتوں میں جاگزیں ہوتی ہے۔ اتباع سنت کا جذبہ ابھرتا ہے۔ ایک سے اپنے قابل فخر اسلاف سے رشتہ جوڑتا ہے، دوسری سے حال و مستقبل کا فکر ذہن پر ایسا مستولی ہوتا ہے کہ اپنے مہنی تابناک ماضی سے نورت شریعی ہو جاتی ہے۔

نیا ہر ہے ایک مسلمان کے نقطہ نظر سے اسلامی و عربی تعلیم کے یہ معاہدہ بڑا اونچا مقام رکھتے ہیں، اس کے متعلق میں بہ جدیدیت، کا طریقہ بہت اور منفی ہے۔

چنانچہ اس جدید نظام تعلیم کی طرف لپکنے کا یہ تجربہ کیا نکلا، یہی کہ "تشریع و تدبیر" کے فقدان کے باعث ہماری قوم کے جواہر پاروں میں جو "استعدادات کمونہ" موجود تھیں، وہ دینی شکل میں جلوہ گر نہ ہو سکیں اور جیسا کہ شاہ صاحب نے فرمایا "منافع جلیلہ" سے قوم محروم ہو گئی اور ہوتی جا رہی ہے۔ لائق خطیبوں کا قطعہ ہے۔ قابل مدرسین علوم عربیہ کمال ہے، اچھے مصنفین نہیں ملتے اور محققین علوم قرآن و حدیث بنتفا ہوتے جا رہے ہیں۔ چند دن قبل تک چند چراغ ٹٹھا رہے تھے جو ہمارے دیکھتے ہی دیکھتے گل ہو کر ہمیں داغ مفارقت دیے پہلے جا رہے ہیں۔

خوب سوچنے کی بات ہے کیا اس صورت حال کے پیدا ہونے میں حضرت شاہ صاحب کے بیان فرمودہ سبب کو دخل نہیں؟ اس کو موضوع بنا کر غور و فکر فرمایا جائے اور ایسے ذرائع کو بروئے کار لانا چاہیے کہ ملک کے ذہین و فطین افراد اور علمی خاندان دین کا علم عربی کے ذریعہ بحیثیت دینی علم کے حامل کرنا شروع کر دیں۔ پھر دیکھیے کہ یہ طریق کیا مثمر برکات ہوتا ہے جیسا کہ ہمارا شاندار ماضی اس پر شاہدِ عدل ہے۔

یہ درست یہی کہ جاذبیت ہونی چاہیے۔ اس کا انکار نہیں لیکن ہونی وہ ایسی چاہیے جو دینی علوم اور مزاج سے مناسبت رکھتی ہو، عربی تعلیم و تعلیم کی عمر تیرہ سو سال سے زیادہ ہے، کیا اس کا دامن جذب انجذاب سے خالی ہے کہ ہم مہتوی طریقے اختیار کرتے پھریں اور تجربوں میں حیران و پریشان ہو کر وقت و مال کا ضیاع کریں۔

فَبَشِّرْ عِبَادَ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ ۖ وَآُولَٰئِكَ هُمُ الْآَلَاءُ الْبَاطِلُونَ۔ (النس)

اے پس میرے ان بندوں کو بشارت دید و جو بات سنتے ہیں تو اس کے اچھے پہلو کی پیروی کرتے ہیں، یہی لوگ ہیں جنہیں اللہ نے ہدایت سے سرفراز کیا ہے، اور یہی لوگ ہیں جو سمجھ و بوجھ رکھتے ہیں۔

## صحیح ایمان

مولانا عبدالعزیز سیاحی

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی بہت سی صفات بیان کی ہیں، یہ صفات اسلام کے وہ بنیادی ارکان اور اساسی صداقتیں ہیں، جن کی اہمیت کو مسلمان جانتا ہے، انھیں صداقتوں اور حقائق پر صمیم معنوں میں عمل کرنے سے عمل پر مسلمان کو اللہ تعالیٰ اپنی رحمتوں، برکتوں، دونوں جہان کی کامیابیوں کی بشارت دی ہے۔ ان صفات میں نہ ہیں "ذوقیات" کا پتہ چلتا ہے، نہ خود ساختہ ان اسلامی پروگراموں "کا جن کی پوجا کرنا سب سے بڑی عبادت اور وقت کی اہم ضرورت سمجھی جاتی ہے۔ قرآن کریم نے بتکرار ایمان اور عمل صالح کی اساس پر کامیابی کی بشارت دی ہے اور کثرت سے ایمان لانے اور عمل صالح کرنے پر مسلمانوں کو آمادہ کیا ہے۔

وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ - (البقرہ: ۲۵) کہ ان کے لیے لیے باغات ہیں جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں۔ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ (المائدہ: ۹) اور عظیم کار بانی وعدہ ہے۔

ایمان اور عمل صالح دنیا میں اسلامی زندگی کے ہر تصور اور نشاۃ و عمل کو شامل ہیں۔ یہ دو الفاظ اتنے وسیع ہیں کہ خدہ جبین اور راستے سے کانٹا ہلنے تک کو اپنے اندر سموئے ہوئے ہیں۔

لیکن اس عام دعوتِ ایمان و عمل کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں کچھ خاص اعمال و صفات کا ذکر کیا ہے جن سے مسلمان فیض یاب ہوتے ہیں اور شب و روز اپنی زندگی میں ان کا مظاہرہ کرتے ہیں۔ یہ صفات و اعمال اپنی اساس حیثیت اور ہر گیرانہ امت کے سبب زندگی کی ہر چھوٹی بڑی چیز کو ربانی رنگ میں رنگ دیتے ہیں

ان صفات و اعمال میں جن کا تذکرہ قرآن میں بار بار آتا ہے ایمان بھی ہے۔ لفظ ایمان سب سے عام معنوں میں



ناتابل شکست مضبوط دستے کو تھام لیا، اور اللہ سننے اور

جانتے والہ ہے

جنھوں نے طاغوت کی عبادت سے اجتناب کیا اور اللہ

کی طرف پلٹے، ان کے لیے بشارت ہے، میرے بندوں کو بشارت

دیدو۔

جو لوگ ایمان لے آئے اور اپنے ایمان میں ظلم کی آمیزش

نہیں کی ان کے لیے امن ہے اور وہی ہدایت یاب ہیں۔

مومن وہ لوگ ہیں جنھوں نے اللہ اور اس کے رسول پر ایمان

لائے کے بعد شک نہیں کیا اور راہِ خدا میں اپنی جان و مال سے

جہاد کیا، وہی سچے لوگ ہیں۔

کسی ایسی قوم کو نہ پاؤ گے جو اللہ اور یومِ آخرت پر ایمان رکھتی

ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کے دشمنوں کے پیٹنگ بڑھائے

خواہ وہ اللہ کے باپ ہوں یا بیٹے ہوں یا بھائی بند ہوں،

وہی لوگ ہیں جن کے دلوں میں اللہ نے ایمان لکھ دیا ہے اور

انھیں اپنی روح کی تائید عطا کی ہے۔

میرے رب کی قسم وہ لوگ اس وقت تک مومن نہیں ہو

سکتے جب تک کہ تجھے اپنے باہمی تعینوں کا فیصلہ نہ ان لیں

اور پھر تیرے فیصلے سے تنگ دل نہ ہوں اور کامل طور پر تسلیم

کر لیں۔

وہی ذات ہے جس نے تم پر کتاب اتاری، کتاب میں حکم

آیتیں ہیں جو اصل کتاب میں دوسرے کچھ متشابہ آیات

میں، البتہ وہ لوگ جن کے دلوں میں کچھ کھوٹ ہے وہ متشابہ

استمسک بالعروة الوثقى لا انفصام لها و

اللہ سميعٌ علیمٌ۔ (البقرہ: ۲۵۶)

وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ اَنْ يَعْبُدُوهَا

وَأَنَابُوا اِلَى اللّٰهِ لَهُمُ الْبُشْرٰى فَبَشِّرْ عِبَادِ

الرّٰزِقِ (۱)

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا اِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ

لَهُمُ الْاَمْنُ وَهُمْ مُّسْتَدْرِكُونَ (الانعام: ۸۳)

اِنَّا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِيْنَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ

لَمْ يَكُنْ لَنَا فِى الْقُلُوْبِ رَيْبٌ وَجِهَدٌ لِّبَاْمَالِنَا اَوْ اَنْفُسِنَا

فِى سَبِيلِ اللّٰهِ اَوْ لِكُلِّ هُمْ الصّٰدِقُونَ (التّٰحٰت: ۱۵)

لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ

يُؤَادُوْنَ مَنْ حَادَّ اللّٰهَ وَرُسُلَهُ وَلَوْ كَانَتْ

اِيَّاهُمْ اَوْ اَبْنَاءُهُمْ اَوْ اِخْوَانُهُمْ

اَوْ عَشِيْرَتُهُمْ اَوْ لِكُلِّ هُمْ الْاِيْمَانُ

وَالْيَدِ يَنْزِلُ مِنْهُ (المجادلة: ۲۲)

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُوْنَ حَتّٰى يَحْكُمَ فِىْ مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ

لَمْ يَكُنْ لَنَا فِى الْقُلُوْبِ رَيْبٌ وَجِهَدٌ لِّبَاْمَالِنَا اَوْ اَنْفُسِنَا

فِى سَبِيلِ اللّٰهِ اَوْ لِكُلِّ هُمْ الصّٰدِقُونَ (التّٰحٰت: ۱۵)

هُوَ الَّذِىْ اَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتٰبَ مِنْهُ اٰيٰتٌ

مُحْكَمٰتٌ هُنَّ اُمُّ الْكِتٰبِ وَ اُخْرٰى مُّتَشٰبِهٰتٌ

فَاَمَّا الدّٰلِیْنَ فِىْ قُلُوْبِهِمْ رَیْبٌ فَيَتَّبِعُوْنَ مَا تُشٰبِهَ



مَنْ أَمَّا أَنْ يَتَّبَعَ الْهَيْئَةَ وَابْتِغَاءَ تَارِئِلِهِ وَمَا  
يَعْلَمُ تَارِئِلُهُ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ سَخُونٌ فِي الْعِلْمِ  
يَقْرَأُونَ أَمَّا بِي كَلِّ مِنْ عِبْدٍ رَبَّنَا وَمَا كُنْزُ  
إِلَّا أَوْلَى الْأَلْبَابِ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ  
هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ  
الْكَرِيمُ (۸-۷۰: ۸)

آیتوں کی کرید کرتے ہیں تاکہ فتنہ بھڑکائیں اور ان کی تاویل  
کا شکر کریں، حالانکہ ان کی تاویل صرف اللہ کو معلوم ہے اور  
علم میں رسوم رکھتے دے کہتے ہیں کہ ہمارا متشابہ آیتوں  
پر ایمان ہے۔ سب ہمارے دیکے پاس سے ہیں اور تکریم صرف  
اصحابِ خود کے لیے ہے۔ اے ہمارے رب ہمیں ہدایت دے  
کے بعد ہمارے دل کچ نہ کر اور ہمیں اپنی جانب سے رحمت عطا  
کر، بیشک تو ہی عظیم داتا ہے۔

ان آیتوں میں مسلمانوں کے ایمان کی تعریف کی گئی ہے، ان کے ایمان کی حقیقت بیان کی گئی ہے۔ رب پاک نے  
فرمایا کہ ہمارے بندوں کا ایمان ”علم“ ”ریب“ ”عبادت طاغوت“ ”محدادات رب اور رسول“ ”شرک“ اور  
”زیلع“ سے پاک رہتا ہے۔ اُن کا لگھڑا ایمان ان تمام مجاہد جن کا دل سے صاف رہتا ہے۔ اس کے عوض انھیں ناقابل شکست  
ویرخت مضبوط پناہ گاہ۔ بشارت امن و ہدایت ملتی ہے۔ انھیں صادق کے عظیم اعزاز سے نوازا جاتا ہے، ان کے دلوں  
میں ایمان پیوست کر دیا جاتا ہے اور انھیں ربانی تائید و نصرت ملتی ہے۔ خلافتِ ارمن اور اقتدارِ نصیب ہوتا ہے،  
ان کا شمار اصحابِ فہم و فراست میں ہونے لگتا ہے۔ مذکورہ آیتوں میں جس خالص ایمان کی توصیف کی گئی ہے اور اس  
کے لیے جن امور سے بچنے کی شرط لگائی گئی ہے ان پر غور کرنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ جس قدر عیسائی کے اندر مگر ایمان بھیلی  
ہیں اس کا سبب عبادتِ طاغوت، علم، ریب، زیلع و محدادات ہی ہیں۔

۱۔ عبادتِ طاغوت سے اجتناب صحیح عقیدہ کی اولین شرط ہے۔ عبادتِ طاغوت کا مطلب یہ ہوتا ہے  
کہ عبادتِ رب اور اطاعتِ الہی کی راہ میں وہ پیش ہوں کاروں کا منکار ہو جانا شیطان کے پھندے میں پھنسن جانا اور  
مراطِ مستقیم سے ہٹک جانا، اس طرح نفس کے دوسرے ہوا و ہوس شہوات، دنیاوی دھندے، رسم و رواج، اہل  
و عیال، ملک و وطن، قوم و قبیلہ، غلط کار پرو عالم، بھی طاغوت بن سکتے ہیں، اور آج جو دین کو سمجھنے کے لیے شہادت  
معیار بن گئے ہیں۔ وہ بھی اگر راہِ راست سے ہٹکے یا سبب بن جائیں تو اس سے ہٹکے والے کے لیے طاغوت ہیں۔ شخصیت  
پرستی اور تقلیدِ جو دین پر مہم طور سے عمل پرائی سے باز رکھے وہ بھی اس شخص کے حق میں طاغوت قرار پائے گی۔  
موسیٰ کا بل بننے کے لیے ضروری ہے کہ مسلمان طاغوت سے اجتناب کرے اور ان کا انکار کرے ورنہ وہ

ایمان کے صلہ کا حق دار نہ ہوگا، اسے مضبوط پناہ گاہ نہ مل سکے گی وہ زندگی کے فتنوں اور آلام و مصائب میں درہ بدر و حیران بے کس و لاجار بھٹکتا رہے گا اور ہر غم کے پیچھے بھاگتا پھرے گا

۲۔ ظلم سورہ انعام کی آیت ۹۲ میں مسلمانوں کو ہدایت یاب اور امن یافتہ ہونے کے لیے شرط یہ عائد کی گئی ہے کہ ان کا ایمان ظلم سے پاک ہو۔ ایمان کے ساتھ ظلم کی آمیزش کا کیا معنی ہے، اس کی تشریح رب پاک نے لقمان کی زبانی فرمادی ہے **يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ**۔ (میرے بیٹے! اللہ کے ساتھ شریک نہ ٹھہرانا، شرک بہت بڑا ظلم ہے) اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود و غیرہم کو اس آیت میں ظلم کا معنی شرک بتلایا اور سورہ لقمان کی مذکورہ آیت تلاوت فرمائی۔

وہ ایمان جس میں اس ظلم کی آمیزش نہ ہو اس کا بدلہ امن اور ہدایت ہے ایسے اصحاب ایمان ہدایت اور امن کی دولت بے بہا سے مالا مال ہیں اور جن کا ایمان ظلم کی آمیزش سے پاک نہ ہو وہ منکالت اور جہالت کے گیسو میں ہیں انھیں امن نصیب نہیں ان پر خوف مسلط ہے خوف عذاب خداوندی مسلط ہے شیطان کی فتنہ سازیوں کا انھیں اندیشہ ہے، دشمن کے زخموں کا انھیں ڈر ہے اور خالص ایمان والوں کو امن خدا میر ہے انھیں غلاب اخفت سے چپکلا ملا ہے، شیطان انھیں اپنے جال میں نہیں پھنسا سکتا، دشمن کے فکری یلغار کا انھیں ڈر نہیں۔

لیکن مسلمانوں میں اس ظلم کا بازار اتنا گرم ہے کہ زندگی کا ہر شعبہ اس سے متاثر ہے۔ مساجد، خانقاہیں، مہقرے مدارس ہر جگہ یہ ظلم ہو رہا ہے۔ آیت میں آمیزش کا سوال ہے لیکن یہاں توحید ہی سرے سے غائب ہے۔ پھر بھی ملک ہدایت یاب بنے بیٹھے ہیں بلکہ اس ظلم پر یکسر امت میں اختلاف پیدا کرنے کا الزام بھی کبھی اسلامی جمہوریت کے دعویدار تو اسے دلوں کے ذریعہ حق قرار دینگے۔

۳۔ اُرتیاب صحیح اور خالص ایمان کے لیے ضروری ہے کہ مسلمان کو ان حقائق اور صداقتوں کے متعلق ادنیٰ شک و شبہ نہ ہو جنہیں تسلیم کرے۔ کا نام ایمان ہے۔ اگر کسی مسلمان کا ایسا ریب و شک سے مبرا ہو تو اسے صادق کا اعزاز ملے گا۔ جن لوگوں کو ان حقائق اور صداقتوں کے کسی جزر اور تفسیر پر شک ہوگا وہ اللہ کے نزدیک صادق نہیں ہیں۔ غیب سے متعلق حقائق جیسے کلام رب، رویت باری تعالیٰ، جنت و جہنم اور اس کی نعمتوں کے متعلق جو فرقے شک رکھتے ہیں، ان سے صداقت چھنی ہوئی ہے۔ کتاب و سنت کے بیان کردہ حقائق کو مان لینا اسلامی صداقت اور ایمان کی صحت کی دلیل ہے۔

۴۔ محادۃ اور فیصلہ رسول پر عدم القباضی: صحتِ ایمان کے لیے ضروری ہے کہ جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کریں ان سے قطع تعلق کر لیا جائے، ان سے رشتہ محبت و اخوت استوار نہ کیا جائے خواہ مخالفین اپنے ہی بھائی بند، کنبہ قبیلہ، باپ بیٹے ہی کیوں نہ ہوں۔ اگر ایسے اللہ اور رسول بزار لوگوں سے ایک مسلمان قطع تعلق کر لیتا ہے تو اس کی عظمت اور قوتِ قلب کی دلیل ہے وہ اپنے عزم و ہمت سے ایمان کو اپنے دل کا نقشِ جاوداں بنا دیتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کے قلب کو نور ایمان سے منور کر دیتا ہے اور ایمان اس کے اندر جاگزیں کر دیتا ہے اسے اپنی تائید و نصرت عطا کرتا ہے، اس میں یارِ پرہیزگار پہنچ کر بندہ مومن اپنی صحتِ ایمان کی منہ بولتی تصویر بن جاتا ہے۔

نیز مومن فیصلہ رسول پر کامل تسلیم و رضا اختیار کرتا ہے، اسے رسول پاک کے فیصلے پر شرح صدر ہوتا ہے۔ جن کے دل فیصلہ رسول پر مطمئن نہ ہوں، وہ مومن نہیں ہیں ان کا ایمان نہیں ہے۔ فیصلہ رسول پر کامل تسلیم کا اطلاق ان لوگوں پر بھی نہیں ہوگا جنہوں نے دیدہ و دانستہ آپ کے فرمان کو چھوڑ کر اپنی جبینِ عقیدت و سرور کے منہ ختم کر دیا ہو، ایسے لوگوں کے ایمان کی صحت میں شبہ ہوگا۔

۵۔ عقیدہ خالص کے لیے ضروری ہے کہ بندہ مومن ہر طرح کے شرک سے مجتنب رہے۔ وہ شرک چاہے ریا ہو یا غیر اللہ کی عبادت ہو یا ان کا وسیلہ ہو اسے تمام اقسام شرک سے بچنا پڑے گا۔

۶۔ خالص توحید کے اور کھڑے عقیدے کے لیے لازم ہے کہ اللہ نے اپنی محکم و متشابہ آیتوں میں جو کچھ فرمایا ہے انہیں فرمانِ رب سمجھتے ہوئے بغیر کسی چوں چرا کے مان لیا جائے یہی صحتِ ایمان کی دلیل ہے۔ اگر ایک مسلمان متشابہ آیات کے چکر میں پڑ کر اپنی عقل و خرد کو آزمائش میں ڈالتا ہے تو یہ اس کے دل کی کمی ہے۔ کبھی سے مسلمانوں کو پناہ مانگنا چاہیے۔ اس کمی میں مسلمانوں کے اکثر فرقے گرفتار ہو گئے اور متشابہات کے چکر میں فتنوں کا عظیم دروازہ کھول دیا۔ اس امر و صفات باری تعالیٰ کا مسئلہ ہو یا دیگر غیبات کا مسئلہ، ان تمام مسائل میں امت کے بہت سے طبقے، ذیلیعہ میں مبتلا ہو گئے۔ اہلِ تبرہ، اہلِ عمران نے وضاحت کر دی ہے کہ اللہ کے بتائے ہوئے حقائق میں چوں چرا کرنا نلیغ ہے۔

مذکورہ چھ امور سے اعتبارِ ایمان کا بل، عقیدہ خالص کے لیے ضروری ہے۔ دوسرے لفظوں میں یوں کہیے کہ یہ چھ امور گمراہی اور ضلالت ہیں اور خالص ایمان کے خلاف ہیں۔ اپنی اصطلاحوں میں یوں کہہ سکتے ہیں کہ صحیح العقیدہ ہونے کے لیے تبرہستی، پیرہستی، ظلم، معبودان باطل ہونا، جو سب تجر و بدعتی (دلی غلت)، باطنی جامعیت (ارتباب) انکار و ردِ (محادۃ رسول) کفر و الحاد، شرک، اعتزال، اشعوت، ماتریدیت، وحدۃ الوجود وغیرہ (ذریعہ) تو بہ کرنا ضروری ہے۔

## ”صحیح ابن خزیمہ“

مولانا محمد حنیف صاحب فیضی جامعہ اسلامیہ

یہ امام الائمہ فقیر الافاق ابن خزیمہ کی سب سے اہم اور شہرہ آفاق تصنیف ہے، اس کا شمار حدیث اجمالی تعارف : کی ان مہتمم باشہ کتابوں میں ہوتا ہے جن کا محدثین عظام نے اعتبار کیا ہے اور جن کی حدیث سے محققین علماء کرام نے اجتہاد کیا ہے۔ خالص صحیح احادیث پر مشتمل جو مجموعے لکھے گئے ہیں، ان میں سے ایک یہ بھی ہے جو کہ مولف موصوف نے اس کتاب میں صحیح حدیثوں کی تخریج کا التزام کیا ہے اس لیے صحیح کے نام سے مشہور ہے۔ یہ کتاب مصنف کی ایک دوسری کتاب ”مسند کبیر“ کا اختصار ہے۔

اس کتاب کے چار اجزاء ڈاکٹر محمد مصطفیٰ اعظمی کی تحقیق و تخلیق اور محدث عصر علامہ ناصر الدین البانی کے مراجعہ کے ساتھ مکتب اسلامیہ روت لبنان سے زیور طباعت سے آراستہ ہو کر شائع ہو چکے ہیں۔ لیکن پوری کتاب ہنوز ناپید ہے، جزا اول کے شروع میں ڈاکٹر موصوف کا ایک مقدمہ بھی ہے جس میں مصنف کی مختصر سوانح کے ساتھ ان کی تصنیفات خصوصاً صحیح ابن خزیمہ کے متعلق مفید معلومات درج ہیں۔

یہ کتاب ”صحیح ابن خزیمہ“ کے نام سے مشہور ضرور ہے لیکن حقیقت یہ ہے صحیح ابن خزیمہ کا اصل نام : کہ مصنف نے اس کا نام ”صحیح“ نہیں رکھا۔ جب طرح امام بخاری اور امام ابن حبان نے اپنی کتابوں کا نام صحیح نہیں رکھا ہے بلکہ امام بخاری نے اپنی کتاب کا نام ”الجامع المذہب الصحیح المختصر من امور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سنتہ و ایامہ“ رکھا ہے اور امام ابن حبان نے اپنی کتاب کا نام ”المذہب الصحیح علی التقاسیم والانواع“ رکھا ہے۔ اس طرح امام ابن خزیمہ نے اپنی کتاب کا نام ”مختصر المختصر من المذہب الصحیح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ رکھا ہے۔ بعد میں یہ کتابیں صحیح کے نام مشہور ہوئیں۔

صحیح ابن خزیمہ کی اہمیت اور کتب احادیث میں اس کا مقام : یہ کتاب بڑی اہم اور کثرت



محل میں جو سامع میں مقدم کیے جانے کی مستحق ہیں ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ان تمام کتابوں میں تقدیم کی زیادہ مستحق صحیح بخاری صحیح مسلم اور صحیح ابن خزیمہ ہیں۔ علامہ سیوطی فرماتے ہیں کہ صحیح ابن خزیمہ کا مقام صحیح مسلم کے بعد ہے۔ لہٰذا نیز رقمطراز ہیں۔  
 صحیح ابن خزیمہ اعلیٰ مرتبہ من صحیح ابن حبان للشدۃ تحریرہ حتی یتوقف فی التصحیح لادق کلام فی الاستناد فیقول «ان صحیح الخیر» او «ان ثبت کذا» ونحو ذلک کہ صحیح ابن خزیمہ مرتبہ میں صحیح ابن حبان پر فائق ہے کیوں کہ ابن خزیمہ شدت تحریری سے کام لیتے ہیں مگر تقدیم کے سلسلے میں سند میں ادنیٰ کلام کی وجہ سے بعض جگہ کرتے ہیں چنانچہ ان صحیح الخیر یا ان ثبت کذا وغیرہ جیسے الفاظ استعمال کرتے ہیں، کثرت رقمطراز ہیں ان اصح من صنف فی الصحیح بعد الشیخین ابی خزیمہ و ابن حبان شیخین کے بعد صحیح میں جن لوگوں نے تصنیف کی ان میں سے زیادہ صحیح ابن خزیمہ، پھر ابن ماجہ، پھر صحیح ابن خزیمہ اعلیٰ مرتبہ من صحیح ابن حبان و صحیح ابن حبان اعلیٰ من الحاکم لہ صحیح ابن خزیمہ صحیح ابن حبان پر فائق ہے اور صحیح ابن حبان متدرک حاکم پر۔

علمائے فن کے ان بیانات کی روشنی میں یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ صحیح ابن خزیمہ کتب احادیث میں عالیٰ حیثیت کی حامل ہے اور خالص احادیث پر مشتمل صحیحین کے علاوہ جو مجموعے تیار کیے گئے ہیں ان میں اذلیت کا مقام اسی کو حاصل ہے۔ علامہ سیوطی کا بیان گزر چکا کہ ابن خزیمہ شدت تحریری امام ابن خزیمہ کی اپنی صحیح میں شدت تحریری سے کام لیتے تھے۔ علامہ سیوطی کا یہ بیان بیکار ہے۔ کیوں کہ صحیح ابن خزیمہ کا جائزہ لیٹنے سے اس میں اسی واضح مثالیں ملتی ہیں جو علامہ سیوطی کے مذکورہ بیان کی موید ہیں۔ بطور نمونہ چند مثالیں مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) امام ابن خزیمہ ایک حدیث کی تصریح کے بعد جس کی سند میں محمد بن اسحق پڑتے ہیں، فرماتے ہیں۔ انا استثنیت صحیحہ لہذا الخیر لانی خائف ان یکون محمد بن اسحق لم یسمع من محمد بن مسلم واما دلہ عنہ کہ میں نے اس حدیث کی صحت کا استنار اس وجہ سے کیا کہ مجھے خوف ہے کہ محمد بن اسحق کا سامع محمد بن مسلم سے نہ ہوا ہو بلکہ الغرض اس کی روایت ان سے تدلیس کی ہو۔

(۲) ایک حدیث جس کی سند میں ابن ابیہیم پڑتے ہیں، نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ ابن ابیہیمہ لیس مما اخرج

حدیثہ فی ہذا الکتاب اذا تفرغ من ایتہ و انما اخرجت ہذا الخیر لان جابر بن اسماعیل معہ فی الاسناد۔ لہ ابن ابیہ جب کسی حدیث کی روایت کرنے میں منقرض ہوں تو ان کی روایت کی تخریج میں اس کتاب میں نہیں کرتا لیکن اس حدیث کی تخریج اس لیے کی اسناد میں ان کے ساتھ جابر بن اسماعیل بھی ہیں۔

(۳) ایک روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔ کان فی القلب من ہذا الاسناد شئی فان حبیب بن ابی ثابت مدلس ولم اقف هل سمع حبیب ہذا الخیر من محمد بن علی ام لا؟ ثم نظرت فاذا ابو عمالۃ رواہ عن حصین عن حبیب بن ابی ثابت قال حدثنی محمد بن علی لہ میرے دل میں اس اسناد کے متعلق کچھ کھٹک لگتی کیونکہ حبیب بن ابی ثابت مدلس ہیں اور مجھے واقفیت نہیں تھی کہ انھوں نے اس روایت کو محمد بن علی سے سنا ہے یا نہیں؟ پھر غور و خوض کے بعد معلوم ہوا کہ ابو عوانہ نے اس حدیث کو حصین سے روایت کی ہے۔ انھوں نے حبیب بن ابی ثابت سے اور حبیب بن ابی ثابت نے محمد بن علی سے لفظ تحدیث کے ساتھ روایت کی ہے۔

علامہ ذہبی رقمطراز ہیں کہ امام ابن خزیمہ ناقد اور رجال کے واقف کار تھے۔ محمد بن جعفر فرماتے ہیں کہ ابن خزیمہ کا بیان ہے کہ میں شہزاد حوشب سے اجتماع نہیں کرتا اور نہ ہی حریر بن عثمان سے ان کے مذہب کی وجہ سے اور نہ عبداللہ بن عمر سے۔ ذہبی سے، نہ مقاتل بن حبان سے، نہ اشعث بن سوار سے، نہ علی بن جعدان سے ان کے سوا حفظ کی بنا پر نہ عاصم بن عبد اللہ سے، نہ ابن عقیل سے، نہ زید بن ابی زیاد سے، نہ مجالد سے اور نہ حجاج بن ارطاة سے، پھر ایک عجمی کا نام ذکر کیا جو عدالت میں ان حضرات سے کمتر ہیں۔ حالانکہ مذکورہ حضرات سے متعدد محدثین نے اجتماع کیا ہے لہ۔ مزید مثالوں کے لیے ملاحظہ ہو صحیح ابن خزیمہ ج ۱ ص ۱۱۳ و ۲۲۸

» کتاب التوحید و اثبات صفات الرب، مطبوعہ مطبع مینریہ  
صحیحین اور صحیح ابن خزیمہ : (مصر) کے شروع میں ایک مقدمہ بعنوان «ترجمہ امام الائمہ» ابن خزیمہ ہے اس مقدمے میں امام ابن خزیمہ کی کتاب صحیح ابن خزیمہ کے سلسلے میں مرقوم ہے۔ قد ذہب بعض الائمۃ الی ترجمہ علیہما۔ یعنی بعض ائمہ نے صحیح ابن خزیمہ کو صحیحین پر ترجیح دیا ہے، اس مقدمے میں نہ ان بعض ائمہ کا نام لیا گیا ہے اور نہ حوالہ دیا گیا ہے کہ کہاں سے یہ قول لیا گیا ہے۔  
بہر حال بعض ائمہ کا یہ قول مرجوح ہے کیونکہ اگر مصنف پر نظر کی جائے تو تفصیل حسب ذیل ہے۔

لہ صحیح ابن خزیمہ ج ۱ ص ۵، لہ صحیح ابن خزیمہ ج ۱ ص ۲۲۹، لہ یہ اعلام النبیلہ ج ۹ ص ۱۲۴، الف سے یہ عبداللہ بن عمر صحابی نہیں ہیں بلکہ بعد کے زمانے کے دوسرے شخص ہیں۔

- ۱۔ شیخین کی جو جلالت شان ہے وہ ابن خزمہ کو حاصل نہیں۔
- ۲۔ صحیح حدیث کو غیر صحیح سے ممتاز کرنے میں شیخین کا جو مقام ہے وہ ابن خزمہ کا نہیں۔
- اور اگر کتاب کے لحاظ سے دیکھا جائے تو تفصیل حسب ذیل ہے۔
- ۱۔ صحیحین کو امت نے تلقی بالقبول کا درجہ دیتے ہوئے ان کی حدیثوں کی صحت پر اجماع کیا ہے اور یہ درجہ صحیح ابن خزمہ کو حاصل نہیں۔
- ۲۔ صحیح بخاری، صحیح الکتب، کتاب اللہ کے لقب سے ملقب ہے اور یہ لقب صحیح ابن خزمہ کو حاصل نہیں۔
- ۳۔ صحیحین کی ساری حدیثیں صحیح ہیں اور صحیح ابن خزمہ کی ساری حدیثیں صحیح نہیں بلکہ اس میں حسن اور ضعیف حدیثیں بھی ہیں، اگرچہ ضعیف حدیثیں صحیح اور حسن حدیثوں کے بالمقابل بہت کم ہیں۔ نیز اس میں ایسی حدیثیں بھی ہیں جو وہابی یا شدید الضعف ہیں لیکن ندرت کے طور پر۔ علامہ سخاوی فرماتے ہیں کم فی کتاب ابن خزمہ ایضا من حدیث محکوم منه بصحتہ وھولاً یروقی عن رتۃ الحسن۔ لہٰذا یعنی صحیح ابن خزمہ میں کتنی ہی ایسی حدیثیں ہیں، جن پر صحت کا حکم لگایا گیا ہے حالانکہ وہ حسن کے درجے سے آگے کی نہیں ہیں۔
- ان مذکورہ بالاتفاقیں سے واضح ہو گیا کہ صحیح ابن خزمہ صحیحین کے ہم پلہ بھی نہیں، چہ جائیکہ ان پر خالق ہو۔
- ۱۔ ایک خصوصیت اس کی صحت ہے، اس کتاب کے ذریعہ صحیح ابن خزمہ کی بعض خصوصیات: احادیث صحیحہ کی تعداد میں خاصا اضافہ ہو گیا ہے۔
- ۲۔ احادیث کے نقل و انتخاب میں شدت تحوی سے کام لیا گیا ہے جیسا کہ علامہ سیوطی کا بیان اور مثالیں مذکور ہوئیں۔
- ۳۔ اس کتاب میں احادیث کے جمع و ترتیب میں صرف روایت احادیث کو مد نظر نہیں رکھا گیا ہے، بلکہ فقہی فوائد کو بھی ملحوظ رکھ کر اس کی ترتیب فقہی ابواب و مسائل کے مطابق رکھی گئی ہے۔
- ۴۔ فقرہ اور استخراج مسائل و احکام کے لحاظ سے یہ کتاب بڑی بلند پایہ ہے، کیونکہ مصنف کا مقام نقد و اجتہاد میں بہت بلند تھا، ایسا جو ہم سے کہ تراجم میں بے شمار المون فقہی فوائد کو جمع کر دیا ہے۔
- ۵۔ یہ کتاب جہاں احادیث صحیحہ کی معرفت کراتی ہے، وہیں استنباط و استخراج مسائل کی صلاحیت بھی وداعیت کرتی ہے، قاری نوع بر نوع اور قسم قسم کے طرق استنباط اور تفہم کے غیر و غریب اسالیب سے آشنا ہوتا ہے۔



۶۔ چونکہ استنباط مسائل مقصود ہوتا ہے، اس لیے احادیث کے تکرار کی پرواہ نہیں کی گئی ہے بلکہ ب اوقات ایک ہی حدیث کو بار بار لا کر متعدد مسائل کو ثابت کیا گیا ہے اور استنباط و استخراج کے مختلف پہلوؤں پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ اسی طرح کبھی ترجمہ باب ذکر کرنے کے بعد اس کے تحت ذکر کی جگہ والی حدیث کے صرف حوالہ پر التفکیا گیا ہے۔ چنانچہ ”باب الدلیل علی کراہتہ تشبیک الاصابع فی الصلاة... الخ“ کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں ”قد املیت ہذا الاخبار“ (میں نے ان حدیثوں کا اٹا کر دیا ہے)۔ اسی طرح ”باب فضل ترک مسح الحصى فی الصلاة“ کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں ”قد املیت حدیث جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ جابرؓ کی حدیث جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے اس کا میں نے اس سے پہلے اٹا کر دیا ہے۔ اسی طرح ”باب النہی عن بزق المصلى عن یمنہ“ کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔ ”قد املیت بعض الاخبار التي فی ہذا، اللقطة قبل صفہ وہ حدیثیں جو اس لفظ میں وارد ہوئی ہیں، ان میں سے بعض کا میں نے اس سے پہلے اٹا کر دیا ہے۔“

۷۔ چونکہ استنباط مسائل مد نظر ہوتا ہے اس لیے ترجمے کو دعویٰ کے طور پر پیش کیا گیا ہے، اگر کوئی آیت اس سلسلے کی ہے تو اسے پیش کر کے بعد پھر حدیث پیش کی گئی ہے۔

۸۔ مختلف فیہ مسائل میں راجح اور محقق مسلک کو ترجمے میں ذکر کر کے مخالف مسلک کی نفی کی گئی ہے۔ تردیدیں اگر کوئی آیت موجود ہے تو اسے بھی پیش کیا گیا ہے پھر حدیث بیان کی گئی ہے۔ اسی طرح یہ کتاب تحقیقات کا مترجم بن گئی ہے۔

۹۔ تراجم کے ذریعے احادیث کے مفہوم کی تعمین کی گئی ہے مثلاً حدیث میں اگر کوئی لفظ عام لیکن مراد خاص یا نطق مطلق اور مراد مقید لفظ مذکور کل اور مراد بعض ہے وغیرہ وغیرہ تو اس مراد کی متعین کیا گیا ہے۔

۱۰۔ اگر کسی حدیثی جے کے معنی میں کسی قسم کا اشتباہ ہوتا ہے تو مصنف اسے بیان کر دیتے ہیں۔ چنانچہ حدیث،

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح من الليل وعائشة معترضة بينه وبين

القبيلة“ ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: قوله يسبح من الليل يريد بطوع بالصلاة۔ لہٰذا یمن

یسبح من اللیل سے مراد رت کی نفی نماز ہے۔ اسی طرح دعائے افتتاح والی حدیث نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں والشی

لیس الیل ای لیس مما بتقرب بہ الیل۔ یعنی والشی لیس الیل سے مراد مما بتقرب بہ الیل ہے

دبرائی ان امور میں سے نہیں ہے جن کے ذریعہ تیری قربت اور نزدیکی حاصل کی جائے۔

۱۱۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک حدیث اگر پہلے مفصلاً ذکر کی گئی ہے تو دوسری مرتبہ اسے مختصراً ذکر کیا گیا ہے یعنی صرف مقصد کی عبارت پر اکتفا کیا گیا ہے، چنانچہ »باب الرخصة في الالتفات في الصلوة عند انبئة تنوب المصلي« کے تحت مصنف فرماتے ہیں: فی خبری حازم عن سهل بن سعد، وكان ابریکم لا يلتفت في صلاته فلما ألت الناس التصفيق التفت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصف فاشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا، يا مراء ان ايصلي، «قد املتته قبل بطله» ابو حازم کی روایت جو سہیل بن سعد سے مروی ہے، اس میں ہے کہ ابوبکرؓ اپنی نماز میں الالتفات نہیں کرتے تھے، جب لوگوں نے زیادہ تالیان بجا دیں تو متوجہ ہوئے۔ ناگہاں کیا دیکھتے ہیں کہ صف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح ابوبکرؓ کو اشارہ سے نماز پڑھنے کا حکم دیا۔ میں نے اس سے پہلے اس حدیث کا مطولاً املا کر دیا ہے۔ اسی طرح باب ذکر انجز المفسر للفظ الحمد التي ذكرتها والدليل على ان النبي صلى الله عليه وسلم قد اباح مسح الحصى في الصلاة مرة واحدة کے بعد فرماتے ہیں۔ قد املت فيما قبل خبر معقيب عن النبي صلى الله عليه وسلم »ان كنت فاعلا قواحدة يه يعني معقيب کی روایت جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے اس کا میں نے پہلے املا کر دیا ہے جس میں ہے کہ اگر کوئی تکبیر چھوڑا ہی چاہے تو ایک مرتبہ ایسا کر سکتا ہے۔

۱۲۔ بسا اوقات لمبی حدیث سے صرف مقصد کا حصہ ذکر کیا گیا ہے اور باقی حذف کر دیا گیا ہے، ملاحظہ ہو »باب التعليل في النوم عند الصلاة المكتوبة« کے تحت درج شدہ حدیث سے۔

۱۳۔ حدیثوں کے متعلق مختلف النور و ضائیں کی گئی ہیں۔

(الف) یہ وضاحتیں کبھی اسناد و حدیث سے متعلق ہوتی ہیں، شدت تحریر کی چند مثالیں دی گئی ہیں وہ اسی نوعیت کی ہیں۔

ج کبھی الفاظ حدیث کے اختلاف سے متعلق ہوتی ہیں، مثلاً ایک حدیث جو ابو حمزہ سعدی سے مروی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: قال سمعته في عشرين من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم احلهم ابو قتادة قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كانت الركعة التي تنقضي فيها الصلاة اخرج له اليسرى وقعد على شقه متراكم سلم، اسے نقل کرنے کے لیے

فرماتے ہیں کہ ابوامام کی خبریں اس طرح ہے ”آخر رجله اليسرى وجلس على شقة الایسر متوركا“ اور  
 محمد بن عمرو بن طلحة کی خبریں جو محمد بن عمرو بن عطاء کے واسطے مروی ہے اس طرح ہے۔ ”فاذا جلس في الرابعة  
 آخر رجله فجلس على ورکه“ اسی طرح یحییٰ بن ابوب کی خبریں ہے جو زید بن ابی حنیفہ کے واسطے مروی ہے اور  
 لیث نے اپنی خبریں خالد بن ابی ہلال عن زید بن ابی حنیفہ سے روایت کرتے ہوئے اس طرح کہا ہے:  
 اذا جلس في الركعة الاخيرة قدم رجله اليسرى ونصب الاخرى وقعد على مقعدته له۔  
 (ج) کبھی حدیث سے استنباط شدہ مسائل کے بیان سے متعلق ہوتی ہیں۔ مثلاً ایک حدیث جو حضرت عائشہ سے بایں  
 الفاظ مروی ہے۔ ”ان النبي صلى الله عليه وسلم قال: اذا نفس احدكم في صلاته فليرقد حتى  
 يذهب عنه النوم فان احدهم اذا صلى وهو ناعس لعله يريد ان يستغفر فيسب نفسه“  
 اس حدیث کے ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: وفي الخبر دلالة على ان النعاس لا يقطع الصلاة اذ لو كان  
 النعاس يقطع الصلاة لما كان لقوله صلى الله عليه وسلم ”فانه لا يدري لعله يذهب  
 يستغفر فيسب نفسه“ معنی وقد اعلم بهذا القول انه انما امرنا الانصراف من الصلاة  
 خوف سب النفس عند ارادة الدعاء لها لانه في غير صلاة اذا نعس۔ لہ یعنی اس حدیث میں  
 اس بات کی دلیل ہے کہ اگر کوئی نماز سے قطع نہیں ہوتی۔ کیوں کہ اگر اگر کوئی نماز کو کاٹ دیتی تو پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس  
 ارشاد کا کوئی مطلب ہی نہ ہوتا کہ مصلیٰ نہیں جانتا، ہو سکتا ہے کہ وہ استغفار کرنے کے واسطے تو اپنے آپ کو گالی دے بیٹھے، اپنے  
 اس ارشاد سے یہ بھی بتا دیا کہ اپنے ہمیں نماز سے پلٹنے کا حکم خطرے کی وجہ سے دیا ہے کہ دعا کے ارادہ کے وقت اپنے آپ  
 کو گالی نہ دیدی جائے، اس لیے نہیں دیا ہے کہ جب آدمی اونگھنے لگے تو نماز میں رہ ہی نہیں جاتا۔  
 ۱۳۔ ترجمہ باب میں، حدیث کے اندر بیان کردہ حکم کی نوعیت بھی متعین کر دی گئی ہے، مثلاً یہ کہ یہ حکم وجوبی ہے یا  
 استحبی وغیرہ وغیرہ چنانچہ ایک جگہ رقمطراز ہیں: باب ذكر الدليل على ان الامر بتجسس الفرج ونفضه  
 من المذنب امر مذنب وارشاد لا امر فريضة ولا مجاب۔ نیز دوسری جگہ رقمطراز ہیں باب الامر بالسواك  
 عند كل صلاة امر مذنب وفضيلة الامر وجوب وفضيلة۔ لہ  
 ۱۵۔ ایک بڑی خوبی کی چیز یہ ہے کہ مصنف کا استدلال واستنباط نہایت عین اور واضح ہوتا ہے جو اس کتاب کے

لہ صیحا بن خزيمة ۷ ص ۴۴، لہ ایضاً ص ۵۶، ۵۵، لہ ایضاً ص ۱۶ لہ ایضاً ص ۱۷  
 عہ گالی دینے سے مراد یہ ہے کہ زبان سے نیند کے غلبے کے سبب بے خیالی میں بد دعا کا لفظ نکل جانا، مثلاً اللہم اغفر لی کی جگہ اللہم اغفر لی  
 جس کے معنی ہیں خدا یا مجھے خاک آلودہ کر دے۔

مطالعہ کرنے والے پر ظاہر ہے۔

ابن نحوی "بدر منیر" میں فرماتے ہیں: غالب صحیح  
 صحیح ابن خزمیہ پر تالیف شد کا کذاب: ابن حبان منقطع من صحیح شیخہ امام  
 الائمہ محمد بن حنفیہ "۔ لے یعنی صحیح ابن حبان کا اکثر حصہ صحیح ابن خزمیہ سے ماخوذ ہے، لیکن علامہ احمد شاکر کا خیال  
 یہ ہے کہ صحیح ابن حبان مستقل کتاب ہے اس کی بناء پر صحیحین پر ہے اور نہ ان کے علاوہ دیگر کتابوں پر بلکہ ڈاکٹر مصطفیٰ رقمطراز  
 ہیں کہ احمد شاکر کا نظریہ مبینی برصواب ہے جیسا کہ دونوں کتابوں صحیح ابن خزمیہ اور صحیح ابن حبان کے تقابلیں ظاہر  
 علامہ کافی منقح لابن الجارود کے متعلق رقمطراز ہیں۔ ہو کا مستخرج  
 صحیح ابن خزمیہ پر مستخرج ج: علی صحیح ابن خزمیہ کہ یعنی منقح ابن جارود صحیح ابن خزمیہ  
 پر مستخرج کے مانند ہے لیکن ڈاکٹر مصطفیٰ رقمطراز ہیں: لكن المقارنة بين الكتابين المذکورین لا تفيد  
 هذا الاستنتاج یعنی دونوں کتابوں کا موازنہ اس نظریہ کی نفی کرتا ہے۔

علامہ ابن مقلین (متوفی ۸۰۴ھ) نے تہذیب الکمال کا مختصر تالیف  
 صحیح ابن خزمیہ کے رجال: کرنے کے ساتھ ساتھ اس کا ذیل بھی لکھا ہے جو ان پچھکتی حدیث کے  
 رجال پر مشتمل ہے، منذ احمد، صحیح ابن خزمیہ، صحیح ابن حبان، منذرک حاکم، سنن دارقطنی، سنن بیہقی لے  
 حافظ ابن حجر عسقلانی کی ایک کتاب بنام "اتحاف المہرۃ باطراف  
 صحیح ابن خزمیہ کے اطلالی: العشرۃ" آٹھ اجزاء میں ہے، یہ کتاب ان کتب حدیث کے  
 اطراف پر مشتمل ہے، موطا، منذرک، منذرک حاکم، منذرک دارمی، صحیح ابن خزمیہ، منقح ابن جارود، صحیح ابن حبان،  
 مستخرج ابی عوانہ، منذرک حاکم، شرح معانی الآثار، سنن دارقطنی لے۔ اس میں ایک عدد کا اضافہ اس لیے کیا کہ انھیں  
 صحیح ابن خزمیہ کا ایک ہی ریلج دستیاب تھا۔

لے توضیح الاکار ج ۱ ص ۶۲ لے مقدمہ صحیح ابن خزمیہ ص ۲۲ لے ایضاً لے الرسالة المستوفیہ ص ۲۰  
 لے مقدمہ صحیح ابن خزمیہ ص ۲۳ لے ذیل تذکرہ الحفاظ لابن فہد ص ۲۰۰ لے ایضاً ص ۳۳

## مؤنه صحيح ابن خزيمة

١- باب ذكر الدليل على أن الكعبين الذين أمر المتوضئ بغسل الرجلين اليهما، العظمتان في جاني القدم لا العظم الصغير الناق على ظهر القدم على ما يتوهمه من يتحدث ممن لا يفهم العلم ولا لغة العرب -

اخبر ابو طاهر نا ابوبكر نا يونس بن عبيد الا على الصدق نا ابن وهب ، اخبرني يونس عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد اخبره ان حمران اخبره : ان عثمان دعاه ما وهنه فذكا الحديث في صفة وضوء النبي صلى الله عليه وسلم وقال : ثم غسل رجليه اليمنى الى الكعبين ثلاث مرات واليسرى مثل ذلك -

قال ابوبكر : في هذه الخبر دلالة على ان الكعبين هما العظمتان النائتان في جاني القدم اذ لو كان العظم الناق على ظهر القدم لكان للرجل اليمنى كعب واحد لا كعبان -

اخبرنا ابو طاهر نا ابوبكر نا ابو حمار نا الفضل بن موسى عن زيد بن زياد هو ابن ابي الجعد عن جامع بن شداد عن طارق المحاربي قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم موقى سوق ذي المجاز وعليه حلة حمراء وهو يقول : يا ايها الناس ! قولوا لا اله الا الله تفلحوا رجل يتبعه يرميه بالحجارة قد ادعى كعبيه وعرقوبيه وهو يقول : يا ايها الناس لا تطيعوه فانه كذاب فقلت من هذا قالوا : غلام بنى عبد المطلب - فقلت من هذا الذي يتبعه يرميه بالحجارة قالوا هذا عبد الغنى بلولهب قال ابوبكر وفي هذا الخبر دلالة ايضا على ان الكعب هما العظم الناق في جاني القدم اذ الرمية اذا جاءت من وراء الماشي لا تكاد تصيب القدم اذ الساق ما تقع ان تصيب الرمية ظهر القدم -

أخبرنا أبو طاهرنا أبو بكرنا سلم بن جنادة ناوكيم عن زكريا بن أبي زائدة حدثنا  
أبو القاسم الجحدلي قال سمعت النعمان بن بشير وحدثنا هارم بن أسحق حدثنا ابن أبي عتيبة  
عن زكريا عن أبي القاسم الجحدلي قال سمعت النعمان بن بشير يقول: أقبل علينا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بوجهه فقال: أقيموا صفوفكم ثلاثاً والله لتتقين صفوفكم أو يخالفن  
الله بين قلوبكم، قال فرأيت الرجل يكون كعبه بكعب صاحبه وركبته بركبة صاحبه ومنكبه  
بمنكبه صاحبه، هذا فقط حديث وكيم.

قال أبو بكر: أبو القاسم الجحدلي هذا هارم بن أسحق بن الحارث من جديلة قيس  
روى عنه زكريا بن أبي زائدة وأبو مالك الأشجعي ومجاجة بن أرمطة وعطاء بن السائب  
عدادة في الكوفيين.

وفي هذا الخبر ما نفى الشك والارتياب أن الكعب هو العظم الناقص الذي في جانب  
القدم، الذي يمكن القائم في الصلاة أن يلزقه بكعب من هو قائم إلى جنبه في الصلاة  
والعلم محيط عند من ركب فيه العقل أن المصلين إذا قاموا في الصف لم يمكن أحد منهم  
الصاق ظهر قدمه بظهر قدم غيره وهذا غير ممكن وما كونه غير ممكن لم يتوهم عاقل  
كونه كذلك.

٢ - باب كراهة معارضة خبر النبي عليه السلام بالقياس والرأى والدليل على  
أن أمر النبي صلى الله عليه وسلم يجب قبوله إذا علم المرء به وإن لم يدرك ذلك عقله  
وطريقه. قال الله عز وجل: وما كان لمومن ولا مومنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن  
يكون لهم الخيرة من أمرهم.

أخبرنا أبو طاهرنا أبو بكرنا سلم بن جنادة ناوكيم عن زكريا بن أبي زائدة حدثنا  
أبو القاسم الجحدلي قال سمعت النعمان بن بشير يقول: أقبل علينا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بوجهه فقال: أقيموا صفوفكم ثلاثاً والله لتتقين صفوفكم أو يخالفن  
الله بين قلوبكم، قال فرأيت الرجل يكون كعبه بكعب صاحبه وركبته بركبة صاحبه ومنكبه  
بمنكبه صاحبه، هذا فقط حديث وكيم.

حوضاً قال فحصبه ابن عمرو قال: اخبرك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول: ارايت ان كان حوضاً -

قال ابوبكر: ابن لهيعة ليس ممن اخرج حديثه في هذا الكتاب اذا تفرد برواية وانما اخرجت هذا الخبر لان جابر بن اسماعيل معه في الاستاذ له

۳ - باب ذكر الدليل على ان الخداج الذي اعلم النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الخبر هو النقص الذي لا تجزئ الصلاة معه اذا نقص في الصلاة يكون نقصين احدهما لا تجزئ الصلاة مع ذلك النقص والاخر تكون الصلاة جائزة مع ذلك النقص لا يجب اعادةؤها وليس هذا النقص مما يوجب سجدة في السهو مع جواز الصلاة

اخبرنا ابو طاهر نا ابوبكر نا محمد بن يحيى نا وهب بن جبر نا شعبة عن العلماء عن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بفتح الكتاب قلت: فان كنت خلف الامام فاحذ بيدي و قال: اقرأ بها في نفسك يا قاسم

(ترجمہ) ار باب اس بات کی دلیل ذکر کرنے کا کہ دونوں کعب (کھنٹے) جہاں تک وضو کرنے والے شخص کو دونوں پاؤں دھوئے کا حکم دیا گیا ہے وہ پیر کی دو جانب میں ابھری ہوئی دونوں ہڈیاں ہیں نہ کہ وہ چھوٹی ہڈی جو پیر کے ظاہری حصے پر ابھری ہوئی ہوتی ہے جیسا کہ ان لوگوں کا نظریہ ہے جنہیں علم اور لغت عربیہ واقفیت نہیں۔

..... حمران کا بیان ہے کہ حضرت عثمان غنی نے ایک دن وضو کا پانی طلب کیا، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کی صفت میں حدیث ذکر کی اور فرمایا، پھر اپنے داہنے پاؤں کو دونوں کعب تک تین مرتبہ دھویا اور بائیں پاؤں بھی اسی طرح (تین مرتبہ دونوں کعب تک دھویا۔)

امام ابن خزيمة فرماتے ہیں کہ اس خبر میں اس کی دلیل ہے کہ دونوں کعب وہ دونوں ہڈیاں ہیں جو پیر کے دونوں جانب ابھری ہوئی ہیں، اس لیے کہ اگر کعب سے مراد وہ ہڈی ہو جو پیر کے ظاہری حصے میں ابھری ہوئی ہوتی ہے تو لازم آئے گا

لے جلد اول ص ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹

کہ داپے پاؤں کے لیے ایک ہی کعب ہو نہ دو

..... طارق محاربی کا بیان ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ ذی الجہاز کے بازار سے گزے اور آپ کے بدن پر سرخ رنگ کا بھٹا تھا اور آپ فرما رہے تھے کہ اے لوگو! لا اِلهَ اِلاَّ اللہ کہو کامیاب ہو جاؤ گے اور ایک شخص پیچھے سے آپ کو پھراتا تھا آپ کے دھن کعب اور انہوں کو لہو لہان کر دیتا تھا اور کہتا تھا کہ اے لوگو! اس شخص کی پیر دی مت کرو کیوں کہ یہ بڑا بھڑا ہے (طارق محاربی کہتے ہیں کہ) میں نے کہا یہ کون ہیں؟ لوگوں نے کہا یہ بنو عبد المطلب کے ایک فرد ہیں، پھر میں نے کہا ان کو پیچھے سے پھرانے والا کون ہے؟ لوگوں نے کہا یہ عبد العزیٰ البولہب ہے۔

امام ابن خزیمہ فرماتے ہیں کہ اس خبر میں بھی اس کی دلیل ہے کہ کعب سے مراد وہ بڑی ہے جو پیر کی دونوں جانب ابھری ہوئی ہے، کیونکہ پھینکی ہوئی چیز جب بیدل چلنے والے کے پیچھے سے اُٹے گی تو قدم کے ظاہری حصہ پر پہنچنا ناممکن ہے، اس لیے کہ نیٹلی اس سے مانع ہے۔

--- نعان بن بشیر فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہماری جانب متوجہ ہوئے اور فرمایا، تم لوگ صفوں کو درست کرو، یہ تین بازو فرمایا، بخدا صفوں کو درست کرو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں میں اختلاف ڈال دے گا۔ نعان بن بشیر کا بیان ہے کہ میں نے دیکھا کہ ایک شخص کا پیر دوسرے کے پیر سے اور اس کا گھٹن دوسرے کے گھٹنے سے اور اس کا مونڈھا دوسرے کے مونڈھے سے ملا ہوا تھا۔ یہ دیکھ کر حدیث کا لفظ ہے۔

امام ابن خزیمہ فرماتے ہیں، ابوالقاسم جدلی کا نام حسین بن عمارت ہے، جدیدہ قیس سے ہیں ان سے ذکر کیا بن ابی زائدہ ابوالکاشغری، حجاج بن ارطاة اور عطار بن سائب نے روایت کی ہے، ان کا شمار کوفیوں میں ہے اس خبر میں شک و شبہ کی نفی ہے کہ کعب سے مراد وہ ابھری ہوئی بڑی ہے جو قدم کی دونوں جانب میں ہوتی ہے جس کا نماز میں کھڑے شخص کے لیے اپنے اس ساتھی کے کعب سے ملنا ممکن ہے جو اس کے پہلو میں ہوتا ہے، عقلمند شخص اسے جانتا ہے کہ نماز میں لوگ جب صف میں کھڑے ہوتے ہیں تو ان میں سے کسی فرد کے لیے ممکن ہے کہ اپنے قدم کا اوپری حصہ اپنے ساتھی کے پیر کے اوپری حصے سے ملے یہ غیر ممکن ہے اور جو چیز غیر ممکن ہے ناقص اس کے وجود کا تصور نہیں کر سکتا۔

۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کا رے و قیاس سے معارضہ کرنے کی کراہت کا باب اور اس چیز کی دلیل



کاباب کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم قبول کرنا واجب ہے جبکہ آدمی کو اس کا علم ہو جائے اگر اس کی عقل و رائے کی پہنچ وہاں تک نہ ہو سکے۔ فرمان باری تعالیٰ ہے: کسی بھی مؤمن مرد یا عورت کے لیے جائز نہیں کہ اللہ اور اس کے رسول کا فیصلہ ہوتے ہوئے اپنے معاملے میں اپنے اختیار سے کوئی کام کرے۔

عبداللہ بن عمرؓ کا بیان ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب کوئی شخص غنڈے سے بیدار ہو تو اپنا ہاتھ برتن میں نہ ڈالے یہاں تک کہ اسے تین بار دھو لے کیوں کہ اسے معلوم نہیں کہ ہاتھ کا گزر کہاں کہاں ہوا، اس پر ایک شخص نے ان سے کہا کہ حوض کے پاس میں آپ کی کیا رائے ہے، تو عبداللہ بن عمرؓ نے اس شخص کو ٹکڑی ماری اور کہا کہ میں مختص حدیث رسول کی بھر پور رہا ہوں اور تم کہہ رہے ہو کہ حوض کے متعلق تمھاری کیا رائے ہے۔

امام ابن خزیمہ فرماتے ہیں کہ ابن ابیہیہ اس لائق نہیں کہ جب کسی روایت میں منفر دہوں تو ان کی حدیث کی اس کتاب کی تحریر کروں لیکن میں نے اس حدیث کی تحریر اس لیے کی کہ جابر بن ابیہیل ان کے ساتھ اسناد میں واقع ہیں۔

۳۔ باب اس بات کی دلیل ذکر کر کے کہ نبی نے اس حدیث میں جس خداج کا ذکر کیا ہے، اس سے مراد وہ نقص ہے جس کے ہوتے ہوئے نماز سرے سے ہوتی ہی نہیں کیوں کہ نماز میں نقص کی دو نوعیت ہے، ایک وہ نقص جس کے ہوتے ہوئے نماز مطلقاً نہیں ہوتی۔ دوسرا وہ نقص جس کے ہوتے ہوئے نماز ہو جاتی ہے مگر اس نماز کا پھر سے بڑھنا واجب نہیں ہے لیکن نقص (خداج) اس نوعیت کا نہیں کہ جس کے ہوتے ہوئے نماز جائز ہو جائے اور بعداً مہم سے اس کی تلافی ہو جائے۔

.... عبدالرحمن ابوہریرہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ نماز کفایت نہیں کرتی جس میں سورہ فاتحہ نہ پڑھی جائے۔ عبدالرحمن کہتے ہیں کہ میں نے ابوہریرہؓ سے کہا کہ اگر میں امام کے پیچھے نماز پڑھوں تو؟ ابوہریرہؓ نے میرا ہاتھ پکڑ کر کہا، اے فارسی ایسے نفس میں پڑھ۔

نقص کا :- جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جو قبائل ابھی تک دینے پر محکم کی تاک میں رہا کرتے تھے اگلے سال وہ مسلمانوں کے نشانہ بنانے کے میں فاتحانہ داخل ہوئے۔ یہ صلح حدیبیہ کے صرف چند مضمرات و نتائج ہیں جن پر غور کیجئے تو واضح ہو گا کہ صلح در حقیقت فتح میدان تھی کیوں کہ مسلمانوں کو اسلام کی اشاعت و تبلیغ کے لیے حقوق و سہولیات مطلوب تھیں، اس صلح سے مکمل طور پر حاصل ہو گئیں اور یہ ایسے حقوق تھے جن پر اضافہ شاید کسی بڑی سی بڑی فتح کے بعد بھی نہیں کیا جاسکتا۔



.....

## سلسلہ اسرائیل کی تباہی کا سال؟

اسرائیلی اخبار حیر وزیر الیم پوسٹ نے اعلان کیا ہے کہ آئے والے ماہ دسمبر ۱۹۸۳ء میں اسرائیل کے اندر بین الاقوامی یہودی کانفرنس ہوگی اس میں تین ہزار کی تعداد میں نجومی غیب داں اور یہودی رسم و رواج کی روحانی اور رمزی تفسیر کے ماہرین خصوصی جمع ہوں گے۔ مقصد یہ ہوگا کہ سلسلہ ۱۹۸۳ء میں پیش آئے والے واقعات کی پیشگوئی کریں۔ اس اسرائیلی اخبار نے یہودی تقویم اور بعض عبری ترتیب کے مطابق بعض گنتیوں کی ایسی رمزی تفسیر کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سلسلہ ۱۹۸۳ء تباہی کا سال ہے۔

ماہرین کا خیال ہے کہ یہ محض یہودی ڈھکوسلا ہے۔ تاکہ اپنی تباہی کے خطرے کا ڈھونگ رچ کر دنیا بھر کے ممالک کی ہمدردی حاصل کی جائے اور عرب دنیا کو تباہ کیا جائے۔

ہماری رائے۔ ۸۳ء میں کیا ہوگا، اس کا کچھ پتہ نہیں۔ نجومیوں کا اعتبار نہیں۔ البتہ یہ یقینی ہے کہ اسرائیل ایک نہ ایک دن بڑی طرح تباہ ہوگا، اور دنیا نے عیت و نالود ہو جائے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ قیامت نہیں قائم ہوگی یہاں تک کہ مسلمان اور یہود باہم جنگ کریں گے۔ پھر مسلمان یہود کو اس قدر قتل کریں گے کہ یہود درختوں اور پتھروں کی اوٹ میں پھیں گے، لیکن درخت اور پتھر بھی پکاریں گے کہ اے اللہ کے بندے مسلمان! یہ یہودی میرے پیچھے چھپا پڑا ہے آہ اسے قتل کرو اور مسلمان اسے قتل کرے گا۔ (صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۹۶)

## عمرت ناک

(برترنیف عذاب کے شکنجے میں)

لندن میں ایک روسی دانشور سہوزیڈ میکروف کی ایک کتاب شائع ہوئی ہے، اس میں سابق روسی سربراہ مٹر۔ برترنیف کے جنازے کی رسومات کے سلسلے کی مختلف تفصیلات کے ضمن میں یہ انکشاف کیا گیا ہے کہ برترنیف کی لاش لکڑی کے جس تابوت میں رکھی گئی تھی وہ بوجھ برداشت نہ کر سکا، جو ٹوٹ گیا، لکڑی ٹوٹ گئی اور جنازہ زمین پر گر گیا۔ اس کے بعد لاش دوسرے تابوت میں منتقل کی گئی، جسے لوہے کے اینگھل سے خوب مضبوط بنا دیا گیا تھا، مگر کچھ بھی وہ لاش کا بوجھ برداشت نہ کر سکا، اور لاش دوبارہ دھماکے کے ساتھ زمین پر گر گئی۔ (المجمع کویت ۶۳۹)

## بزم طلبہ

## صلح حدیبیہ - فتح مبین کیوں؟

قیاض احمد اعظمی سلفی

مفسرین نگار فارغ ہو چکے ہیں مگر مفسرین انہوں نے طالب علمی کے دوران حوالہ قلم

کیا تھا اور ادارے کو دیا تھا، اس لیے بزم طلبہ میں درج کیا جا رہا ہے۔ (ادارہ)

پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ عالم انسانیت میں ایک عہد آفریں دور کی حیثیت رکھتا ہے۔ اگر نبی

کے زمانے کا گہری نظر سے مطالعہ کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ آپ نے جو کام دلے نمایاں انجام دیے ہیں اس کی کوئی مثال نہیں۔

آپ نے زندگی کے ہر گوشے پر روشنی ڈالی ہے، اور امت کے لیے عملی طور پر اس کا نمونہ پیش کیا ہے۔ آپ انسانی زندگی کے تمام گوشوں

کی طرح میدان جہاد کے بھی صرف ایک عظیم شہسوار ہی نہیں بلکہ صاحب اعجاز کماؤں تھے۔ آپ نفس نفیس جہاد میں

شریک ہوتے اور اسلامی لشکر کی قیادت فرماتے تھے۔ بدر، احد، احزاب، فتح مکہ، حنین وغیرہ مشہور جنگیں آپ ہی کی قیادت

میں لڑی گئیں۔

پہلو کہ محض جنگ برائے جنگ کی تعمیر بنیاد نہیں بن سکتی، بلکہ تعمیر کے لیے پرسکون ماحول مطلوب ہوتا ہے۔

اس لیے اسلام نے صلح کو جنگ پر ترجیح دی ہے۔ البتہ کوئی ایسی صلح نہ معقول کہی جا سکتی ہے نہ قابل قبول ہو سکتی ہے، جس کے

نتیجے میں ان مقاصد کا کچھ ہی گھٹ بچائے جو کسی ماحول جماعت کے لیے ریڑھ کی ہڈی بلکہ مادہ وجود ہوا کرتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واقعات صلح کے سلسلے میں صلح حدیبیہ کا واقعہ سب سے زیادہ مشہور ہے اور

مختلف زامروں سے بحث کا موضوع بھی ہے، واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب دیکھا کہ

آپ اپنے اصحاب کے ساتھ مسجد حرام میں داخل ہوئے، خانہ کعبہ کا طواف کیا، بعض اصحاب نے علیؑ کو بعض نے قحطریہؑ

کے دل بیت اللہ کی عظمت و محبت سے معمور اور عرصہ سے اے دیکھنے کے مشاق تھے، اور اس آرزو کی تکمیل کے وقت کا

ٹری بے چینی سے انتظار کر رہے تھے۔ خواب سن کر مستعد سفر ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پورے مومنان کی بیعت میں کہہ کا شروع کیا، سترہ کے ذیقعدہ کا مہینہ تھا جو اس بات کا ثبوت تھا کہ اس سفر کا مقصد صرف زیارت بیت اللہ ہے جنگ نہیں۔ کیونکہ ذیقعدہ فریقین کے نزدیک حرام مہینوں میں سے ہے، لیکن قریش نے راستے ہی میں روکنے اور جنگ پر باکرے کی متعدد کوششیں کیں۔ مگر آپ کر اکر حدیبیہ نکل آئے۔ جو جودہ۔ مکہ شاہراہ پر مکہ سے کوئی ۱۳ میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ یہاں پہنچ کر فریقہ نے مہم و پیام شروع ہوا۔ کفار کے سامنے مقصد سفر کی وضاحت کے لیے اس ذات کا انتخاب کیا جس کو اسلامی تاریخ میں ذی النورین کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔ رسول اللہ نے ان سے کہا کہ وہ کفار کو سمجھائیں کہ ہم عفو عمرو کی نیت سے آئے ہیں۔ قال ہمارا مقصد نہیں ہے۔ جب حضرت عثمانؓ قاصدہ رسول بن کر مکہ پہنچے تو انھیں وہاں روک لیا گیا۔

حضرت عثمانؓ کی دایاں میں تاخیر ہوئی تو یہ افواہ پھیل گئی کہ آپ قتل کر دیے گئے ہیں، رسول بیعت رضوان: اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے خون کا بدلہ لینے کے لیے ان چودہ سو چنانچہ ان اسلام سے اس پر بیعت کی کہ کوئی شخص راہ و فراہ نہیں اختیار کرے گا۔ یعنی تادم واپس جنگ کرے گا۔ یہی بیعت رضوان ہے۔ جسے قرآن کریم نے اس طرح سراہا ہے۔ لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونه تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم و آتاهم فتحا قريبا۔ (اللہ مومنین سے راضی ہوا جب کہ وہ آپ سے درخت کے نیچے بیعت کر رہے تھے۔ اللہ نے ان کے دل کی بات جانی پس ان پر سکینت نازل کی اور انھیں تیزی فوج کا بدلہ دیا۔ تکمیل بیعت ہو چکی تو حضرت عثمانؓ مکہ سے واپس آ گئے اور ان کی آمد سے جنگ یا بیعت کا سبب جاتا رہا۔ لیکن اس بیعت کا حال سن کر قریش انگشت بدندان ہو گئے، اور صلح کا جو فاصلہ بظاہر پر ہیچ اور طویل تھا۔ اب ٹری حد تک مختصر اور آسان ہو گیا۔ کفار کے صلاح و مشورے اور دوڑ دھوپ میں تیزی آ گئی۔ سہیل بن عمرو آئے اور شرائط صلح پر گفتگو اور صلح نامے کی کتابت شروع ہو گئی۔ چند دفعات شرائط یہ ہیں۔

(۱) دس سال تک فریقین میں صلح رہے گی اور فریقین کا ہر شخص دوسرے سے آزادانہ مل جل سکتا ہے کہ کوئی رد و ٹوک نہیں ہوگی۔

(۲) قبائل عرب کو اختیار ہوگا کہ فریقین میں سے جس کے ساتھ چاہیں معاہدہ میں شریک ہو جائیں۔

(۳) مسلمان اس سال واپس جائیں، آئندہ سال عمرہ کریں گے۔

(۴) اگر قریش یا مکہ کا کوئی شخص بھاگ کر مدینہ میں پناہ گیر ہو تو محمدؐ اس کو واپس کر دیں گے۔ لیکن اگر مدینہ کا کوئی شخص بھاگ کر مکہ میں پناہ گیر ہو تو قریش اسے واپس نہیں کریں گے۔

تیکس صلح ہو جانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے واپس ہوئے تو راستے میں سورہ فتح نازل ہوئی جس کا آغاز ان آیات سے ہوا ہے۔ انا فتحنا لک فتحا مبینا لنقلبک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخره  
لنعمته علیک ربه دیکھو یہ خدا کا تم پر بڑا مستقیم و منصف فیصلہ ہے (سورہ فتح) یعنی ہم نے آپ کو کھلی ہوئی فتح عطا کی ہے۔ تاکہ اللہ آپ کی گلی بچھیں اور دشمنین کو ہار دے، آپ پر اپنی نعمت کمال کرے اور آپ کے معاملے مستقیم ہو کر مزین رکھے۔ اور آپ کی بھرپور مدد کرے۔

جو مکہ معاہدہ صلح کی چوتھی دفعہ میں بظاہر کھلے طور پر قریش کا دباؤ قبول کیا گیا تھا، اس لیے صحابہ کرام غم و اہم سے نڈھال تھے، انھیں سخت احساس تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب شرمندہ تعبیر ہو سکا ہے نہ برابر ہی کا بنیاد پر صلح کی گئی ہے، اس لیے صلح کو جانگم کیے بغیر ہی شکست مان لینے کے ہم معنی ہے۔ حضرت عمرؓ اس بارے میں آنحضرتؐ اور ابو بکرؓ سے دو دو باتیں بھی کر بیٹھے تھے۔ رسول اللہؐ نے حضرت عمرؓ کو جب یہ سورہ سنانی تو انھوں نے تعجب سے پوچھا کہ کیا یہ فتح ہے؟

غرض یہی وہ صلح ہے جس کو قرآن نے فتح مبین کہلا ہے، اب یہیں دیکھنا ہے کہ اس صلح میں کھن سی ایسی حکمت پوشیدہ ہے جس کی وجہ سے اسے فتح بے تعبیر کیا گیا ہے۔ حالانکہ بظاہر اس میں مسلمانوں کی شکست معلوم ہوتی ہے کیوں کہ مسلمانوں نے دہرے صلح کی بھی لکھی اس صلح کے مضمرات و نتائج پر غور کرنے سے یہ حقیقت آشکارا ہو جائے گی کہ درحقیقت یہ صلح مسلمانوں کے لیے فتح مبین تھی۔ کیوں کہ اس صلح کی ہر شرط کے اندر فتح و ظفر کا راز سمویا ہوا تھا۔ اور اس صلح کے ذریعہ وہ حقوق و فوائد حاصل کیے گئے جو اب اوقات کھلی ہوئی فوجی بالادستی کے باوجود حاصل نہیں ہو پاتے، چند اشارات درج کیے جا رہے ہیں۔  
(۱) اس صلح کا ایک فائدہ یہ ہوا کہ حرم کا دروازہ جو مسلمانوں پر بند رکھا گیا تھا اور جس کا رخ کرے کی صورت میں قتل کی دھمکی دی گئی تھی۔ اب کھل گیا۔ یعنی قریش کی عائد کردہ چھ سالہ بندش ٹوٹ گئی۔

(۲) قریش دور جاہلیت کے دینی پیشوا تھے، اور دینی معاملے میں وہ اپنے آپ کو سارے عرب قبائل کا اجارہ دار سمجھتے تھے، ان کی سیاسی یا دت بھی کسی نہ کسی درجہ تسلیم کی جاتی تھی، اس صلح کی رو سے وہ اپنی دینی اجارہ داری سے مکث دست بردار ہو گئے اور سیاسی معاملات میں اخلاقی بالادستی کا جو حقوڑا سا اعزاز رکھتے تھے وہ بھی کھو بیٹھے یعنی ہر قبیلے کے لیے انھوں نے یہ حق تسلیم کر لیا کہ چاہے دین جاہلیت پر قائم رہے چاہے مسلمان ہو جائے۔ اسی طرح چاہے اس معاہدہ

کے دوسرے فریق یعنی مسلمانوں کے ساتھ ہو جائے، چاہے قریش کا طیعت ہے، چاہے دونوں فریقوں سے الگ اور غیر جانبدار رہے۔ غرض قبائل کے دینی و سیاسی معاملات میں قریش کو کسی قسم کی مداخلت کا حق نہ ہوگا اور قبائل مکمل طور پر بخود مختار ہوں گے۔ ہمیں یہ نہیں بھولنا چاہیے کہ اس سے چند ہی سال پہلے جب اپنا مدینہ سے اسلام قبول کر کے مسلمانوں کو پناہ دینے کا فیصلہ کیا تو قریش نے بے درپے جنگوں کے ذریعے کس طرح ان کے اس خود مختارانہ اقدام کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا تھا۔

(۳) صلح کی جو دفعہ بظاہر ہر سب سے زیادہ قریش کے طاقتور ہونے کی علامت تھی، (حقیقت وہی قریش کی اصل کمزوری کی نشاندہی کرتی ہے۔ یعنی قریش نے مدینہ میں پناہ لینے والوں کی واپسی کی شرط اس لیے عاید کی تھی کہ انھیں اپنی جمعیت اور اپنے افراد پر اعتماد نہیں رکھ سکتے تھے، انھیں خطرہ تھا کہ اگر مدینہ سے کا دروازہ پناہ گیروں کے لیے بے روک ٹوک کھل گیا تو ان کے دین جاہلیت کے نعمت ہونے اور ان کی جمعیت کا شراذہ منتشر ہونے میں دیر نہیں لگے گی۔ اس کے برخلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی جمعیت پر کامل اعتماد تھا کہ ہمارے جمعیت کا کوئی فرد کہ جائے گا ہی نہیں اور اگر جائے تو ہمارے کام ہی کا نہیں، اور ایسے آدمی کے وجود سے مسلمانوں کی جمعیت پاک ہی ہو جانی چاہیے۔ باقی رہے کہ کس کے وہ افراد جو مسلمان ہو کر بھی مدینہ میں پناہ نہیں لے سکتے تو آپ کو معلوم تھا کہ جائے خدا تنگ نہیں ہے، بلکہ ہجرت حبشہ کے واقعے سے آپ کو کھلا ہوا تجربہ حاصل تھا کہ جائے پناہ صرف مدینہ ہی نہیں ہے۔ چنانچہ مکہ کے مظلوم مسلمانوں کو ایسی جائے پناہ ملی کہ مشرکین کا ناطقہ بند ہو گیا۔ اور انھوں نے خود ہی یہ دفعہ واپس لے لی

(۴) دس سال تک جنگ موقوف رکھنے کی شرط کا فائدہ یہ ہوا کہ لوگ ایک دوسرے سے ملے جلے لگے اور اس طرح لوگوں کو اسلام اور اس کی تعلیمات کی حقیقت سمجھنے اور اس کا عملی نمونہ آنکھوں سے دیکھنے کا موقع حاصل ہوا تو صرف دو برسوں میں اتنی بڑی تعداد حلقہ بگوش اسلام ہوئی جو اس سے پہلے کبھی نہ ہوئی تھی۔ چنانچہ فتح مکہ سے قبل کسی جنگ میں مسلمانوں کی جو سب سے بڑی تعداد فراہم ہو سکی تھی وہ تین ہزار کی تعداد تھی جو جنگ احزاب میں فراہم ہوئی تھی۔ لیکن صلح کے دو سال بعد جب فتح مکہ کا موقع آیا تو مسلمان فوج کی تعداد دس ہزار تھی۔

(۵) اس صلح کے نتیجے میں دشمنان اسلام کا اصل بازو ٹوٹ گیا، اور بقیہ دوازدہوں یعنی یہود اور بنو غطفان سے مسلمانوں کے لیے نمٹنا آسان ہو گیا۔ چنانچہ حدیبیہ سے واپس ہوتے ہی خیبر پر حملہ ہوا، اور وہاں کے یہودیوں کی نعمت کا ہمیشہ کے لیے فیصلہ ہو گیا، پھر اس مہم سے فارغ ہو کر بعد پر فوج کشی کی گئی، غزوہ ذات الرقاع پیش آیا۔ (باقی صفحہ ۳۲ پر)

# تَدْوِیْنِ حَدِیْثُ

اصغر علی بہاری فضیلت اول

اسلام ایک کامل دین ہے، چودہ سو برس گزرنے کے بعد آج بھی وہ اپنی پوری آب و تاب کے ساتھ محفوظ ہے جس طرح اللہ تعالیٰ نے کلام پاک کو دین کا اصل الاصول قرار دیا، اسی طرح اپنے پیارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کو اس دین کے لیے ایک جزو لاینفک بنادیا، یہی وجہ ہے کہ ہر دور میں فرزندِ اسلام نے جس طرح کلام پاک کو اپنے سینوں سے لگائے رکھا، اسی طرح حدیث پاک کی حفاظت و دیانت کی کوشش کی، اسی کا ثمر ہے کہ آج تک ہمارے پاس نبی برحق کے ارشادات محفوظ ہیں۔

لیکن مستشرقین نے جس طرح اسلام کو مسیح کرنے کی ہر ممکن کوشش کی، حدیث کو بھی انہی شطانہ چالوں کے ذریعہ غیر معتبر ثابت کرنے کے درپے رہے۔ انکی بر خور داری میں منکرین حدیث نے بھی حدیث کو غیر معتبر ثابت کرنے میں اڑھی سے جوتی کا زور لگایا، اس سلسلے میں ان کا زیادہ زور اس بات پر ہے کہ حدیث کی کتابت عہدِ نبوی میں نہ ہو سکی۔ پہلی صدی کے اخیر تک حدیث کا کوئی حصہ نہیں لکھا جاسکا۔ لیکن یہ ایک تاریخی جھوٹ ہے کہ حدیث کی کتابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں نہیں ہوئی اور صحابہ کرام نے احادیث کو قلمبند نہیں فرمایا، ایسی روایات بکثرت موجود ہیں کہ آنحضرت کے وقت میں بھی بعض صحابہ حدیث کو لکھ لیا کرتے تھے کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احادیث کی حفاظت اور اس کی نشر و اشاعت کی سہولت کی خاطر حدیث لکھنے کا بھی حکم یا اجازت فرمائی تھی، چنانچہ عبداللہ بن عمر کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: علم کو مقید کرلو۔ حضرت عبداللہ بن عمر نے عمر کیا مقید کرنے کا کیا مطلب ہے، ارشاد ہوا کہ لکھنا۔

اب رہا سوال یہ کہ آخر اس حدیث کا مطلب اور عمل کیا ہے جس میں آنحضرت نے صحابہ کرام کو مخاطب کرتے ہوئے کتابت حدیث سے منع فرمایا اور جو کچھ قلمبند ہو چکا تھا ضائع کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ ارشاد ہے —

لَا تَكْتُبُوا عَنِّي شَيْئًا سِوَى الْقُرْآنِ فَمَنْ كَتَبَ عَنِّي شَيْئًا سِوَى الْقُرْآنِ فَلَمْ يَحِمْهِ - مجھ سے کوئی چیز سوائے قرآن کے نہ لکھو جس نے مجھ سے علاوہ قرآن کے کچھ لکھا ہے اس کو مٹا دے۔

بعض علما نے ان دونوں حدیثوں میں تضاد سمجھا اور تطبیق اس طرح دی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے کتابت حدیث سے منع فرما دیا تھا کیونکہ نزول قرآن کے ابتدائی زمانے میں دونوں کے خلط ملط ہونے کا خوف تھا پھر لکھنے کی اجازت فرمائی۔

لیکن بعض علما کہتے ہیں کہ ان دونوں حدیثوں میں کوئی تضاد نہیں ہے کیوں کہ اس وقت صورت حال یہ تھی کہ قرآن مجید تھوڑا تھوڑا نازل ہو رہا تھا، کچھ سورتیں اور آیتیں آج نازل ہوئیں کچھ کل اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی سورت یا آیت کے نزول کا اعلان فرماتے اور پھر رات کی تشریح یا کسی دوسرے معاملے کے متعلق کچھ ارشاد فرماتے۔ صحابہ کرام ان تمام چیزوں کو ایک ہی کاغذ پر لکھ دیتے تھے؛ جیسا کہ منع کتابت کی دوسری روایتوں سے پتہ چلتا ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال کنا نعدو انکتاب ما نسمع من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فخرج علينا فقال ما هذا انکتابنا فقلنا ما نسمع منک فقال کتاب اللہ احمضوا کتاب اللہ واخلصوه فقال فجمنا ما لبناہ فی صعید واحد ثم احدثنا - (مجمع الزوائد ص ۵۹) حضرت ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ جو کچھ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ کرتے تھے اسے بیچ کر لکھ رہے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا کیا لکھ رہے ہو؟ ہم نے عرض کیا کہ جو کچھ آپ سے سنا ہے۔ آپ نے فرمایا۔ کیا اللہ کی کتاب کے ساتھ ساتھ ایک اور کتاب لکھی جا رہی ہے؟ اللہ کی کتاب کو علیحدہ کر دو اور خالص کرو پس ہم نے جو کچھ بھی لکھا تھا جمع کر کے جلا دیا۔

اس حدیث سے ہرگز نہیں معلوم ہوتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث کی کتابت کو مطلقاً منع فرما دیا تھا کہ اب اس کے بجائے صحابی کو حدیث لکھنے کی جرات نہ کرنی چاہیے، بلکہ اس کے الفاظ صاف طریقہ سے بتلاتے ہیں کہ اس میں کتابت کے اس طریقے سے روکا گیا ہے، جس سے قرآن و حدیث کا باہمی فرق و امتیاز ختم ہو جاتا ہے، وہ یوں کہ صحابہ کرام کاغذ وغیرہ کی کمی یا کسی اور وجہ سے دونوں کو ایک ہی چیز پر لکھتے جاتے تھے۔

یہی وجہ ہے کہ عہد نبوی میں بہت سے صحابہ نے حدیثیں قلم بند کیں۔ چنانچہ حضرت انس بن مالک نے عہد رسالت میں احادیث کو قلم بند کیا اور پھر اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کر کے تصدیق حاصل کی، حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے احادیث کو لکھا، ان کے مجموعہ کو "مصدقہ" کے نام سے یاد کیا جاتا تھا۔



ان کی مرویات حضرت ابوہریرہ کے بیان کی بنا پر پانچ ہزار میں سو چھوہتر سے زیادہ ہونی چاہئیں۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں۔  
 ما من أحد من أصحاب رسول الله كان أكثر حديثاً مستي إلا ما كان عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 فانه كان يكتب أولاً الكتاب۔ (بخاری جلد اول)۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں کوئی بھی مجھ سے  
 زیادہ حدیث والا نہ تھا، البتہ عبداللہ بن عمر بن الخطاب کا معاملہ اس سے جداگانہ ہے، کیوں کہ وہ حدیث لکھتے تھے اور میں لکھتا  
 نہیں تھا۔ اور خود ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے بھی بعد میں اپنی روایات کو قلمبند کرایا تھا اور اس کی نقیصں اسی زمانے میں  
 لوگوں کے پاس پہنچ چکی تھیں۔ حضرت عبداللہ بن عباس نے احادیث لکھیں اور ان کے لکھ ہوئے نسخوں کی نقیصں انھیں کے  
 زمانے میں پھیل گئیں۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے جن احادیث کو جمع کیا تھا، ان کا مجموعہ ”صحیفہ علی“ کے نام سے  
 شہرت یاب ہوا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر خطبہ دیا، ابوشاہ نامی ایک آدمی کھڑا ہوا اور عرض کیا کہ  
 مجھے یہ خطبہ لکھوا دیجئے، آنحضرت نے حکم دیا کہ اسے لکھ دیا جائے۔ اسی طرح حضرت ابوبکر، حضرت ابن عمر، حضرت عائشہؓ  
 اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے صحیفے مشہور و معروف تھے، اس کے علاوہ بہت سے صحابہ کرام کی مرویات کی کتابت  
 ان کی زندگی میں ہو گئی تھی اور ان کے بعد چند مراحل طے کر کے اس کی تدوین مکمل ہو گئی۔ جمع حدیث کے پانچ مرحلے ہیں۔  
 غور سے دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ جمع حدیث کا کام پانچ مرحلوں سے

پہلا مرحلہ عہد بنو حنیفہ: ہو کر گزرا ہے، سب سے اول مرحلہ زمانہ بنو حنیفہ ہے۔ یہ بات ثابت ہے  
 کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی مبارک میں بہت سے صحابی خاص توجہ اور شوق سے آپ کے اقوال کو لکھتے اور جمع  
 کرتے اور آپ کے ہر قول و فعل کو یاد رکھتے تھے۔ یہی سب سے پہلے مدینہ تھے۔ ان میں سب سے بڑھ کر شوق رکھنے والے حضرت  
 ابوہریرہؓ تھے، جن کا شوق جمع حدیث میں اس قدر بڑھا ہوا تھا کہ آپ حتی الوسع ہر وقت آنحضرت کے ساتھ رہنے لگے تھے  
 اور جمع حدیث کے سوا آپ کا کوئی شغل نہ تھا۔ ایسے ہی کئی اور صحابی تھے جو آنحضرت کی زندگی میں حدیثوں کے یاد رکھنے  
 کا بہت شوق رکھتے تھے، جس کا مختصر خاکہ ابھی گزرا ہے) درحقیقت یہی کام وہ کر رہے تھے۔ جمع حدیث کا اسی مرحلہ ہے  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد جمع حدیث نبوی کا دوسرا

دوسرا مرحلہ زمانہ صحابہ: مرحلہ شروع ہوتا ہے۔ علاوہ ان چند صحابہ کے جو آپ کی زندگی میں  
 ہی جمع حدیث نبوی کا کام کر رہے تھے۔ ہزار ہا اور صحابہ تھے جن کی تحریریں کوششوں میں بہت افسانہ ہوا۔ جن جرگوں  
 نے عہد رسالت میں اپنی روایتیں کتابی شکل میں مرتب نہیں کی تھیں اب انھوں نے بھی اس جانب توجہ کی، حافظے، کتابت کی

شکل اختیار کرنے لگے اور سینوں کی امانت سفینوں میں منتقل ہونے لگی۔ خلافت راشدہ کے ابتدائی دور میں کچھ دن ارشد کے چٹکانوں پر اس کا موقع نہ رہا، لیکن جب اس طرف سے اطمینان ہوا تو حدیث کی جمع و ترتیب کا جانب توجہ ہوئی۔ اور آپ کی پیشین گوئی کے مطابق صحابہ دور دراز ملکوں میں پھیل گئے اور ہر جگہ انھوں نے آپ کے حسب حکم "لیبلغ الشاہد الغائب" حدیث کو پھیلا دیا جو احادیث ان کو معلوم تھیں، ان کو جمع کیا اور دوسروں تک پہنچانے کی کوشش کی۔ حضرت عبداللہ بن مسعود جو کبھی تحریری روایت کے تحت مخالف تھے اب وہ خود اور ان کے شاگرد حدیثوں کے لکھنے لکھانے میں مشغول تھے۔ یہ حضرت عمر بن الخطاب جو حدیثوں کی روایت میں غایت درجہ محتاط تھے، اپنے سنی نبویہ کی ترویج و اشاعت کے لیے بڑے بڑے حفاظ حدیث کو مختلف مقامات پر بھیجا۔ مثلاً عبداللہ بن مسعود کو کوفہ میں، معقل بن یسار اور عمران بن حصین کو بصرہ میں اور عبادہ بن صامت اور ابودرداء کو شام میں روانہ کیا۔ یوں حدیث کا عام رواج ہو گیا۔ چنانچہ تھوڑے ہی دنوں میں احادیث کی تدریس کا سلسلہ شام، مصر وغیرہ ممالک میں پھیل گیا۔ صحابہ کے زمانے میں ہی حدیث کی بڑی بڑی درس گاہیں بن گئیں اور باقاعدہ حدیث کی اشاعت ہونے لگی۔ چنانچہ آٹھ سو سے زیادہ آدمی حضرت ابوسہرہ کے شاگرد تھے۔ اس طرح ان درس گاہوں کا قیام ہونا جمع حدیث کے دوسرے مرحلے کا انتقام اور تیسرے مرحلے کا ابتداء تھی۔

تیسرا مرحلہ کتابت و روایت حدیث میں اس وقت شروع ہوتا ہے

تیسرا مرحلہ زمانہ تابعین جب صحابہ کرام کا زمانہ گزر گیا اور احادیث اکابر تابعین کے ہاتھ آگئیں اور صحابہ کرام کا سامرا تب کردہ سرمایہ مرویات ان کے شاگردوں تک پہنچا تو انھوں نے درس حدیث اور اس کے حفظ و ضبط اور کتابت کا مزید اہتمام کیا، ان میں سے عروہ بن زبیر، ابوعلی، سعید بن مسیب، سعید بن جبیر اور ابن شہاب زہری وغیرہ معروف و مشہور ہیں۔ اور جب خلیفہ راشد عمر بن عبدالعزیز کا زمانہ آیا تو انھوں نے حالات و ظروف کے تقاضے کے مطابق کتابت حدیث کی طرف غیر معمولی توجہ فرمائی۔ ہر شہر کے اکابر علماء کو حدیث رسول جمع کرنے کے لیے لکھا۔ چنانچہ اہم بخاری بیان فرماتے ہیں: کتب عمر بن عبدالعزیز الی ابی بکر بن حزم انظر ما کان من حدیث رسول اللہ فاكتبہ فانی خفت دروس العلم و مذهب العلماء ولا تقبل الا حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم و لیعقل العلم و لیجلسوا حتی یعلم من لم یعلم فان العلم لا یہلک حتی یکون سنی (بخاری جلد اول) عمر بن عبدالعزیز نے ابوبکر بن حزم (عالم کس کو لکھا، دیکھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یہ تذکرہ حفاظ بحوالہ مسلمان اور وقت کے تقاضے۔ عبداللہ مقدائی۔

کی جو حدیثیں تم کو ملیں ان کو لکھ لو، کیونکہ میں ڈرنا ہوں کہ کہیں علم دین مٹ نہ جائے اور عالم چل نہ لیں۔ اور ہاں دیکھ صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہی کو لینا اور اہل علم کو چاہیے کہ علم پھیلا دیں اور تعلیم دینے کے لیے بیٹھا کریں تاکہ جس کو علم نہیں وہ علم حاصل کرے۔ کیوں کہ جہاں علم راز بنا وہاں مٹ گیا۔

اس حکم کی تعمیل میں ابو بکر بن حزم کے شاگرد ابن شہاب زہری نے حدیثوں کو جمع کیا، آپ کی تالیفات کے متعلق حافظ شمس الدین ذہبی اور حافظ ابن عبد البر کا بیان ہے کہ احادیث اور سنن کے دفاتر مرتب ہو کر دار الخلافہ دمشق آئے اور عمر بن عبد العزیز نے ان کی نقلیں مملکت اسلامیہ کے گوشہ گوشہ میں بھیجیں بعد میں ابراہیم روایت کرتے ہیں کہ ہم کو عمر بن عبد العزیز نے احادیث جمع کرنے کا حکم دیا۔ ہم نے دفتر کے دفتر حدیثیں لکھیں۔ پس انھوں نے جہاں جہاں ان کی حکومت تھی ہر جگہ ایک ایک مجموعہ بھیجا۔ بخاری کے مشہور شارح حافظ ابن حجر عسقلانی نے اپنی کتاب فتح الباری میں البقیع کی تاریخ اہلبیان کے حوالے سے یہ بیان کیا ہے کہ عمر بن عبد العزیز کا یہ حکم صرف مدینہ اور مدینہ کے علاقے کے لیے مخصوص نہ تھا بلکہ انھوں نے اسلامی مملکت کے تمام صوبوں کے عمال کے ہم اسی قسم کا فرمان بھیجا تھا۔ غرض اس وقت حدیث کا لکھنا عام طور پر مروج ہو گیا تھا یہ عیسوی مرتلے کا اختتام اور جو تھے مرتلے کی ابتدا تھی۔

علم حدیث کی چوتھا مرحلہ زمانہ تبع تابعین اور حدیث میں تصنیفات: تدوین کے لیے یہ دور بہترین دور تھا۔ اس میں رواد حدیث نے تصنیف و تدوین کی۔ ان کی تدوین کے یہ معنی تھے کہ معتبر سلسلہ روات سے حدیث کو صحابی تک پہنچایا جائے، اور ان تمام راویوں کے نام درج ہو جائیں جن کے ذریعے حدیث اس بیان کرنے والے تک پہنچی تھی اور یہ کہ ایک ہی قسم کی حدیثوں کو باہم ایک ہی سلسلے میں جوڑ دیا جائے۔ یہ خیال ہم اسلامی شہروں میں قریب قریب ایک ہی زمانے میں پیدا ہوا حتیٰ کہ یہ نہیں معلوم ہوتا کہ اس کے تقدم کا شرف کس کو حاصل ہے۔ لیکن اس دور کے طبقہ اول کے مدفن میں امام مالک بن انس مدینہ میں، عبد الملک بن عبد العزیز بن جریر مکه میں، سفیان ثوری کوفہ میں حماد بن سلمہ اور سعید بن ابی عروبہ بصرہ میں، ہشیم بن بشیر واسطہ میں، عبد الرحمن بن عمر اور اعمیٰ شام میں، معمر بن راشد یمن میں۔ عبد اللہ بن مبارک خراسان میں اور جریر بن عبد الحمید رے میں تھے۔ وغیرہ وغیرہ۔ اور یہ سلسلہ سے کچھ اور پرکار زمانہ تھا۔

حدیث کی یہ کتابیں جیسا کہ موطا امام مالک نظر آتی ہے، حدیث اور صحابہ اور تابعین کے اقوال کے ساتھ مخلوط



کتب اور ان کتابوں کو: باب باب کر کے فقہ کے طریقے پر جمع کیا گیا تھا۔ مثلاً باب الطہارۃ، باب الصلوٰۃ اور باب العیم وغیرہ، لیکن ان میں تمام ابواب سنہ جمع نہیں کیے گئے تھے۔ جس طرح امام بخاری اور امام مسلم نے کیا ہے۔ پھر اس کے بعد وہ معروف آیا جسے تدوین حدیث کا سہرا دیا جاتا ہے۔ یعنی پانچواں مرحلہ۔

اس مرحلے میں تصنیف و تالیف کا مطلق عام ہو گیا  
پانچواں مرحلہ اور تکمیل تدوین حدیث: اور سینوں میں محفوظ تمام حدیثیں باضابطہ کتابی شکل میں مرتب ہوئیں..... شروع میں ایک ایک صحابی کی روایات علیحدہ علیحدہ مرتب ہوئیں اور ان کو کتاب کی شکل میں جمع کیا گیا۔ ان کتابوں کو مندرجہ ذیل ہیں۔ ان کتابوں میں منہ ابوداؤد دیلمی اور منہ احمد بن حنبل زائرہ مشہور و معروف ہیں۔ لیکن ان میں سے مسائل کا مکمل بہت دشوار ہوتا تھا۔ اس لیے انہماص کے بجائے عنوان داد روایتیں مرتب کی گئیں اور اس کے لیے بڑے بڑے ائمہ حدیث کمر بستہ ہوئے، اس طرح تدوین میں لوگوں نے دور راہ اپنائی ایک طریقہ یہ تھا کہ صرف صحیح حدیث کے جمع و تدوین کا التزام کیا گیا اور اس سلسلے میں سب سے پہلے امام المحدثین امیر المومنین فی الحدیث امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے صرف صحیح احادیث کو اپنی صحیح میں لکھنے کا خصوصی التزام کیا۔ چنانچہ امام صاحب خود فرماتے ہیں کہ میں نے کوئی حدیث اپنی «الجامع الصحیح» میں اس وقت تک داخل نہیں کی، جب تک کہ غسل کر کے دو رکعت نماز نہ ادا کر لی۔ ایک دوسری روایت میں اس قدر اور بھی وارد ہوا کہ مسجد حرام میں میں نے اس کو تالیف کیا۔ دو رکعت پڑھ کر ہر حدیث پر التعمارہ کرتا۔ جب مجھے ہر طرح اس کی صحت کا یقین ہو جاتا تو اپنی جامع صحیح میں داخل کرتا۔ اس کو میں نے اپنی بنیاد کے لیے حجت بنایا ہے اور پچھلاکھ حدیثوں میں سے صحیح صحیح حدیثیں جن کو لکھی ہیں۔ پھر ان کے بعد ان کے شاگرد رشید امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح مسلم مرتب فرمائی اور اپنے استاد کی طرح صرف صحیح حدیثوں کے لکھنے پر اکتفا کیا۔ امام مسلم خود فرماتے ہیں کہ میں نے اس کتاب کو تین لاکھ حدیثوں سے منتخب کیا ہے۔ اگر تمام لوگ دوسو برس تک حدیثیں لکھیں تب بھی ان کا اعتماد میری ہی کتاب پر رہے گا۔ علامہ ابن الصلاح فرماتے ہیں کہ بخاری و مسلم میں جتنی حدیثیں ہیں یقیناً وہ سب صحیح ہیں۔ امام الحرمین کہتے ہیں، ان دونوں کتابوں کی تمام حدیثیں صحیح ہیں اور ان کی صحت پر تمام امت کا اجماع ہے۔  
تدوین حدیث کا دوسرا طریقہ وہ تھا جس میں صحیح حسن اور ضعیف احادیث کو جمع کیا گیا یہ طریقہ امام ابوداؤد بحسانی، امام ترمذی، امام نسائی، امام ابن ماجہ نے اپنایا ہے۔

اس طرح مذکورہ بالا کتابوں میں حدیث کا کچھ اسرا یہ پوری حفاظت و دیانت اور چھان بین کے بعد جمع کر دیا گیا۔

یہ کتابیں حدیث کی اہم اور بنیادی کتابیں سمجھی جاتی ہیں۔ انہی پر شریعت کی بنیاد ہے اور استخراج و استنباط مسائل میں عموماً انہی کتابوں پر اتکا دیا جاتا ہے۔

جو روایتیں ان مصنفین نے کسی وجہ سے چھوڑ دیں، حکم، دارقطنی اور بیہقی وغیرہ مصنفوں نے ان کو بھی اپنی کتابوں میں جمع کر دیا تاکہ اول درجہ مجموعہ حدیثوں کے ساتھ دوم اور سوم درجے کی کمزور روایتیں بھی محفوظ ہو جائیں۔ پھر اس عظیم و محدثین نے ان کی صحت و سقم پہنچانے کے لیے اصول متعین کیے اور تمام رواۃ حدیث کی زندگی کے حالات کتب رجال میں جمع کر دیے۔

اس طرح احادیث کی مکمل حفاظت و صیانت ہو گئی۔ اب اس کے بعد بھی حدیث سے متعلق کسی قسم کا شک کرنا عاقبت انیشی اور حقیقت سے کھلم کھلا بغاوت ہے۔

• • •

یہ شمارہ قارئین کی مسلسل طلب پر دوبارہ چھپ گیا ہے، جن لوگوں کو مطلوب  
**حدث ماہ اپریل ۱۹۸۳ء** ہو، منگا سکتے ہیں۔ قیمت : ۲/۵۰ روپے

چناؤ حسب دستور مرکز جمعیت  
**صوبائی جمعیتہ المحدث مغربی یوپی کا چناؤ ہونیوالا ہے۔** اہل حدیث ہنگو کا۔ ضلعی جمعیتیں  
 اپنا اپنا چناؤ کر کے سات سات جبران کے اسماء گرامی صوبائی جمعیتہ کے پتے پر آکر بھیجیں۔ (ڈاکٹر اسلم حسین)

دو روپے کے ڈاک ٹکٹ بھج کر پتہ ذیل سے طلب کریں۔  
**صوبائی جمعیتہ المحدث مغربی یوپی کی شرعی حیثیت** صوبائی جمعیتہ المحدث مغربی یوپی کے پتے پر آکر بھیجیں۔

خطیب الاسلام حضرت مولانا عبدالرؤف صاحب رحمانی کا علمی و تحقیقی شاہکار  
 (دومرا ایڈیشن) خلافت راشدہ کے عہد زریں کے سیاسی، سماجی، اقتصادی، معاشرتی  
 "ایام خلافت راشدہ" دینی اور تمدنی جلوے اور رعایا پروری عدل گستر کے دلکش واقعات کا حسین گلدستہ۔  
 ہر: صرف تیس روپے۔ پتہ: جامعہ سراج العلوم جھنڈا انگرہ کیر آف پوسٹ بڑھنی، ضلع بستی۔ یوپی (الہند)

# رازِ زندگی

امیر محمد افضل مؤسی (فیض موم)

اقوم و ملل کی تاریخ میں زہرِ عمار اور زہرِ فناؤں کا کردار بڑی اہمیت کا حامل رہا ہے۔ کسی قوم کا مزاج بنگانے یا اسے یورے رستے پر لگانے میں بزرگانِ قوم کو زبردست اہمیت اور کلیدی حیثیت حاصل ہے۔ فساد بھی آتا ہے تو اسی راستے سے اور اصلاح و ارشاد کی بادِ بہار بھی چلتی ہے تو اسی روز سے۔ اقوام کی تاریخ اس بات کی شاہدِ عدل ہے کہ جب ان کے بڑے، افراق و انتشار اور تشدد و غفلت کا شکار ہوئے تو پوری قوم کا قیومی ڈھانچہ برسی طرح متاثر ہو گیا اور وہ قوم ذلت و کبت کے ایسے عیس غاروں میں چلی گئی جہاں سے اٹھنا بھی اسے کم ہی نصیب ہوا۔ یہاں تک کہ کوئی مردِ کار پیدا ہو نہ سکے اور بیداری کا تصور بھونک کر پھر انھیں خوابِ نرگوش سے بنگاتا ہے۔

لیکن کیا یہ قائدین کوئی آسانی مخلوق ہیں جو من و سلوی یا بصورت دیگر مجازۃ من سبیل کی شکل میں اترتے ہیں اور عوام کی گردن پر سوار ہو جاتے ہیں؟ نہیں بلکہ یہ کمسن بچوں اور طالبانِ علم کی وہی جماعت ہے جو آج دانشگاہوں اور مدارس میں زیرِ تعلیم و تربیت ہے اور مستقبل کی معمار ہے۔ مجھے اس حقیقت کے اظہار میں ذرہ برابر ہچک نہیں محسوس ہوتی۔ کہ آج کا طالبِ علم ہی کل آئے حوالی نسل کا حقیقی رہ نمائے ہے اور بات ہے کہ طالبانِ علوم دینیہ کو اس بات کا سرے سے احساس ہی نہ ہو۔ میں پورے ایمان و یقین اور قلبی انشراح و اطمینان کے ساتھ یہ کہنے کے لیے تیار ہوں کہ اگر ان طلبہ کی جو زمین و ملت کا حقیقی سرمایہ ہیں، اچھ ترسیت ہو، یہ خول میں بند نہ کر دینا کی پہنا یوں کا جائزہ لیں، اپنے منصب اور ذمہ داری کا احساس کو یہ تو بوری قوم ان کی منتظر ہے۔ ملت کے ایک ایک فرد کی یہ خواہش ہے کہ یہ رہ نمائے اپنی احساسِ کمتری کو ختم کر کے ذمہ داریوں کو نبھائیں۔ ملت کے باشعور اور بنجیدہ افراد آج بھی ان کی صلاحیتوں سے یابوس نہیں ہیں کیونکہ یہ خدا کی عطا کردہ امانت کے امین اور اللہ کے رسول کے ذریعہ دیے گئے ذخیروںِ سنت کے محافظ ہیں، امت آج بھی

ان کی راہ میں دیمہ و دل نچھاور کیے ہوئے ہے۔ مگر اس شرط کے ساتھ کہ ان کا انقلاب حقیقی انقلاب ہو۔ وہ غیر کا نقیب ہو، غریب کا نمائندہ نہ ہو۔ اس سے اصلاح کے کام لیے جا سکیں، فساد کے رستے بند ہو جائیں۔  
بہر آہوانِ محراب سر خود نہادہ برکت  
بامید آنکہ رونے بشکار خواہی آمد

چار مذهب "اسلام" ہے۔ اسلام نام ہے حقیقت پسندی Realism کا۔ اسلام ایک انقلاب کا نام ہے، جس میں تعمیر ہو، تخریب نہ ہو۔ بناؤ ہو، بگاڑ نہ ہو۔ اسلام نے زندگی کے ہر موڑ پر عظیم تغیرات اور با مقصد انقلابی تبدیلیاں پیدا کی ہیں۔ اس کو ایک تقابلی مثال سے واضح کرنا چاہوں گا۔

پروفیسر ٹوائی بی (Prof. Twiss) مشہور انگریز مورخ ہیں۔ گزشتہ دہائی میں ان کا انتقال ہوا ہے۔ اسلام اور تعمیر اسلام کے بارے میں ان کی تاریخی تحقیقات بڑی حد تک منفصانہ اور حقائق پر مبنی ہوتی ہیں۔ انھوں نے فلسفہ تاریخ پر اپنا عظیم شاہکار جو ان کی پوری زندگی کا مجموعہ ہے، متعدد ضخیم جلدوں میں پیش کیا ہے جو مطالعہ تاریخ Study of the history of the world کے نام سے طبع ہو کر اہل علم سے خراج تحسین حاصل کر رہا ہے۔ پروفیسر صاحب نے اپنی کتاب سویٹازیشن آن ٹرائل (Civilisation on trial) میں اسلام کے انقلابی اور تمدنی اثرات کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ نسلی تفریق اور اوپن نیچ کا انداد اور شراب کی حرمت یہ دو ایسے کارنامے ہیں جنہیں عالمگیر تہذیب میں اسلام کا مستقل اضافہ کہا جاسکتا ہے۔

ہم شراب کے بارے میں پروفیسر صاحب کے اس قول کی وضاحت ایک تقابلی کے ذریعہ پیش کر رہے ہیں: شراب کے مفرات اور ہلاکت آفرینوں سے کس کو انکار ہو سکتا ہے۔ شراب نوشی کا انداد "بابائے ہندو" کا گاندھی کے بنیادی اصولوں میں شامل تھا۔ ہندو عقل و شعور کی نظر میں شراب ایک بڑی چیز ہے۔ اور ہر قوم اسے ایک بڑی ہی سمجھتی ہے۔ ۱۹۱۸ء میں ریاستہائے متحدہ امریکہ میں کانگریس اور سینٹ (Senate) دونوں ایوانوں میں ایک ایسی ترمیم کے ذریعہ شراب کی مخالفت کر دی گئی۔ لیکن اجازت یافتہ شراب خانوں کے بند ہو سنے میں ملک میں لکھو کھا خفیہ شراب اگلے کھل گئے، جن میں شراب ہنگی تو ہوتی ہی تھی، شراب اور گھٹیا ہونسیکی دیگر زیادہ مضر صحت بھی ہوتی تھی۔ یہ خفیہ دکانیں برائیوں اور فحشاء کو بڑھانے میں مددگار ثابت ہوئیں۔ قانون کی بے دھڑک خلاف ورزی ہوتی تھی اور جرائم کی رفتار میں ساڑھے تین سو فی صد کا اضافہ ہو گیا۔ شہروں کے علاوہ گاؤں گاؤں شراب کی دکانیں

کے خفیہ کارخانے کھل گئے۔ قانونِ شراب بندی کے نفاذ سے پہلے امریکہ میں مکی ۰۰ م اجازت یافتہ شراب کیش کرنے کے کارخانے تھے، بندش کے بعد سات سال کے اندر تقریباً ۸۰ ہزار کارخانے اور نوے ہزار بھٹیاں پکڑی گئیں۔ ایک سابق امریکی کیشر کے بقول اس کے علاوہ بھی بہت سے کارخانے ہماری نظروں میں نہ آ سکے۔

اس طوفانِ بدلتیزی سے تنگ آ کر حکومت نے پریڈالسی اور ۱۹۳۳ء میں صدر روز ویلٹ کی کوشش سے حکومت نے قانونِ شراب بندی واپس لے لیا اور ۱۹۳۴ء کی ترمیم کو منسوخ کر کے اسے مسودہ قانون سے خارج قرار دیدیا گیا۔ چودہ برس بعد منجملے جاگ لٹے، رندانِ بلا نوش کی قسمت بن آئی اور امریکی قوم نے اطمینان کا سلسلہ لیا۔

امریکا ایک جمہوری ملک ہے، جہاں عوام کی رائے کے خلاف کوئی قانون پاس نہیں ہوتا۔ امریکن قوم نے ۱۹۳۴ء میں اپنے اوپر شرابِ حرام کہ لکھی مگر سلسلہ میں اکثریت نے شراب کی تائید نہایتوں کے باوجود اسے پھر اپنی زندگی کا جزو بنالیا۔ ان چودہ برسوں میں اس کے روک کی کوئی ایسی تدبیر نہ تھی جو بروئے کار نہ لائی گئی ہو۔ اربوں ڈالر صرف پروپیگنڈا پر صرف ہوئے لیکن بے سود!

اس کے ٹھیک برخلاف ذرا چودہ سو سال پہلے کے اس اسلامی معاشرے پر نظر ڈالیے جس میں شراب کی نفی کی گئی وہاں نہ تعلیم تھی نہ ذرائعِ نشر و اشاعت نہ حکومت کا مستقل نظام (در لوگ لال پری) کے ایسے متولے تھے کہ اب بھی ان کی زبان میں اس شراب کے ڈیڑھ سو کے قریب نام پائے جلتے ہیں۔ صورتِ صرف یہ ہوئی کہ انھیں تین مرحلوں میں نشہ بندی کا تدریجی حکم نایا گیا۔ پہلی بائرب بات ذہن نشین کرائی گئی کہ شراب میں نفع کم، نقصان زیادہ ہے۔ پھر دوسرے مرحلے پر حکم ہوا کہ جوں کہ نشہ نما میں غل کا باعث ہے اس لیے نشہ کی حالت میں نماز نہ پڑھی جائے۔ لوگوں نے سے مان لیا اور بادہ نوشی کے اوقات متعین کر لیے۔ اس طرح اب بھی شغل سے وینا پر پابندی نہ تھی، لیکن اب راہ ہموار ہو چکی تھی اور قطعی حکم کے نزول کا وقت قریب آئے کو تھا۔ آیت کریمہ کا نزول ہوا۔ یا ایہا الذین امنوا انما

انحر و المیسر الا نصاب ولا لان لام وجس من عمل الشیطان فاجتنبو، لعلکم تفلحون  
نایر میں الشیطان ان یوقع بینکم العداۃ ولبغضاء فی انحر و المیسر و یصدکم  
عن ذکر اللہ و عن الصلوۃ فہذا انتم منتہون۔ (مائدہ) یعنی اے اہل ایمان! شراب، حوا  
بت اور فانی گیری کے تیرنا پاک میں اور شیطان کے کام میں، ان سے بچو تاکہ کامیاب ہو جاؤ۔ شیطان چاہتا ہے کہ  
شراب اور جوئے کے ذریعہ تمھارے درمیان دشمنی اور نفرت ڈال دے اور تمھیں اللہ کی یاد سے اور نماز سے روک دے



تو کچھ لوگ باز آ رہے ہو۔ ۹۔

ممانعت کا یہ طریقہ فطرت سے قریب تر اور انسانی طبیعت کے لیے مناسب تھا، اس لیے دنیا جانتی ہے کہ اس کا کیا اثر ہوا۔ جام و سہر توڑ دیے گئے اور دیر کے کی لگیوں میں شراب بہ نکلی اور اس کو وہ علاقے سے بادہ پڑتا کام و نشان مٹ گیا۔ بدین جہاں جہاں اسلام گیا یہ ممانعت بھی ساتھ ساتھ لے گیا۔ آج بھی جبکہ مسلمانوں کا دینی رجحان کمزور پڑ چکا ہے، شراب نوشوں کا جس قدر کم اوسط ان میں ہے دنیا کی کسی قوم میں نہیں۔ پھر اس ملت کے جو بادہ نوش ہیں وہ عموماً یہ کام چھپ کر کرتے ہیں یا کم از کم کرنے کے باوجود اسے برا سمجھتے اور مانتے ہیں۔

یہی چیز کی تحریم کا الہی قانون اور پیغمبرانہ طریقہ ہے، جہاں متیقن و معصین اور سرکاری کا پر رازوں کی ساری نسلیں ہو سکتی۔ قوموں کی تربیت اور تحریکوں کی نہ نائی کا یہ نالا اصول اسلام کا طرہ امتیاز ہے۔ حیرت ہوتی ہے اسلامی نظام کے موجودہ دلتہ و مبلغین اور اقامت دین کے مدعیان کے طریق کا پر کر یہ بزرگان دین کی انفرادی ذہنوں کی تو یہ حکومت کے ایوانوں میں بٹھ کر کرنا چاہتے ہیں۔ جب کہ یہ کام دلوں میں بیچ کر کرنے کا تھا۔ اسلام نے پہلے فرد کی تعمیر کی ہے پھر اس بنیاد پر کسی صالح اور منظم معاشرے کا قیام عمل میں آیا ہے۔ پہلے نفوس کا تزکیہ مطلوب ہے تب ان نفوس کے ذریعہ کوئی معاشرتی ڈھانچہ تیار ہو سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے۔ *هو الذی بعث فی الامیین رسولاً منہم یتلو علیہم آیاتہ و ینزل علیہم الکتاب و ینزل علیہم الذکر* (الحجہ) یعنی اللہ تعالیٰ نے ایوں کے اندر خود انہی میں سے ایک رسول بھیجا جو ان پر اللہ کی آیات تلاوت کرتے ہیں۔ انہیں پاک و صاف کرتے ہیں اور انہیں کتاب و حکمت سکھاتے ہیں۔

تقریباً انہی الفاظ میں سورہ آل عمران کی آیت ۱۶۴ بھی دیکھ لیں اور اس مفہوم کی آیات تو قرآن میں متعدد جگہ موجود ہیں۔ ان تمام باتوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ تخت اولیٰ کی درستگی پر عمارت کی درستگی کا دار و مدار ہے، دار نہ کچی باقی رہے گی۔

یہ ہم سب میں اور پہلے علماء جو ہماری قلم و لہجہ میں، کہ ہمیں اپنی ذمہ داریوں کا احساس تک نہیں ہو رہا ہے یعنی قوم کو کن خطوط پر استوار کرنا چاہیے، اور کون سا دانتہ میٹھ ہے جس پر چل کر منزل تک پہنچنے کی ضمانت دی جاسکتی ہے، رہ گاؤں کے فکری و ذہنی انتشار سے جہاں بہت سی باتوں کو جنم دیا ہے وہیں ہماری اجتماعیت کا بھی جنازہ نکل گیا ہے۔ آج دنیا کا زخمی جگر، دل دکا اور مظلوم مسلمان چلے دین کے کسی خطے میں ہو، اکثریت میں ہو یا اقلیت میں

انبار کے ظلم وجود کا ہدف بنا ہوا ہے۔ مگر کوئی ایسا شخص نہیں ہے جو اس کی دکھتی رگ پر ہاتھ رکھ سکے، آج نہ کوئی معتمد ہے جو دامعتمادہ! کی دہائی کے ساتھ ہی رویوں پر چڑھ دوڑے اور نہ کوئی سجاج جو داجما جاہ! کی فغان شرابار پر بندھ فتح کر ڈالے۔

درحقیقت اختلاف و اتفاق کے معیار اور دوستی و دشمنی کے پیمانے بدل گئے ہیں دربر مغز مسلم علماء اور ارباب حکومت دونوں کا مشترک سرمایہ ہے، اس تفرقہ کے معیار کو اور اس کی قہر سانیوں کو سمجھنے کے لیے اسلامی تاریخ کے دو واقعے کافی ہوں گے۔

سلطان مراد کے بعد عثمانی تخت و تاج اس کے لائق بیٹے بایزید یلدرم کے حصے میں آیا وہ بیک وقت عظیم مدبر و منتظم، لائق سیاستدان اور باصلاحیت پیر سالار تھا۔ یورپی مقبوضات کے سلسلے میں شروع میں اس کی پالیسی منہاجمت کی تھی اور اس نے بہت سی چیزیں مصالحت کی نیز ہر معاملہ بھی کھلی تھیں۔ مگر جب کام بنتا نظر نہ آیا تو میدان جنگ کا رُخ کیا اور تحلیل مدت میں بایزید نے سربیا، آسٹریا، اور یونان کے بعض علاقے اور بلغاریہ پر عثمانی عظمت و سطوت کے جھنڈے گاڑ دیے۔ ہنگری کی باری تھی اور بایزید بوڈاپیسٹ کے دروازے پر دستک دے رہا تھا۔ ادھر ایک نیا صلیبی اتحاد وجود میں آچکا تھا اور متحدہ عیسائی افواج بوڈاپیسٹ میں جمع تھیں، یلدرم نے شہر کا محاصرہ کر لیا ۱۲ ذیقعدہ ۱۴۹۶ء کو مقابلہ ہوا اور اتحادی فوجوں کو شکست فاش ہوئی۔ مگر اس فتح کی خوشیوں کے گجر ابھی خاموش بھی نہیں ہوئے تھے کہ بایزید کو یہ خبر ملی کہ تیمور لنگ نے عثمانی سلطنت کے ایشیائی مقبوضات پر سات لاکھ فوج کے ساتھ دھاوا بول دیا ہے۔ یلدرم تمام مشغولیات چھوڑ کر ایک لاکھ بیس ہزار افواج کے ساتھ فوراً در وانیال عبور کر کے ایشیائے کوچک پہنچا۔ انکورہ کے میدان میں ٹپنے گاڑے اور مصالحت کی کوششیں شروع کیں مگر لا حاصل۔ واقعوں تھا کہ جس وقت بایزید نے بوڈاپیسٹ کا محاصرہ کیا تھا اس وقت تیمور ہندوستان پر یلغار کیے ہوئے تھا۔ تیمور کے پاس تیمور نے یہ پیغام دے کر اپنا قاصد بھیجا کہ ”ہارون دمقصر نے ہماری سلطنت کو مٹانا نہیں چاہا، بایزیدی افواج داغستان میں مقیم ہیں اور بایزید آذربائیجان پر قبضے کا ارادہ کیے ہوئے ہے۔ آپ ادھر آئیں اور اپنی سرحدوں کو پچائیں نیز ہم کو بھی نجات دیں۔ دوسرے یہ کہ آپ کے فلاں فلاں امرا کو بایزید نے پناہ دی ہے اور ان کے ساتھ عزت و کرم کا معاملہ ہے۔“ — ان باتوں سے تیمور بھڑک اٹھا اور ہندوستان کو یوں ہی شریعہ پھوڑ کر ایران ہوتا ہوا حدود ترکی میں داخل ہو گیا۔ ادھر سے عثمانی فوجیں آئیں، گھسان کارن پڑا مگر عثمانی فوجیں

قلت کے سبب شکست فاش سے دوچار ہوئیں۔ بایزید اور اس کا بیٹا موسیٰ قید کر لیے گئے۔ بایزید قید ہی میں علم جادوئی کو سدھار گیا۔ تیمور لنگ نے عثمانی سلطنت کے مشرقی بازو پر قبضہ کر لیا اور وہاں سے عثمانی اقتدار کا خاتمہ کر دیا۔ اس واقعے سے پہلے اکھٹوس سال قبل اسلامی تاریخ میں ٹھیک ایسا ہی ایک حادثہ رونما ہو چکا تھا۔ حضرت امیر معاویہ اور حضرت علیؓ کی کشمکش کا زمانہ تھا۔ مسلمانوں کے اتحاد میں دراڑ پڑ جانے کی وجہ سے قیصر روم کی لجائی ہوئی فطریں حضرت علیؓ کے بعض علاقوں پر پڑ رہی تھیں، جب قیصر کے اس ارادہ کا علم حضرت امیر معاویہؓ کو ہوا تو انھوں نے قیصر کے نام خط لکھا۔ ”اگر تیرے مقابلہ کے لیے حضرت علیؓ کے لشکر کو حرکت کرنے پڑی تو سب سے پہلا سردار جو حضرت علیؓ کے بھڑے کے نیچے تجھ پر حملہ آور ہوگا وہ معاویہ ہوگا۔“

تیمور سے بھی توقع تھی کہ وہ قیصر کو ایسا ہی مایوس کن اور مذمت جواب دینا لیکن وہ جذبہ رقابت پر قابو نہ پاسکا۔ درحقیقت قوموں کی تاریخ میں جب ایسے واقعات پیش آتے ہیں تو اختلاف سے پرے ہٹ کر سوچنے کا وقت ہوتا ہے، جہاں شخص اور ذاتی منفعت یا جوش و جذبات دامن سے نہ اٹھیں۔

بایزید کی شکست کا فوری اثر یہ ہوا کہ یورپ میں اسلام کی روز افزوں ترقی اور رفتار کو زبردست دھچکا لگا۔ اگر تیمور گرفتار ہو جاتا یا ہار جاتا تو ایشیا میں اسلام کو کوئی نقصان نہ پہنچتا۔ لیکن دوسری صورت میں یورپ کے اندر اسلام کے بڑھتے ہوئے قدم رک گئے، جنگ انگو رنے یورپ کو اسلام کا محکم ہونے سے بچا لیا ورنہ بایزید کی صلاحیت کو دیکھتے ہوئے اندازہ لگایا جاتا تھا کہ وہ وقت دور نہیں جب جاپان سے لے کر فرانس تک تمام دنیا اسلام کے زیر نگیں ہوگی۔ لیکن انوس! ایسا ہو سکا۔ خود عثمانی حکومت اب ایک نئے بحران سے دوچار ہو گئی اور یورپ ایک خارج کشور کش کی جذباتی ذہنیت کے سبب اسلام سے روٹ س نہ ہو سکا۔

اس واقعے سے پچھلے صفحات میں بیان کی گئی اس حقیقت پر واضح روشنی پڑتی ہے کہ قوموں کے ماحول کے تغیر و تبدل میں کہاں براورہ نہ ملاحظے کا رول بڑا اہم ہوتا ہے۔ قوم کی تاریخ کو بگاڑنے یا نالے میں انھیں برسی اہمیت ہوتی ہے۔ اگر ان کی جذباتی رو، مذہبی رجحان اور کردار و گفتار میں توازن اور ہم آہنگی رہی تو تغیر و تبدل اس قوم کا خدا ہی حافظ ہے۔ تاریخ کے صفحات میں اس کا کوئی مقام نہیں۔

آج جس بات کی زبردست کمی محسوس کی جا رہی ہے وہ یہی ہے کہ رہنمایان قوم قارئین ملت اور بزرگان دین کے یہاں دوسرے معیار پائے جاتے ہیں۔ ان کی مہر کی زندگی اور خلوت کی زندگی میں بڑا فرق ہے۔ خالق ہی کو دار کچھ اور ہے۔ اور بارگاہی اور انکلی عبادات و ریاضت کو اصلاح و خدمت خلق پر ترجیح حاصل ہے۔ اللہ نہیں تو فریق سے ۔۔۔

## ”فتنہ اور ان کے تقاضے“

ارشاد فہیم الدین

مستعلم جامعہ - فضیلت اول -

شریعت اسلامیہ کی پوری باڈی جن امور سے مرکب ہے، ان میں توحید کو روح کی حیثیت حاصل ہے۔ لفظی اعتبار سے توحید کا لفظ جتنی سلاست اور روانگی کا حامل ہے۔ معنوی اعتبار سے آنا ہی مطلب غیر الجھل ہے۔ یہ لفظ اپنے اندر پوری کائنات کے وجود و بقا کی معنویت کو سموئے ہوئے ہے۔ یہ طویل و عریض دنیا اور اس کے سارے انتظامات اسی کی بدولت قائم و دائم ہیں۔ یہ چاندی ستارے یہ دنیا کی رنگارنگی یہ فلک بوس عمارتیں سب اسی کی مرہون منت ہیں۔ یہاں وہ حد حاصل ہے جو پوری بنی نوع ان کو دو متمم حصوں میں منقسم کر دیتی ہے۔ توحید ایک ایسی الٰہی مہر ہے جو اپنے ملنے والوں کو ”مومن“ کا ٹھپا دیکر جنتِ خالدی راہ بتا دیتی ہے، اور اس کا انکار یعنی کفر ایک ایسی شیطانی مہر ہے جو اپنے پیروں پر ”کافر“ کا ٹھپہ لگا کر دوزخ تک پہنچا دیتی ہے۔ اس ”ایمانی لیبیل“ کے کچھ تقاضے بھی ہیں جن کو پورا کرنا ایمان ہی کے اندر داخل ہے، قبل ازیں کہ ہم ان تقاضوں سے بحث کریں ”توحید“ و ”کفر“ کی قطوری سی وضاحت مناسب سمجھتے ہیں۔

توحید کا صاف صاف مطلب یہ ہے کہ تسلیم کر لیا جائے کہ اس کائنات

توحید کا مفہوم : علم کا ذرہ ذرہ کسی ایک ہی ہستی کے تابع ہے، جس کو اللہ کے نام سے جانا جاتا ہے اور اس کو تسلیم کر لیں کہ لازمی نتیجہ یہ ہے کہ محمد کو اس کا فرستادہ پیغمبر تسلیم کر لیا جائے۔

”التو“ اللہ سے مشتق ہے اور عربی زبان میں ”الہ“ کا اطلاق ہر اس ذات پر ہوتا ہے جس کی معنی پیشانیاں ٹیکتی جائیں، جس سے حاجت روائی اور مشکل کشائی کا سوال کیا جائے جس کو کائنات علم کا مالک اور منتظم کار سمجھا جائے۔ اسی معنی کی تائید خود قرآن پاک سے ہوتی ہے مثال کے طور پر بعض مشرکین عرب سورج اور چاند کے سامنے اپنی پیشانیاں خم کرتے تھے، ان کو اپنا حاجت روا اور مشکل کشا سمجھتے تھے۔ جب اسلام آیا تو ان کو ان

حکمتوں سے روکا گیا، قرآن میں ارشاد ہے ۔ ”ومن آياته أيل و النهار و الشمس و القمر لا يسجدون للشمس و القمر و أسجدوا لله الذي خلقهن ان كنتم اياه تعبدون“ ۔ اللہ کی نشانیوں میں رات اور دن سورج اور چاند ہیں، سورج کو سجدہ نہ کرو اور چاند کو بھی سجدہ نہ کرو، بلکہ صرف ایک اللہ کے لیے سجدہ کرو جس نے انہیں پیدا کیا ہے اگر تم لوگ اس کی عبادت کرتے ہو

دوسری جگہ ان کے معبودوں کو صاف نغظوں میں ”الہ“ کہا گیا ہے، چنانچہ ارشاد ہے : اجعل الالہة الہا واحدا ان هذا الشیء عجیب“ کیا اس نے تم الہوں کے بجائے ایک ہی الہ بنالیا۔ تو عجیب چیز ہے لیکن شریعت کی نظر میں الہ ہونے کی مستحق صرف وہی ذات وعدہ لاشریک ہے جو ارض و سما کا خالق و مالک ہے جو تمام چھوٹی بڑی چیزوں کا لحاظ و مامور ہے۔ جس کی حقیقت و کثرت فکر انسانی سے بالاتر ہے، وہی ایک معبود برحق ہے اس کے علاوہ تمام معبودان باطل اور فانی ہیں۔

کفر توحید کا بالکل متناقض ہے جس کا یہ سادہ مطلب یہ ہے کہ کفر کا مفہوم : خدا کے وجود یا اس کی خدائی حیثیت کا انکار کر دیا جائے۔ یہی کفر کی بنیاد پر ہے۔ لہذا اس اصل کے پیش نظر اگر کوئی شخص خدا کے وجود کا انکار کرتا ہے اور اس کے بتائے ہوئے احکام جو قوانین پر پورا پورا عمل کرتا ہے، یا خدا کے وجود کا اقرار کرتا ہے مگر اس کے احکام و فرامین اور قوانین کا انکار کرتا ہے تو دونوں صورتوں میں وہ کافر شمار کیا جائے گا قرآنی پاک میں جہاں جہاں بھی کفر کا لفظ استعمال کیا گیا ہے وہاں یہ معنی موجود ہے۔

مذکورہ سطور میں جن دو امور کی نشاندہی کی گئی ہے وہ دونوں تو ظاہر و واضح کفر کا نیا روپ : ہیں، لیکن ان دونوں کے مابین ایک عسری چیز بھی ہے جو نہ تو کھلم کھلا کفر ہے اور نہ صراحتہ توحید میں ہے، اسلام کے خلاف پروپیگنڈہ کرنے والے ”نام نہاد“ مسلمان اس سے کام لے کر سلام کے مصفی چہرے کو داغدار بنانے کی کوشش کر رہے ہیں اور اس قسم کے منافقانہ رویہ رکھنے والے مسلمانوں نے اسلام کو جتنا خارہ ہوا ہے، شاید اتنا خارہ کسی دوسرے سے نہیں ہوا۔ ان نیت کے یہ ”کوڑھ“ اور عقیدے کے یہ ”کینسر“ آئے دن ایک ذائقہ فتنے کو جنم دیتے رہتے ہیں۔ معاشرے کے ان خیر خواہ حضرات کا کہنا ہے کہ چوری کے جرم میں چور کا ہاتھ کاٹنا درمگ اور بربریت ہے۔ جان کے بدلے جان لینا سفاکی اور خونریزی ہے۔ عطر فر

کے ان منکرین کا کہنا ہے کہ نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ اور دیگر اسلامی احکام ضرورہ ہو چکے ہیں، اس ترقی یافتہ دور کے مسائل چودہ سو برس پہلے کے بندے کے قوانین حل نہیں کر سکتے۔

اس قسم کا عقیدہ رکھنے والے ایک طرف تو اپنے آپ کو مسلمان کہتے نہیں شرتے اور دوسری طرف اس طرح کے کلچر سے بھی جھوڑا کرتے ہیں، اس حالت میں اگر ہم اس عمل کو صریح طور پر کفر نہیں کہہ سکتے تو کم سے کم کفر کا نیا روپ ہے کہ یہاں سکتے ہیں۔

یہاں یہ بات ذہنی نشیں کر لینی ضروری ہے کہ یہ فتنے کوئی سنہ

فتنوں کی تشکیل جدید: فتنے نہیں ہیں، اس قسم کے فتنے ہر دور اور ہر زمانے میں سر اٹھتے رہے ہیں، البتہ وار کرنے کے انداز ضرور سنئے ہیں۔ چنانچہ تاریخ کی ورق گردانی کی جائے تو معلوم ہوگا کہ ایسے فتنے پچھلے مختلف ادوار میں بھی وجود پذیر ہو چکے ہیں۔

یہاں تھوڑی دیر بٹھ کر اس پر بھی غور فرمائیے کہ جس دور میں اس نوعیت کے فتنے سر اٹھا رہے ہوں، اگر ہم ایمان کا لیل لگا کر خاموش بیٹھے رہیں اور ان کا تماشہ دیکھتے ہیں تو کیا عند اللہ ہم اس کے بارے میں مسئلہ نہ ہوں گے۔ ہوں گے اور ضرور ہوں گے، اس لیے کہ اس قسم کے فاسد افکار اور باطل خیالات کی تردید صرف یہی نہیں کہ وقت کی ایک اہم ضرورت ہے بلکہ یہ ایمان کا ایک لازمی تقاضہ ہے، اس لیے کہ ایمان کا دائرہ اتنا وسیع ہے کہ اس قوم کے سارے اعمال اس کے اندر داخل ہیں اور اگر سلطنت سے بالاتر ہو کر دیکھا جائے تو جس طرح اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اس کی حقانیت اور عظمت و بزرگی پر کامل بھروسہ کرنا ایمان ہی ہے اسی طرح موجودہ دور میں ان ٹمڈہ شکوک و شبہات کا ذہان شکن اور مسکرت جواب دینا بھی ایمان کا جزو ہے۔

ہمیں یہ کہنے کی ضرورت نہیں کہ پہلے اسلاف نے اپنے وقت کے فتنوں سے

اسلاف کا طرز عمل: کبھی سمجھتے نہیں کیا، بلکہ پوری جو عمر فری و پامردی کے ساتھ ان کا مقابلہ کیا ہے۔ اور اس دلتے میں جو بھی پریشانیاں لاحق ہوئی ہیں، انھیں ہمیشہ خوشی برداشت کیا۔ فتنے خواہ کتنے ہی بھیاں گے ہوں کبھی بھی ان کے سامنے سر انداز نہیں ہوئے۔

تاریخ کے اندر ثبت کبھی وہ ایام ملے نہیں جاسکتے جب ہندوستانی مسلمان قرآن و حدیث کو ایک ممبر سمجھتے تھے، ان کا یہ خیال تھا کہ قرآن و حدیث کا فہم عقلِ انسانی سے ماورا رہے، لہذا اسلام کے نام پر ایک فقر مرتب کر دی

جاتی تھی اور اسی کے مطابق احکام و رسوم کا نفاذ ہوا کرتا تھا۔ اگر اس کو چھوڑ کر کسی نے کتاب و سنت کی طرف توجہ کی تو اس کو قانوناً مجرم سمجھ کر عمر مؤل کی سزا دی جاتی تھی۔ ایسے علم میں قرآن و حدیث کے علم کو اجاگر کرنا اپنے آپ کو ہلاکت کے دہانے پر لاکھڑا کرنے کے بہم معنی تھا، لیکن اس کے باوجود ہندوستان کے وہ عظیم محدث تھیں ہم حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کے نام سے جانتے ہیں اس کام کے لیے کربستہ ہو گئے اور بالآخر ان باطل انوکھا رو خیالات کی دھیماں مٹا دیں۔ آج انھیں کی کدو کاوش کا نتیجہ ہے کہ ہندوستان قرآن و حدیث کے نام سے واقف ہے۔ آج ہر کتب خیال کے مدارس میں احادیث کا جو درس دیا جاتا ہے یہ انھی کی قوت عمل کا نتیجہ ہے۔

اسی طرح سے دسویں صدی کے اواخر کا زمانہ بھی فتنوں کے مقابلے کا ایک روشن باب ہے ”دین الہی“ کا فتنہ موجودہ فتنوں سے کچھ کم نہ تھا۔ جبکہ ہندوستان کے تحت پر کر بارشاہ پور سے جاہ و جلال کے ساتھ حکمرانی کر رہا تھا۔ اس کے حکم سے ”دین الہی“ کو ملک پر مسلط کیا جا رہا تھا۔ ”لا الہ الا اللہ، اکبر علیہ اللہ، کا کلمہ رائج کیا جا رہا تھا، اس کے خلاف لب کشائی جان سے ہاتھ دھونے کے بہم معنی تھی، لیکن تون جلیے اس مرد خدا شیخ احمد سرہندی پر چھوٹنے اسلام کی اشاعت اور عقائد کی تصحیح میں جان و مال کی کوئی پرواہ نہیں کی اور دینے کی چوٹ پر حق کی وضاحت کی۔ جس کی پاداش میں اکبر کے بیٹے جہانگیر نے ہاتھوں میں زنداں ہوئے، لیکن قدرت کا تاشا دیکھیے۔ قید کی کال کو ٹھری اسلام کے نور سے منور ہو گئی اور بالآخر حکم وقت جہانگیر کو معافی مانگنی پڑی اور اس طرح دیکھتے ہی دیکھتے ”دین الہی“ کے ڈھونگ سے روئے زمین پاک ہو گئی۔

یہ اور اس طرح کے بہت سے تاریخی حقائق و شواہد موجود ہیں، جن کو جای لینے کے بعد ہم یہ سمجھ سکتے ہیں کہ کوئی بھی دور حق و باطل کی کشمکش سے خالی نہیں رہا۔ توحید و کفر کی یہ جنگ ہمیشہ سے ہوتی چلی آ رہی ہے اور آخری وقت تک ہوتی رہے گی۔ البتہ رفتار زمانہ کے ساتھ ساتھ یہ فتنہ اپنا چولہا بدلتا رہتا ہے۔ چنانچہ کسی زمانے میں ”مرتدین“ و ”مذہب راج“ کے نام سے وجود پذیر ہوا تو کسی زمانے میں ”شیعہ اہل بیت“ کے نام سے ظاہر ہوا۔ دوسری زمانے میں ”فقہ اسلامی“ کا روپ دھارا تو کسی زمانے میں ”دین الہی“ کا چولہا بدلا۔ اور اب ابھی کفر موجودہ زمانے میں ”اسلامی مارکسزم“، کمیونزم، سوشلزم وغیرہ ناموں سے سر اٹھاتے ہوئے ہے۔

لیکن اسلام بھی کوئی دوسری تعلیم یا نظام نہیں بلکہ یہ ایک جامع اور ہمہ گیر دین حق ہے جس میں ہر شکل کے سلجھنے اور ہر فتنے کا مقابلہ کرنے کی بھرپور صلاحیت ہے۔ لہذا ہمیں اس کی صلاحیت سے کام لے کر جدید فتنوں کا مقابلہ کرنا چاہیے۔ ●●●

## مرکز اسلام سزمین حجاز کی چند جھلکیاں

حجاج کی تعداد کے لحاظ سے اس سال اسلامی تاریخ کا سب سے بڑا حج ہوا۔ ۱۵۰ سے زیادہ ملکوں سے ۲۵ لاکھ سے زیادہ (۲۵۰۱۷-۲۶) مسلمانوں نے فریضہ حج ادا کیا۔ مملکت سعودی عرب نے اپنے تمام وسائل و ذرائع بحاج کی خدمت و سہولت اور ان کی راحت و رسانی کے لیے وقف کر دیے، اور اس کامیاب انتظام پر دنیا کے مختلف ممالک کے دُخود اور خیر۔ ایران نے سعودی عرب کے حکمرانوں کو زبردست خراج تحسین پیش کیا۔ اس سال شاہ فیصل نے عام حجاج اور مختلف مرحلوں اور معیار کے متعدد اجتماعات سے بڑے ایمان افروز خطابات فرمائے۔ سب کی تفصیلات پیش کرے۔ کی گنجائش نہیں البتہ عام حجاج سے موصوفندے سویم پاک میں جو ایمان افروز خطاب کیا تھا، اس کا پورا متن ذیل میں دیا جا رہا ہے۔ یہ خطاب سعودی عرب سے شائع ہونے والے پہلے اردو اخبار رسد روزہ المدینہ جلد ۱۰۰ ایچ ۱۲۸۳۸ کی اشاعت میں شائع کیا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 تمام تعزین اللہ کے لیے ہیں جس نے بیت اللہ کو انہوں کا مرکز اور امن کا گہوارہ بنایا  
 درود و سلام خاتم الانبیاء والمرسلین پر اور آپ کے آل و صحابہ پر  
 حجاج بیت اللہ المحرم! السلام علیکم درحمتہ اللہ وبرکاتہ  
 آج میں سعودی عرب کی حکومت اور عوام کی جانب سے وادی مکہ میں صحن بیت العتیق سے، گہوارہ رسلات  
 اسلامیہ اور منبع نوروہایت سے آپ کو خطاب کرتا ہوں اور آپ سب کو خوش آمدید کہتا ہوں، آپ محبت اور  
 - گنجت کے جذبات کے ساتھ ہمارے درمیان آئے ہیں اور ہمیں عقیدہ اخوت سے تاریخ کے عظیم ترین اور سب سے شامدار  
 اجتماع میں کراؤ توجہ پر یکجا کیا ہے، کلمۃ اللہ پر اکٹھا کیا ہے اور اللہ کا کلمہ ہی بلند و تر ہے، اور اللہ عظیم  
 اور عظیم ہے۔



میرے قابلِ تکریم بھائیو! یہ اللہ کا فضل اور انعام ہے کہ اس نے ہمارے اور آپ کے رضائے الہی: اس وطنِ مملکتِ عربیہ سعودیہ میں ہمیں خدمتِ حرمین شریفین کے شرف کے لیے چنا اور پھر اپنا آئندہ توفیق دے ہیں اس قابلِ بنایا کہ ہم حجاجِ کرم کی خدمت اور آرام و آسائش کے تمام انتظامات اور دوائی ہمیا کرے۔ کے لیے حتیٰ الامکان پوری کوشش کریں، تاکہ حجاجِ سکون و اطمینان اور سہولت کے ساتھ اپنے ذائقے اور مناسک ادا کر سکیں ہمارا مطمح نظر صرف رضائے الہی ہے اور ہمارا مقصد اس کے سوا کچھ نہیں کہ اللہ نے اپنے ایک ایک مہمان کے بارے میں جو ذمہ داری ہمارے کندھوں پر ڈالی ہے، اس کو خوش اسلوبی سے ادا کیا جائے۔ یا اللہ تیرا ہی فضل ہے اور تیری ہی تعریف واجب ہے۔

میرے بھائیو! ضیوفِ الرحمن! جیسا کہ آپ جانتے ہیں، اسلام کا پیغام یہ ہے کہ ہم عقیدۂ توحید: خدائے واحد کی پرستش کریں، کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہرائیں اور اس وحی کا اتباع کریں جو اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کی شکل میں نازل فرمائی، جس میں باطل کی آمیزش کا کوئی شائبہ نہیں اور یہ کہ ہم سنتِ نبوی کی پیروی کریں، اللہ تعالیٰ کا یہ پیغام انسانیت کو ضلالت اور گمراہی سے ہٹا کر فلاح کی راہ پر لگائے آیا تھا یہ پیغام مسلمانوں کو باہمی تعاون اور یکجہتی کا درس دیتا ہے، ذاتی مفاد کو ترک کرے اور اختلاف کو ختم کر دیے کی تعلیم دیتا ہے، الحقیقت مشترکہ مفاد کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکامات کے مطابق متحد ہونے کی ہدایت کرتا ہے، ہومن ایک دوسرے کے ساتھ سیرِ بلائی ہوئے دیوار کی مانند ہیں جس کا ایک حصہ دوسرے حصے کو مضبوط کرتا ہے۔ آئیے ہم امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا ذریعہ بنیں، ایک دوسرے کو نصیحت کریں اور اپنی دین و دنیا کی بھلائی کی خاطر متحد ہو جائیں۔

ہم مشاعرِ مقدسہ میں جمع ہیں، اس موقع پر اپنے دلوں کو ٹوٹنا ہمارا فرض ہے، ہمیں امر و نہی حق کی روشنی میں اپنے عمومی حالات کا جائزہ لینا چاہیے، ہمیں سوچنا چاہیے کہ اسلام کی راہ پر اپنا رخ کیسے درست کریں، اس کے لیے ہمیں امت کی موجودہ حالت کا ٹھیک ٹھیک اندازہ کرنا چاہیے، اور آنے والی نسلوں کے لیے واضح ہدایت کی نشاندہی کرنی چاہیے، ہم امت کے دشمنوں کی سازشوں، شرانگیزیوں اور ریشہ دوانیوں پر سرسری نظر ڈال کر بھی محسوس کر سکتے ہیں کہ ہمیں ایک زبردست چیلنج کا سامنا ہے۔

حلاقت کا جنون: آج کی دنیا میں حق اور انصاف معدوم ہو چکا ہے، ہر طرف ظلم و عدوان اور

ادب و جاہلیت کا دار دورہ ہے، یہ ایک ایسی دنیا ہے جو طاقت اور تشدد کی زبان کے سوا کوئی زبان نہیں سمجھتی یہ اس جنوں میں مبتلا ہے کہ طاقتور کمزور پر حاوی آجائے اور سینہ زور دے دوسروں کی زمین چھین لے اور کمزوروں کے حقوق غصب کر لے۔ انسانی تہذیب نے جن چیزوں کی حرمت کو ہمیشہ تسلیم کیا وہ آج حلال کر دی گئی ہیں اور آج تہذیب کے نام پر جانیں ضائع کی جا رہی ہیں، ملکوں کو پامال کیا جا رہا ہے۔

عزیز بھائیو! ہم اگر دین حق کی تعلیم پر سختی سے کار بند رہتے، اپنے دلوں کو بغض و عناد سے پاک کر کے ایمان اور محبت کی روشنی سے منور کرتے تو اس ظلم و عناد کا ظہور نہ ہوتا، اگر ہم قوت و شوکت کی طرف لے جلتے۔ دلی ملاحظہ مستقیم ہر کامزن ہوتے اور سب سے بڑھ کر یہ کہ دوستوں اور حلیفوں پر اعتماد کرنے کے بجائے صرف اللہ کی ذات پر بھروسہ کرتے تو ہم منظم کاٹکار نہ بنتے۔

میرے محترم بھائیو! امت مسلمہ کو جسے اللہ نے نفع انسانی کے لیے مثالی امت بنایا مثالی امت بنا:۔۔۔ تھا، آج سب سے زیادہ اس چیز کی ضرورت ہے کہ اپنے دین کو مضبوطی سے تھامے کیوں کہ وہی امت کی طاقت کا سرچشمہ اور اس کی ترقی کا زینہ ہے، صرف اسی صورت میں یہ امت اقوام عالم میں ممتاز مقام حاصل کر سکتی ہے، مخالف دھاروں کا رخ موڑ سکتی ہے، صرف اسی صورت میں یہ امت اس بات کے قابل ہوگی کہ جو قوم داریاں اس کے پیروں کی گئی ہیں، جو مشن اس کو سونپا گیا ہے اور جو امانت اس کے حوالے کی گئی ہے، اس کا حق ادا کر کے اسلام، ایمان اور عقل کا مذہب ہے، یہ عقل و منطق کا دین ہے، جب تک ہم اس کے اصول کی پابندی نہ کریں گے، اس کی تعلیم کو نافذ نہ کریں گے، اور اس کے ارکان کو برقرار نہ رکھیں گے، اس وقت تک ہماری آرزوؤں اور تمناؤں کی تکمیل نہیں ہو سکتی۔

تو آئیے آج اس مبارک موقع پر جو موقع فراہم کیا ہے اس سے فائدہ اٹھا کر اپنی دلوں کی بیماریاں دور کریں اور دلوں کے میل کو دھو ڈالیں۔ آئیے اللہ تبارک و تعالیٰ سے رجوع کریں اور عاجزی کے ساتھ اس سے التجا کریں کہ وہ ہماری بصیرت کو روشنی، ہماری روح کو پاکیزگی، ہمارے دلوں کو طہارت اور ہمارے ضمیر کو آنا دہی عطا فرمائے۔

بھائیو! اسلام کا ایک ہی ماحول ہے، یہ مختلف راہوں کا دین نہیں ہے، اس کا طریق کار بھی ایک ہی ہے جس سے انحراف کی کہیں گنجائش نہیں کسی ان فی معاشرے نے افراد کے حقوق و فرائض کو الٹا الٹا کر دیا تو انہیں

ہنیں کیا ہیں اسلام نے کیا ہے اور نہ ہی نوع انسانی اسلام کا نظام عدل قائم رکھنے میں کبھی کامیاب ہوئی۔ آج ہم بیت اللہ کی آغوش میں ایک ہی مقصد ایک ہی تمنا لیے کھڑے ہیں۔ کل میدانِ عرفات میں ایک ہی لباس میں ہم ایک ہی کلمہ ادا کر رہے ہوں گے، بلیک الہم بلیک، بلیک لاشریک لک بلیک۔ وہاں رکاوٹیں ہوں گی، نہ مراتب اور نہ خاندانی امتیازات، رب اللہ کے سامنے برابر ہیں، کوئی عرب کسی غیر عرب پر اس صورت میں تفوق رکھتا ہے کہ جب وہ متفق ہے یہ اللہ کے عائد کردہ مناسک ہیں، یہ اسلامی تقورات کی تجسیم ہیں جو مراطِ مستقیم پر گامزن ہوگا، ہدایت پائے گا۔ جو کراچی انصاف رکھتا ہے وہ اس کا خود ہی ذمہ دار ہے۔

برادرانِ اسلام! ہم مسلمان نہ جنگجو ہیں اور نہ شراٹنگز، ہم تو اتحاد اور امن مسلمان! ہمارے وکیل ہیں۔ کے وکیل ہیں۔ ہم تباہی و بربادی کا ذریعہ نہیں۔ ترقی، تعمیر اور پیش رفت کا وسیلہ ہیں، ہم ایک ایسی امت ہیں جو ان ریت کی فلاح و بہبود کی علمبردار ہے، عظمت و توقیر کی اسس کا واسطہ ہے۔ غیر کی داعی ہے اور تمام دنیا میں اس امت کو اپنا فرض سمجھتی ہے، ہم جو کچھ اور جیسا کچھ سمجھتے ہیں کہ امن کا مطلب نہ تو شکست قبول کرتے ہیں اور نہ ہمارا واقعہ کو حق تسلیم کرتے ہیں، یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ ہم ایک ایسی امت ہیں جو بے انصافی کے خلاف خرد ج کرتی ہے، عدل کی طلب کار رہتی ہے، حق کی علمبرداری اور مظلوم کی حمایت کرتی ہے۔

جیسا کہ آپ جانتے ہیں کہ ہم نے اپنے تین سو دہائی عرب میں ہمیشہ تمام دنیا کے بھائیوں کی مدد فرمائی اور تقویت کا کام کیا ہے اور کون سے زمین کے، ہم امت مسلمہ کو اپنی عظمت رفتہ کی بازیافت میں مدد دیے اور اسے جمعیتِ اقوام عالم کی صف ۲ اول میں لائے اور اس کے غصب شدہ حقوق و جن میں بیت المقدس مقدم ترین ہے (واپس دلانے میں اپنی ہی پوری کوشش کریں گے ہماری استقامت اور کوشش بلاضعف اس وقت تک برقرار رہے گی اور جاری رہے گی جب تک فلسطین کو ہتان، جولان، لبنان، افغانستان اور سینائی کے مقبوضہ علاقے خالی نہیں ہو جاتے، جہاں تک دشمن کی گرفت میں ہیں۔

برادرانِ اسلام! ہم یہ دیکھ کر طول میں کہ دشمن ایران و عراق میں، شمالی افریقہ میں، وادی بقرع میں، لبنان کے چبے چبے میں ہم بھائیوں کے درمیان اس حد تک نفاق کے بیج بو دینے میں کامیاب رہا ہے کہ ان علاقوں میں بھائی کی گردن بھائی کاٹ رہا ہے، اس کا خون بہا رہا ہے، اس کے ناموس کو مٹا رہا ہے، اور اس کی اٹھک بال غنیمت سمجھ کر ہڑپ کر رہا ہے کیا اس صورت حال میں ہمارے لیے یہ نتیجہ موجود نہیں ہے کہ ہم کن باتوں کو ترک کریں اور کن باتوں کو اختیار کریں۔ اللہ! ایسا ہے۔ اللہ نے ہمیں ہی ہمارا دشمن بنا دیا ہے، ہمارے اصل دشمنوں سے بدتر دشمن! چنانچہ دل بھی پھرا گئے ہیں۔

اور آنکھیں بھی اور ہم صراطِ مستقیم کو پہنچانے کے قابل بھی نہ رہے۔

برادرانِ اسلام! اس ارمن مقدس سے اور ان متبرک دنوں میں ہم پورے خلوص سے تمام مقاصد و مقاصد بھائیوں اور ان تمام فرزندانِ ملت سے جو کسی بھی عرب یا مسلم ملک میں باہم جھگڑ رہے ہیں درخواست کرتے ہیں کہ وہ اپنے ہتھیار زائل دیں، ایک دوسرے کی جانیں بخش دیں، آگ اور آلاتِ تباہی کے بجائے حکمت کو حکم بنائیں، اپنے درمیان ایمان و دلان اور جسم و جان کے تمام مشترک رشتوں کے نام پر ہم ان سے الجھتا کرتے ہیں کہ وہ اپنے تعلقات کے باب کا نیا ورق ملیں اپنے عداوت سازشوں کے جال اُچھڑا دیکھیں اور اللہ تعالیٰ کے ان الفاظ کو یاد رکھیں۔ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفْضُوْا وَ اَخْتَلَفُوْا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ۚ ۞ یعنی ان لوگوں کی طرح نہ ہو جاؤ جو فرقوں میں بٹ گئے اور جنھوں نے مکمل ثنائیاں اُجالتے ہوئے باوجود باہم اختلاف کیا۔

اللہ تعالیٰ یہ بھی کہتے ہیں کہ: وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِیْعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ۚ ۞ یعنی سب مل کر اللہ کی رسی کو مضبوطی سے پکڑ لو اور ٹکڑے ٹکڑے نہ ہو جاؤ۔

اللہ نے یہ بھی کہلے ہیں: يَا اَطِیْعُوا اللّٰهَ وَ اَطِیْعُوا رَسُوْلَهُ وَلَا تَنَازَعُوْا ۚ فَتَفْشَلُوْا وَ تَذْهَبَ سَیْرُکُمْ اَصِیْرًا ۚ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰبِرِیْنَ ۚ یعنی اطاعت کرو اللہ کی اور اس کے رسول کی اور تنازعہ میں نہ پڑو کیونکہ سب طرح تم بکھر جاؤ گے اور تمھاری ہوا اکھڑ جائے گی، مگر استقامت سے کام لو، بیشک اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد یہ بھی ہے: اِنَّمَا الْمُسْلِمُوْنَ اِخْوَةٌ فَاصْلَحُوا بَيْنَ اِخْوٰیْکُمْ وَ اَلْقُوا اللّٰهَ لَعَلَّکُمْ تَرْحَمُوْنَ ۚ یعنی سارے مسلمان آپس میں بھائی بھائی ہیں پس اپنے بھائیوں کے درمیان صلح کر دیا کرو اور اللہ سے ڈرتے ہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔

ہم بڑی طاقتوں اور امن کے لیے کام کرنے والی تمام بین الاقوامی تنظیموں سے بھی اپیل کرتے ہیں کہ وہ غور و خیز بند لڑائیں، مظلوموں کی حمایت کریں، معتدلوں کے غضب شدہ حقوق کی بازیافت میں اعانت کریں اور اقوام و مملکتوں کے درمیان فروغ امن کے لیے کوشاں رہیں۔

ہم دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہماری مدد فرمائے، ہمیں معقولیت اور حکمت کے راستے کی بصیرت اور اس پر گامزن ہونے کی توفیق اور حق پر اتحاد کی توفیق دے، خدا ہمارے دین کو باقی رکھے اور ہمیں اپنے نفس کی خباثتوں اور بد اعمالیوں سے محفوظ فرمائے، خدا ہم سب کا حق قبول فرمائے اور معذور ہم سے سرفراز فرمائے۔

# منی کی قربانیوں کا گوشت عالم اسلام کے پناہ گزینوں کو

سعودی حکومت نے اس سال ایک نہایت مبارک قدم یہ بھی اٹھایا کہ منی کی قربان گاہ میں ذبح کیے جانے والے جانوروں کو ضائع کرنے کے بجائے انھیں صمیم مقامات پر پہنچا دیا۔ چنانچہ پچیس ہزار سے زائد جانوروں کا ۲۵۰ گوشت پشاور اور کوئٹہ پہنچا کر فوری طور پر افغان مہاجرین میں تقسیم کر دیا گیا، اسی طرح تیس ہزار ذبیحہ جانور سوڈان، کردوہاں، ایرٹریا کے پناہ گزینوں میں تقسیم کیے گئے، نیز جبوتی، یمن، کیمرون کے پناہ گزینوں میں تقسیم کیے گئے، اس مقصد کے لیے ہر گیس - ۱۳ اسی بونگ ۷۰ اور جمبو بونگ ۴۴ کے جہازوں نے بن در کوئٹہ سوڈان اور جبوتی کے اڈوں کے لیے ارزی انجم سلسلہ، نوم یکشنبہ (۱۸ ستمبر ۱۹۸۳ء) کی صبح سے ۱۶ ارزی انجم سلسلہ، یوم جمعہ تک کل ۶ پروازیں کیں۔ گوشت کی کل مقدار ۱۰۵۶ ٹن یعنی دس لاکھ پچیس ہزار کلو گرام تھی۔

## سوڈان میں اسلامی قانون کا نفاذ

یہ غیر انتہائی خوش کن ہے کہ سوڈان کے صدر جعفر نیمری نے ۸ ستمبر کو سوڈان میں اسلامی قانون کے نفاذ اعلان کر کے . . . . . سوڈان کے اندر صمیم معنوں میں اسلامی حکومت کی داغ بیل ڈال دی۔ صدر نیمری نے اس موقع پر قوم سے خطاب کرتے ہوئے کہا کہ سوڈان میں ایک مدت سے جرائم کے انداد کے انگریزوں کے بنائے ہوئے قوانین نافذ تھے، لیکن سالہا سال کے تجربے سے ثابت ہو گیا کہ یہ قوانین اپنے مقصد میں ناکام ہیں اور شرعی قوانین کے سوا کوئی چارہ نہیں۔ انھوں نے کہا کہ معاشرے میں امن و امان اور عدل و انصاف کے قیام بہترین صورت یہ ہے کہ تمام فیصلے کتاب و سنت کے مطابق کیے جائیں، اس اعلان کے ساتھ صدر نیمری نے اسلامی کو تیز کرنے کے لیے عدالتی نظام کی از سر نو تشکیل کر دی۔ وزیر اطلاعات نے بتایا کہ سوڈان میں پہلی مرتبہ ملکی قانون کوڑے کے مطابق بنایا گیا ہے، نئے قانون کے تحت چوری، زانیہ، شراب نوشی، زنا، رشوت اور قمار بازی۔ مجرموں پر شریعت کے مطابق حد جاری کی جائے گی۔ قتل اور ضرب کے مقدمات میں قصاص اور دیت کے شرعی احکام عمل کیا جائے گا۔

صدر نیمری نے نفاذ اسلام کے اعلان کے ساتھ ہی ۱۳ ہزار قیدیوں کو رہا کر دیا اور انھیں بھاری مقدار میں رقم بھی

تقسیم کی تاکہ وہ نئے سرے سے شرفیاء اور اسلامی زندگی گزار سکیں۔ اب کسی کو اسی وقت گرفتار کیا جائے گا اور سزا دی جائے گی جبکہ وہ اسلامی شریعت کی رو سے مجرم ہو۔ گویا پچھلے دور کے واقعات کو قصہ پارینہ بنا دیا گیا۔

صدر غیر سی کے ان اقدامات کا بڑے جوش و خروش کے ساتھ استقبال کیا گیا۔ انھوں نے شراب خانوں کی بندش کا حکم جاری کیا تو اس شان سے اس پر عمل ہوا کہ دور اول کی یاد تازہ ہو گئی اور کوئی پچاس لاکھ ڈالر کی شراب بیٹے نیل میں بہا دی گئی۔

سوڈان میں اسلام کے نفاذ کی تیاری کمزور سر سے کی جا رہی تھی، نفاذ اسلام کے فوراً بعد ہی سوڈان کے تین وزرا ریح کے لیے تشریف لائے۔ دیکھتے وزیر داخلہ جناب احمد عبدالرحمان، وزیر مملکت جناب فیصل محمد عبدالرحمان اور وزیر اطلاعات محمد خوجلی صاحبین۔ ان تینوں سوڈانی وزرا نے منی میں ایک پریس کانفرنس کے دوران سوڈان میں اسلامی نظام کے نفاذ کے بارے میں متعدد سوالات کے جواب دیے اور اس معاملے میں صدر جعفر عیزہ کی حکمت عملی کی وضاحت کی، وزیر اطلاعات نے کہا کہ صدر غیر سی نے ۸ ستمبر کو جن اسلامی اصلاحات کا اعلان کیا ہے ان سے سوڈان کے سواد اعظم کی دیرینہ آرزوؤں کی تکمیل ہوتی ہے۔ انھوں نے کہا کہ یہ کوئی ہنگامی اقدام نہیں ہے بلکہ اس کے لیے کئی برس سے تیاریاں کی جا رہی تھیں۔ سوڈانی معاشرے کو اسلامی سطح پر اٹھانے اور مختلف شعبوں سے متعلق قوانین کو شریعت کے مطابق بنانے کے لیے کمیٹیاں پہلے سے قائم تھیں۔ قومی معیشت کو سوڈے پاک کرنے کے لیے اسلامی بینک کاری کی حوصلہ افزائی کی جا رہی تھی اور حکومت نے نہ صرف اسلامی علوم کی اشاعت کے لیے اکادمیاں قائم کیں بلکہ نئی مابعد تعمیر کیں۔ حفظ قرآن کے در سے قائم کیے اور طلباء کے لیے وظائف مقرر کیے گئے۔ ابن جباری قانون کے تحت اسلامی حدود کے نفاذ کا اعلان کر دیا گیا ہے اور عوام نے اس کا بے جوش خیر مقدم کیا ہے۔

جناب صاحبین نے بتایا کہ سوڈانی پارلیمنٹ کی آج کل تعطیل ہے چنانچہ نیا اجلاس شروع ہوتے ہی پارلیمنٹ اسلامی قوانین کی توثیق کرے گی۔ انھوں نے اس خیال کو غلط قرار دیا کہ صدر غیر سی نے اپنے اقتدار کے استحکام کی خاطر شریعت کے نفاذ کا اعلان کیا ہے۔

انھوں نے کہا کہ صدر غیر سی کے اقتدار کو کسی طرف سے کوئی خطرہ نہیں اور وہ من برس سے نفاذ اسلام کی تیاری میں مصروف تھے۔ ان کا ثبوت یہ ہے کہ طائف کی اسلامی سربراہ کافز نسبا کے موقع پر صدر عیزہ نے اسلام کا راستہ کیوں؟ کے عنوان سے ایک کتاب لکھی تھی۔ وزیر داخلہ جناب احمد عبدالرحمان نے نفاذ شریعت پر ممکنہ داخلی اور

اور بیرونی رد عمل کے بارے میں سوالات کا جواب دیتے ہوئے کہا کہ جہاں تک سوڈان کے مسلمانوں کا تعلق ہے، ان کی مدت سے تمنا تھی کہ ملک کا سارا نظام قرآن اور سنت کے مطابق ہو۔ انھوں نے یاد دلایا سوڈان پہلی اسلامی مملکت تھی جس نے مہدی سوڈانی کی قیادت میں اسلام کو اپنی اساس بنایا تھا۔ موجودہ حکومت نے اس روایت کو زندہ کیا ہے انھوں نے مغربی ممالک اور بین الاقوامی تنظیموں کے رجحانات کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ اسلامی شریعت کی مقرر کردہ سزائیں عالمی انسانی حقوق کے منشور کے منافی نہیں ہیں، اور بنیید مغربی مفکوری اس بات کے قائل ہو چکے ہیں کہ ہونک جرائم کی روک تھام کے لیے سخت سزائیں ضروری ہیں، سعودی مملکت کے حالات خاص طور سے اس معاملے میں مثالی قرار دیے جاتے ہیں، جہاں جرمی جیسے جرائم نہ ہونے کے برابر ہیں۔ انھوں نے کہا کہ بعض مغربی حلقے، جو سزائے موت اور قطعید کے مخالف ہیں، ان کی پرواہ نہیں کرنی چاہیے، کیوں کہ مجرموں کے ساتھ قری برتنے کا خیازہ یورپ اور امریکہ کے ممالک بجلت رہے ہیں۔ وزیر داخلہ نے اس امر کی بھی مسرت کہ اسلامی نظام میں فیصلہ کے حقوق اور ان کے شخصی قوانین کا پورا پورا احترام کیا جائے گا۔

## وفیات

مورخہ ۲۸ راکت ۱۴۰۳ بروز اتوار بوقت صبح ساڑھے آٹھ بجے مولانا مولانا عبد اللہ سیونی عبداللہ کھارہی رحمانی اللہ کو بلائے ہوئے، انا للہ وانا الیہ راجعون۔

مولانا عبد اللہ رحمانی علی ۱۴۰۳ھ میں فارغ ہوئے اس کے بعد تقریباً پچاس سال تک مسئل تبلیغ اسلام کے فرائض انجام دیتے رہے۔ آپ کے زیر سایہ دو مدرسے دارالعلوم یوسفیہ ناگپور اور ضیاء العلوم سیونی مدھیہ پردیش قائم ہوئے دونوں بفضل خدا چل رہے ہیں۔ مولانا مرحوم صوبہ مدھیہ پردیش کے وسطی اضلاع سیونی، بتول وغیرہ اور ہارنڈ کے مشہور شہر ناگپور اور اس کے مضافات وغیرہ کے لیے ایک نہ ناک کی حیثیت رکھتے تھے۔ اللہ جنت الفردوس لعل فرمائے۔

انتہائی افسوس ہے کہ تحریک شہیدین اور راج محل کیس کی ایک معروف مہتمی مرحوم ابراہیم معین الحق منڈل منڈل کے پوتے جناب معین الحق منڈل صاحب جو اس دیار میں اس تحریک کی آخری جگہ دار اللہ شمس الہدی دلاپور کے سکریٹری تھے مورخہ ۲ رجب المرجب ۱۴۰۳ بروز جمعہ ۸ ربیعہ شب ۶ سال کی عمر میں اس دار فانی سے وارتقا کو رحلت فرما گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ اللہ کو رحمت عطا کرے۔ آمین

## اعتذار


محدث کا مقام طباعت فساد کے سبب کرفیو کی زد میں تھا ، اس لئے مجبوراً پرچہ قدرے لیٹ جا رہا ہے ۔

---

## دراسات فی الجرح والتعديل

تالیف : ڈاکٹر ضیاء الرحمن اعظمی

عربی زبان میں اصول جرح و تعدیل کے مباحث پر بڑی مفصل ، جامع اور مفید کتاب ۔ ائمہ جرح و تعدیل کے احوال بھی جمع کر دئے گئے ہیں ۔ قیمت = /۳۰ Rs.




## قبروں پر مساجد اور اسلام

تالیف : محدث کبیر علامہ ناصر الدین البانی

ترجمہ : مولانا عفو ظ الرحمن فیضی


قبروں پر مساجد ، قبے اور عمارت بنانے کی تردید میں نہایت لاجواب اور فیصلہ کن کتاب ۔ قیمت = /۱۵ Rs.



## تذکرہ شیخ الاسلام محمد بن عبد الوہاب رحمہ اللہ

مولانا صفی الرحمن ایڈیٹر محدث

شیخ کے حالات زندگی اور اصلاحی دعوت کا جامع مرقع ، علماء اسلام اور دانشوران مغرب کے تبصرے اور آل سعود کی تاریخ ۔ قیمت = /۱۰ Rs.





NOV. **MOHADDIS** 1983

THE ISLAMIC CULTURAL & LITERARY MONTHLY MAGAZINE  
AL-JAMIATUS SALAFIAH (AL-MARKAZIYAH) VARANASI (INDIA)

ہماری تازہ گرانقدر مطبوعات

## خاتون اسلام

تصنیف: ڈاکٹر مقتدی حسن ازہری

تاریخ کے مختلف ادوار اور مختلف ممالک میں عورتوں کے ساتھ کیا جانے والا سلوک اور ان کی قانونی حیثیت اور اسلام میں ان کے مرتبہ و مقام کا جامع مرقع۔  
قیمت ۹/۰۰

## تقلید اور عمل بالحدیث

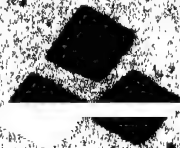
تصنیف: محسن الملائک سید مہدی علی خان بہادر

موضوع پر شائستہ، جامع اور مفید ترین کتاب قیمت ۸/۵۰

## تاریخ التشریع الاسلامی (عربی)

مشہور مصری محقق علامہ خضری بک مرحوم نے یہ کتاب بڑی کاوش سے تیار کی ہے۔ اور احکام شریعت کے حل و استنباط میں نبی ﷺ کے عہد سے لیکر موجودہ دور تک اہل علم اور فقہاء نے جو اصول و ضابطے اپنائے ہیں اور ان کے جو اثرات فقہی احکامات اور امت کے مزاج پر مرتب ہوئے ہیں ان کا بڑی گہرائی اور دقت پسندی سے جائزہ لیا ہے۔ ہندوستانی اہل علم کی سہولت کیلئے مکتبہ سلفیہ نے اسکا نہایت نفیس ایڈیشن طبع کیا ہے۔  
قیمت ۲۴/۰۰

مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب وارانسی



خدا

کلمه

A.P.V.  
12-12

مکرمه السلام بنابر کلمه ای که در این کتاب



دوره الحکومت الاسلامیة والجمهورية الاسلامیة

تأليف: محمد باقر

# برگ و بار

- © نقش راہ :  
 سنگین خسارہ - مدیر ۳ صفحہ
- © منہاج نبوت :  
 فحش کاری - مولانا حبیب الرحمن مالدھی ۱۰
- © ثقافت :  
 اسلامی تہذیب میں لباس کا تصور - محمد سعود عالم القاسمی ۱۷
- © عظمت کردار  
 جیل کی آہنی سلاخوں کے پیچھے - عبد المبین ندوی ۲۶
- © آئینہ خانہ :  
 بلغاریہ میں میرے مشاہدات - صوفیہ مین زیر تعلیم ایک طالب علم ۳۵
- © عالم اسلام :  
 قبرص (آزاد ترک جمہوریہ کا قیام - ابو هشام اعظمی ۴۴  
 طرابلس لبنان " " ۴۷
- © نغمے :  
 آتش بے دود - تابش حجازی ۲  
 بیدار افغان - عبد الوہاب حجازی ۴۲
- © ہماری نظر میں :  
 محفہ اہل فکر، اصول تفسیر - ص د - ع م ۵۶  
 خلاصہ مطالب قرآن

# جامعہ سلفیہ کا علمی ادبی اور اصلاحی رسالہ

ماہنامہ

صفر المظفر ۱۴۰۲ھ

دسمبر ۱۹۸۳ء

جلد ۲ : شمارہ ۱۲

بنارس

بدل اشتراک

ترتیب

صفی الرحمن مبارکپوری



- سالانہ : ۲۵ روپے
- ششماہی : ۱۳ روپے
- فنی پرچہ : ۲/۵۰ روپے
- بیرون ملک سالانہ : ۵ ڈالر

• ناشر: جامعہ سلفیہ بنارس • طابع: عبدالوجید • مطبع: سلفیہ پریس بنارس

پیکٹ

تزیین و کتابت

النور جمال

خط و کتابت کے لیے: ایڈیٹر محمدت، جامعہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس  
بدل اشتراک کے لیے: مکتبہ سلفیہ، ریوڑی تالاب، بنارس

MAKTABA SALAFIA REORITALAB VARANASI, 221010

ٹیلی گرام: "دارالعلوم" ورائٹی، ٹیلی فون: ۶۳۵۷۷

# آتش بے دود

تابشِ حجازی مولانا جہن

ہے ذرہ ذرہ میں اس من لم یزل کی نمود  
نئے الست سے معمور ہے سب میرا  
جھکی ازل میں تو پھر آج تک وہ اٹھنے لگی  
نشاطِ عیش کی پودانہ رنجِ عمر و می  
وہ ذاتِ رحمتِ عالم شفیعِ روزِ جبر  
وہ جس کے آگے فرشتے بھی سجدہ کر رہے  
تو اپنے دل میں وہ سوزِ یقیں تو پیدا کر  
معانیاتِ دیانت کے نکلے یہ راز و  
ہے تیری ہستی کم لا الہ میں غرق  
بڑے وجود پر تیرے وہ ضربِ لا الہ  
مری نگاہ میں کچھ اور ہی مناظر ہیں  
فراتر طورِ یقیں کا کلیم ہوں تابش  
سنگ رہی ہے مرے دل میں آتش بے دود

## سنگین خسارہ

قرآن مجید نے بیان کیا ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے رب حقیقی کی معرفت دریافت کے لیے اپنے رہواؤ فکر کو ہمیز لگائی تو پہلے پہل ان کی نگاہیں ان عظیم مظاہر فطرت کی طرف گئیں جنہیں ان کی قوم پوج رہی تھی۔ انھوں نے یکے بعد دیگرے، سلسلے، چاند اور سورج پر نگاہ ڈالی۔ ان کی نقل و حرکت دیکھی۔ چمکنے دکنے پھر سمجھنے اور ڈوبنے کا منظر دیکھا اور سمجھ گئے کہ یہ چیزیں الہ اور معبود بننے کی صلاحیت نہیں رکھتیں، بلکہ اس کا مقدار صرف اور صرف وہی اللہ وحدہ لا شریک ہے، جس نے ان ساری چیزوں کو پیدا کر کے ایک مخصوص کوینی قانون کا پابند بنا دیا ہے۔ جس کے مطابق یہ ابھرتے اور ڈوبتے رہتے ہیں۔ اس نتیجے پر پہنچنے کے بعد انھوں نے اپنی قوم کے سامنے جس کلمہ حق کا اعلان و اظہار فرمایا تھا وہ اتنا جامع اور مکمل تھا کہ قرآن نے اسے بری ملح و توصیف کے پائے میں بیان کیا اور اسی کلمہ حق کو امت مسلمہ کا اصل اصول قرار دیدیا۔ ان کا اعلان یہ تھا۔

يَقَوْمِ اِنِّي مِرِي مِمَّا تَشْرِكُونَ  
اِنِّي وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمٰوٰتِ  
وَالْاَرْضَ حَنِيفًا وَّمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ  
لے قوم! میں میری قوم کے ساتھ جو کچھ شریک ٹھہراتے ہو میں اس سے بری ہوں۔ میں نے ان کو جو کچھ اپنا رخ اس ذات کی طرف کر لیا ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور میں شریک کرنے والوں میں سے نہیں! یقیناً میری نماز، میری قربانی میری زندگی اور میری موت اللہ رب العالمین کے لیے ہے جس کا کوئی شریک نہیں۔ اور مجھ کو اسی بات کا حکم دیا گیا ہے اور میں اس کے ساتھ مسلم (اطاعت گزار) ہوں۔

ان صلاقی و نسکی و محیامی و محافی  
للہ رب العالمین، لا شریک لہ و بذلک  
اُمرت و انا اول المسلمین

اس بیان میں ایک طرف حضرت ابراہیم علیہ السلام ان ساری طاقتوں، قوتوں، جھوٹے خداؤں، مسمودوں اور مظاہر نفرت کی عبادت سے اپنی عظمت کی اور کن رکشی کا اعلان کر رہے ہیں جن کی عبادت اور پوجا پاٹ اس وقت نفع انسان کے لیے عین سادت سمجھی جاتی تھی۔

دوسری طرف وہ اپنے مقصد وجود کو دو لفظوں میں بوضاحت بیان کر دیتے ہیں کہ ہر طرح کی عبادت کے سارے مظاہر مثلاً میری نماز اور قربانی (یعنی جسمانی و مالی عبادت) اور میری زندگی اور موت، سب کچھ اللہ رب العالمین ہی کے لیے ہے۔ یعنی اب نہ اللہ کی عبادت و رخصت ہے نہ کسی اور راہ پر چلتے ہوئے جینے ہے اور نہ اس کے بدلنے کسی اور راہ پر چلتے ہوئے مرنا ہے۔ اب جس کے بھی تو اسی کے لیے اور مرے گے بھی تو اسی کے لیے۔ مجھے رب العالمین کی طرف سے اسی کا حکم ہے اور اس کے حکم کے سامنے تسلیم خم کرنے والے کا ہی نام مسلمان ہے۔

یہ ہے وہ ددھوک اور فیصلہ کن عہد و اقرار جو حضرت ابراہیم نے اپنے پروردگار کے ساتھ باذہانتا اور جے مسلمان بار بار دہراتا ہے۔ اس اعلان و اظہار اور عہد و اقرار سے ہماری پوری زندگی کی راہ اور ہماری موت کی منزل بالکل ٹھیک ٹھیک متعین کر دی ہے۔ اب ہمارا کام صرف یہ ہے کہ ہم پوری استعداد کے ساتھ اس روش اور عمل گاتی ہوئی راہ پر گامزن رہیں اور کامیابی و کامرانی کے محرات سے دامن مراد بھر کر اپنی منزل مقصود پر پہنچ جائیں۔

یہ کام یقیناً بڑا مشکل اور عید آزمیہ ہے۔ ماحول کی بیرونی کشش اور باؤ اور نفی ہو اور ہوس کی اندرونی جذب و طلب کی وجہ سے قدم قدم پر لغزش کے خطرات ہیں لیکن بہر حال ہمارا راستہ اور منزل پہلے ہے۔ لغزشوں کا علاوہ ہو سکتا ہے، گوتا ہیوں کے گرد بھاڑے جا سکتے ہیں، زخموں پر مرہم رکھے جا سکتے ہیں اور نیز دودر لگا کر ضائع شدہ اوجا کی تلافی کی جا سکتی ہے اور اگر ان میں سے کچھ نہ کیا جائے تو کم از کم تسکین و تسلی کی آبی گنجائش تو موجود ہے جس درتے پر زندگی کے دم توڑا ہے، وہ راستہ غلط نہیں۔ البتہ اگر اس راستے اور منزل سے انحراف اور برگشتگی کی صحت پیش آئی اور ہم نے راستہ یا راستہ ایک ایسا راستہ پکڑ لیا جو اس کے بالکل اٹل یا داہنے بائیں جاتا ہے تو یہ سخت خدشہ کی بات ہوگی۔ اور ایسی راہ پر چلنے والی زندگی اور آنے والی موت دونوں ہی ہماری لیے مکمل اور حیرتناک تباہی کی علامت ہوگی۔ وذلّٰج هو الخسران المبین۔ (اور یہی کھلا ہوا گھانا ہے۔)

ہماری اس گفتگو کا مقصود مسلمانوں کی مجموعی صورتحال کے ایک نہایت کربناک پہلو کی طرف اشارہ کرتا ہے کلمہ کے اقرار کے باوجود اسلام کے احکام سے ہماری دوری و میکانگی بلکہ برگشتگی کا جو حال ہے، محتاج بیان نہیں۔ نماز ہو

یا زکوٰۃ، روزہ ہو یا حج، جسنی حرام کاری ہو یا اخلاقی پامالی، لیکن دین میں حلال و حرام سے بے نیازی ہو یا کھلتے پھٹنے میں شرعی پابندیوں سے آزادی۔ ہر معاملے میں ہمارا تعلق اسلام سے جس قدر کمزور ہو چکے ہیں وہ تو اپنی جگہ پر ہے ہی، سہم بالائے تم یہ ہے کہ ہمارے اندر اسلامی حیثیت و غیرت کی چمکاوری اور اعلیٰ کلمۃ اللہ کے جوش و جذبہ کی جو کھوڑی بہت مقدار خالی خالی لوگوں میں رہ گئی ہے، اور وقت آنے پر جس سے ہم مسلمانوں کے نہاں خانہ دل میں حیثیت و غیرت کے چراغ روشن ہو جاتے ہیں، ہم اس کا بھی استعمال نہایت غلط اور بے عمل کرتے ہیں۔ ہمارا یہ جوش و جذبہ اسلام کے نام پر بالکل غیر اسلامی چیزوں کی حمایت میں صرف ہو جاتا ہے۔ اور اعلیٰ کلمۃ اللہ کے جوش میں ہم نہایت غلط مواقع پر موت کا استقبال کرتے ہیں۔ اس طرح عام حالات میں تو ہماری زندگی اور موت غیر اسلامی ڈگر پر چلتے ہوئے آتی ہے۔ خاص اسلام کی حمایت اور سر بلند کرنے کے جذبے کے تحت جو موت آتی ہے وہ بھی اللہ رب العالمین کے لیے نہیں ہوتی۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ ابھی محرم کے موقع پر ہم نے بعض اطراف میں ہندو مسلم فسادات پھوٹ پڑے اور خاصا آفتاب جاں ہوا۔ فسادات کا سبب یہ تھا کہ شیعوں کی طرح یہاں کے سنی حضرات بھی بڑی شان و شوکت کے ساتھ تزیینے نکالتے ہیں۔ بلکہ محرم کی ساری رونق اور پہل پہل انہی کی مرہون منت ہوتی ہے۔ ادھر دوسرے کا مناسبت سے جگہ جگہ مورتیاں بھی بھی ہوئی تھیں۔ اگرچہ یہ مورتیاں تعزیروں کا راستہ نہیں روکے ہوئے تھیں، لیکن اسلام کے غیرت مندوں نے محسوس کیا کہ اگر مورتیوں پر پردہ ڈالو اسے بغیر تعزیر گزار دیا گیا تو اس سے اسلام کی سخت توہین ہوگی، لہذا مورتیوں پر پردہ ڈالو ایسے گئے۔ یہ خرافات مین دین تک جادری رہتی تھی۔ لیکن پہلے دوسرے دن فریقین میں پردہ ڈالنے نہ ڈالنے پر لڑائی ہو گئی۔ بالآخر پردہ اگرچہ ڈال گیا، لیکن یہ معاملہ فساد کا سبب بن گیا اور فریقین کا خاصا جانی و مالی نقصان ہوا۔

جو لوگ عقل و ہوش رکھتے ہیں وہ سمجھ سکتے ہیں کہ کس قدر قابلِ قدر تھا یہ جذبہ غیرت و محبت اور شوقِ شہادت و جلالِ پاری۔ لیکن کس قدر غلط اور فساد کا سبب بن گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر دعوت کو گمراہی کہا ہے اور جلتے دلے جلتے ہیں کہ بعض بدعتیں ایسی بھی ہوتی ہیں جن کا کوئی بھی جزو اپنی انفرادی حیثیت میں بذاتِ خود ناجائز اور خلافِ شریعت نہیں ہوتا۔ تاہم وہ بدعتیں ناجائز اور گمراہی ہوتی ہیں۔ مثلاً نماز اپنے تمام اجزاء سمیت صرف یہی نہیں کہ جائز ہے بلکہ عبادت ہے، لیکن اگر کوئی شخص فرض نمازوں میں اپنی طرف سے چند رکعات کا اضافہ کرے۔ مثلاً فجر کی نماز فرض دو کے بجائے چار رکعت پڑھے تو یہ یقیناً بلاشبہ اور بالاتفاق ناجائز اور گمراہی ہے۔ باوجودیکہ اس کے اندر کیا جلتے دلا کوئی بھی عمل بذاتِ خود ناجائز نہیں ہے۔ اس کے برخلاف بعض بدعتیں ایسی ہوتی ہیں جن کے مختلف اجزاء



اپنی ذاتی اور انفرادی حیثیت میں بھی ناجائز اور خلاف شریعت ہوتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ ایسی بدعتیں پہلی قسم کی بدعتوں کے مقابل میں کہیں بڑھ چڑھ کر گمراہی و ضلالت ہیں۔ اب جو شریعت کے احکام سے واقف ہے وہ جانتا ہے کہ تعزیرہ سے پاؤں تک اتنی قسم کی بدعت ہے، یہ اولاً حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے مزار کی نقل ہے اور معلوم ہے کہ قبروں پر عمارت کی تعمیر شرعاً قطعاً طور پر منع ہے۔ پس یہ ایک ممنوع اور ناجائز چیز کی نقل ہے لہذا حکم میں اصل کے مطابق ہے۔ ثانیاً تعزیرہ کو منبرک سمجھ کر احترام و عقیدت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے اور تبرک کے لیے چھو اور جو جاتا ہے۔ یہ حرکت بھی جب اصل قبر کے ساتھ ناجائز ہے تو اس کی نقل کے ساتھ کیونکر جائز ہو سکتی ہے۔ ثانیاً بیشتر افراد کا یہ عقیدہ ہے کہ ان نمائشی قبروں یعنی تعزیروں میں حضرت حسینؑ کی روح حاضہ ہوتی ہے، یہ اسلامی نقطہ نظر سے قطعاً غلط اور گمراہی پر مبنی عقیدہ ہے۔ رابعاً اس عقیدے کی بنا پر بہت سے افراد ان تعزیروں پر حلوہ، مالیدہ وغیرہ بطور مذبح چڑھاتے ہیں اور یہ کام صرف مذہبی نہیں کہ گمراہی ہے بلکہ شرک بھی ہے۔ نہایت یہ سارا ہنگامہ ایک شرعی اور اسلامی تہوار غم و الم کی حیثیت میں منایا جاتا ہے اور اپنی طرف سے کسی چیز کو اسلامی شعار بنا دینا سخت مجربانہ حرکت ہے۔ سادساً عاشورہ عزم کو اسلام نے خوشی اور مسرت کے دن قرار دیا اس میں روزہ رکھنے کی تعزیر دی ہے۔ مگر تعزیر کی رسم کے سبب اس کی مکمل غفلت کی جاتی ہے اور اسے بھی اہل حدیث کا دن سمجھا جاتا ہے۔ سابعاً اس میں سینہ کو بی، نوہ خوانی، اور جسم و جان کی ایذا رسانی کے جو مظاہر کیے جاتے ہیں کسی کی دنیا پر ایسا کرنے کی اسلام میں کوئی گنجائش نہیں۔ بلکہ اس سے سختی کے ساتھ منع کیا گیا ہے اور اس پر سخت وعیدیں آئی ہیں یعنی یہ رسم اپنے دامن میں جتنے اجزاء سیٹھے ہوئے ہیں سب غلط، ناجائز، حرام، ممنوع، خلاف شریعت اور عذاب الہی کا ذریعہ ہیں۔ اس لیے یہ حدود بھنگیں گمراہی ہے۔ مگر یہ کتنی افسوسناک حقیقت ہے کہ میرے سادے کلمہ گو مسلم عوام کو یہ یاد رکھنا اور یاد دہانی کے بعد تحفظ ناموس اسلام کے ہم ایران بیچاروں کے ”مومنانہ جذبہ غیرت و حمیت“ کو بھڑکا کر اور مرتبہ شہادت اور حصول جنت کی بشارت سنا کر اس خرافات کے لیے ان کو گولیوں کی باڑھ پر کھڑا کر دیا جاتا ہے۔ اور وہ بڑی سعادت مندی کے ساتھ جان جان آفریں کے حوالہ کر دیتے ہیں۔

کاش! یہی قوتِ ایمانی جذبہ اور یہی غیرت و حمیت اسلامی کا نہ کو آگے بڑھنے، اسلام پر عمل پیرائی عام کرنے اور مسلمانوں کی واقعی اور حقیقی مشکلات اور آزمائشوں کا دفاع کرنے کے لیے بیدار کیا جاتا، اور مومنانہ بصیرت کے ساتھ اس کو صحیح محل پر استعمال کیا جاتا، تو آج ہماری کتنی ہی مشکلات حل ہو جاتیں۔ مگر افسوس ہے کہ ہماری بصیرت و فراست

کا دور دور کہیں بہتہ نہیں... فقدانِ تعمیرت کا یہ عالم ہے کہ ایک بار میں وسطِ ہند کے ایک شہر میں غالباً عاشورہ کے روز ایک جامع مسجد میں گیا۔ ایک شاہ صاحب۔ کالی کفن پہنے تشریف فرما تھے۔ مجھے دیکھ کر رنج آلود انداز سے شکوہ کے لہجے میں بولے کہ صاحب! دیکھیے اب تک تعزیر نہیں اٹھا۔ لوگوں نے وقتِ مقررہ کی پابندی نہیں کی۔ پھر کسی قدر جوش کے ساتھ بولے کہ صاحب! اسی لیے تو اسلام ترقی نہیں کر رہا ہے، بلکہ رو بہ تنزل ہے۔

میں ہکا بکا رہ گیا کہ اس غریبے جو مسلمانوں کی رہ نمائی کے منصب پر بٹھلا ہے اسلام اور اس کے ابا بے مرج و زوال کے بلے میں کیا عجیب عجیب مکتہ دریافت کیلئے کہ جو جوعین عین زوال و بربادی ہے اسی کو اس نے زینۂ عروج و ترقی سمجھا ہے۔ اسے فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ما احدث قوم بدعة الا رفع مثلها من السنة (مذاحمہ) یعنی کسی قوم نے کوئی بدعت ایجاد کی تو لازماً اس کے مثل سنت اٹھائی گئی۔

اسی سنتِ الہی کا نتیجہ ہے کہ آج ہماری قوم بدعتوں کے اندر جتنی زیادہ غرق ہے اسلام کے حقیقی احکامات سے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام کے طور طریق سے اتنی ہی زیادہ دور اور الگ تھلگ ہے۔ یہاں تک کہ اسلام کے مسلمہ احکام و فرائض کی جانب نہ کوئی توجہ ہے نہ ترغیب اور ان بدعتوں کا اتنا سخت اور زبردست اہتمام ہے کہ ان کے لیے دل کی تہوں میں جذبہ جان نثاری و فداکاری کروٹیں لیتا رہتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس جذبے کے تحت جو زندگی گزری ہے ہے اور اس راہ میں جو موت آرہی ہے نہ وہ زندگی اللہ رب العالمین کے لیے نہ وہ موت۔ بلکہ دونوں ہی شیطان کے لیے ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ سبے سنگین خسارہ ہے۔ پس کیا ہماری ملت کے باشندوں میں مسلمان اس صورتحال سے عبرت نہ کھینچیں گے۔ اور اس میں تبدیلی لاکر مسلمانوں کو صحیح راہ پر گامزن کرنے کے لیے اپنی صلاحیتیں استعمال کریں گے۔ خدا توفیق دے۔

ابھی چند ماہ پہلے آسام پر جو قیامت صغریٰ گزری اس کی اصل

اُسام پروگرام میں توسیع تفصیلات کا علم اگرچہ دنیا کو نہ ہو سکا تاہم اس واقعہ کو نہایت اتنی حاصل ہوئی کہ دنیا کا کوئی خطہ الطروف متوجہ ہوئے بغیر نہ رہ سکا۔ اس کے اہل اور طویل المیعاد اباب پر نظر رکھتے ہوئے ہیں اپنے گرو پیش کے حالات کا بڑی گہرائی سے مطالعہ کرتے جا رہے۔

یہ غالباً ۱۹۶۶ء کی بات ہے کہ ہمارے ملک کی ایک شدید فقر پرست اور کیتھولک جماعت نے بلیٹن میں اپنا ایک ملک گیر پیمائش کا مشاورتی اجلاس کیا اور اس کے بعد مسلمانوں کے بھارتیہ کرن، کانفرہ بلند کیا۔ اسی وقت لکھنؤ کے ایک ہفت روزہ نے اس ملک کے پس پردہ حالات و مقام کا پردہ چاک کرتے ہوئے یہ انجمن کی کیا تھا کہ بھارتیہ کرن کے نعرے کے تحت اس

جامعت نے ہندوستان سے مسلمانوں کے مکمل منفعے کا اجتماع پلان طے کیا ہے۔ جسے "انڈس پلان" کا نام دیا گیا ہے۔ اس پلان کا یہ نام اس لیے منتخب کیا گیا کہ انڈس ہی کی طرح ہندوستان کو بھی مسلمانوں سے پاک کرنا مقصود ہے۔ خواہ طریق کار میں فرق ہی کیوں نہ ہو۔ کچھ اس طرح کے اشارے بھی ملے تھے کہ غالباً آسام اس کا پہلا نشانہ ہوگا۔ اس کے بعد حالات کے ہر موڑ پر بھارتیہ کرنل، اور "قومی دھارے" کی اصطلاحوں کا دھارا رواں دواں رہا تا آنکہ آسام میں غیر ملکی باشندوں کے ہم پر مسلمانوں کے اخراج کی ہم جہل پڑی۔ پھر نفوذ تو پچھلی ایک دو دہائیوں میں آنے والے غیر ملکیوں کے اخراج کا کیا جا رہا ہے مگر صورتحال یہ ہے کہ کئی کمیونسٹوں سے آباد مسلمانوں کو بیرون ملک ڈھکیلنے کی کوشش ہو رہی ہے۔

اور ابھی آسام کا قلعہ جی ہی رہا ہے کہ دوسری جگہوں پر بھی اس طرح کے پروگرام شروع کر دیے گئے ہیں یا شروع کرنے کی تیاری کی جا رہی ہے۔ بنگال میں ایک ایسی قانونی حکمت عملی اختیار کی جا رہی ہے جس کے ذریعہ کلکتہ شہر کو مسلمانوں سے خالی کر لینا مقصود ہے۔ پھر یہ اپنی تجارت اور عمارت سے محروم جہاں جی چلتے پھوکتے پھرتے پھریں۔

ادھر ضلع پورنیا دیہار میں بعض مسلمان قبائل کو جو معلوم نہیں کتنی نسلوں سے وہاں آباد ہیں پورنیا بلکہ پورے ہندوستان نے کھلنے کی ہم بڑے منظم طریقے پر اور بڑی سرگرمی کے ساتھ شروع کر دی گئی ہے۔

اور اب اس کے بعد ہمارے صوبہ لوپانی میں خود ہمارے شہر بنارس، اور متھرا اور اجودھیا کے بارے میں یہ آواز بلند کی گئی ہے کہ یہ تینوں شہر ہندوؤں کے مقدس مراکز بلکہ تیل و بعدہ کی حیثیت رکھتے ہیں، لہذا انھیں مسلمانوں سے خالی کر لیا جائے۔

غرض اخراج و جلا وطنی کا ایک سلسلہ مطالبات ہے جو جگہ جگہ پھوٹتا جا رہا ہے۔ ہم جانتے ہیں کہ ان مطالبات کو رد بہ عمل لانا کیسے نہیں۔ مسلمان اپنے حقوق میں سے جیسے جی ایک اپنچ سے بھی دست بردار ہونے کو تیار نہیں، بلکہ مرنے کے بعد بھی دو گز زمین لینے کا حوصلہ رکھتے ہیں۔ لیکن اگر یہ آوازیں اس طرح اٹھتی رہیں اور کسی ذمہ دار نے ان کا نوٹس لینے کی ضرورت نہیں سمجھی تو کیا یہ کوئی تعجب چیز بات ہوگی کہ رفتہ رفتہ یہ مطالبات وہی حجم اور تنگی اختیار کر لیں جو صوبہ آسام میں اختیار کر چکے ہیں۔ پھر ایسی صورت میں کیا وہ حالات نہیں پیش آسکتے جو آسام میں پیش آچکے اور ایسے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ ہمیں اس صورتحال پر غور کھریے۔ اور اس کے خاتمے کی تدبیریں سوچنے کی فرصت اور توفیق نصیب ہوگی یا ہم اس وقت تک بیدار نہ ہوں گے جب تک طوفان ہمارے سروں پر آن کھرا نہ ہوگا۔ اور جب ندامت اور توبہ میر کچھ بھی کام نہ دے گی۔

مسلمانوں کے خلاف اس وقت جو مہم چلائی جا رہی ہے اس کا ایک نہایت مکررہ اور یہ دل آزاریاں اور ناقابل برداشت قصہ یہ ہے کہ جناب رسالت مآبؐ فخر کائناتؐ مید ولد آدم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں حد درجہ دل آزار اور تکلیف دہ لٹو پھیر اور مواد کے بعد دیگرے منظر عام پر آتے جا رہے ہیں۔ ابھی بہار کے دریدہ دہن مہا پریشاد اکیلا کی جارحانہ اور گستاخانہ کتاب ”بویا پڑ بول کا“ کی منبعلی عمل میں آئی نہیں تھی کہ دوسری بعض کتابوں اور مواد کا ظہور ہوا۔ چنانچہ انکشاف ہوا ہے کہ بھگت پور بونیر علی کے ایم۔ اے۔ کے کورس میں ”مدھیہ کالین عرب“ نام کی حد درجہ دل آزار کتاب داخل نصاب ہے۔ ادھر دلی کی ایک ناہنجار خاتون، الگیشن رانی ایسا ہی یہودہ لٹریچر شائع کر کے مفت تقسیم کر رہی ہے۔ اس کی جرأت طحانہ کا حال یہ ہے کہ اس نے قرآن کو ضبط کرنے کا مطالبہ کیا ہے۔ اس کے علاوہ بھی کئی افراد اس نصیحت ہم کے لیے وقف ہیں۔ مسلمان قریہ قریہ اس کے خلاف احتجاج برپا کیے ہوئے ہیں، مگر یہ مجرمانہ دندناتے پھر رہے ہیں۔

حکومت کے اب تک دو ہی رویے سامنے آئے ہیں۔ یا تو مجرمانہ خاموشی یا سیاسی استحصال پر مبنی کوئی معمولی سا اقدام۔ ہم یہ واضح کرنا چاہتے ہیں کہ یہ معاملہ سیاسیات سے بالکل الگ تھلگ ایک مذہبی اور جذباتی معاملہ ہے۔ اور اہل اسلام کے لیے ہر طرح کے ظلم و ستم سے بڑھ کر ناقابل برداشت۔ لہذا اس بارے میں فوری اور جامع کارروائی عمل میں لائی جائے اور اصل مرض کا مداوا کر کے سیلاب پھوٹنے سے پہلے بند باندھ دیا جائے۔ ایک پہلو خصوصیت سے یہ بھی قابل ذکر ہے کہ ان مواد کی مفت اشاعت بڑے پیمانے پر ایسے فرد یا ادارے کی طرف سے ہو رہی ہے، جس کے پاس بظاہر کوئی ذریعہ آمدنی نہیں ہے۔ لہذا یہ اس بات کا کھلا ثبوت ہے کہ یہ کام بڑے پیمانے پر ایک منظم پلان کا حصہ ہے اور اس سلسلے میں حکومت کے ایک دوست ملک کا نام براہ راست جارہا ہے۔ حکومت کو یاد رکھنا چاہیے کہ اس کے دوستوں کی یہ تحریک کاری خود اس کے حق میں بڑی مہنگی پڑے گی۔

بقیہ بلغاریہ: چنانچہ گزشتہ ۹ ستمبر کو بلغاریہ میں کمیونسٹ انقلاب کی پندرہویں سالگرہ کا سرکاری جشن منایا گیا۔ اس موقع پر اخبارات نے نہایت فخر کے ساتھ قتل و کشت اور تہذیب و دہشت کے واقعات کو شائع کیا کہ یہ وہ اہم کارنامے ہیں جو کمیونسٹ پارٹی کے لیڈروں نے انجام دیے ہیں۔

# فحش کاری

مولانا حبیب الرحمن بن عبد العظیم مالدھی

یوں تو اقامت معاشی ہزاروں ہیں۔ لیکن ان میں جنسی فحش کاری و حرام کاری سب سے زیادہ نفع شیع ہے۔ اور آج کل دنیا میں اس بدکاری کا بہت زیادہ زور و شور ہے۔ کیونکہ موجودہ زمانے میں ٹیلی ویژن اور فلموں کی عریاں تصاویر کا بھرپور رواج ہو گیا ہے۔ ان ٹیلی ویژن اور فلموں کی عریائیت کی دھماکوں کی طرح میسج میں بھینس کر اکثر بیرونی جوان عوام اس باختہ ہو کر مغربی دنیا اور مغربی تہذیب پر فدا ہو گئے ہیں اور اپنے آپ کو ایک ترقی یافتہ جوان سمجھنے لگے ہیں۔ ٹیلی ویژن اور فلموں کی بدولت خواہشات نفس کی تسکین اور حیوانی جبلت کی تکمیل کی رہ نمائی ہوتی ہے۔ ان کی عریائیت سے لذت و سرور حاصل کرنے کے لیے کلام خواہشات کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ان سے ہوس رانی، جنسی انارکی اور ہم جنسیت کی لذت ایک دہائی شکل اختیار کر لیتی ہے، چنانچہ بدکاری و زنا جو نہایت شیع اور بدترین جرائم میں سے ہیں، ٹیلی ویژن اور فلموں کی عریائیت کا ایک بنیادی نتیجہ ہیں۔ بلکہ عورتوں کو اغوا کر کے اپنی ہوس کا فکار بنانا ان بدعت ٹیلی ویژن اور فلموں کی ایک ادنیٰ اگر نحو ساز کام ہے۔ کسی نے اس موضوع پر کیا خوب کہا ہے۔

ڈھلکتا جا رہا ہے رفتہ رفتہ چشم کا پانی

ادب کی آڑ میں کی جا رہی ہے نشرِ عریائی

شرافت سوز افروز نے کیا کیا گل کھلائے ہیں دھڑا دھڑا ہو رہی ہے ان دنوں عصمت کی قربانی

جیلے پانی پانی آج غیرت ترش لگتی ہے ڈھانچوں کی ہوئی ہے کیا رسالوں میں نرا وانی

کیا جذبہ انسانی کا غول فلمی رسالوں نے

وہاں تصویر عریاں ہے یہاں ہے فتنہ سامانی

قیامت ڈھائی ہے دنیا میں فلمی تاروں نے کہ ان کے پیچھے دنیا ہو رہی ہے آج دیوانی

کچھ ایسی آگ بھڑکانی ہے الفت کے فائدے نہ کرے قابو سے باہر نوجوانوں کی نگہبانی  
 خداوند قدوس نے اس فعلِ شنیع سے بچنے کے لیے قرآن حکیم میں سخت تاکید فرمائی ہے۔ ارشاد ہوتا ہے:  
 وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ. اِنَّهٗ كَانَ فَاحِشَةً وَّ سَاءَ سَبِيلًا۔ یعنی تم کبھی زنا کے قریب نہ ہونا اس لیے کہ زنا حذر  
 ہے حیاتی اور برا طریقہ ہے۔

اس آیت کریمہ میں خداوند قدوس نے زنا سے اس تاکید کے ساتھ منع فرمایا کہ تم زنا کے قریب بھی نہ ہونا، پوری  
 مصلحت سے تو خدا ہی واقف ہے۔ مگر آیت کریمہ اِنَّهٗ كَانَ فَاحِشَةً وَّ سَاءَ سَبِيلًا۔ پر غور کرنے سے اتنا  
 معلوم ہوتا ہے کہ زنا سے جو غریباں اور برائیاں پیدا ہوتی ہیں وہ دیگر ماحمی و جرائم میں کم ہی ہوتی ہیں۔ چنانچہ ذیل میں  
 کچھ تفصیل ملاحظہ فرمائیں۔

## نوع بنوع فحش کاریاں اور ان کے نتائج

زنا کا مطلب ہے۔ بیکانہ اور پرانی عورت سے جنسی تعلق قائم کرنا، شرعیت اور اخلاق کا رو سے یہ  
 زنا۔ حدودِ برائے فعل ہے اور اس کے نتائج الزامِ امرنِ خبیثہ کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں۔ جیسے آتش کا  
 مرمی جس کی حالت سن کر ہلکے دھڑکے بولتے ہیں۔ یہ مرنِ اہم یا سہمی آتش ہی ہے جو جلنے والوں سے مخفی نہیں۔  
 اس کے علاوہ دوسرے اور امرنِ خبیثہ ہیں جن کی تفصیلی حالت لکھنے کے لیے تہذیبِ اجازت نہیں دیتی ہے، جو ای جرمِ زنا  
 سے پیدا ہوتے ہیں۔ علاوہ ان کی اگر کسی کی بے بیابانی لڑائی اس فعلِ شنیع کی مرتکب ہو تو اس کی شرعی شکل ہو جاتی ہے  
 اور اگر اس کو حمل ہو گیا تو داخلے راز کے لیے لوگ استطاعتِ حمل جیسے ایک اور جرم کے مرتکب ہو جاتے ہیں جو کہ ایک سنگین  
 جرم ہے، بلکہ ایسا بھی دیکھنے اور سننے میں آیا ہے کہ استطاعتِ حمل کی دوائیوں کے اثر سے حاملہ کی جان مرمیِ طاقت میں  
 پڑ گئی ہے۔ اسی طرح اگر شوہر والی عورت سے زنا کا ارتکاب ہو جائے جس کے خرد سال اطفال بھی ہیں تو شوہر عورت کو  
 قتل کرنے کے لیے تیار ہو جاتا ہے۔ اور کبھی کبھی فوری اشتعالِ طبع کی وجہ سے زانیہ اور زانی دونوں کو قتل کر دیتا ہے  
 پھر عورت کو قتل کرنے کے بعد خرد سال بچوں کی پرورش شوہر مردِ مشکل ہو جاتی ہے اور بے بنائے گھر ایکیم بناہ و  
 برباد ہو جاتے ہیں۔ دوسری طرف بعض فاحشہ عورتیں جن کو یہ بد عادت چڑھا رہی ہے وہ اپنے شوہروں کی باقی دشمن  
 بن جاتی ہیں۔ نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ ایسا زانیہ عورت اپنے محبوب زانی کے ساتھ یا تو خوار ہو جاتی ہے یا اپنے شوہر کو

ذہر و غیرہ سے کہ ہلاک کر دیتے ہیں

غرض کہاں تک اس بدترین جرم کے نتائج بیان کیے جائیں، قتل جیسے سخت ترین جرم بھی اس بکثرت زنا کے معمولی نتائج میں سے ہیں۔ رقابت علیحدہ تخم عناد لوتی رہتی ہے، جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ گھر کے گھر تباہ و برباد ہو جاتے ہیں۔ آئے دن ایسے واقعات پیش آتے رہتے ہیں اور آتے رہیں گے، جب تک ہم مسلمان سب مل جل کر حکم الہی ”وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ“ کی تعمیل نہ کریں اور ان اعمالِ شنیعہ سے ایک دم باز نہ آجائیں اور ان فواحشِ باظہر و باطن کا اندازہ نہ کر دیں۔ مگر اندادِ فواحش کا کام ہمارے واسطے بہت مشکل ہے سوائے زبان کے اور کچھ نہیں ہے۔ بانی سر سے ادبنا ہو گیا ہے اور ہمارے ہاتھ میں ڈنڈا نہیں کہ ہم ان کے انداد کے لیے کمر بستہ ہو سکیں اور جن کے ہاتھ میں ڈنڈا ہے وہ بجائے اندادِ جرمِ زنا کے اس کی پرورش کرتے ہیں اور اس کو تہذیب اور شائستگی کہتے ہیں۔ ایسے ممالک میں غشِ کاری کے نوع بہ نوع انتظامات ہیں، لاک ہاپٹل قائم ہیں جہاں بے حیائی کا بازار ہمیشہ گرم رہتا ہے۔ بلکہ نہایت بے حیائی کے ساتھ فاحشہ عورتوں کا ماہانہ و سہ ماہی امتحان ہوا کرتا ہے۔ جس سے اور جس میں کثرتِ استعاطاں بھی ہوتے ہیں اور نہادوںِ خلاقِ خدا کی جانوں کو ناحق قتل کیا جاتا ہے جو کہ حکم الہی ”وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ“ کی رو سے بالکل حرام ہے اور ان کے مرتکب پر سخت سزا کی وعیدیں وارد ہیں۔ چنانچہ ارشادِ خداوندی ہے۔ ”مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا“ یعنی جس نے ایک جان کو بغیر کسی جان کے بدلے یا بغیر زمین میں فساد کے ناحق قتل کیا تو گویا اس نے تمام لوگوں کو قتل کیا، غور کیجئے کہ کس قدر خونِ ناحق حصنِ جرمِ زنا کی بدولت ملک میں واقع ہوتے ہیں۔ خدا تعالیٰ کے ارشاد کے مطابق ایک نیچے کا قتل گویا ایک جماعت کا قتل عام ہے۔ تو بلاشبہ کہا جاسکتا ہے کہ استعاطاں کی وجہ سے جماعتوں کی جماعتیں قتل ہو رہی ہیں، ان کے علاوہ اور بھی بکثرت آیاتِ کریمہ اور احادیث وارد ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ خداوندِ قدوس کے نزدیک یہ جرم زنا بدترین جرم ہے، اس لیے اس پر بہت سخت وعید ہے اور اس کے لیے دنیا میں بھی سخت سزا تجویز کی گئی ہے تاکہ عوام و خواص اس ان کو دیکھ کر جنت حاصل کریں۔ چنانچہ شامِ کاٹھہ مرتکبِ زنا پر دنیا میں رجم یعنی پتھر مار کر منہ لے موت دینا اور غیر شادی شدہ کو سو کوڑے لگانا ہے۔ اسی طرح قیامت کے دن بھی سخت عذاب کی وعید ہے۔ چنانچہ فرمایا۔ ”مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا“ یضاعف له العذاب یرجم القیامة و یخلد فیہ مہلانا یعنی جو شخص زنا اور قتل و غیرہ کی بدکاریاں کرے گا

اپنے جرم کا بدلہ پائے گا، قیامت کے دن اس کا عذاب بڑھا دیا جائے گا اور وہ اس میں ذلیل ہو کر ہمیشہ رہے گا۔  
محرّم کاری کی ایک اور صورت لواطت ہے یعنی مردوں کی باہمی حرّم کاری

**ایک اور حرّم کاری لواطت** یا عورت کے ساتھ بچے شرمگاہ کے دبیر میں وطی کرنا۔ کلام اللہ میں  
جایجا اس فعل شنیع کی مذمت وارد ہے۔ یہ قوم لوط کی عادت تھی، قوم لوط سے پہلے اس کا وجود نہ تھا، چنانچہ قرآن  
کریم میں صاف وارد ہے۔ **اتاتون الفاحشة ما سبقکم بها من احد من العالمین**، یعنی تم ایسی  
بے حیائی کرتے ہو جو تم سے پہلے اہل دنیا میں سے کسی نے نہیں کی۔ قوم لوط کی اس عادت کو حد سے بڑھایا اور طم قرار دیا گیا،  
میں کہ ارشاد خداوندی ہے: **اتاتون الذکر ان من العالمین و تذرون ما خلق لکم ربکم من ان و اجکم**  
**بل انتم قوم عادون (الایہ)**، **انکم لتاتون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم**  
**مفسدون**۔ یعنی قوم لوط سے فرمایا گیا کہ دنیا بھر میں تم ہی ایک ایسی قوم ہو کہ بجائے عورت کے مردوں سے قضاے  
شہوت کرتے ہو اور کھائے رہتے کھائے لیے جو بیویاں بیدل کی ہیں انھیں پھوٹے ہوئے ہو۔ بلکہ تم ایک حد سے گزری ہوئی  
بدمعاش قوم ہو۔

ناظرین کرم اس جرم کے متعلق متعدد آیات قرآنی اور کثرت حدیث وارد ہیں، جن سے صاف معلوم ہوتا ہے  
کہ یہ جرم بدترین جرائم میں سے ہے، اس کی سزا بھی دنیا میں سزائے موت ہے اور آخرت میں اس پر سخت عذاب کی دیکھو  
پسندوایات ذیل میں ملاحظہ فرمائیے۔

لوطی خدا کی رحمت سے دور رہے: **ترندی شریف** میں حضرت ابن عباس سے مرفوعاً روایت ہے کہ  
عنور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **لا ینقل اللہ عزوجل الی رجل اتی رجلاً او امرأة فی دبرها**  
**(حکوات شریف)** یعنی خدا نے قائل نہ دیکھے گا اس مرد کو جو کسی مرد یا عورت کے دبیر میں وطی کرے۔

**لوطی ملعون ہے**۔ زرین نے حضرت عبداللہ بن عباس سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ عنور نے  
فرمایا: **ملعون من عمل عمل قوم لوط**۔ یعنی وہ شخص ملعون ہے جو قوم لوط کا سا عمل کرے۔ امام احمد اور  
ابوداؤد نے حضرت ابوسریرہ سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ عنور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **ملعون من اتی امرأته**  
**فی دبرها**۔ یعنی وہ ملعون ہے جو اپنی عورت کے دبیر میں جماع کرے۔

**لوطی کی سزا قتل**۔ لوطی شرعاً واجب القتل ہے چنانچہ امام ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہ نے حضرت ابن



عبارت سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ حفصہ رضی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من وجد تموة یعل عمل قوم لوط فاقتلوا  
الفاعل والمفعول۔ یعنی جس کسی کو تم قوم لوط کا عمل کرتے ہوئے پاؤ تو فاعل اور مفعول بہ دونوں کو قتل کر دو  
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لواطت کی منزلت شرعاً دنیا میں منزلت موت ہے، قوم لوط بھی اسی جہنم کی وجہ سے ہاک کھا گئی  
اس لیے ہمارے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی بہت گورستے تھے کہ ہمیں آپ کی امت بھی جہنم لواطت میں نہ پھنسن جائے  
چنانچہ ترمذی، قرطبی اور ابن ماجہ میں حضرت جابر سے مرفوعاً روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان اخوف  
ما اخاف علی امتی عمل قوم لوط۔ یعنی مجھے سب سے زیادہ ڈر اپنی امت پر یہ ہے کہ ہمیں یہ قوم لوط کا عمل نہ کرنے لگے۔  
مگر انہوں نے کہ امت نے وہ کام کر ہی ڈالا جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ خوف کھاتے تھے۔ واہ رے  
نبی کو ملنے والی خوش باشی امت کہ آخر کار وہ کام کر ہی دکھایا جس سے ہم نے اپنی امت کو ڈرایا تھا، آج کل یہ وہ بات  
مسلمہ کے اندر عام ہے۔

مساحت کہتے ہیں عورت سے عورت کی بیکاری کو، لواطت  
ایک اور قسم کی حرام کاری مساحت کا طریقہ یہ بھی بدترین جرائم میں سے ہے اور حد درجہ جانی  
کاٹھ ہے۔ قرآن کریم میں باری تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ  
مَامَلَکَتِ اَیْمَانُهُمْ فَانْهَوْا غَیْرَ مَلُومِیْنِ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَٰلِكَ فَاُولَٰئِکَ هُمُ الْعَادُونَ یعنی  
عذاب الہی سے فلاح پانے والے وہ مسلمان ہیں جو اپنی شریکاتوں کو محفوظ رکھتے ہیں، سوائے اپنی بیویوں کے اور ان  
حد تزن (لوڈیوں) کے جن کے وہ ملک میں ان سے قصاص نہوت پران کی کوئی پکڑ اور دلائل نہ ہیں۔ پھر جو کوئی (مرد  
یا عورت) ان کے سوا اور کوئی راہ ڈھونڈے تو وہ حد سے تجاوز کرنے والے ہیں۔

معلوم ہوا کہ خدائے تعالیٰ نے انسان کی جنسی شہوت کے لیے انکی بیویوں اور شرعی نوذیبوں کو حلال قرار  
دیا ہے، اور باقی سب حرام ہے۔ کیوں کہ خداوند تعالیٰ نے صاف لفظوں میں فرمادیا کہ جو کوئی سوا اپنے جوڑے کے اپنی  
خواہش نفسی اور کسا ذریعہ سے پوری کرے وہ خائے تعالیٰ کی حد جنسی سے تجاوز کرنے والا ہے۔ لہذا شوکی ہی طرح  
وہ عورت بھی اس میں شامل ہے جو اپنے شوہر کے بجائے دوسرے کے گھر سے یا اپنی ہم جنس کسی عورت سے اپنی شہوت پوری  
کرتے ہیں یہ عورت بھی محرم اور حد سے تجاوز کرنے والی ہے۔

انہوں نے کہ یہ وہ بھی ہمارے سماج میں پائی جاتی ہے۔

جانوروں کے ساتھ بدکاری بھی بڑا گندہ جرم ہے اور شریعت میں اس کی سزا بھی سزائے موت ہے۔ چنانچہ ابن عباسؓ کی ایک حدیث میں وارد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **مَنْ اتَى بِهِيمَةً فَاَقْتَلَوْهُ وَاَقْتَلَوْهُ هَامِجَةً**، یعنی جو کوئی کسی جانور کے ساتھ شہوت رانی کرے تو اس کو قتل کر دو اور اُس کے ساتھ جانور کو بھی قتل کر دو۔ چونکہ خدائے تعالیٰ نے انسان کو عقل و شعور کے زیور سے آراستہ کیا ہے اور اپنا خاص بندہ بنایا ہے۔ اس لیے اگرچہ انسان میں صفات حیوانی بھی شامل ہیں، لیکن اسے ہر کام کے لیے حیوانوں سے الگ اور ممتاز صفت عطا ہوئی ہے لہذا اس کے حیوانی کاموں میں بھی نرمی حیوانیت نہیں پائی جانی چاہیے۔ اسی لیے انسانی فضلے شہوت کی ایسی صورت مقرر ہوئی کہ جس میں دنیا کا انتقام ہو۔ خانداری کی صورت ہو، اگے یا کینو نسل چلے۔ بندگان خدا پیدا ہوں۔ پس بن صورتوں میں یہ باتیں نہیں جیسے زنا، لواطت، مساحت، وطی، اییمہ، اور جلق وغیرہ۔ سب شرف انسانیت کے خلاف ہیں، اس لیے کہ صرف قضائے شہوت کا کام حیوانوں کا ہے۔ زنا اگرچہ محل نسل میں ہے، لیکن درحقیقت یہ بھی نرمی شہوت رانی ہے کیونکہ زانی اور زانیہ کا جس مقصد شہوت رانی ہے نہ کہ نسل۔ اسی لیے اگر محل ہو جائے تو اخلاقیہ لازم کے لیے گرا دیا جاتا ہے، اگر نہ پیدا ہو جائے تو باپ اس کی ذمہ داری سے دستکش اور میٹلے لب رہتا ہے۔ اسی طرح زنا سے خانداری کا کوئی تعلق نہیں بخلاف نکاحی عورت اور شرعی لونڈی کے کہ وہاں عورت سے کاروبار خانداری بھی مقصود ہے، نرمی شہوت رانی مقصود نہیں۔ اور ایسی عورت سے اولاد طیب پیدا ہوتی ہے۔ پس معلوم ہوا کہ مقتضائے انسانیت یہی دو طریقہ ہیں یعنی نکاحی عورت یا شرعی لونڈیاں۔ ان دو طریقوں کے علاوہ ہر وہ طریقہ جس سے فقط شہوت رانی مقصود ہو مردانیت سے باہر نکل جائے کہ ہم کہتے ہیں۔ اسی واسطے خدا تعالیٰ نے صاف فرمایا: **فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ**۔ ایسے بدکار لوگ آدمیت کا حد سے باہر نکلے ہوئے ہیں، یعنی وہ ان نہیں جو ان فی قلوبہ سے باہر ہو کر حیوانوں سے شہوت رانی کرے۔ جلی کہتے ہیں ہاتھ سے قضائے شہوت کرے کو خواہ براہ راست اپنے ہاتھ سے ایسا جلق یا مشقت زنی کرے یا شہوت رانی کے بنے بنائے آلات استعمال کرے۔ آج کل جینی ہوس کی ٹیکہ لگنے کے لیے بہت سے آلات بشکل شرمگاہ ایجاد کر لیے گئے ہیں، جسے مرد اور عورتیں استعمال کرتی ہیں۔ یہ جرم بھی آیت کریمہ **فَمِنْ اِمْتَعَى وِلَآءِ ذَٰلِكَ فَاتٰكُمُ الْعَادُوْنَ** میں داخل ہے۔ جلی کرنے والے کو فقہاء نامہ الید کہتے ہیں۔ اور نامہ الید ملعون ہے۔ چنانچہ درخت راز میں ویلا وارد ہے **نَاكِمُ الْيَدِ** ملعون۔ یعنی ہاتھ سے منہ نکالنے والا ملعون ہے۔

اس کو ناک ایو میں لے کہتے ہیں کہ جو کام نکاح کے ذریعے ہو تو کہہ وہ کام یہ شخص اپنے ہاتھ سے کرتا ہے۔ اس شخص اللہ کی نگاہ میں سخت مجرم ہے۔ چنانچہ عینی شرح کنز میں حضرت عطاء سے ایک روایت مذکور ہے کہ انھوں نے فرمایا، میں نے سنا ہے کہ قیامت کے دن کچھ لوگ اس طرح اٹھائے جائیں گے کہ ان کے ہاتھ حاملہ ہوں گے سو میری والنت میں وہ جلتے ہوئے لوگ ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ہر قسم کے جیائی سے محفوظ رکھے آمین

عن سهل بن سعد قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
**يُغَيِّرُ اَنْفَ كَارِئِي** مَنْ يَضْمَنُ لِي مَا مَابَيْنَ يَحْيِيَّهِ وَمَابَيْنَ رَحْلِيَّهِ اَمَنْتُ لَهُ الْبَحْثَ

کے اخرجہ البخاری۔ حضرت سهل بن سعد کہتے ہیں کہ حضور نے ارشاد فرمایا کہ جو کوئی اپنے دونوں جھڑوں کے درمیان کی اور اپنی دونوں رانوں کے درمیان کی حفاظت کی مجھے ضمانت دے، یعنی زبان اور شرم کا گاہ کی حفاظت کی ضمانت دے میں اس شخص کو جنت دیتا ہوں۔

مقام غور ہے کہ یہ حدیث کتنی جامع ہے کہ دو چیزوں کی حفاظت سے ہر قسم کے جرائم اور معاصی کا خاتمہ ہو جاتا ہے کیوں اور کیسے جبکہ اقام معاصی بکثرت ہیں۔ اس لیے کہ فی الواقع ان ہی دو اعضا کی وجہ سے تمام قسم کے گناہ دنیا میں واقع ہوتے ہیں۔ گناہوں کی جڑیں بھی دو چیزیں ہیں۔ کفر جو ابر الکلہا ہے زبان ہی سے ہوتا ہے، جھوٹ، غیبت، پتھواری اور گالیاں زبان ہی سے سرزد ہوتی ہیں۔ زنا انہی دونوں میں سے ایک یعنی بائیں رجليہ سے ہوتا ہے۔

آپ جانتے ہیں کہ سینما کا فلمی کردار دیکھتے والوں کو تعالیٰ کا شوق اس قدر دامن گیر ہوتا ہے کہ وہ اپنی فطری صلاحیتوں اور اپنے اسلامی و

**برائی کا صدر دروازہ**

مذہبی کردار کو ایک دم بھول جاتے ہیں اور رفتہ رفتہ بد اخلاقی، بے حیائی، فحاشی اور لادینی کی روح اُبھرنے لگتی ہے جس میں ان کے حیوانی جذبات اور وحشیانہ احساسات زیادہ ترویج پاتے ہیں۔ فلمی عریانیت سے مذہب اخلاق اور عصمت کی کوئی قیمت باقی نہیں رہتی۔ فکر و تصور کا شیشہ عصمت آنا نازک ہو جاتا ہے کہ کسی غیر عورت کو محض دیکھ کر بھی چٹختے لگتے ہیں۔ پھر جہاں باہمی اختلاط کی وبا ہو باہمی بوس و کنار اور مرد و زن کی بھڑ بھڑا کے منکملے، دن میں سیکڑوں بار دعوت بدکاری دے رہے ہوں وہاں شرم و حیا کی پاسا پی اور عزت و پاکیزگی کی نگرانی کیوں کر قائم رہ سکتی ہے وہاں تو ان نازک آئینوں کو جو چور چور کرنے کی کوشش ہوگی جن کی حفاظت کی تاکید تقریباً ہر مذہب و مذہب فکر کے سید الفطرت انسانوں نے کی ہے۔ خدا پرست مسلمان کو اس بے حیائی سے پناہ دے۔ آمین۔

## اسلامی تہذیب میں لباس کا تصور

محمد سعود عالم القاسمی

لباس انسان کی بنیادی ضرورت بھی ہے اور مظاہر تہذیب و تمدن کا اہم ترین عنصر بھی۔ تہذیب جن جن مظاہر میں جلوہ گر ہو کر اپنی شناخت حاصل کرتی ہے، لباس کو ان میں غیر معمولی مقام حاصل ہے۔ اگلیے کہا جاتا ہے کہ ”انسان سے باللباس“، لوگوں کی پہچان لباس سے ہوتی ہے اور یہ بہت حد تک صحیح ہے، لباس کو دیکھ کر لوگوں کے مزاج، ذوق، اور احوال کا پتہ لگایا جاسکتا ہے۔ معاشرتی زندگی کے ابتدائی ایام کا جائزہ لیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہاں لوگوں کے لباس، مزاج اور طبیعتوں، عادات و اطوار کے مختلف ہونے کے باوجود تقریباً یکساں تھے۔ اس زمانہ میں لباس کی یکسانیت کے پیچھے کوئی تہذیبی یا تمدنی عامل نہیں ہوتا تھا بلکہ جہاں تک میراثیال ہے کہ حرائک و ذرائع کی کمی اجتماعی شعور کا ابتدائی منزل میں ہونا اور اسرار کائنات سے کم واقف ہونا ہی اس کے عوامل تھے۔ یا یہ کہ سردی گرمی سے جسم کی حفاظت اور شرم و حیا کے فطری جذبات صرف پوشاک کا مطالبہ کرتے تھے، اسی بنا پر بعد رفتہ کے انسانوں کو اس سے کم دلچسپی رہتی تھی کہ ان کا لباس کس قرینے اور کتنے زاویے کا ہو۔ جبکہ یہ بات ذرا غور و نظر رکھتے تھے کہ ان کا پتہ یا جسم کا بیشتر حصہ چھپا ہے۔ البتہ اس وقت بھی اتنا اختلاف تھا کہ گرم علاقوں کے باشندے ہلکے اور باریک لباس پہنتے تھے، جبکہ ٹھنڈے علاقوں میں بسنے والوں کو نسبتاً گرم اور موٹے لباس کی ضرورت ہوتی تھی۔ اس جغرافیائی ضرورت نے لباس میں بہت حد تک تبدیلی کر دی تھی، مگر اس اختلاف سے کوئی تہذیبی نتیجہ نہیں نکالا جاسکتا تھا۔ رفتہ رفتہ حالات بدلتے چلے گئے۔ انسان کو تہذیب و تمدن کے میدان میں خاص ترقی حاصل ہوئی، اس کو وسیع ترین ذرائع اور وسائل حاصل ہوئے۔ فکری بلندی کو علمی جامہ پہنانے کے مواقع میسر آئے تو ان کے طرز زندگی اور معیار حیات میں بھی تبدیلی آئی شروع ہو گئی۔ اس تبدیلی کے لیے دیکھی مضابطہ اور قانون کی

ضرورت تھی اور نہ ملنگ اور تراداد کی، بلکہ لاشعوری اور تدریجی طور پر یہ عمل جاری رہا تا آنکہ لباس انسان کے فکر و ذہن عزم و عمل اور ترقی و ترقی کا نام نہ سمجھا جائے لگا۔

پہنچنے نوبت یہ ہے کہ عبورِ فتنہ کی طرح لباس اب محض جسم کا ایک تھول نہیں کہ جس کے اندر انسان اپنا وجود چھپا لیتا ہے اور بس! بلکہ وہ فرد اور معاشرہ کی نفسیات، ہنسی حالات، طرز معاشرت، اخلاقی و مذہبی تصورات، تہذیبی روایات، تہذیب و تمدن، فطری مذاق اور صنعت و حرفت کا نقیب اور اسی کا ترجمان ہے۔ نیز ان تمام چیزوں کا اثر واضح طور پر لباس پر عکس کیا جاسکتا ہے، گویا لباس کا مطالعہ مجرور لباس کا مطالعہ نہیں کہا جاسکتا بلکہ وہ تہذیب کے اس مظہر کا مطالعہ بن گیا ہے، جس کے اندر انسان میاں جن و قبول، ذوق طبع اور مندرجہ بالا حقانی کا اظہار کر رہا ہے۔

اسلامی نقطہ نظر سے دیکھیے تو بھی لباس محض پوشاک نہیں جو کپڑے کے علاوہ اپنی کوئی حیثیت نہیں رکھتا بلکہ وہ انسان کے ظاہر و باطن سے گہری مناسبت رکھتا ہے۔ اسلام کے نزدیک لباس کے سارے عوامل و محرکات بجا ہیں، وہ لباس کی تہذیبی و تمدنی حیثیت کو بھی تسلیم کرتا ہے اور سرت و کردار کی تشکیل اور شخصیت کی تکمیل میں لباس کی اہمیت کو نظر انداز نہیں کرتا ہے۔ اسلام کے نزدیک لباس کے بنیادی محرکات تین ہیں۔

(۱) سردی و گرمی کے مضر اثرات سے حفاظت، جیسا کہ ارشاد باری ہے۔ وَجَعَلْ لَّكُمْ سَرَائِيلَ تَقِيَكُمْ الْحَرَّ وَسَرَائِيلَ تَقِيَكُمْ الْبَأْسَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ۔ (النحل - ۸۱)  
اور تمہیں ایسی پوشاکیں بخش جو تمہیں گرمی سے بچاتی ہیں اور کچھ دوسری پوشاکیں جو جنگ میں حفاظت کرتی ہیں۔ اس طرح اللہ تعالیٰ تم پر اپنی نعمت پوری کرتا ہے تاکہ تم تمام مباح و مانع و مانع بن جاؤ۔

(۲) شرمگاہ اور دیگر نازک مقامات کی پردہ پوشی۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ يٰبَنِيَّ اَدْمُ لَا يُفْتِنَنَّكَ الشَّيْطَانُ كَمَا اَخْرَجَ اٰبَاءَكَ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا (الاعراف - ۲۷)  
اے بنی آدم! ایسا نہ ہو کہ شیطان پھر تمہیں اسی طرح فتنہ میں مبتلا کر دے جس طرح اس نے تمہارے والدین کو جنت سے نکلوا دیا تھا اور ان کے لباس ان پر سے اتروا دیے تھے تاکہ ان کی شرمگاہیں ایک دوسرے کے سامنے کھولے۔

(۳) زینت و زیبائش۔ ارشاد ہے: يٰبَنِيَّ اَدْمُ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا تُمَارِي سُلُوكُ وَرِيشًا وَلِبَاسًا تَقْوِي ذُلَكَ خَيْرٌ۔ (الاعراف - ۲۶) اے اولادِ آدم! ہم نے تم پر لباس نازل کیا ہے تاکہ تمہارے جسم کے قابلِ شرم حصوں کو ڈھانکے اور تمہاری زینت کا ذریعہ ہو۔ اور بہترین لباس تقویٰ کا لباس ہے۔

حسب ترتیب مذکورہ آیات میں بتایا گیا ہے کہ لباس انسان کے لیے اللہ کی نعمت ہے، اس کا فائدہ یہ ہے کہ وہ موسمی اثرات سے جسم کی حفاظت کر سکے اور یہ کہ جنگ کے مواقع پر بھی کام آئے۔ لباس انسان کی شرم و حیل کے فطری جذبات اور اس کے داعیہ کا مقتضی ہے۔ مگر شیطان کی سازش یہ ہے کہ وہ کس طرح انسان کو لباس سے بے نیاز کر دے۔ تاکہ اس کی شرمگاہیں ایک دوسرے پر داہو جائیں۔ اور اس طرح انسان کی عزت و آبرو و عروج ہو۔ لباس انسان کی سرپوشی کرتا ہے اور سب سے موزوں بات یہ ہے کہ وہ انسان کی زینت ہے۔

اسلام نے لباس کو زینت قرار دے کر دراصل تہذیب انسانی سے لباس کے تعلق کی طرف اشارہ کیا ہے۔ یہ واقعہ ہے کہ جس معاشرہ میں زینت کا تصور ہوگا وہاں لباس کی ہیئت و وضع قطع اسی انداز کی ہوگی۔ مثلاً مغربی معاشرہ میں زینت کا تصور نیم، رنگی بلکہ عریانی ہے کہ انسان اپنے جسم کے انگ انگ اور بدن کے نشیب و فراز کی نگاہ کرے۔ تو وہاں لباس کا معیار بھی یہ ہے کہ وہ جیت تنگ، مخصوص حصوں پر چپکا ہوا اور نیم عریاں ہو سکے۔ مباد کسی مزاح نگار کے بقول ”مردوں کی ٹائی سے عورتوں کی ستروشا ہو سکتا ہے“۔ اس کے برخلاف اسلامی معاشرہ میں زینت کا تصور یہ ہے کہ انسان کا وقار اس کی موزونیت، اس کی شرافت اور راستگی اور قدرت کی نعمت کا اظہار ہو تو مسلمانوں کا لباس بھی اس تصور کا نمونہ ہے اور اس کا معیار یہ ہے کہ جسم کے بیشتر حصے چھپ جائیں۔ چنانچہ اسلام منشا بھی یہ ہے کہ لوگ لباس کو بعض ایک نچول تصور نہ کریں، بلکہ اس کی زینت والی حیثیت کو بھی ملحوظ خاطر رکھیں۔ یہی وجہ ہے کہ جب اللہ اپنے بندوں کو نماز کے لیے بلاتا ہے تو اس کو پوری زینت اختیار کر کے آئے کا حکم دیتا ہے۔ ”خُذْ زِينَتَكَ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ۔ (ہر نماز کے وقت زینت اختیار کر۔) اور یہ تو حقیقت ہے کہ جب تک انسان لباس کو زینت نہ تصور کرے وہ اپنی تہذیب و تمدن سے اس کا رشتہ جوڑ رہا نہیں سکتا۔

سوال یہ ہے کہ اسلام کوئی نسلی، جغرافیائی اور علاقائی مذہب نہیں بلکہ آفاقی اور بین الاقوامی ہے۔ اس کی تہذیب بھی جغرافیائی اور نسلی حدود سے ماوراء ہوگی اور آفاقی ہوگی۔ مگر ہر سچے مسلمان کسی ایک خطہ ارضی میں پیدا ہوتے بلکہ دنیا کے طول و عرض میں بکھرے ہوئے ہیں اور ان میں جغرافیائی علاقائی، موسمی، معاشرتی خصوصیات اور حرفہ اور پیشہ کے بے شمار اختلافات ہیں۔ ان فطری اختلافات کے ہوتے ہوئے کسی ایک لباس کا درجہ اسلامی تہذیب کا نمونہ اور اسلام کے شرائط پورہ کرنا ہو (سب کے لیے موزوں ہونا مشکل ہی نہیں ناممکن ہے۔ ایسی صورت میں لباس کے انداز تصور و نمائش کو ایک کارِ محبت ہوگا۔ کیونکہ کسی بھی نقطہ نظر کے مطابق لباس کی ایک ہی ہیئت ہو سکتی ہے۔

یہ بات اپنی جگہ درست ہے اور بقول محمد صالح - T-S - کسی آفاقی مذہب کا کوئی مخصوص کلچر (لباس) نہیں ہو سکتا۔ بلکہ ہر کلچر اس کا اپنا کلچر ہے بشرطیکہ وہ اس کے مزاج کے مطابق ہو، یہ بات اسلامی تہذیب کے متعلق سو فی صدی صیح ہے۔ اسلامی تہذیب کے مطابق لباس کے ہونے کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ اسلام کسی مخصوص وضع کے لباس اور مخصوص طرز کی پوشاک کو مقید کرنے کے حق میں ہے۔ مبادا اس کے علاوہ دوسرے تمام لباس غیر اسلامی قرار پائیں۔ ہاں البتہ یہ ضرور کہا جاسکتا ہے کہ انسان کی حیثیت عرفی کے لحاظ سے بہت سے لباس موزوں اور مناسب نہیں ہوتے اگر تحدید و تقیید کا کوئی فارمولہ دیا جائے تو ایسی صورت میں اسلام کی آفاقیت متنبہ ہوئے بغیر نہیں رہ سکتی۔ بلکہ اسلام دنیائے تمام خطوں اور گروہوں کی پوشاکوں کو جو بمقتضائے حالت ہیں، مسلمانوں کا لباس تسلیم کرتا ہے، بشرطیکہ وہ اسلامی تہذیب کے مزاج سے اختلاف نہ رکھتے ہوں۔ دنیا کا کوئی بھی لباس غیر اسلامی نہیں کہا جاسکتا، اگر اس کی اسلام کے اصولوں کے مطابق اصلاح کر دی جائے اور مسلمانوں کے سارے لباس غیر اسلامی ہوں گے اگر وہ اسلامی اصولوں سے انحراف کر جائیں چنانچہ جب اسلام عرب کے جاہلی معاشرہ میں رونما ہوا تو اس نے جہاں دیگر رسوم و رواج اور عادات و اطوار کو مناسب اصلاح و ترمیم کے ساتھ قائم رکھا اور جو مشرکان تھے، ان کو ٹاڈا دی، وہی اسی طرح کا معاملہ لباس کے ساتھ بھی کیا۔ موزوں اور ضروری اصلاح کے بعد جاہلیت کے لباس اسلامی لباس بن گئے۔

رہا یہ سوال کہ وہ اصول و ضوابط کیا ہیں جن سے مزاج تہذیب کا پتہ لگایا جاسکے، تو اس سلسلہ میں مندرجہ ذیل ہدایتیں ہم کو قرآن و حدیث سے ملتی ہیں۔ اور یہ براہ راست اسلامی تہذیب کے اجزا ہیں۔

(۱) پہلا حکم یہ ہے کہ لباس انسان کا سر پوش ہو، جس میں کم از کم ناف سے لے کر گھٹنے تک کا حصہ چھپا رہے، یہ حکم مردوں کے لیے ہے۔ عورتیں ہاتھ پاؤں اور چہرے کے علاوہ جسم کے دوسرے تمام حصوں کو ڈھانکیں۔

(۲) ایسا لباس نہ ہو کہ اس میں انسان کا جسم بھلے اور کپڑا پہن لینے کے بعد انسان کے بدن کی نمائش ہوتی ہو۔ مشہور حدیث ہے۔

عن عائشة ان اسماء بنت ابی بکر دخلت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہا ثياب وقواق فاعرض عنها و قال یا اسماء ان المرأة اذا بلغت المحيض لن یصلح ان حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ اسماء بنت ابی بکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں اور وہ باریک کپڑا زیب تن کیے ہوئے تھیں تو آنحضور نے منہ پھیر لیا اور فرمایا اے اسماء جب لڑکی سن بلوغ کو پہنچ جائے تو اس کے لیے

یری منها الا هذا وهذا او اشار الى وجهه  
چہرہ اور پھیلی کے علاوہ جسم کے دیگر حصوں کا ظاہر ہونا  
و کفیه ۔ (ابوداؤد)

ایک دوسری حدیث میں ہے ۔

عن علقمة بن ابی علقمة عن امہ قالت  
دخلت حفصة بنت عبد الرحمن علی عائشة  
وعلیہا خمار رقیق فشقته عائشة وکستھا  
خاراً کتیفاً۔ (مولانا مالک)

(۳) کبر و غرور کا لباس نہ ہو، یعنی جو بھی پوشاک ہو وہ غرور و نخوت، خود نمائی اور تکبر کی علامت نہ ہو۔ جس  
کو پہن کر انسان کی نفیات اور شخصیت منفی طور پر متاثر ہوتی ہو۔ چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ۔  
من لبس ثوب شہقاً فی الدنیا البسہ اللہ۔ جو دنیا میں شہرت کا لباس زیب تن کرے گا اللہ اس کو  
ثوب مذللہ یوم القیمة۔ (ابن ماجہ) قیامت کے دن ذلت کا لباس پہنائے گا۔

تکبر میں یہ بھی داخل ہے کہ آدمی اپنی حیثیت سے زیادہ قیمتی لباس پہنے۔ اور یہ بھی تکبر میں داخل ہے کہ  
آدمی اپنا لباس ٹخنوں سے نیچے پہنے کہ زمین پر گھسٹا جائے۔ آنحضرت نے ٹخنوں سے نیچے کپڑا لگنے پر سخت وعید فرمائی ہے۔  
عن ابن عمر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
قال من جر ثوبہ خیالاً لم ینظر اللہ الیہ  
یوم القیمة۔ (بخاری و مسلم)

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
قال لا ینظر اللہ الیہ القیمة الی  
من جر ازارہ بطل۔ (بخاری و مسلم)

اگر کسی شخص کا سر دھکی وجہ سے یا کسی اور عارضہ کی وجہ سے کپڑا ٹخنوں سے نیچے سو گیا ہے تو وہ اس علم میں داخل نہیں۔ (المکالمہ اربعہ)  
(۴) ریشم چاندی اور سونانہ پہنا جائے۔ لباس یقیناً زینت ہے مگر مردوں کے لیے ریشم اور سونا چاندی کے  
زیورات زینت نہیں بلکہ علامتِ نسوانیت ہیں۔ یہ لباس عورتوں ہی کو زیب دیتے ہیں (چاندی کی انگوٹھی اس حکم میں  
داخل نہیں ہے۔ آنحضرت کا ارشاد ہے۔



عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يلبس المحرم في الدنيا من الاخرق - (بخاری) کوئی حصہ نہیں ہے۔  
 عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يلبس المحرم في الدنيا من الاخرق - (بخاری) کوئی حصہ نہیں ہے۔  
 حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشم کو اپنے دلہے ہاتھ میں اور سونے کو بائیں ہاتھ میں رکھ کر فرمایا: "ان هذين حرام علي ذكورا ومتى" (ابوداؤد و ترمذی) یہ دونوں میری امت کے مردوں پر حرام ہیں۔

(۵) مرد عورت کا لباس نہ پہنے اور نہ عورت مرد کا۔ اللہ تعالیٰ نے مرد و عورت کو الگ فطرت پر بنایا ہے۔  
 دونوں مسنفوں کی ساخت میں بہت حد تک اختلاف ہے۔ اسی لیے دونوں میں امتیاز کا ہونا انتہائی ناگزیر ہے۔ اسی اختلاف سے ہے کہ دونوں اپنی اپنی فطرت اور مزاج و طبیعت کے مطابق لباس استعمال کریں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دوسرے کا لباس اختیار کرنے سے سختی سے منع کیا ہے۔

عن ابی ہریرۃ لعن اللہ علیہ ابوہریرۃ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 وسلم الرجل یلبس لبسة المرأة والمرأة تلبس لبسة الرجل - (ابوداؤد) اور اس عورت پر لعنت بھیجی ہے جو مرد کا لباس پہنتی ہے۔  
 لباس ہی کی طرح وہ شعار اختیار کرنا جو دونوں میں سے کسی ایک کے لیے خاص ہو، دوسرے کے لیے جائز نہیں۔

(۶) ایسے لباس نہ ہوں جو شاعر غیر ان کے لیے خاص ہوں اور ایسی چیزیں نہ استعمال کریں جو ان کی علامات ہوں۔ مثلاً وہ کپڑے جن پر صلیب کا نشان ہو یا بت وغیرہ کی تصویریں ہوں۔ زنا رہو یا کوئی بھی شے جو غیر اللہ کے لیے مخصوص ہوں، یہ سب مسلمانوں کے لیے ممنوع ہیں کیونکہ ان چیزوں کے استعمال سے غیر اللہ کی اطاعت اور احکام اللہ سے بغاوت لازم آتی ہے۔ جبکہ اللہ اپنے بندوں کو سب سے ممتاز دیکھنا پسند کرتا ہے۔

(۷) تشبہ کا لباس نہ ہو یعنی ایسی پوشاک نہ پہنیں جو کفار و مشرکین ہی پہنتے ہوں، ایمان اور کفر درمیان میں فرق ہو یا ان کے اختیار میں، اسی لیے ان کے اختیار کرنے والوں میں ایک دامن اور نمایاں فرق ہونا چاہیے۔ یہ فرق اور امتیاز نہ صرف مقام عبادت میں اور اظہار عقیدہ میں دامن ہو بلکہ زندگی کے غالب حصہ میں دامن ہونا چاہیے۔ چنانچہ اسلام اپنے پیروں کو خاص بات کرتا ہے کہ وہ ایسے لباس نہ پہنیں جو مشرکوں کے ہوں، اور جن کو پہن کر ان کی ہلاکی

انفرادیت متنبہ ہو جائے۔ حدیث شریف میں ہے کہ:

من تشبه بقوم فهو منهم

(ابوداؤد)

عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص قال راى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بن ابی طالب معصفین فقال ان هذا من ثیاب الکفار فلا تلبسہما (مسلم)

جس نے دوسری قوم کی مشابہت اختیار کی اس کا شمار انہی میں ہوگا  
عبداللہ بن عمرو بن العاص روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو دو گیسو کپڑوں میں بلوس دیکھا تو فرمایا کہ یہ کافروں کے لباس ہیں ان کو مت پہنو۔

یہ حکم جس طرح فرد کے لیے ہے اسی طرح جماعت اور قوم کے لیے بھی یعنی غیر قوموں کے لباس خواہ ایک مسلمان اختیار کرے یا مسلمانوں کی جماعت بہر حال یہ پندیرہ نہیں۔ ایک شخص یا ایک جماعت دوسری قوم کا لباس اس وقت اختیار کرتے ہیں جب وہ اس کو اعلیٰ تصور کرتے ہیں اور جو کچھ ان کے پاس ہوتا ہے اس کو کمرہ تصور کرتے ہیں۔ گویا ان کی اپنی وضع قطع اور اپنا تہذیبی سرمایہ قابل فخر نہیں بلکہ قابل ترک ہے اور دوسروں کا قابل احترام۔ اس نفسیاتی بیماری میں مبتلا ہو کر نہ فرد ترقی کرتا ہے اور نہ جماعت کو ترقی نصیب ہوتی ہے کیونکہ وہ اپنے تہذیبی دائرہ میں رہتے ہوئے احساس کمتری کا شکار ہو جاتے ہیں اور دوسری تہذیب سے ہم آہنگ ہونے کی ذہنی کشمکش میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ پھر نہ تو وہ اپنی تہذیب کے حق میں مخلص رہتے ہیں اور نہ اس کے حق میں جس کو وہ اختیار کر لے کر بے قرار ہوتے ہیں۔ یہ چیز اسلام کے حق میں انتہائی نقصان دہ ہے۔ اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ دوسری قوم کی ہر چیز قابل ترک ہوتی ہے، اگر ایسا ہو تو تہذیب منجمد ہو کر رہ جائے گی۔ بلکہ ہر مفید اور مثبت چیز کا لینا مفید ہے بشرطیکہ وہ اسلامی مزاج سے اختلاف نہ رکھتی ہو۔

(۸) لباس پاک اور صاف پہنیں۔ اسلام میں طہارت اور پاکیزگی کا بڑا مقام ہے۔ اسلام کی سب سے بڑی عبادت نماز بغیر طہارت کے مقبول نہیں ہوتی۔ پاکیزگی اور نظافت کو آنا بڑا مقام حاصل ہے کہ آنحضور نے اس کو بھی ایمان کا جزو قرار دیا ہے۔ جسم و روح کی پاکیزگی جس قدر مطلوب ہے اسی قدر لباس اور پوشاک کی پاکیزگی مطلوب ہے۔ آنحضور کا ارشاد ہے۔

النظافة تدعو الی الایمان و الایمان مع صاحبہ فی الجنة۔ (طبرانی)

نظافت ایمان کی داعی ہے اور ایمان اپنے ساتھی کو جنت میں لے جائے گا۔

گندے اور میلے کچلے لباس زیبین۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر سخت تنبیہ کی ہے۔

ابا بر قال انا نارسول الله صلى الله عليه وسلم زائرا قراى رجلا متعتا قد ي شعرو فقال ما كان يحد هذا بسكن به رأسه ورائى رجلا عليه ب وسخة فقال ما كان يحد هذا بغسل به ثوبه - (احمد و تائى)

حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے ملے کو تشریف لائے تو آپ کی نظر ایک پاگنہ شخص پر پڑی، جس کے بال کھجے ہوئے تھے۔ آپ نے فرمایا، کیا اس کو سر مچھانے کے لیے کوئی چیز نہیں ملی۔ اسی طرح ایک اور شخص پر نظر پڑی جس کے کپڑے گندے ہوئے تھے۔ فرمایا کیا اس کو کپڑا دھونے کے لیے کوئی چیز نہیں ملی۔

اللہ کو جس طرح کبر و غرور اور ریا و سمعت پسند نہیں ہے، اسی طرح اس کو یہ بھی پسند نہیں ہے کہ انسان ذوقِ جمال اور حسنِ طبیعت (Aesthetic sense) کو ختم کر دے اور اللہ تعالیٰ اس کو بونعمتیں کی ہیں، اُن کو اپنے بھونڈے پن سے غلط رخ دے دے، بلکہ اسلام یہ چاہتا ہے کہ مومن کبر و غرور سے بچنے ماتھ ساتھ احساسِ کمتری اور پریشاں حالی سے بھی دور رہے اور اللہ کی عطا کردہ نعمتوں کا بہترین استعمال اور رکھے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے۔

عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحب ان يرى اثر نعمته على عبده - (ترمذى)

عمر بن شعیب روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ اپنے بندوں پر اپنی نعمت کا اثر دیکھنا پسند کرتا ہے۔

عن ابى الاخير عن ابيه قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ثياب بن فقال لي الما مال قلت نعم قال اى المال قلت من كل الما قد اعطانيه من الابل والبق والغنم والتحيل بريق قال فاذا اتاك الله مالا فليس ب نعمة الله عليك وكرامته - (احمد و تائى)

ابوالاخیر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں، انھوں نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں گھٹیا لباس پہنے ہوئے تھا تو آپ نے مجھ سے فرمایا، کیا تمھارے پاس مال ہے۔ میں نے کہا ہاں فرمایا کون سا مال ہے میں نے جواب دیا، ہر قسم کا مال جو اللہ نے مجھے عطا کیا ہے۔ اونٹ، گائے، بکری، گھوڑا اور غلام، فرمایا جب اللہ نے تم کو مال دیا ہے تو تم پر اللہ کی نعمت کے اثر کا اظہار ہونا چاہیے۔

عن ابی مطر قال ان علیا اشتری ثوبا بثلاثة دراهم فلما لبسه قال الحمد لله الذی رزقنی من الریاض ما اتجمل به فی الناس واما یری به عورتی ثم قال لکذا سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول (احمد)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس کے دل میں ذرہ برابر بھی کبر ہوگا وہ جنت میں نہیں جائے گا۔ ایک شخص نے دریافت کیا، آدمی چاہتا ہے کہ اس کا کپڑا عمدہ ہو اس کا ہوتا عمدہ ہو (تو کیا یہ بھی کبر ہے) آپ نے فرمایا اللہ جمیل ہے اور جمال (خوبصورتی) کو پسند کرتا ہے۔

مختصر یہ کہ کسی قوم کی بقا اور تحفظ کے لیے ضروری ہے کہ وہ اپنے تہذیبی شخص کو برقرار رکھے اور تہذیبی شخص میں لباس کا جو مقام ہے اس سے مروت نظر نہیں کیا جاسکتا۔ اور حضرت عمر کے بقول لباس وہی پسندیدہ ہے جس کو نادان لوگ گھٹیا نہ سمجھیں اور دانش مند لوگ عیب نہ نکالیں۔

جامعہ سلفیہ (مرکزی دارالعلوم) بنارس کے شعبہ ادارۃ البحوث الاسلامیہ کی نگرانی میں تصنیف و ترجمہ کی مشق کے لیے عربی مدارس کے فارغین سے درخواستیں مطلوب ہیں۔ ادارہ تربیتی مدت کے دوران کام کرے والوں کو قیام و طعام کے علاوہ مبلغ تین سو روپے ماہوار وظیفہ دے گا۔ خواہش مند حضرات درج ذیل پتے پر درخواست ارسال فرمائیں جس میں یہ تفصیلات ضروری ہیں: نام و پتہ، تاریخ پیدائش، تعلیمی قابلیت، کیرکٹر سٹیکٹ۔

پتہ :- مدیر ادارۃ البحوث الاسلامیہ، جامعہ سلفیہ، دیوڑی تالاب، بنارس۔ ہند

# جیل کی آہنی سلاخوں کے پیچھے علمی خدمات

## ایک مطالعہ

عبدالمجیب ندوی دارالمصنفین عظیم گڑھ

ہزاروں طوق و سلاسل ہوں لکھ دار و درویش

جنوں کو حوصلہ کار آہی جاتا ہے۔

تصنیف و تالیف، درس و تدریس اور علم و فن کی خدمت کا ذوق خدائی ایک لازوال نعمت ہے۔ جن شیروان علم میں قدرت یہ ذوق و شوق و دلچسپی کرتے ہیں وہ اسی میں ہمہ تن مستغرق رہتے ہیں۔ انھیں ابتلا و آزمائش اور قید و بند ان کے علمی اشتغال سے برکت نہ نہیں کر سکتے۔ اور نہ ہی افلاس و بے چارگی اور کسی متبذد حکومت کا جبر و استبداد ان کے علمی شغف میں حائل ہو سکتا ہے۔ آج اگر ہم ایسے زندانیوں کی علمی خدمات اور کارناموں پر ایک طائرانہ نظر ڈالیں تو ہزاروں علماء اور بے شمار صاحبان فضل و کمال کے ایسے واقعات ہمیں گے جن کو وقت کے ظالموں نے جیل کی آہنی سلاخوں کے پیچھے ڈھکیل دیا تاکہ دنیا ان کے فیوض و برکات سے محروم ہو جائے اور وہ گنہگار کی موت مر جائیں مگر وہ ان ملاحضات کے پیچھے ایسے کا زلے انجام دے گئے جنھوں نے ان کی ذات کو زندہ جاوید بنا دیا۔

ہم اس مختصر مقالہ میں چند ایسے ارباب فضل و کمال کی علمی خدمات کا تذکرہ کریں گے جنھوں نے وقت کے ظالم حکمرانوں کے ظلم و جور کا شکار ہو کر جیل کی ان تنگ و تاریک کوٹھڑیوں میں بھی اپنا علمی مشغلہ جاری رکھا۔ جو کوٹھڑیاں دراصل محبوسوں اور چوروں، ڈاکوؤں کے لیے بنائی گئی تھیں، اور جہاں ایک شریفینہ اور غیرت مند آدمی کا جانا ہی باعثِ ننگ و عار ہے۔ اس ماحول کی ہول کی کاھیچہ اندازہ وہی لوگ کر سکتے ہیں جو اس مقام سے خود بھی گزرے ہوں۔

تاریخ کے ذریعے اس بات کے شاہد ہیں کہ ان اصحاب کمال نے جیل کی ان تیرہ تاریک کوٹھڑیوں میں نہ صرف علم و فن کا چراغ جلایا، بلکہ دین و مذہب اور علم و فن کی ایسی شاندار خدمات انجام دیں کہ تاریخ کے صفحات پر وہ نقشِ دوام بن گئیں۔

ان زندہ جاوید مہتوں نے قید خانوں کی آہنی سلاخوں کے پیچھے انتہائی بے کسی و بے سروسامانی کی حالت میں تعینف و تالیف جیسے اہم اور سکون طلب کام کو جاری رکھ کر اپنی علمی شاعریوں سے نہ صرف ان تاریک جھروں کو روشن کیا بلکہ ہم عالم کو منور کر دیا۔

علم و فن کی شرح و رسم کے والوں میں جہاں انبیاءِ عظیم السلام ہیں، وہیں بڑے بڑے اساتذہٴ درس بھی ہیں اور مشائخِ فن بھی، شاعر بھی ہیں اور ارب بھی۔ سیاسی راہ نام بھی ہیں اور ملی خدمت گزار بھی۔ معارفِ الہیہ کے راہِ راں بھی ہیں اور فلسفہٴ منطق کے نکتہٴ شاس بھی، اپنے بھی ہیں اور بیگانے بھی، نامور بھی اور گنیم بھی۔ غرض کہ ہر طبقہ اور ہر مکتب فکر کے اربابِ فضل و کمال اس میں شامل ہیں۔

سب سے پہلے ہمارے سامنے حضورِ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتِ حسنہ ہے کہ آپ کو شعب ابی طالب میں تقریباً بیس سال تک عرصہٴ رکھا گیا۔ آپ سے پہلے حضرت یوسف علیہ السلام کی مثال بھی ایک زندہ مثال ہے۔ جن کو قید خانہ مصر میں غلطِ اتہام کی بنا پر داخل کیا جاتا ہے۔ لیکن آپ «الصبیح احب الی» کہہ کر خندہ پیشانی سے داخل زندان ہو جاتے ہیں۔ اور آپ پر قید خانہ کا آہنی پھاٹک بند ہو جاتا ہے۔ چند روز بعد دو قیدی دو مختلف خوابوں کی تعبیر معلوم کرنے آتے ہیں اور کہتے ہیں کہ «إنا نراک من المحسنین»، ہم آپ کو اپنا محسن سمجھتے ہیں۔ حضرت یوسف علیہ السلام اس موقع کو غنیمت سمجھتے ہیں کہ ان کے دماغ کی زرم مٹی میں توحید کا تخم ڈال دینا چاہیے۔ چنانچہ پراعتقاد لہجہ میں فرماتے ہیں کہ «لایاتکما طعام وشرابا نہ الا نبأ تکما بتا ویدل»، «تم دونوں کا کھانا، آٹے سے پہلے ہی تمہارے خوابوں کی تاویل بتا دوں گا۔» ان کے خوابوں کی تعبیر آپ بتاتے ہیں۔ جس کا شہرہٴ یوسف قید خانہ میں عام ہو جاتا ہے اور آپ کے نزدیک قیدیوں کا ایک وسیع حلقہ لگ جاتا ہے۔ اس طرح جیل میں آپ کے ذریعہ دعوتِ توحید کا عظیم کام انجام پاتا ہے اور «یوسف زندانی» کی «تاویل» احادیثِ مکہٴ مسودہٴ دروازے اُن پر کھل جاتے ہیں۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس موقع پر علامہ سید سلیمان ندوی کے اس پر مغز اور جامع مقدمہٴ کا اقتباس

پیش کر دی جے علامہ موصوف نے سیٹھ یعقوب حسن مدراس کی تفسیر "کتاب الہدی" پر رقم فرمایا ہے۔ یہ تفسیر یعقوب حسن صاحب نے جیل کے تنگ کمرے میں بیٹھ کر لکھی ہے۔ علامہ مرحوم کی جولانی قلم ملاحظہ ہو۔

”اسلام کی تاریخ ایسے زندانیوں اور تنہا نشینوں کے کارناموں سے نا آشنا نہیں ہے۔ اسلام کے کتنے نامور علماء اور مصنفین گزے ہیں جن کے قلم کی روانی کو ان کے بازو بغیر پاؤں کا سکون ایک لمحہ کے لیے بھی بند نہ کر سکا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ نے بغداد کے عیس میں بیٹھ کر امام محمد (شعبانی) جیسا شگرد پیدا کیا۔ امام احمد بن حنبل نے معتصم کے قید خانہ میں مجلس درس ہی کو گرم نہیں رکھا بلکہ نطق قرآن جیسے زمانہ کے عظیم فتنہ کا نہ صرف مقابلہ کیا بلکہ اس کے دباخ میں جان کی بھی بازی لگادی اور ”اودنی شیئاً من الكتاب والسنة“ سے کم کی دلیل سے کچھ نہیں ہٹے۔ قاضی بکار معری نے ابن طولون کے زندان مصر میں ایک کھڑکی سے منہ نکال کر علم کے شائقین کو تعلیم دی۔ امیر ابن عبد العزیز بزاز دسی سے اسکندریہ آکر قید ہوئے اور اسی حالت میں ہیئت دریانی کی متعدد تصانیف یا دیگر چھوڑیں گے۔“

ہر دو جہاں سے غنی اس کا دل بے نیاز

عجب مزہ دیا اس بے پروا بالی نے مجھے،

اور اب ذرا ادھر آئیے، یہ شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ ہیں جو اپنی علمی جلالت شان کے ساتھ صدیقیہ بزم زندانیاں ہیں، ان کی متعدد تصنیفات مظلومیت و مقہوریت کی حالت میں جیل کی کوکھ ٹھکانوں میں انجام کو پہنچیں اور جب ان سے وقت کے ظالموں نے قلم و قسطاں بھی چھین لیا تو اپنے دفور علم اور جذبہ شوق سے کوئلہ کی مدد سے جیل کی دیواروں پر لکھنا شروع کیا۔ چنانچہ اسی حالت السیری اور بے سروسامانی میں تفسیر قرآن، کتاب الرد علی القاضی الاخوانی، کتاب الرد علی بعض القضاۃ الشافعیہ، معارج الأصول، الفرقان..... جیسی عظیم و جلیل متعدد کتابیں لکھیں۔

یہ شمس الائمہ سرخسہ ہیں جو فتنہ حنفی کے معلم ثانی کہلاتے ہیں۔ اگر گذر واقع ترکستان کے قید خانہ

نہایت بڑے اور عظیم کتاب کی ۱۵ جلدیں تصنیف کیں، حجام کی شہرت اور سرخروئی کا باعث بنیں۔ بقول

بن عابدین ۵

آخری شروحہ الذی کالشمس مبدیٰ شمس الأمتہ السرخسی

”ہر دم رواں پیہم دواں ہے زندگی“ یہ حکیم وقت شیخ ابو علی سینا ہیں جن کو ریات میں حد لینے کی ادائیگی میں قید کر کے قلعہ فروجاں میں داخل کر دیا جاتا ہے۔ زمانہ قید میں محض اپنی قوت حافظہ کے زور سے ”رسالہ الطیر“ ”رسالہ الحی بن یقظان“ نیز ”کتاب الہدایات“ اور ”کتاب القولنج لکھی۔

شاہ اشعیدہ معتمد ابن عباد کے نام سے کوئی ذی علم نادائق نہ ہوگا، یوسف بن تاشفین نے جب انھیں اغات کی جیل میں پابند سلاسل روانہ کیا تو دلچسپے جذبات و احساسات اور واقعات و واردات کو نظم میں ڈھال کر اپنے دل کی آبیج بجاتا رہا۔ اس نے زمانہ آسیری میں جو نظمیں کہیں۔ ان کا انگریزی میں ترجمہ بھی ”دردم آف دی ولایت یسیر“ Wisdom of the Wretched Eric کے نام سے شائع ہو چکا ہے۔

یہ اہم رباعی مجدد الف ثانی ”ہیں۔ ان کے تجدیدی کارناموں سے کون نادائق ہوگا۔ انھیں فتنہ ابراہیم کے مقابلہ میں گواہی کی جیل کا منہ دیکھنا پڑا۔ جہاں آپ نے پانچ سو حضرات کے نام چھ سو ایک اون خطوط ارسال کیے، جو محض خطوط ہی نہیں تھے بلکہ کتاب و سنت کے شارح و مرجع تھے۔ انھوں نے امت محمدیہ کے حق میں میر کارواں کا کام انجام دیا اور کفر و شرک کے سمندر میں لگے گلے تک ڈوبے ہوؤں کے حق میں تنگے کا سہارا ہی نہیں بنے بلکہ بیاباں کی شب تاریک میں قندیل رہسائی کا کام کیا۔

اور ذرا ادھر نظر اٹھائیے۔ یہ شہداء حق کی قطار کھڑی ہے۔ سید احمد شہید کی تحریک تجدیدیہ و احیائے اسلام اور قیامت جہاد کے داعیوں منادوں اور قیدیوں کا قافلہ وقت کے سب سے بڑے طاغوتوں اور جلاوطنوں کے سامنے کھڑا ان کے فیصلہ موت و حیات کا تماشہ دیکھ رہا ہے اور شوق شہادت میں ان کی پیشانی سے نور کے چستے پھوٹ رہے ہیں۔ یہ مولانا یحییٰ علی اور مولانا عبد الرحیم ہیں۔ عظیم آباد کے خاندان صادق پور کی عظمت کے ددا ابدال۔ یہ مولوی محمد جعفر ہیں، تھانیس کے نمبردار اور تحریک کے نامور افسر اور ان کے ساتھ بلاکٹن عجت کی ایک جماعت ہے جس نے رفقہ الہی کی راہ میں سب کچھ قربان دیا ہے۔ یہ جب جیل کی تاریک فضا میں قدم رکھتے ہیں تو وہاں ایمان و یقین کا اجالا پھوٹ پڑتا ہے۔ جرائم کی گندگی میں لت پت انسانوں کے جتنے شب زندہ دار عابدوں اور زاہدوں



میں تبدیل ہو جاتے ہیں۔ یہ طوق و سلاسل میں لہرے پھندے زندانیِ خدا مت۔ ہندوستان کی مختلف جیلوں میں عظمت کو داروعلیٰ کا اجالا پھیلاتے ہوئے سنگین اور خطرناک جرائم پیشہ قیدیوں کے وطنِ جلا وطنی جزائرِ اندمان پہنچتے ہیں تو وہاں کی دنیا بدل کر رکھ دیتے ہیں۔ وہاں ان کی قیادت کے عظیم آباد کے مولانا احمد اللہ بھی گردشِ تقدیر پہنچ جاتے ہیں۔ اس قافلہ کی عظمت کے نقوش اپنے دامن میں ہزاروں قصائدِ نعت کی دست سیمٹے ہوئے ہیں، جس کا ایک ہلکا سا خاکہ انہم کے ایک فرد فرید مولانا محمد جعفر تھانسی نے کالا پانی کے ہم سے کاغذ کے ادراق پر کھینچ دیا ہے۔ اس میں اس بزرگ کی خصوصیات بھی ملاحظہ کی جاسکتی ہیں اور تحریکِ شہیدین کے نوع بہ نوع جلوے بھی، فرزندِ ان توحید کی شانِ صبر و رضا بھی۔ اور جزیرہٴ اندام اسی و شوقِ شہادت کے لازوال نقوش بھی۔ مستبد اور جلاوطن گریزوں کی ظالمانہ یاہ کا یوں کے کردہ چہرے بھی اور اپنے بندوں پر قادرِ مطلق کے الطاف و عنایات بھی۔

اور یہ مولانا فضل الہی وزیر آبادی ہیں۔ اس سلسلہٴ طلعتے ناب کی آخری کڑی۔ خداوندِ ان جیل سے کڑی نگرانی قائم کر رکھی ہے۔ مگر ان کے خطوط انھیں مخدورانِ دقت کے آنے جانے والے سامانوں میں امگ جلی سے باہر نکلے ہیں۔ اور متحدہ ہندوستان میں اسلامی انقلاب کے لیے طوفانوں پر طوفان کھڑا کرتے ہیں۔

یہ ہیں ہندوستان کے مشہور مطلق مولانا فضل حق خیر آبادی۔ جنھیں استحکامِ وطن کے جرم میں جزیرہٴ اندمان کی طرف پابجولاں روانہ کر دیا جاتا ہے اور سامانِ علم و مطالعہ سے محروم رکھا جاتا ہے۔ اس کے باوجود کاغذ کے مختلف ٹکڑوں پر کھوٹے سے خامہ فرسائی شروع کرتے ہیں اور اس طرح سے ”الثورة الهندية“ اور ”قصائدِ حسان“ مکمل ہو جاتے ہیں۔

انہی قابلِ صدا احترام قیدیوں میں مولانا مسیحی کفایت احمد صاحب کا کوروی ہیں جو جزیرہٴ اندمان میں چار سال تک قید رہے۔ اسی زمانہٴ ایری میں آپ کے شاداب و رواں قلم نے ”علم العیضہ“ جیسی نامور صرف کی کتاب لکھی جو تمام دینی و عربی مدارس میں متداول اور رائج ہے۔ اسی طرح اہمیتِ ایری میں ”تواریخِ حبیب اللہ“ ”نجمتہٴ بہار“ ”مواقع الخوم“ ”احادیث الحبیب المبتکرہ“ جیسی ادبی، تاریخی، صرفی، نحوی کتابیں لکھیں اور اسی زمانہٴ قید میں ”تقویم البلدان“ کا ترجمہ بھی کیا۔

جیل کی آہنی سلاخوں کے پیچھے علمی خدمات انجام دینے والے اصحابِ دعوت و عزیمت کی کمی نہیں۔ محدود ادراق ان کے نام گدنے کے لیے بھی ناکافی ہیں۔ اس سبب ان میں چند کی علمی خدمات کا جائزہ اختصار کے ساتھ

لیں گے۔

”یہ وہ نشہ نہیں جسے ترشی اتار دے“ مولانا ابوالکلام آزاد کی بھاری بھر کم شخصیت کسی کے لیے محتاج تعارف نہیں اور ان کی دینی، علمی اور سیاسی خدمات سے کون واقف نہیں۔ جن کی زندگی کا معتد بہ حصہ (ہر وقتہ کا ایک دن بقول خود) قید و بند کی مصیبتوں میں گزرا یعنی ان کی زندگی کے ۱۶ برس جیل کی نذر ہو گئے۔ اردو ادب میں خطوط نگاری کا شاہکار اور زندہ بخونہ و تبار خاطر ”ان کے جیل ہی کی تو یادگار ہے۔ بقول علامہ سید سلیمان ندوی“ حسرت موہانی کی فطیس، مولانا ابوالکلام آزاد کی تحریروں، مولانا محمد علی جوہر کی تقریریں۔ سب اسی جملہ زنداں ہی نہیں اور سنو ریں۔

اور یہ مولانا آزاد کے با عظمت رفیق، اور خاندان غزنویہ (امیر تسر) کے درخشاں ستارے حضرت مولانا محمد طاہر غزنوی ہیں۔ جن کی حق پرستی، عظمت کردار اور تقویٰ شکاری و راست بازی نے اکیلی مرکز عقیدت و احترام بنا رکھا ہے۔ یہ جیل میں بھی سنت یوسفی زندہ کرتے ہیں اور ہدایت و رہنمائی کے نقوش کے کتبوں کی زندگیاں بل دیتے ہیں۔

شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب سے کون واقف نہیں، جو ۱۹۱۶ء کے ہنگامہ میں تحریک ریشمی رومال کے جرم میں قید کیے جلتے ہیں اور مختلف قید خانوں میں رکھے جلتے ہیں اور آخر میں مالٹا منتقل کر دیے جلتے ہیں۔ جہاں تقریباً ساٹھ تین سال آپ رہے۔ اسی زمانہ محنت میں اپنی خداداد ذہانت و بصیرت سے قرآن مجید کے بیس پاروں کا ترجمہ کیا اور اس پر حاشیہ لکھا، اس کے علاوہ بخاری سے متعلق ”ابواب تراجم“ کے نام سے ایک کتاب تحریر فرمائی۔

مولانا منور لاہوری پانچ سال گواہ ریں قید ہو کر ”الدر النظم فی ترتیب الآئی دسور القرآن الکریم“ اور ”السر الموج فی تفسیر القرآن“ تصنیف کی۔

مولانا سید سلیمان ندوی، کتاب الہدی، کے مقدمہ میں فرماتے ہیں کہ سید یعقوب حسن صاحب کو جیل کے اندر ہم نے غالی ہاتھ بھیجا تھا۔ مگر مصیبت کے ایم کاٹ کر وہ جیل کے دروازے پر کھنکھارے تو ہم نے دیکھا کہ وہ غالی ہاتھ نہ تھے بلکہ ان کے ساتھ کتاب الہدی، کے ضخیم مسودات کی گٹھری تھی۔

”ہے شق سخن جاری، چکی کی مصیبت بھی، یہ مولانا حسرت موہانی ہیں، جب جیل گئے تو چکی چلائی“

آٹاپیا اور اس قید با مشقت کے ساتھ ساتھ علمی شغل بھی جاری رکھا۔ ان کا دیوان حصہ اول سے لیکر حصہ نہم تک مختلف جیلوں کی دیں ہے وہ قید و بند سے کبھی نہ گھبراتے۔ انا اس کا مذاق اڑاتے ہوئے خود فرماتے ہیں۔

ایک کارڈ لکھتے ہو مجھے قید رسم سے  
داں روح و فنا اور بھی آزاد رہے گی،

گاندھی کے نام سے بندوستان کا بچہ پیمہ واقف ہے، وہ اپنی واپسیتی، جو اصلانگریزی میں ہے اور جس کا نام *Experiment with Truth* ہے۔ اور وہ تلاش حق کے نام سے اندو میں بہت پہلے شائع ہو چکی ہے۔ لکھتے ہیں کہ:

”اپنے چند رفیقوں کے کہنے سے اپنی زندگی کے حالات لکھنے کا ارادہ کیا۔ ابتدا تو کردی۔ مگر ابھی پہلا ورق لکھنے کی نوبت نہ آئی تھی کہ کبھی میں بلوے شروع ہو گئے اور لمبے واقعات پیش آئے کہ میں ٹرووا کے جیل میں پہنچ گیا۔ اس جیل میں اپنے ایک ساتھی جے رام داس کی فرمائش پر اپنی آپسیتی یعنی ”تلاش حق کا بیشتر حصہ پورا کیا۔“  
تحریک الاخوان المسلمون کے بانی مہر کی ڈوبتی کشتی کے ماتھا، داعی کبیر، مجاہد حق، ام حسن القادر شہید کی بے قریبی شخصیت چنانچہ محتج قنارت نہیں۔ آپ متعدد بار خداوندان مصر کی دار و گیر کے شکار ہوئے۔ مگر اندون جیل سے بھی اخوان کو مراسلت کے ذریعہ ہدایات بھیجے۔ کام جاری رکھا۔ یہ ہدایات کتاب و سنت کی تعمیر و تشریح کا مومنانہ نمونہ، ان کے بعد انہی کے نقش قدم پر چلنے والے مجاہد وقت سید قطب شہید کو دینا، علم و ادب کیوں کر بھلا سکتا ہے۔  
مجنوں نے حسن القادر شہید کے دیرینہ مقاصد کو بخوشی تسلیم کر گئے تھے۔ مکمل کرنا چاہتا تھا۔ ان کی خواہش تھی کہ مصر سے مغربی تہذیب کا خزانہ نکال کر صحیح کتاب و سنت کی روشنی میں کلمہ حق کا دوبارہ علم بلند کریں۔ لیکن مصر کے ارباب حل و عقد کو یہ کب گوارا ہو سکتا تھا۔ چنانچہ سید قطب شہید کی بڑھتی ہوئی مقبولیت ان آزمائش و افتاد کا بہانہ بن گئی اس چراغ کو گل کرنے کے لیے ۱۹۵۴ء میں گرفتار کر کے جیل کی آہنی سلاخوں کے پیچھے ڈھکیل دیا گیا۔ لیکن اس جواں بہت داعی و مجاہد نے سخت تکلیف و تعذیب کے لمحات میں بھی تعذیب و تالیف کا کام نہیں چھوڑا، ان کی معرکہ الکادر تفسیر فی ظلال القرآن، کا معتد بہ حصہ اسی قید و بند کی زندگی میں تالیف ہوا

الاخوان المسلمون کے نائب مرشد عام مہر کی عدالت عالیہ کے سابق جج شہید عبدالقادر عودہ کو اتنا مارا جاتا کہ ان کا جسم لہو لہان ہو جاتا اور سوج جاتا، صورت پہچانی نہیں جاتی۔ اسلامی قانون قرآن و سنت پر ان کی کتاب دینیں۔

اسی طرح مرشد عام سن الہفیبی کو۔ ۷۰ سال کی عمر میں روزانہ تقریباً ۱۳ میل دوڑایا جاتا اور انھیں گندگی اور فضیلت اٹھانے پر مجبور کیا جاتا۔ اس کے باوجود دعوتِ اسلامی اور کتاب و سنت کی ترویج کو انہیں چھوڑنا۔  
فقہ الزکاة اور الایمان و الحیاء کے معنی اور مشہور راوی دقت ڈاکٹر یوسف القرضاوی کو دین کی دعوت کے سلسلہ میں سخت مزاحمتوں کا سامنا کرنا پڑا۔ زکوٰۃ کو بکے گئے جس کے نشانات اب بھی جسم پر موجود ہیں۔ ان کی شہرہ اکھٹا کتاب ”فقہ الزکاة“ کا اردو ترجمہ شمس پیرزادہ نے اس دقت کی جبکہ وہ جیل میں حکومت کے مہمان تھے۔  
مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ نے ”تفہیم القرآن“ کا زیادہ کام جیل ہی میں کیا۔  
مشہور شاعر و صحافی شورش کاشمیری کی شہید کتاب ”پس دیوارِ زندان“ ایامِ اسیری کی مکمل دستاویز ہے۔ اس

کتاب کا تعارف انہی کی زبانِ قلم سے سینے !  
”پس دیوارِ زندان“ یہ کہانی نہیں کہی کہانیاں ہیں۔ ان کہانیوں میں دار و درمن کے نوحے بھی ہیں اور شہر و سخن کے زمرے بھی، قید نہائی کا نام بھی ہے اور زور قلم کا فرائض بھی، آنسوؤں کا مال بھی ہے اور آہوں کا ہالہ بھی پچھلے پہر کی یادیں بھی ہیں، دیدہ و دل کی فریادیں بھی۔ دوستوں کی باتیں بھی ہیں اور دشمنوں کی گھاتیں بھی۔ ہجر کی رات بھی ہے۔ وصل کی بات بھی۔ غرض زلف و زنجیر کے رشتے اور زخم و مرہم کے لمبے اس کہانہ کے عین السطور کی آبرو ہیں۔“  
اسی طرح ”ذکرۃ زندان“ ایک اسلامی کارکن، خورشید احمد صاحب کے ایامِ اسیری کے واردات و تاثرات کا مجموعہ ہے۔ مصنف لکھتے ہیں کہ۔

”ہر شخص کی زندگی میں کچھ ناقابلِ فراموش لمحات آتے ہیں۔ میری زندگی میں بھی ۶ جنوری ۱۹۶۴ء کو ایک ایسا لمحہ آیا اور مجھے چشمِ زندن میں اس دنیا سے نکالی کر دوسری دنیا میں پہنچایا گیا۔ جیل کی دنیا۔“ آگے لکھتے ہیں۔  
”میری یہ ڈائری اس نئے قریب کی روداد ہے، اس زندگی کی رات دن ہے جو آہنی سلاخوں کے چھپے گزراؤ گئی۔ وہ کہتے ہیں کہ شروع شروع میں نہ میرے پاس کوئی کتاب تھی نہ کوئی خاص کام۔ بیگ میں چند سادہ کاغذ لکھتے اور جیب میں ایک قلم۔ کام شروع ہوگا تو اب دیکھتا ہوں کہ ان صفحات میں ایامِ اسیری کی پوری داستان موجود ہے۔  
واقعات، تاثرات، واردات اور احساسات۔“

بقولِ شاعر؎ ان سید پوشِ فضا و ملک سے تو بایوس نہ ہو

یہ اندھیرے بھی اجالوں میں بدل سکتے ہیں۔

یہ ہیں اندھیروں کو اجالوں میں بدلنے والے، جیل، جلا وطنی اور جلا دے کوڑے اور ان کی شمشیر زبردستی کا استقبال کرنے والے چند اصحاب عزیمت کا سرسری خاکہ جو ظالم و جابر حکمرانوں کے ظلم و زیادتی پر خندہ زن رہے۔ اور علامہ اقبال کی زبان میں ”آئین جو انہراں حق کوئی قیہے باکی“ کا پورا پورا ثبوت دیتے رہے۔ یہ صرف ہمارے لیے ہی نہیں بلکہ پوری دنیا کے لیے درسِ عبرت کا پیغام ہے۔

یہ تو تھا قصور کا ایک رخ، جو ہر طرح ہمارے لیے قدر و نمونہ ہے۔ اور جب خود ہمارے ہی ہزاروں زندہ مثالیں موجود ہوں تو دوسروں سے مستعار لینے کی کیا ضرورت۔ تاہم اگر ہم تصویر کے دوسرے رخ سے پردہ ہٹائیں اور دیگر اقوام و مملکتوں کی تاریخ کا مطالعہ کریں تو ہمیں غیروں میں بھی ایسی مثالیں ملتی ہیں کہ انھوں نے بھی ایسا اوقات ہمت سے کام لے کر اور جیل کی صعوبتیں برداشت کر کے علمی خدمات انجام دی ہیں۔ گاندھی جی کا ذکر پہلے ہی کر چکا ہوں۔ ہندوستان کے پہلے وزیر اعظم جواہر لال نہرو کو لے لیجیے۔ جنگ آزادی کے سلسلے میں جیل جاکر اپنے نقطہ نظر سے ملکی دیاسی حالات پر کئی اہم کنفرسی مواد فراہم کیا۔ اس کے علاوہ ایک مشہور انگریز مفکر وادرسونے بھی جلا وطنی اور قید و بند کے ایام میں اس آئینِ زندانی کو زندہ کیا۔ اسی طرح جب سائنس و تکنیک میں مذہب و عقلیت کی کشمکش برپا تھی تو بہت سے سچی عالموں نے بھی جلا وطنی اور قید کے ایام میں بھی اپنا علمی کام نہیں چھوڑا۔

یہ ہے وہ تاریخ دار و دیگر جس میں مختلف مکاتب فکر کے اصحاب عزم و ہمت نے قید و بند کی پروا کیے بغیر اپنے علم و معرفت کے چراغ کو تاریک اور بند کمروں میں جلا کر روشنی فراہم کی اور عظمتِ کردار کا نمونہ چھوڑا۔

یہ ظلم و جوران کی طوفانی آندھیاں حق کے چراغ کو گل کر سکتی ہیں ۶۶..... اس کا مختصر دو ٹوک جواب یہی ہے کہ ان کی زندگیوں کے چراغ کو تو گل کیا جاسکتا ہے لیکن عزیمت کا روشن چراغ کبھی بجھایا نہیں جاسکتا نور خدا کفر کی حرکتوں پر خندہ زن ہی رہے گا۔

يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَنَّهُمْ هَمَزُوا لِلَّهِ مُلْتَمِئِينَ نورهٗ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ  
 چلے جاتے ہیں کہ اللہ کا نور اپنے منہ سے بجھا دیں، حالانکہ اللہ اپنا نور پورا کر کے رہے گا، اگرچہ کافروں کو ناکوار ہو۔ (قرآن)

## بلغاریا میں میرے مشاہدات

### صوفیہ میں زیر تعلیم ایک عرب طالب علم کے قلم سے

یہ ایک طالب علم کے تحریرات و مشاہدات ہیں، جس سے مشرقی یورپ کے مشہور کمیونسٹ ملک بلغاریا میں طالب علم کا ایک دور گزار تھا۔ یہ مضمون درحقیقت کمیونسٹ نظام اور اس کے نتائج کی واقعی تصویر ہے اور اسے پڑھ کر کمیونسٹ نظام کی حقیقت بخوبی سمجھ جاسکتی ہے۔ اس کے اشاعت سے سال قبل (نوفمبر ۱۹۶۳ء) سے شائع ہونے والے عرب ماہنامہ جملۃ الشؤون السوفیہ کے اٹھویں شمارے (۱۹۶۳ء) میں اس کا شمار ہوا تھا۔

ادارہ

ہوئی تھی۔

آپ بلغاریا کے دار الحکومت صوفیا کی سڑکوں پر لوگوں کے چہرے دیکھتے ہوئے مجلس محسوس ہوگا کہ پوری قوم کسی جنازے میں جا رہی ہے۔ سر جھکے ہوئے، طبیعت ٹھیک، چہرے خن، آنکھوں پر حزن و یاس اور بد حالی کی تہ چڑھی ہوئی، کپڑے گندے اور پچھٹے ہوئے۔ بات چیت سائیں سائیں۔ آپ گھروں میں دفاتر میں اور دوکانوں میں داخل ہوں گے تو لگے گا کہ آپ کسی لیے گھرنے میں آگئے ہیں جس کا سربراہ مرگیا ہے۔ گویا لوگ کی ایک زبردست لہر ہے جو ملک کو اول سے آخر تک اپنی پلیٹ میں لیے ہوئے ہے۔ آپ جاننا چاہیں کہ کون مر گیا ہے تو چند لمحوں میں معلوم ہو جائے گا کہ آزادی مر گیا ہے۔ یہاں اب تک پچاس ہزار بلغاریا باشندے، کمیونسٹوں کے ہاتھوں قتل ہو چکے ہیں، کچھ ٹھوک کچھ خردہ۔ ملک پر بندوق اور بندوق کا راج ہے جس نے زبان کھولی اور حکومت کے خلاف کچھ کہا اسے فوراً گولی مار دی گئی۔ جس سے معمولی سی تنقید کے لیے ہونٹ ہلایا وہ ڈیوٹوب کے کسی جزیرے میں قیدی کیمپ کے اندر بھیج دیا گیا، جہاں صرف جلنے کا مکٹ ملتا ہے، آٹے کا نہیں۔ جو یہاں بھیجا گیا ہمیشہ کے لیے لاپتہ ہو گیا۔ گھر والوں کو کچھ خبر نہیں کہ وہ زندہ ہے یا مردہ۔ آدمی تپا کو ایک آدمی دروازے پر دستک دے گا، ایک معین نام بچلے گا اور اسے گاڑی میں بٹھا کر نگاہوں سے اوجھل ہو جائے گا۔

بیوی کو صرف اتنا معلوم ہے کہ سے بلایا گیا ہے، کس نے بلایا ہے؟ کوئی جواب نہیں، کہاں بلایا گیا ہے؟ کوئی جواب نہیں۔ شہر کی حکومت اس سوال کا جواب نہیں دے سکتی کہ میرا شوہر کہاں ہے؟ وہ واپس آئے گا یا نہیں؟ اس پر مقدمہ چلایا گیا یا نہیں؟ وہ مجرم ثابت ہو یا بری؟ کوئی شخص ان سوالوں کا جواب نہیں دے سکتا۔ بلناریں قوم کو کمیونسٹ نظام سے اندھی نفرت ہے۔ اسی لاکھ کی بلناریں آبادی میں کمیونسٹ پارٹی کے ممبروں کی تعداد ساری زور زبردستی اور دھونس دھاندلی کے باوجود ساڑھے تین سو سے زیادہ نہیں ہے۔

ایک بلناریہ نے ایک دلچسپ لطیفہ سنایا جو آج پورے صوفیا کی زبان پر ہے کہ کمیونسٹ پارٹی کا سگریٹری ایک گرجا میں گیا، دیکھا تو نمازیوں سے بھرا ہوا تھا۔ سگریٹری یہ ہاگرجا کے چیف انچارج کے پاس پہنچا اور یوں یہ کی معاملہ ہے؟ جو لوگ گرجا میں حاضر ہوتے ہیں، ان میں سے بنشکل دس میں سے ایک آدمی کمیونسٹ پارٹی کے اجتماعات میں حاضر ہوتا ہے؟ چیف نے کہا: جرم بالکل صاف ہے، لوگ گرجا میں جہنم کے متعلق صرف باتیں کرتے ہیں، لیکن کمیونسٹ پارٹی میں جہنم کو اپنی آنکھوں سے موجود دیکھتے ہیں۔

بلناریں کہتے ہیں کہ بلناریا میں کمیونسٹ حکومت بن جہنم ہے اور کمیونسٹ پارٹی کے ممبران جہنم کے داروغے ہیں

جو عذاب و سزا کا کام نبھائے ہوئے ہیں۔

صوفیا میں پچھلے دنوں کا ایک واقعہ مشہور ہے۔ ایک پادری نے دیکھا کہ گرجا کی عمارت گر رہی ہے، اس نے مرمت کے لیے حکومت سے کچھ رقم طلب کی۔ حکومت نے یہ کہہ کر کچھ بھی دینے سے انکار کر دیا کہ دین "کمالات" میں سے ہے۔ یعنی حکومت ایک طرف تو کمیونسٹ پارٹی کی رنگ ریلوے پر شبانہ مجلسوں پر کروڑوں خرچ کرتی ہے۔ دوسری طرف ایک گرتے ہوئے گرجا کی مرمت کے لیے اس کے پاس چند ملے موجود نہیں۔ کیونکہ پارٹی کے ممبروں کی رنگ ریلیاں ضرورت میں سے ہیں، لیکن گرجا میں کی جانے والی عبادت کمالات میں سے ہے۔ بہر حال پادری نے سوچا کہ گرجا میں شیخ بنا کر نمازوں کے ہاتھ فروخت کر دیا کہ جس سے گرجا کی مرمت کے لیے وہ معمولی سی رقم ہاتھ آجائے گی جو چند پاؤنڈ سے زیادہ نہیں، لیکن کمیونسٹ پارٹی کو پادری کی اس حرکت کا پتہ لگ گیا، پولیس کے چند جوان اس کے گھر میں جا گئے اور اسے اس الزام میں گرفتار کر لیا کہ اس نے حکومت کی املاک پر دست درازی کی ہے۔ کیونکہ شیخ بنانا حکومت کا حق ہے اور حکومت نے یہ صنعت اپنے کنٹرول میں رکھی ہے، لہذا پادری نے چند شکایتیں بنا دیں تو اس نے حکومت کی پیداوار خطرے میں ڈال دی، بجٹ ڈالنا ڈول کر دیا اور قانون کے خلاف نبوت کی۔ چنانچہ اسی دن پادری کے خلاف عدالت میں کیس پیش ہوا، عدالت نے سزا سنائی

کا فیصلہ نہایا اور اس دن اسے گولی مار دی گئی۔

بلغاریا کے دارالحکومت صوفیا پر ایک مہینہ گزر گیا اور کہیں ایک پاؤ گوشت بلا گوشت کا مہینہ بھی نظر نہ آیا۔ ایک زرعی ملک جو اپنی زرعی مٹی، زرعی آمدنی اور معدنیات کے لیے مشہور ہے، اس کا دارالحکومت مہینہ بھر گوشت سے محروم رہا بلکہ جاڑے بھر بلغاریا سے انڈے بھی ناپید رہے گوشت تالی پیرٹ کر کہتے ہیں کہ ایک زرعی ملک میں گوشت اور انڈے کیوں نہیں ملتے؟ اور واقعہ کار اس کا جواب دیتے ہیں کہ بلغاریا میں کمیونزٹ نظام کی ناکامی اور کمیونززم کی انارکی نے یہاں تک نوبت پہنچائی ہے۔

بلغاریا میں ایک ڈاکٹر اور انجینئر کی اوسط آمدنی ۲۵ پونڈ ہے اور ایک جوتے کا دام ۲۰ پونڈ ہے۔ یعنی اگر کوئی ڈاکٹر یا انجینئر کسی بھی جوتا خریدے تو اسے تقریباً پورا مہینہ کھائے بغیر گزارنا پڑے گا۔ غیر جوتا بھی ابھی کو الٹی کا ہو تو ایک بات ہے مگر یہ اتنا گھٹیا بار تہلے کے پھوٹے ہی عرصے میں آپ کی انگلیاں جوتے کے باہر ہیں گی۔

میں ایک کسی پر سوار ہوا باتو باتوں میں ڈرائیور سے اس کے رہائشی مکان کے متعلق پوچھ بیٹھا۔ ڈرائیور نے بتایا کہ اس کے پاس صرف ایک کمرہ ہے جس میں اس کی بیوی کے علاوہ اس کے پانچ بچے اور اس کی سالی بھی رہتی ہے۔ میں نے کہا۔ آٹھ اتنا ایک ہی کمرہ میں؟ اس نے کہا میں دوسروں سے زیادہ خوش قسمت ہوں۔ اسی عمارت کے اندر ایک کمرے میں ایک میکا لک رہتا ہے، اس کے ساتھ اس کے ماں باپ بھی ہیں جبکہ بھی میں اور بیوی کے علاوہ اس کے والدین یعنی اس میکا لک کے سسر بھی ہیں۔

میں نے پوچھا اتنی بڑی تعداد ایک ہی کمرے میں کیسے رہ سکتی ہے۔ ڈرائیور نے کہا، یہ ناقابل برداشت زندگی ہے اور ہم نے کمیونززم نظام سے جو کچھ حاصل کیا ہے وہ یہ ہے۔ ذرا سوچو ہم لوگ تو اس طرح رہ رہے ہیں اور کمیونزٹ پارٹی کا برٹو رہتا ہے۔

مجھے ڈرائیور نے بتایا کہ کسی مکان میں نئی ٹونٹی ٹوٹ جائے تو یہ بڑا پیچیدہ اور لاغلی مسئلہ ہے۔ آپ ٹونٹی ٹھیک کرانے کے لیے کسی کاریگر کو خود نہیں بلا سکتے بلکہ عمارت کے انچارج کو اس کی اطلاع دیجیے۔ عمارت کا انچارج اس روڈ کے مکانات کے انچارج کو اس کی خبر دے گا۔ روڈ کے مکانات کا انچارج محلے کے مکانات کے انچارج کو اطلاع دے گا۔ اور محلے کا انچارج شہر کے مکانات کے انچارج کو اطلاع دے گا اور یہ صاحب کاریگروں کی یونین کو خبر دے گا۔



پھر یوں، اپنے کسی ممبر کو ٹونچ کا معائنہ کرنے کے لیے بھیجے گی، یہ ممبر ایک رپورٹ لکھے گا۔ رپورٹ ایک کمیٹی میں پیش کی جائے گی۔ کمیٹی اس پر بحث کرے گی، پھر ایک قرارداد پاس کرے گی، یہ قرارداد شہر کے انچارج کو دی جائے گی وہ محلے کے انچارج کو دے گا وہ روڈ کے انچارج کو دے گا اور یہ صاحب اس مکان کے انچارج کو دیں گے جس میں ٹونٹی ٹوٹی ہے اور اب وہ از سر نو پھر نوٹین سے رابطہ قائم کرے گا تاکہ وہ ٹونٹی ٹھیک کرنے والا کارگر بھیجے۔ ان کارروائیوں میں کئی کئی ہفتے لگ جاتے ہیں۔ ٹوٹی ہوئی ٹونٹی ویسے ہی پڑی رہتی ہے، پانی بہتا رہتا ہے اور گھر میں سیلاب پیدا ہوتا ہے۔

ٹیکسی ڈرائیور مجھے دوڑنا پہاڑ کے پاس لے گیا جس کے دامن میں شہر صوفیہ واقع ہے، اشارے سے کچھ دوری پر واقع چند بھاری بھرکم اور ضخیم انسان ٹیکسوں کو دکھلا کر بولا: یہ رہی جنت، یہ صرف پارٹی کے لیڈروں کے لیے مخصوص ہے۔ یہاں ان کی ضروریات کے لیے ایک مارکیٹ بھی ہے، جس میں باہر سے درآمد کیے ہوئے اور ملک کے اندر بنے ہوئے ہر طرح کے سامان موجود ہیں، ان کو سب کچھ حاصل ہے۔ ایکٹرک ریفریجریٹر، ایکٹرک باورچی خانہ ریڈیو سیٹ، نفیس کھانے اور ذرا برق لباس۔

میں نے ڈرائیور سے کہا: میں ذرا یہاں ٹہلنا چاہتا ہوں۔ اس نے کہا: یہاں جانا منع ہے، قوم کے لوگوں پر یہ جگہ ملک ہے۔ قوم کی اکثریت اچھوتوں کا طبقہ ہے۔ صرف کمیونسٹ پارٹی کے ممبران، امیر، شریف اور قائد کمرٹ ہیں۔ شاہی نظام اپنی خرابیوں کے سبب جاتا رہا، لیکن اب کچھ ہوا وہ یہ کہ کمیونسٹ پارٹی نیا شاہی خاندان بن بیٹھی رہی قوم تو اب دم پہلے سے بھی زیادہ محرومی، فقر اور بد حال کی نہ مملکت گزار رہی ہے۔

ہر کمیونسٹ لیڈر کے زیر استعمال ایک اعلیٰ درجے کی نیم مارکر کار ہے جس کے دونوں طرف سیاہ برصے لٹکا کر وہ سوار ہوتا ہے، تاکہ قوم یہ نہ دیکھ سکے کہ کار میں کون ہے؟ رہی قوم تو اسے موٹرول اور بسوں میں مچھل کے ڈبے کی طرح کس کر بھریا جاتا ہے۔

میں روس کی روڈ یعنی روس روڈ گیا یہ دار الحکومت کی اہم ترین سڑک ہے، اس میں تجارتی دوکانیں ہیں لیکن یہ دوکانیں بالکل بحال نہیں معلوم ہوتی ہیں۔ بڑے بڑے کیس بکس ہیں جو روشنی اور سرخ وسیع پردوں سے پڑیں اور اس کے اندر لینن کی ایک تصویر ہے، اس کے علاوہ کوئی سامان نہیں، ایک دوسرا ٹراکسٹریا ہے اس میں تیل بوتلے کر رکھا ہوا پر دھبے، تیز روشنی ہے۔ لیکن سامان کیا ہے دفنی کا ایک ڈبہ جس میں صابن کی دو ٹیکیاں ہیں۔ ایک میٹر

میاچوہ کیس جس ہے گراس میں صرف ایک جوڑا جوتا ہے اور کچھ نہیں۔ تاہم دمصر کے شوکی روڈ کی سب سے بڑی دکان بھی روڈ کی کسی بھی بڑی دکان کے مقابل میں بڑی لگے گی۔

دوکانوں میں پڑے ہوئے سامان کو لوگوں کے لیے ہیں، لیکن لوگ دوکانوں کی طرف جاتے ہیں اور وہ نہ سہے تفریح کر کے چلتے ہیں، وہ سامانوں کو طرف حسرت سے دیکھ لیتے ہیں، کیونکہ مزدور لے دے کر جو کچھ خرید سکتا ہے وہ ہے کھانا .... اور وہ بھی بڑی مہنگی قیمت پر۔

آپ دیکھیں گے لوگ لمبے لائن لگائے گھنٹوں کھڑے ہیں۔ آپ سمجھیں گے، یہ کسی کام یا بنام کا مکٹ لینے کے لیے سینما کی کھڑکی پر کھڑے ہیں۔ لیکن آپ پر جانک یہ انجان فہم ہو گا کہ یہ لائن روٹی کی دکان کے سامنے لگی ہے، لوگ روٹی خریدنے کے لیے اپنی باری کا انتظار کر رہے ہیں۔

مکانات کے کرانے نامعقول ہیں۔ ایک بیرون سفارت خانے کے ایک ملازم نے مجھے بتایا کہ اس نے ایک فلیٹ کرانے پر لیا چاہا .... کوئی فلیٹ نہ ملا .... وزارت خارجہ نے مداخلت کی اور وزیر نے خود اس فلیٹ کی درخواست ختم کر دی کہ فلیٹ مل گیا ہے۔ فلیٹ کیا تھا دو کمز پر مشتمل ایک چھوٹا سا مکان، کمرہ آتش پائینڈ۔ اس وقت بولاق دمصر میں آیا فلیٹ تین پاؤنڈ میں مل سکتا تھا۔

میں نے بعض مزدوروں سے بتا دیا کہ میں کیونسٹ جہنم کے اندران کی زندگی کا کیا مزہ دوں کی جہنم: بوچھا .... میں ایسا ہی نامی ایک مزدور اور ناڈیا نامی ایک ناکون مزدور کے ساتھ بیٹھا کرتا تھا۔

ایسا ہی نے کہا: کارخانے میں صبح سات بجے سے شام ساڑھے چار بجے تک مسلسل کام ہوتا ہے اور جب میں سمجھ کر گھروٹنا جاتا ہوں کہ میرا کام ختم ہو گیا ہے تو دوار سے پر نائب ڈائریکٹر روک کر کہتا ہے، ابھی ٹھہرو، کارخانے کی پیداوار کا جوٹ نہ ہم نے مقرر کیا تھا ابھی وہ پورا نہیں ہوا ہے۔ ابھی تم کسی مزدور کی کے بغیر ایک گھنٹہ اور کام کرو۔ میں مکان سے پاؤں گھسیٹتا ہوا کارخانے کی طرف پھر چلتا ہوں اور بیگاری کا ایک گھنٹہ پورا کر کے گھر آئے کہ یہ دوبارہ دروازے پر پہنچتا ہوں تو کارخانے کا نائب ڈائریکٹر مجھے پھر روک لیتا ہے اور کارخانے کے اندر پارٹی کے ہونے والے جلے میں شرکت کے لیے کہتا ہے۔ یہ جگہ کوئی دو گھنٹے چلتا ہے۔ لمبی لمبی تقریریں، کتابچے دے دے پروپیگنڈے۔ رٹے رٹے کیونسٹ نظریات، کارل مارکس کی لکھی ہوئی باتیں اور لینن کے کلامے بیان کیے جاتے ہیں، تجارت ڈیپارٹمنٹ کا بہادر

کے قصے اور کمیونسٹ پارٹی کے سیکریٹری جنرل زیکون کے کاغذاتے نسلے جلتے ہیں۔

میں ان لکچروں سے تھک کر چور ہو جاتا اور گرتے پڑنے لگتا ہوں، تب واپسی کی اجازت ملتی ہے، لیکن جوہی عمارت کے پاس پہنچتا ہوں، عمارت کا نگراں (جو کمیونسٹ پارٹی کا طرے سے مقرر ہوتا ہے) مجھے روک لیتا ہے اور کہتا ہے کہ پارٹی کا ایک جلسہ عمارت میں ہو رہا ہے، اس میں شرکت کرو، اب پھر وہی تقریریں، پروپیگنڈے اور کارل ماکس کے اقوال..... الخ شروع ہو جاتے ہیں۔ اگر جلسے کے دوران سو گئے تو آفت رکھی ہے۔ ضروری ہے کہ میں خاموشی کے ساتھ غور سننے کا مظاہرہ کروں اور گھنٹے بھر تک اس نوبت کی موافقت میں سر ملاتا رہوں جسے لفظ بلف کا رخا کے اندر۔ پارٹی کے جلسے میں سو کھلا رہا ہوں۔ اس سلسلے عذاب کے بعد سو گئے کیلے اپنے کمرے میں جاتا ہوں اور چند گھنٹے بعد اٹھ جاتا ہوں تاکہ پھر وہی کام وہی تقریریں اور اسی عذاب کا سلسلہ شروع ہو۔

خاتون مزدور ناڈیائے کہا: یہ نوکٹ جلسوں میں مزدوروں کی آزادی کی باتیں کرتے ہیں۔ ذرا سوچو، ہمارے یہاں پارٹی کے حکم کے بغیر مزدور اپنی مرضی سے اپنا کام نہیں بدل سکتا۔ پارٹی کے حکم کے بغیر ایک گھر سے دوسرے گھر منتقل نہیں ہو سکتا اور پارٹی کے حکم کے بغیر ایک محلے سے دوسرے محلے میں نہیں جاسکتا۔ ہم سمجھتے ہیں کہ ہم پارٹی کے اندر غلام ہیں صرف ایک آزادی ہمیں حاصل ہے کہ اندر ہی اندر کمیونسٹ نظام پر لعنت بھیجیں۔

### بلغاریا کی سرخ جہنم

ہم نے بلغاریا میں مسلمانوں کے حالات جاننا چاہے۔ کمیونسٹ انقلاب مسلم تعدا دکھٹ رہی ہے: کے بعد بلغاریا میں مسلمانوں کی تعداد گھٹ کر صرف چھ لاکھ رہ گئی ہے۔ یہ لوگ ہزاروں مسلمانوں کے قتل، ذبح اور جلاوطن کیے جانے کے بہت سے واقعات بتاتے ہیں۔ ہم نے مسلمانوں کے معنی صاب کے بارے میں پوچھا، معلوم ہوا معنی صاحب کے لیے کسی سے ملاقات کو نامنع ہے یہ کمیونسٹ پارٹی کے تابع ہیں اور پارٹی کی اجازت کے بغیر کسی سے نہیں مل سکتے۔

ہم نے مسلمانوں سے پوچھا، ان کا کوئی آدمی کسی طرح عہدے پر بھی فائز ہے؟ انھوں نے بتایا ان کا کوئی آدمی کسی طرح عہدے پر فائز نہیں ہو سکتا، جو لوگ دین اسلام سے چپکے رہ گئے ہیں، حکومت انھیں شک و شبہ کی نظر سے دیکھتی ہے۔ اور بالآخر کمیونسٹ حکومت نے اللہ کے خلاف اعلان جنگ کر دیا ہے۔ تمام اخبارات کو حکم ملا ہے کہ لادینیت کی دعوت دینے کے لیے مضامین لکھیں، اسلام اور عیسائیت پر حملے کریں، ریمبر کو کو حکم ہے کہ وہ قوم کو مذہب کے خطرات سے آگاہ کرے۔ اسکولوں، کالجوں اور یونیورسٹیوں کو حکم ہے کہ طلبہ کو یہ لکھ دیا جائے کہ مذہب ایک نوبت ہے

مسجد اور گرجوں کی حاضری سے قوم کی عزت ضائع ہوتی ہے اور اس کی عقل خرافات سے بھر جاتی ہے۔ مذہب کے خلاف جنگ کے پہلو بہ پہلو بیکاری کی کھل دھوت بھی جاری ہے۔ کمیونسٹ حکومت کے خرچ پر اسقاطِ حمل کی کارروائیاں کی جاتی ہیں۔ ہزاروں کی کویت حق میں ہے کہ حاملہ خواتین بھی نرنگ بہم میں جا کر حمل کروائے۔ عورت اور شوہر کے تعلقات کا احترام باقی نہیں رہا۔ شراب نوشی عام ہے۔ لوگوں کے پاس نرس کے علاوہ غم غلط کرے گا کوئی وسیلہ نہیں۔ آپ رات کو نشتے میں مدھوش دائیں بائیں لڑکھڑائے والوں سے ٹکرائیں بھری پائیں گے۔

بلغارین قوم کمیونسٹ پارٹی کے طغیان سے ننگ ہے۔ کمیونسٹ پارٹی کے

عصمت درسی کی زندگی جبر جس بد ہضمی اور عصمت درسی کی زندگی گزار رہے ہیں، اس کے متعلق لوگوں میں بہت سے واقعات اور قصے مشہور ہیں۔ ہر کمیونسٹ لیڈر کا ایک خاص حرم ہے جو کئی معشوقائیں کا مجموعہ ہے اور بیشتر معشوقائیں سرکاری ملازمین کی بیویاں ہیں۔ صوفیا میں لوگ کہتے ہیں کہ سرکاری ملازم کے لیے کسی بڑے عہدے تک پہنچنے کا صرف ایک ہی راستہ ہے کہ اس ملازم کی بیوی کسی بڑے لیڈر کی معشوقہ بن جائے۔ بارہا صوفیا کے باشندے یہ خبر پڑھتے ہیں کہ فلاں ڈاکٹر کو اس کے عہدے سے برطرف کر دیا گیا، پھر ہنس کر آیس میں سرگوشیاں کہتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے لیڈر صاحب اپنی معشوقہ کو جو اس ڈاکٹر کی بیوی ہے بدل کر کوئی نئی معشوقہ لانا چاہتے ہیں۔ اور معشوقہ کوں کی تبدیلی کے ساتھ ہمیشہ بڑے عہدوں میں کوئی بڑی تبدیلی آتی ہے قوم حکومت سے آہنگ نہیں۔ وہ کمیونسٹ نظام سے اندھی نفرت رکھتے ہیں

بد بخت ترین قوم مجھے ایک بلغارین سرکاری ملازم نے کہا: ہم لوگ دنیا کی سب سے بد بخت قوم ہیں۔ اس کھڑکی سے دیکھو۔ اس عورت کی عمر اسی سال ہے۔ وہ سڑک پر بھاڑ دے رہی ہے۔ ایر اکی وقت کھانا پاکستی ہے جب جاڑے میں برف اور گرمی میں مٹی ڈھوئے۔ ہمیں بتایا گیا کہ کمیونسٹ نظام بوڑھوں کا دوا ہے لیکن یہ صحیح نہیں۔ تم سڑک پر نکل کر کسی بھی آدمی کا لباس دیکھ کر اس کی عمر کا فیصلہ کر سکتے ہو۔ جس آدمی کے کپڑے کچھ ٹھیک ٹھاک ہوں، وہ جوان ہے، اور جس کے کپڑے پھٹے جتھے ہوں وہ بوڑھا ہے، تم مجھ کو کہہ دو ہر بوڑھا بھکاری ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ ایک مرد یا سرکاری ملازم کو جو روزی دی جاتی ہے اس سے ایک بھکاری سے بھی زندگی گزارنی ممکن ہی نہیں۔ لوگ صوفیا میں بیان کرتے ہیں کہ کمیونسٹ حضرات قیادت کے منصب پر منکوبین اور بالیافت افراد کو نہیں رکھتے بلکہ ننگل قصائیوں کو رکھتے ہیں کمیونسٹ اجتماع قتل کو حرم نہیں سمجھتے۔

# بیدار افغان

عبدالوہاب حجازی

پامیر کی عظمت ہے ترے عزم کی تمثیل      بازوئے جواں بخت ترا شہرِ بھریل  
ہر نقش کفِ پایہ ترا اک خطِ تقدیر      ہے نعرہٴ تکبیر ترا صورِ سرافیس

ہو چین کی دیوار کہ ہوں راکٹ درازدار      اک روس ہی کیا سارا جہاں ہو سرِ پیکار  
خاطر میں نہ لئے ہیں نہ لائیں گے کسی کو      برقیچ پہاڑوں کے یہ پالے ہوئے اتوار

دریا میں ترے اجنی موجوں کا گزر ہو      صحرائیں ترے لمحوں دسی کا سفر ہو  
یہ بات نہیں بچہ کو کسی شکل      گو خون سے رنگیں ہر اک دشت ہو دہو

بمبارتہ جہازوں کے برستے ہوئے گولے      آبادیوں، باغوں سے یہ اٹھتے ہوئے شعلے  
جنگیز دہلا کوئے زمانہ کا یہ انشوب      افغانی جاننا کے ایماں کو نہ تو لے

اے قاتل بغداد کے فرزند! غیردار      افغان جیلے ہیں، ہنرمند، غیردار  
آبِ گرمِ پاک کا اک جوعہٴ جانِ بخش      ہو گا نہ ترے حق میں صحت مند غیردار

تو اُمتِ مرحوم کی سرحد کا ہمالہ یہ عزمِ دہیقیں تیر لہے ملت کا بستھا لا  
قفقازی و قرغیزی و تورانی و ارمن آئینہ ہے ان کو ترے ایساں کا اجالا

یہ روس یہ مفتونِ جبین سائی نرغان عیارِ یہودی کے تفلست سے ہے حیران  
بے دین نصاریٰ کی جہالت کا یہ مجنوں ہے اس کا ملاوا فقط افغان کا ایقان

یوریش کو کوئی مرا پیغام نہ دے بٹکے ہوئے دہر و کو کوئی راہ دکھائے  
یہ ایشیا نبیوں کی صداقت کی زمیں ہے اک احمد مرسلؐ کے لیے قلب میں جاوے

### بقیہ ہماری نظر میں

میں فردوس پبلی کیشنز دہلی نے آفنیٹ ایڈیشن نکالا ہے جو اپنے معیار اور حسین طباعت کی بنا پر نہ ہار بن گیا ہے۔

... (ع-م-۰)

### خلاصہ مطالب قرآن : جسٹس ڈاکٹر تنزیل الرحمن

ناشر: فردوس پبلی کیشنز دہلی ۶

زرتعاون: ۲۰ روپے ، صفحات: ۲۴۸

یہ کتاب قرآن کی سورتوں کے مضامین کا خلاصہ ہے۔ شریع میں قرآن کریم کی فضیلت اور آدابِ تلاوت پر ۱۰ صفحات کا ایک مقدمہ ہے اور ۱۲ صفحات میں کتاب کے مضامین کی فہرست ہے۔ کتاب آفنیٹ پر چھپی ہے۔ عام قاری اس سے مستفید ہو سکتے ہیں۔ قرآن شریف کی تلاوت اور ترجمہ پڑھتے وقت اس کتاب کو سامنے رکھیں تو مضامین قرآن مجھے میں آسانی ہوگی۔

... (ع-م-۰)

# قبرص



## رازاد ترک جمہوریہ کا قیام

۱۵ نومبر ۱۹۸۳ء کو مسلم قبرص کے ترک رہنما سر روف آکٹاش نے مسلم اکثریت کے شمالی قبرص کی آزادی اور اس کے مستقل اور علیحدہ جمہوریہ ہونے کا اعلان کر دیا۔ جس سے مشرق وسطیٰ کے ایرانیوں میں کھلبلی برپا ہو گئی اور اس جہان آب و گل پر بٹی خدائی کا ڈنکا پیٹنے والے برہم اور ششدر رہ گئے۔

قبرص کا جزیرہ بحیرہ روم میں ساحل ترکی سے ۴۴ میل، شام سے ۶۴ میل، مصر سے ۴۰ میل اور یونان سے چار سو میل دور نہایت نازک فوجی اہمیت کے مقام پر واقع ہے۔ اسے تیسرے خلیفہ راشد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے عہد خلافت میں امیر معاویہ نے ۳۵ھ میں فتح کیا اور باشندگان جزیرہ کی بدعہدی پر سترہ سو سال دوبارہ فتح کر کے بارہنزار رج بٹھادی۔ تب سے یہ مسلسل اسلامی جزیرہ رہا۔ تا آنکہ صلیبی حملہ آوروں نے ۱۱۹۰ھ میں اس پر اپنا تسلط قائم کر لیا۔ ۱۲۹۱ھ میں مصر کے ملوک سلطان برپائی نے، پھر ۱۵۷۱ء میں ایک صلیبی وفد کے ہاتھوں فتح کیا۔ ۱۸۷۸ء میں میاں انگریزوں نے نوی فریک کے مقابلے کے پہلے اس جزیرہ کو ترک دوستوں سے "پٹہ پر حاصل کر لیا۔ گلاس بدعہد اور ملک خود قوم نے اسے ٹرپ کے ۱۹۱۴ء میں برطانوی نوآبادی قرار دیدیا۔ اور ہمیں اس جزیرے کی بدقسمتی کا آغاز ہوا۔ فلسطین کی طرح اسے سی اسلامی کے بدلے ایک صلیبی جزیرہ بنانے کے لیے یونانیوں کو یہاں لاکھ آباد کرنا شروع کیا گیا اور دوسری جنگ عظیم کے اگلے کے بعد جب برطانیہ کو اپنے متقیوں کے بعد دیگرے چھوٹے بڑے تو اس نے کوشش کی کہ اس جزیرہ کو چھوڑ دے۔ اسے ترک باشندوں سے پاک کر دیا۔ چنانچہ ۱۹۶۰ء سے ترکوں کے خلاف یونانی درندوں کے ہاتھوں بڑے پیمانے پر دہشت گردی کا سلسلہ شروع کر دیا گیا۔ ادھر یونانیوں کی مسلح آباد کاری کے نتیجے میں آبادی کا تناسب اس حد تک بگڑ گیا

کہ ترک باشندے ۱۹۰۷ء فی صدی کے مناسب گھٹ کر بائیس فی صد رہ گیا اور اٹھتر فی صد یونانی ہو گئے، جنہوں نے ترکوں کی املاک، مکانات، کھیتوں، کارخانوں اور ذرائع آمدنی پر قبضہ کر کے لیے ہر جائز و ناجائز ہتھکنڈے استعمال کیے اور دہشت گردی کا بازو اگر کم رکھا تو بہر حال ترک تھے۔ وہ ان نئے ”صلیبی مجاہدین“ کے لیے لوہے کا پختا بات ہوئے۔ جیسا کہ معلوم ہے برطانیہ کا دستور تھا کہ کسی ملک کو چھوڑنا پڑے تو وہاں کے باشندوں میں بذمہ داری کے بیچ بکری چھوڑ دے۔ اس لیے یہاں بھی یہی کیا۔ چنانچہ اس جزیرے کو دہشت گردی کی ہروں کے حوالے کرنے کے بعد ۱۹۰۹ء میں اس نے اس کی آزادی کا اعلان کر دیا۔ ترکوں نے اپنی قوت ثابت کر دی تھی۔ اس لیے ۱۹۶۰ء میں آزاد جمہوریہ قبرص کا جو دستور بنا اس میں ترکوں کے حقوق تسلیم کیے گئے۔ مگر تنگ دل اور تنگ نظر یونانیوں نے اسے عملنا پذیر نہ کرنا اور ان کی اور منظم تیاریوں کے بعد ۱۹۶۳ء میں دستور کو ردی کی ٹوکری میں ڈالتے ہوئے ترک باشندوں کے خلاف ”زبردست“ ”صلیبی جہاد“ شروع کر دیا، جس میں حکومت کے مجاز اور لڑاکا جہازوں نے بھی حصہ لیا۔ اور حالات اس حد تک ناگفتہ بہ ہو گئے کہ ۱۹۶۳ء میں اقوام متحدہ کی فوج کو دخیل ہونا پڑا مگر یونانی ”مجاہدین“ اس کے باوجود بھی اپنی ”مجاہدانہ“ سرگرمیوں میں مصروف رہے۔ ان کی منزل مقصود یہ تھی کہ قبرص کو خالص یونانی جزیرہ بنا کر یونان سے ملحق کر دیا جائے۔ چنانچہ انہوں نے مکمل تیاریوں کے بعد ایک منظم پلان کے تحت ۱۹۶۷ء میں پھر ترکوں کے خلاف دہشت دہریریت کا طوفان کھڑا کیا۔ یونانی فوج کے کوئی عیس ہزار سے زائد درندے بھی اس جزیرے پر لوٹ پڑے۔ ترک مسلمانوں نے کوئی آٹھ برس تک یعنی ۱۹۷۴ء تک ڈٹ کر ان کا مقابلہ کیا مگر اس منظم حملے کے سامنے ان کی قوت جواب دینے لگی۔ اور یہ بات واضح ہو گئی کہ اس صورت حال کا اگر اب بھی تدارک نہ کیا گیا تو ترک باشندے جن جن کرشمہ کر دیے جائیں گے۔ اور وہ اپنی تمام بہادریم کے باوجود یونان کی منظم فوج اور اس کے جدید اور خوفناک ہتھیاروں کا دیر تک مقابلہ نہ کر سکیں گے۔

آن لائی قبرص کے وقت یہ معاہدہ طے پایا تھا کہ ترکی برطانیہ اور یونان، قبرص کی آزادی و خود مختاری کے ضامن رہیں گے۔ لیکن یونان خود ہی اس کی خود مختاری کے خاتمے پر تڑپا تھا اور برطانیہ کی مرضی بھی یہی تھی، لہذا اب یہ مرحلہ آن پہنچا تھا کہ ترکی ایک جانب تازہ اقدام کر کے اس جزیرے کی آزادانہ حیثیت برقرار رکھے اور اپنے ہم نسل ترکوں کو یونانی دہشت گردوں کے ہینگل سے نجات دلائے۔ چنانچہ ۲۰ جولائی ۱۹۷۴ء کو ترکی کی بحری بری اور فضائی فوج نے اس جزیرے پر یلغار کر دی۔ اور دیکھتے دیکھتے شمالی قبرص کا ۱/۳ حصہ یعنی چالیس فیصد جو ترک آبادی پر مشتمل تھا، ظالموں کے غورنیں پنجرہ استبداد سے آزاد کرالیا۔



اس کے بعد سے اب تک اس جزیرے کو مسترد رکھئے۔ بلکہ کرنے کے لیے بین الاقوامی پیمانے پر کئی جتن کئے گئے، مگر اسلام دشمنی کے جذبے سے چودہ لاکھ لاکھوں کے دل میں اتنی جگہ پیدا نہ ہو سکی کہ قبر صی ترکوں کے بنیادی ان فی حقوق تسلیم کر لیں۔ بالآخر جب مصالحت کے سارے امکانات مسدود ہو گئے، تو قبر صی کے ترک رہنما رد و فوج دکھائے۔ جرات رندانہ سے کام لے کر اس خود دالانہ فیصلہ کا اعلان کر دیا جو قوموں کے حقوق سے کھلوا کر کرنے والے مشرق و مغرب کے بقلم خود ٹھیکیدارانِ عالم پر بھلی بن کر لگا۔ اور ان کے ذرائع ابلاغ پر نہایت کیفیت طاری ہو گئی۔ ایک مغربی اجارہ دالے سے اسے "خود ساختہ" جمہوریہ کہا۔ گویا قوموں کو اپنی قسمت کے فیصلے کا خود کوئی حق نہیں۔

اس مسئلہ پر ہمارے ملک کے لیڈروں کی مذہبی حرکات اور طلبا زیاں بھی لائقِ دید ہیں۔ وہ مذکورہ اقدام کو غیر قانونی نہ کہہ کر اس ترک جمہوریہ کا وجود صغیر ہستی سے ملنے کے لیے برسی طرح ہاتھ پاؤں مار رہے ہیں، حالانکہ قبر صی ترکوں کے ساتھ اتنا کچھ ظلم ہوا تھا کہ مشرقی بنگال کے باشندوں کے ساتھ اس کا عشرِ عشر بھی نہیں ہوا تھا۔ مگر اتنی سی بات پر مشرقی بنگال کو پاکستان سے علیحدہ کر کے ایک آزاد جمہوریہ بنکا دینا دنیا اتنا اہم اور مقدس سیاسی فریضہ ٹھہرا کہ اس مقصد کے لیے لاکھوں جوانوں کی زندگیوں اور اربوں کے گولہ بارود داؤں پر لگا کر بے دھڑکتے بین الاقوامی سرحد پار کر دی گئی۔ مگر شمالی قبرص کے مظلوم ترکوں نے پچیس سال کے طویل اور صبر آزما مظالم سے تنگ آ کر اور مصالحت کی کوششوں سے مایوس ہو کر اپنی آزادی کا اعلان کیا تو یہ ایسا غیر قانونی اقدام ٹھہرا کہ اس کا گلا گھونٹ دینا ضروری ہے۔ پھر آپ اس دورخی پالیسی کی کوئی مضمانہ توجیہ کر سکتے ہیں، ۶۔ البتہ غائب اسلام دشمنی اور مسلم کشی وہ مقصدی بنیادی پتھر اور اصل الاصل ہے جس کی بنا پر ہمارے لیڈروں کی نظر میں ایک کام ایک جگہ مقدس فرض اور "انسانی آدرشوں" کا لازمی تقاضا بن جاتا ہے اور دوسری جگہ بعینہ وہی کام غیر قانونی اور مجرمانہ۔ مشرقی پاکستان کی علیحدگی کے لیے فوجی اقدام اور قبر صی ترکوں کی علیحدگی پر کھرام دوا دینا۔ افغانستان پر روس کا جارحانہ اور انسانیت سوز حملے کے لیے دلیل صفائی کا رول اور گمرک نیٹو پر امریکی حملے کے خلاف پیچ و پکار۔ مذہب کی علیحدگی پر بند اور دہشت گرد مہم لوگیوں کی حمایت میں گرنا گرم بیانات اور پنجاب کے مذہبی اور سیاسی حقوق کا مطالبہ کرنے والوں پر ضرب۔ آسام میں مسلمانوں کے قتل عام پر زبان کھولنے والوں کو ڈانٹ ڈپٹ اور لنکا کے نسلی فساد پر لنکا کے خلاف سیاسی بیڑھائی (حالانکہ لنکا کا فساد آسام کے قتل عام کا عشرِ عشر بھی نہ تھا)۔ یہ ساری دورخی حرکتیں اسی اصل الاصول کی غامدی کرتی ہیں کہ اسلام دشمنی ہمارے سیاسی رہنماؤں کی گھٹی میں پڑی ہے۔ خواہ اس کے اوپر جمہوریت اور سیکولزم کے کتنے ہی پردے کیوں بڑھائے دیے جائیں۔

لبنان اس وقت تریچ و تریچ مہارتِ عالم کا شکار ہے۔ اور یہاں دنیا کے جلاد استخوان خوروں کی کئی سائیں بیک وقت چل رہی ہیں۔ سینیاب لبنانی مسلمانوں اور فلسطینیوں کی مکمل تباہی کے لیے بین الاقوامی جلادوں نے تلوار سونت لی ہے۔ پناہ خانہ ایک طرف لبنان کے اصل فریق یعنی سنی مسلمانوں کو نظر انداز کر کے مختلف استخوان خوروں اور بدلت فروشوں نے لبنانی لاش سے اپنا اپنا حصہ نوچنے کے لیے جینوئیاں گھٹنگو کی میز سجائی ہے تو دوسری طرف بین الاقوامی جلادوں کے بھارتے کے ٹوٹا فاسد (صدر شام) اور مہر قدافی (لیبیا کے آمر بے لگام) نے فلسطینیوں کے آخری گڑھ اور سنی مسلمانوں کے مرکزی شہر طرابلس کو حماۃ کی طرح پیوند خاک کرے کے لیے ایٹمی سے چوٹی کا ذور لگا رکھا ہے۔

طرابلس میں برپا قیامت منبری کو عالمی خبر رساں ایجنسیاں یا سرعفات کے حامیوں اور مخالفوں کی باہمی جنگ سے تعبیر کر رہی ہیں۔ مگر یہ سفید جھوٹ ہے۔ یا سرعفات کے باغی اپنی تعداد سے لے کر ہتھیار اور خوراک کے ذخیروں تک اتنے غمزدہ اور حقیر ہیں کہ انھیں بین الاقوامی پشت پناہی حاصل نہ ہوتی تو وہ اپنے ٹھکانوں ہی میں دم توڑ دیتے اور بین الاقوامی پشت پناہی کے باوجود اگر تنہا وہ میدان میں آتے تو بھی یا سرعفات کے حامیوں کے سامنے ٹک نہ سکتے تھے لیکن یہاں جو صورت حال ہے وہ یہ کہ ابتدائی حملہ جو بعد کے حملوں کے اعتبار سے چھوٹے ہی پیمانے کا تھا اس میں سوا سو سے زیادہ توپ خانوں اور بھاری تعداد میں ٹینکوں اور آمر مڑکاروں نے حصہ لیا۔ ابتدائے حملہ ہی میں فلسطینی کیمپ پر بیس ہزار سے زیادہ راکٹ برسائے گئے۔ ہر ایک منٹ میں ستر گولے گزرے تھے۔ اور اسی وقت فلسطینی خبر رساں ایجنسیاں نے کہا تھا کہ اس حملے میں شام کی ایک ٹینک لیبیائی، ایک توپ لیبیائی اور ایک عام لیبیائی، اسی طرح لیبیا کی ایک ٹینک

بنائیں اور ایک انفرادی جہازیں شریک ہے۔ اس کی تصدیق اس سے بھی ہوتی ہے کہ اس بار درستی کے دوران کچھ حملہ آور فوجیوں کا جذبہ اخوت و غربت ایمانی جاگ اٹھی تو چار فوجی یونٹیں یا سرعزات سے آئیں۔ اور یہ سب کے سب شامی فوجی تھے پھر عزات حامیوں کا ہواؤی کیمپ شہر سے باہر تھے فاصلے پر ہے کہ جنگ کی زد شہر پر نہیں پڑ سکتی۔ ہر بار داکیمپ اس سے بھی دس کلومیٹر دور تھا۔ مگر حملہ آوروں کے گولے شہر ہی پر شروع سے اندھا دھند گرتے رہے ہیں۔ ادھر آغاز جنگ ہی امریکہ کا بحری بیڑہ ساحل طرابلس کے سامنے لنگر انداز ہے۔ اسرائیلی جنگی کشتیاں ساحل مسلسل پکڑ لگا رہی ہیں اور اسرائیلی ڈاکا طیل کے طرابلس پر برابر منڈلاتے رہتے ہیں۔ یہ چند حقائق اس بات کا پتہ دینے کے لیے کافی ہیں کہ یہاں جو کچھ ہو رہا ہے ایک بھانگ بین الاقوامی سازش کے تحت ہو رہا ہے۔ یہ محض دوسری طرفوں کا جھگڑا نہیں بلکہ یہ تنظیم آزاد فلسطین، الفتح، کو ختم کرنے اور مسئلہ فلسطین کو ہمیشہ کے لیے دفن کرنے کا گھناؤنا بین الاقوامی اقدام ہے۔ آئیے نقاب سرکھ کر دلائل کردہ چہروں کو دیکھتے ہیں۔

اس مرحلے پر ہمیں اسرائیل کا نام لینے کی ضرورت نہیں کہ فلسطینیوں کا خاتمہ اور مسلمانوں کی تباہی امرت مہیون کا سر سے بڑا گوہر معصوم ہے۔ اور وہ سازشوں کی تخلیق اور تباہ کاریوں کی پلاننگ میں دنیا بھر کے جلاوطنوں کے اتا ہیں۔ امریکہ کی اسلام دشمنی جس پر عموماً مقادیر کی کوکھ سے نکلے ہوئے قریب دوستی کا غارہ پڑھا رہا ہے، اب علم آشکارا ہے اور اس کے مغربی اتحادی، برطانیہ، فرانس، اٹلی، جرمنی وغیرہ اس کے یوم راز اور نقش پلکے پیروکار ہیں عالم عرب کے اسلام پسند حکمرانوں دونوں ہمتی سے دوچار اور جناب خمینی کی نگہ التفات کا شکار ہیں۔ خمینی صاحب عین اس وقت اپنے حلقوں میں شدت لاتے ہیں جب دشمنان اسلام کو مسلمانوں کے خلاف کوئی اقدام کرنا نہ تھا۔ مصریوں کو نقد دل سے پکھا ہے۔ اردن اپنی مٹھی بھر فوج سے حالات کا رخ بدلنے پر قادر نہیں، اس پر مستزاد یہ کہ ایک طرف امریکی جالوں اور جالوں کا لکھا ہوا ہے اور دوسری طرف شامی توپوں کے دہلنے۔ لیبیا کا معرقتہ افی یکونوزم کی عشوہ طرانیوں کا ایسا مسخر ہے کہ اس نے نہ صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مناصب رسالت اور حدیث کی تشریحی حیثیت کا انکار کر دیا ہے بلکہ قرآن پر بھی ہاتھ مذاق کر بیٹھا ہے اور یکونوزم کے سب سے بڑے حلیف یحییٰ نکین اور رقیب حوصلہ شکن اسلام کو ناپید کرنے پر تل گیا ہے۔ اس مقدمے کے لیے کبھی وہ سوڈانی بربر تسلیم کبھی چاڈر کبھی مصر کو آنکھیں دکھا رہے اور کبھی کہ دیر فرج کھٹکے ناپاک خواب دیکھتا ہے۔ اسے نہ اند مقبولیت حاصل ہے نہ باہر، مٹھی بھر ان اوقات جلاوطنوں کو مسلح کر کے خلق خدا کو کچل رہا ہے۔ اس لیے اسلام دشمن روسیوں کی تائید حاصل کرنے کے لیے ان کی خدمت کو اپنا شعار تسلیم ہونے ہے۔ شام کا صدر حافظ اسد بھی کیونٹ ہونے کے علاوہ

نصیری شہید بھی ہے۔ یعنی کر بلا اور نیم چڑھا۔ اندرونی جوڑ توڑ اور عملاتی سازشوں میں گانڈھ کا پورا اور فریک پکا۔ مدد جو رنگ دل اور سنگ دل۔ اسلام دشمنی میں ڈوبا ہوا۔ اور اہل سنت کے لیے جنگیز زمانہ۔ نہ اندر مقبول نہ باہر۔ مگر فرقت پرست نصیریوں کی مدد سے شام کی گدی سے چکا اہل سنت کے قتل میں مصروف ہے۔ اس کے سر پر روس بھی ہے جس نے اسرائیل کے تحفظ کی ضمانت دے رکھی ہے اور امریکہ بھی۔

یہ ہیں چند چہرے جن کے اوپر سے لبنان کی خویش چادر کا پردہ ہٹائے تو ان کے خط وخال پر لکھی ہوئی قرارداد مقامہ پڑھنے میں دشواری نہ ہوگی۔ آئیے ذرا ان قراردادوں کو پڑھتے چلیں۔

دنیا جانتی ہے کہ اسرائیل امریکہ کی ایک خوجی چوکی ہے۔ امریکہ مشرق وسطیٰ پر اپنا پنجہ استحصال کا ڈس رکھنے کے لیے اس چوکی کا تحفظ اور چھوٹے بڑے ہر خطرے کا تدارک اپنا فرض اولین سمجھتا ہے۔ لیکن شاہ فیصل مرحوم نے ۲۷ کی جنگ اکتوبر کے موقع پر امریکہ اور اس کے اتحادیوں کے خلاف مومنہ نہیا مرنی پر مبنی جو اقدام کیا تھا اس سے امریکہ نے یہ حقیقت سمجھ لی ہے کہ اسرائیل کے ہاتھوں عربوں کی حد سے بڑھی ہوئی تذلیل اور سختی کفایا اس قدر عمل پیدا کر سکتی ہے جس کے نتیجے میں اس کا سفینہ مفادات ہی غرق ہو سکتا ہے۔ اور یہ خطرہ اس وقت بہت قریب نظر آنے لگا تھا جب جبر اور شائلا کے فلسطینی کیمپوں کے اندر قتل عام پر عربوں کی برہم ریزیوں اسٹیشنوں سے بات کی جگہ شعلے اگل رہی تھی۔ اس لیے امریکہ اسرائیلی عینک لگا کر بیگن منصوبہ امن کی روشنی میں اس گتھی کو سلجھانے کے لیے مختلف پتے الٹ پلٹ رہا ہے

روس کو یا سر عرفات کا پکا حامی اور سر پرست سمجھا جاتا ہے مگر روس کی یہ مقل تا رنج ہے کہ اس نے جس اسلام ملک یا طبقے سے دوستی کی اس کے شکم میں چھرا لکھو نہیا۔ الفتح تنظیم اصلاً دین پسندوں نے اسلامی جذبات کے تحت قائم کی تھی لیکن فلسطینی عیسائی تنظیموں کے ساتھ اشتراک عمل کے لیے اسے سیکولرزم کا جامہ پہنا دیا گیا تھا۔ جس میں روس دوستی کے سبب کمیونزم کے جنگ دھتورے بھی خاصی مقدار میں آگ آئے تھے۔ مگر قارئین تنظیم کی اسلام پسندی اس آگ میں مکمل طور پر بجھ چکی۔ سکی چنانچہ لبنان کی خانہ جنگی میں جب فلسطینیوں کو زبردستی ملوث کر دیا گیا تو یہ تنظیم برابر مسلمانوں یعنی اسلام پسند اہل سنت کے شانہ بہ شانہ نہ رہی۔ اور یہ دونوں مل کر شام کے بعض کمیونسٹوں اور لبنان کے قدامت پسند کمیونسٹوں کے حلوں کا نشانہ بننے اور ان کا جواب دیتے رہے۔ اس لیے روس بھی چاہتا ہے کہ اس تنظیم کا وجود ختم کر دیا جائے اسی لیے طرابلس کے حالیہ حملے میں شام کے پہلو پہلو روس کا دوسرا غلام بے دام لیبیا بھی کود پڑا ہے اور خود لیبیا کے اندر سے

اس تنظیم کے سارے افراد کو ہتھار کے محال دیا ہے۔

چونکہ شام اس تنظیم کے خاتمے کے لیے آکر کار کا کردار ادا کر رہا ہے۔ اس لیے ذرا پیچھے پلٹ کر فلسطینیوں سے اس کے تعلقات کی نوعیت پر بھی نظر ڈالنے کی ضرورت ہے۔ اور امریکہ شام تعلقات کی حقیقی صورت سے پردہ ہٹانے کے علاوہ الفتح جٹلے میں معمر قذافی، امریکہ اور شام تنظیموں کے مفادات کا کھوج لگانے کی بھی ضرورت ہے۔

شام میں فلسطینیوں کی آمد شام میں اسرائیل کے قیام کے ساتھ ہی شروع ہوئی۔ اسلامی اخوت کا رشتہ کافی اگلی دونوں تہذیبوں میں تعلقات کی نوعیت کا سوال ہی نہ اٹھا۔ حکومت کا رخ بھی اسلامی سیاست کی طرف تھا۔ ایک بار پھر شام کو بھٹ پارٹنر کے اقتدار پر قبضہ کر لیا۔ اور اس کے بعد تعلقات کا لفظ سرکاری ذرائع ابلاغ میں شروع ہو گیا۔ شامی حکومت مثلاً فلسطین کے دسترخوان پر اپنا حصہ لگانے کی فکر میں تھی۔ اس وقت الفتح کو شامی زمین پر فوجی ٹریننگ کے کیمپ قائم کرنے کی اجازت تھی۔ ان کے بیانات بھی شامی ذرائع ابلاغ نشر کرتے تھے، لیکن قصیدہ تھا کہ اس تنظیم کے راہزنے سربستہ آگاہ رہے اور فلسطین کے پرجوش حامیوں کا منہ بھی بند رکھا جائے۔

۱۹۷۶ء میں زمین آتاشی برسر اقتدار آیا تو اس نے یہ الزام لگا کر الفتح دائیں بازو کی تنظیم ہے مثلاً ۱۹۷۶ء میں صاعقہ نام کی ایک فلسطینی تنظیم قائم کی، اس تنظیم نے شامی حمایت کے سایہ میں بیٹھ کر اردن کو اپنی تنقید کا نشانہ بنایا جس سے اردن تعلقات سخت کینہہ ہو گئے۔ ۲۶ جولائی ۱۹۷۶ء کو معمر قذافی نے ولیم روبرٹس کا پیش کردہ امریکی منصوبہ امن رکھ کر لیا، جبکہ شام اور فلسطینی تنظیموں نے اسے رد کر دیا۔ اس پر تعلقات اتنے کشیدہ ہوئے کہ فلسطینیوں نے شاہ حسین کا نام لٹنے کے لیے راست اقدام کر دیا۔ شام نے بھی دو بٹالینیں اردن پر چڑھا دیں مگر اردن نے دونوں کو پیٹ لیا۔ اس وقت حافظ اسد وزیر دفاع تھا جنگی منصوبہ بندی میں زمین آتاشی سے اس کا اختلاف ہو گیا اور اس کے نتیجے میں اشی کا تختہ الٹ کر حافظ اسد نے خود شام کی زمام حکومت چھم لی۔

حافظ اسد نے برسر اقتدار آنے کے چند ہی ماہ بعد شامی سرزمین سے اسرائیل کے خلاف تمام خدا کا نامہ کاڑھا رکھا۔ بعد میں فلسطینیوں کی سیاسی سرگرمیوں پر بھی پابندی عائد کر دی اور سرحد کے قریب کی ساری آبادیوں سے مسلح فلسطینیوں کو نکال دیا۔ فلسطینی کیمپوں اور فوجی ٹریننگ کے مراکز پر بمبارے بٹھائے۔ یہ کارروائیاں درحقیقت شامی جنگ کے بعد شامی اسرائیلی فوجوں کو ایک دوسرے سے الگ کرنے کی خاطر امریکہ کی اطاعت کے ثبوت کے لیے تہدید اور اٹا کا درجہ رکھتی تھیں۔ چنانچہ امریکہ نے اس بات کا مکمل اطمینان کر لینے کے بعد کہ اب شامی سرزمین سے فلسطینیوں کی چھاپ

کارروائیاں قطعاً نہ ہوں گی، ہنری کینجر کی وساطت سے جینیوا مذاکرات میں دونوں خوجوں کی علیحدگی کا معاہدہ کروایا۔ اس کے بعد ۶ نومبر ۱۹۷۷ء کو امریکی صدر ریچرڈ نکسن نے بے نظیر استقبال کے جلو میں دمشق کا دورہ کیا جو دونوں گھوڑوں کے انتہائی خوشگوار تعلقات کی علامت تھا۔ ظاہر ہے درپردہ اس کی کوئی قیمت ضرور مقرر ہوئی تھی۔ چنانچہ اس دورے پر ایک مہینہ بھی نہ گزرا تھا کہ شام میں موجود فلسطینیوں کی بڑے پیمانے پر گرفتاری ہوئی اور ان کے ہتھیار ضبط کر لیے گئے۔ چونکہ اس وقت سادات اور کینجر میں صحرائے سینا کے مسئلہ پر گفتگو چل رہی تھی اور اس کی وجہ سے مصری اُسمان پر صرف بالوسی کے سیاہ بادل دیکھے جاسکتے تھے۔ اس لیے شامیوں کے انس ظلم کے باوجود عبور فلسطینیوں نے شام کے پروگرام سے اتفاق کیا اور ۸ مارچ ۱۹۷۸ء کو متحدہ شامی فلسطینی لیگ کی تشکیل کا اعلان کیا گیا۔ مشترکہ کمیشن بھی بن گیا جس کے دمشق میں کئی اجتماعات ہوئے، لیکن حاصل اس کے سوا کچھ نہ تھا کہ یہ سب فلسطینیوں کا اپنا الٹو جالور بلکہ برغمال بنا کر ان کے نام پر ان کے اجارہ دار کی حیثیت سے مالدار عرب ملکوں سے مال لانے کے لیے جھوٹے شامی پروپیگنڈے کا ایک ہتھکنڈہ تھا۔ اور ساتھ ہی امریکہ اور اسرائیل سے اپنے خفیہ اور ظاہری تعلقات کی قیمت۔

ابھی یہ ڈراما ایڈج ہو ہی رہا تھا کہ لبنان میں ۱۹۷۵ء کی خانہ جنگی کے نتیجے میں لکھے اور عیسائی فوجیوں نے مسلمانوں کا قتل عام شروع کر دیا۔ فلسطینی اس خانہ جنگی سے الگ تھلک بلکہ صورت حال کو سمجھنے لے کر میں کوٹاں تھے مگر فلسطینی تنظیم آزادی الفتح کے مکمل خدشے کے لیے شام امریکہ اور اسرائیل کے سر رنچ چلانے کے تحت اپنے فلسطینی فوجی پوری ایک لکھ پیر قاتلانہ حملہ کر کے انھیں بھی اس خانہ جنگی میں جبراً گھسیٹ لیا گیا۔ مگر یہ کام عیسائیوں کے لیے منہ کا ثابت ہوا۔ مسلمان اور فلسطینی مل کر بیروت میں عیسائیوں کے آخری حملے تک جا پہنچے اور فلاحیٹ کوئی دم بھر کے مہمان رہ گئے، ٹھیک یہی وقت تھا جب امریکہ کے صدر جیمی کارٹر نے شام کو ہری جھنڈی دکھائی۔ چنانچہ ایک طرف شام کے پروردہ اور خیمین کے مقرر کردہ نقیب شیعہ عالم موسیٰ صدر نے دروزیوں کو مسلمانوں سے الگ کر کے ان کے ہاڑی بھکانے پر واپس کر دیا اور دوسری طرف شامی خوجوں کا غول لبنان میں داخل ہو گیا۔ اور مسلمانوں اور فلسطینیوں کو مار کاٹ کر مغربی بیروت میں ڈھکیل دیا، اور پوری مسلم آبادی اور فلسطینی کیمپوں کو مکمل طور پر زرخیز میں لے لیا، اس کام میں شام کی دو پالتو فلسطینی تنظیموں الصاعقہ اور جیش آزادی نے بھی شام کا پورا پورا ہاتھ بٹایا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ شام اور الفتح میں کشیدگی عروج کو پہنچ گئی۔ اور دونوں نے ایک دوسرے پر سنگین الزامات لگائے مگر ابھی جاری رہا۔ الفتح نے۔ صاعقہ اور جیش آزادی کو اپنی تنظیم سے نکال دیا اور ان کے دفاتر بند کر دیے۔ دوسری طرف شام نے

۱۹۸۱ء کی گرمیوں میں عیسائی علاقے کی طرف واقع فلسطینی کیمپوں جسرالاش، کرنیتا اور تل الزعتر پر فلاحیوں کو پٹر ہار دیا جہاں ۲۵ سے ۵۰ ہزار تک فلسطینی عورتوں بچوں اور جوانوں، بوڑھوں کا قتل عام ہو گیا۔ مگر بیروت میں الفتح کے دستوں کو شایوں نے اتنی سختی سے گھیرے رکھا کہ یہ کسی طرح ان کی مدد کو نہ پہنچ سکے۔ تل الزعتر کے حادثے کے بعد بچے کھینچے فلسطینیوں کو شایوں نے جنوب میں ڈھکیل دیا۔ جہاں عیسائی یلٹا انھیں لقمہ بنانے کی منتظر تھی۔ مگر یہ لوہے کا چنانہ ثابت ہوئے اس لیے بیروت کے محصور فلسطینیوں کو جنوب میں جنگ بند کر دینے پر مجبور کیا گیا۔ فلسطینی وجود کے خاتمے کی اس شامی کوشش نے شام اور الفتح میں نہایت وسیع تلخ حائل کر دی۔

ادھر نومبر ۱۹۸۱ء میں سادات نے اسرائیل کا دورہ کیا۔ جس پر شام و لبنان نے نہایت شدید رد عمل کا اظہار کرتے ہوئے جنوبی یمن اور الجزائر سمیت دیگر مسلم لیبل کے اندر ایک جھوٹے سائنز کی عرب چوٹی کا نفرین منعقد کی اور مصری اسرائیلی مصالحت کے جواب میں ایک صف آرا اور درمقابل محاذ، تشکیل کیا۔ اس کے بعد شام اور الفتح ہم ایک دوسرے کے گرفتار شدگان کے بنادے کیے۔ الفتح نے اسے ایک مثبت قدم سمجھ کر شام کے ساتھ اپنی تلخیں بھلا دیں چاہیں۔ مگر سلامی ثابت ہو گیا کہ بعض فلسطینیوں کو پھانسنے اور اپنے ناپاک عزائم کو چھپانے کے لیے شام کا ایک گھٹیا ہتھیار ہے۔ چنانچہ ایک پس پردہ منصوبے کے تحت اس کے بعد ہی شام میں اسرائیل کی طرف سے جنوبی لبنان پر حملہ ہوا۔ جس کے بعد شام دامریکہ میں یہ معاہدے پایا کہ فلسطینیوں کو دریائے لیطانی پار نہیں کرنے دیا جائے گا۔ چونکہ لیطانی پار کے بغیر سرحد پار اسرائیل پر ضرب نہیں لگائی جاسکتی تھی اس لیے اس معاہدہ کا مطلب یہ تھا کہ فلسطینیوں کی ساری سرگرمیاں ٹھپ کر دی جائیں۔ فلسطینی ایسی کوئی پابندی نہ خود قبول کر سکتے تھے نہ شام یا دنیا کی کسی طاقت کو ایسی پابندی کے معاہدہ کا حق دے سکتے تھے۔ چنانچہ فلسطینیوں نے ان کی پروا نہ کرتے ہوئے اسرائیل پر ضرب لگانے کا سلسلہ جاری رکھا جس کے نتیجے میں اسرائیل نے پھر جنوبی لبنان پر حملہ کیا۔ مگر ابھی باز فلسطینیوں نے ان کی بری طرح چٹائی کر دی۔ جس سے ہڑ بڑا کر اسرائیل کے سربراہوں نے فوراً اقوام متحدہ کو داخل کیا اور فائر بندی کر کے کریمچ میں اقوام متحدہ کی فوج بٹھادی۔ فلسطینیوں کی اس خود مختاری، پر حافذاں کو سخت طیش آیا، مگر اندرون ملک حالات اس قدر اتبھکے کہ وہ ادھر تو ہر نہ سکا۔

البتہ اندر ہی اندر کچھ دبی بکتی رہی اور نہ سب وقت کا انتظار ہونے لگا۔ ضروری شرائط میں شایوں نے حما کے شہر کو بمباری کے اکٹھا ہونے کے قبل پرالٹ دیا اور ۲۵ ہزار انہوں کو تہ تیغ کر کے مخالفت کھیل دی تو وہ اسرائیلیوں کے استقبال اور فلسطینیوں کے خاتمے کے لیے فارغ ہو گئے۔ ادھر حمینی صاحب نے ایران عراق جنگ بندی کی ہر کوشش ٹھکرا کر جب عراق کو

اپنی دانست میں گھٹنے ٹیکنے کے مرحلے پر پہنچا دیا اور کویت سے لیکر مسقط تک پورے عرب ساحل پر قبضہ کرے۔ اور مکہ و مدینہ میں انقلاب برپا کر کے زمرانی گولے داغ داغ کر سارے عرب ملکوں کو اس مشرقی خطے کی طرف متوجہ رہنے پر مجبور کر دیا تو محسوس کیا گیا کہ اب لبنان میں فلسطینیوں اور ان کے حامی مسلمانوں کے خلاف کارروائی کا موزوں ترین وقت آگیا ہے۔ چنانچہ جون ۱۹۸۲ء میں اسرائیلیوں نے بیضا و شریعت کی۔ شامی فوجیں ان کی راہ میں پڑے۔ ولے اپنے مورچے انکی آمد سے پہلے ہی خالی کر کے مشرق اور شمال میں جلی گئیں۔ شام کے ہمنوا دروزی لیڈر ولید حبیلہ نے غمارہ میں اپنے گھر کے سامنے سے گزرتی ہوئی اسرائیلی فوج اور کمانڈروں کا استقبال کیا۔ چند چھوٹے چھوٹے فلسطینی مورچے دل کھول کر مزاحمت کرنے کے باوجود اپنے ہیڈ کوارٹر بیروت تک پہنچا ہونے پر مجبور ہو گئے۔ بیروت کا فلسطینی ہیڈ کوارٹر نوے دن تک محصور اور بے یار و مددگار ہونے کے باوجود اسرائیل سے لڑتا رہا اور اس کو اپنی ”سرجسری“ سے باہر رکھنے میں کامیاب رہا پھر فلسطینی عورتوں، بچوں، بوڑھوں اور معذوروں کی حفاظت کی زبردست بین الاقوامی ضمانتوں کے بعد بیروت چھوڑنے پر راضی ہو گیا۔ ان ضمانتوں کی حقیقت صبر اور شہیدانہ شہادت کے خاموش کیمپوں سے بوجہی جاسکتی ہے۔ اور ان ضمانتوں کے مضمرات یہ تھے کہ اس کے بعد لبنان کی سرکاری فوج جو چھ سال سے معلوم نہیں اپنا رخ زیبا کہاں چپائے پڑی تھی مغربی بیروت میں ہتھیاروں کی تلاشی کے لیے داخل ہو گئی اور دینائے اس ”مہذب انصاف“ کمانڈو دیکھا کہ قاتلوں کے بجائے مقتولوں کے یہاں ہتھیاروں کی تلاشی ہو رہی ہے۔ پھر اس تلاشی کے بہانے صہب فلسطینی اور لبنانی نوجوانوں کو گرفتار لاپتہ کر دیا گیا۔ بہانہ یہ کہ شہر میں شہر کا رڈ نہیں ہے۔ بھلا یہ میں بھی کوئی شہر تھی کا رڈ دکھاتا ہے۔

شام نے یہی نہیں کر اس لڑائی میں اسرائیل کو راتہ دیا تھا، بلکہ اس نے مختلف ممالک سے فلسطینیوں کو بلانے والی تمام فوجی اور غیر فوجی امداد ضبط کر لی تھی۔ جس کا اثر یہ تھا کہ یا سرعرات بیروت نے لکھے تو ان کا رخ شام کے بجائے یونان کی طرف تھا۔ اور جن فلسطینی زکوٰۃ گروہوں نے دمشق کا رخ کرنے کی غلطی کی انھیں جنگی قیدی کی طرح کیمپوں میں رکھا گیا، تھوڑے ہی دنوں بعد الفتح کے چیف آف اسٹاف سعد صالح مشرقی اور شمالی لبنان میں الفتح کے مورچوں کا معائنہ کرنے گئے تو زحل کے قریب میں شامیوں نے ان پر قاتلانہ حملہ کر دیا۔ فلسطینی جانبازدوں نے انھیں زخمی حالت میں پچایا مگر اسپتال میں شامیوں نے انھیں ذبح کر دیا۔ الفتح تلخ گھونٹ پی کر رہ گئی۔ اور اس جلا سے ہٹ کر شاہ حسین سے گفت و شنید کی گراس پر شام نے بے پناہ پروپیگنڈے کے شور سے کچھ فلسطینیوں کو یہ یقین دلایا کہ یہ سرعرات اپنے اقتدار کے لیے فلسطین کا سودا کرنے جا رہا ہے، اس طرح کچھ خوشی فلسطینی ہوا ہیوں اور کچھ طالع آزمایا فلسطینی لیڈروں کو توڑ کر اپنے زیر سایہ ایک الگ فلسطینی تنظیم بنادی اور اس کے ذریعہ فلسطین بحرل کوئٹل کے الجزائر سی اجتماع کو سوتا کرنا چاہا مگر منہ کی کھائی۔ اس کے بعد شام نے فلسطینی



اختلاف کی نیلج کو اور وسعت دینے کی کوشش کی۔ اور سال دوراں کے ماہ می سے باغی فلسطینیوں کے پردے میں مشرقی شمالی لبنان کے اندر موجود الفتح کے کیمپوں کو تاخت کر کے فلسطینیوں کو مارنا اور شمال کی طرف ڈھیلن شروع کیا۔ سب سمٹ سٹاکر طرابلس کے نزدیک نہر یارد اور بدایہ کے کیمپوں میں پہنچ گئے، جہاں اب انھیں کلی طور پر ختم کر کے مسئلہ رفا کو ہمیشہ کے لیے دفن کرنے کی خدمت انجام دی جا رہی ہے۔

یہ سب کیوں کیا جا رہا ہے؟ اس کی کئی وجہیں ہیں ایک تو اسلام دشمنی جو حافظ اسد کے لمحذہ اور فاجرا بڑی ہوئی ہے اور جے نفیورت اور کمینوزم نے دوا تشہ اور سہ آتشہ کر لکھا ہے۔ دوسرے حافظ اسد اندرون ملک بیرون ملک تقاضا غیر مقبول ہے۔ اور محض اپنے مسلسل جوڑ توڑ اور دہشت گرد تعیری ٹوے کا بدولت لوگوں کی گردن پر اس لیے سے داخلی تائید کئے بجائے بیرونی حمایت پر تکیہ کرنا پڑتا ہے لہذا اس نے اپنے ملک کو روس اور امریکہ کے ہاتھوں رکھ چھوڑا ہے اور یہ دونوں جبری طاقتیں اسے حرب منتہا استعمال کر رہی ہیں۔ روس کی اقتصادمی کمزجی افغانستان کا ٹوٹی جا رہی ہے۔ لہذا شام میں بیٹھے ہوئے اس کے ہزاروں شیر لیے خلکے تیار کرتے رہتے ہیں کہ شام کے ہاتھ میں ہمیشہ کو نوئی ترکیف پہلے تاکہ وہاں مسلمانوں کا قتل عام بھی کیا جاسکے۔ اور مالدار عرب ملکوں سے بڑی بڑی رقمیں لے کر وہ حوالے کی جائیں۔ شام کی پہلی چوٹی کانفرنس کو شام نے اسی لیے ناکام بنایا تھا۔ کاس کا ۱۶ ارب ڈالر کا مطالبہ یہ کر کے کیے تیار نہ تھے۔

ادھر امریکہ اس کی اس پوزیشن سے الگ فائدہ اٹھا رہا ہے۔ اسرائیل کا تھوڑا سا کا اولین فریضہ ہے لیے ضرورت ہے کہ مشرق وسطیٰ میں ایک جامع تعقیبہ کر کے "پائدار امن، قائم کیا جائے۔ ریگن امن منصوبے کا اعلیٰ مقصد کے لیے کیا گیا تھا، جس میں دریائے اردن کے مغربی ساحل پر حکومت اردن کے ماتحت ایک فلسطینی ریاست کا قیام تجویز کیا گیا تھا۔ اسرائیل کی سلامتی کی ضمانت دے۔ جو کہ الفتح نے یہ منصوبہ رد کر دیا اور وہی سارے عرب ممالک کے نزدیک فلسطینی نامزدہ جماعت تسلیم کی گئی ہے۔ اس لیے ریگن نے مطالبہ کیا کہ عرب ممالک اس تنظیم کو تسلیم کر لے اسے انکار کر دیں دوسرے عرب ممالک نے تو چپ سادھ لی کر شام نے خود ابو موسیٰ سے اعلان بغاوت کر کے الفتح میں پھوٹ ڈال دیا۔ اس تنظیم کا اعلان کر دیا۔ ایک کیوں ہوا؟ اس لیے کہ ریگن امن منصوبے، اسرائیلی فوجوں کی داپسی کے لیے لبنانی اس کی تجاوز اور شامین یا سرعفات ملاقات سے اس نے خطرہ محسوس کیا کہ اگر یہ ہمد لبنان سے چلے گئے اور عرب اردن سے گئے تو صرف جولان ان کے قبضے میں نہ چلے گا، اور اس طرح شام ایسا نکو بیٹہ لگا کہ کہیں منہ نہ دکھائے گا۔ لہذا فوراً

بدالحکم خدام نے ریگن کو خط لکھا کہ امریکہ کی طرف سے عرب اردن اور غزہ جی کی واپسی کے لیے جو اہتمام کیا جا رہا ہے اگر جولان کی واپسی پر بھی دوسری ہی توجہ دی جائے تو شام مشرق وسطیٰ کے جامع تصفیہ میں شرکت کرنے اور فلسطینی تنظیم کو بھی سی راہ بروڈ سے آمادہ ہے۔ اس کا جواب ریگن کی طرف سے حافظ اسد کے نام ۱۷ فروری ۸۲ کو ٹیلی گرام کی شکل میں آیا کہ اچھا توقع ہے امریکی منصوبہ ان جولان سمیت ۱۹۶۷ء کی ساری مقبوضہ عرب سرزمین کو شامل رہے گا۔ اس لیے شام ریگن منصوبہ میں کی لازمی شرط یعنی الفتح کے خلع کے لیے فوراً سرگرم عمل ہو گیا جسے اب آخری شکل سے رہا ہے۔ موجودہ قوت کا انتخاب اس لیے کیا ہے کہ ایسی مقامات کا ردوائی کے دوران اُنھ میں دھول بھونکنے کے لیے امریکہ اور اسرائیل سے انتہائی کشیدگی کا مظاہرہ ضروری تھا سو اس کشیدگی کے سوا کچھ رہنے کا بہانہ بیروت میں امریکی دفرائسی اور طائر میں اسرائیلی فوجی بیگوارڈوں کے اڑانے سے بخوبی ہاتھ آگیا۔ سب جانتے ہیں کہ ان کو اڑانے والے فلسطینی یا ان کے حلیف سنی مسلمان ہیں۔ مگر ظاہر یہ یہ کہ جارحانہ کریم شام کے اشارے پر کیا گیا ہے تاکہ بیروت کے اُس پاس ایک طرف شام اور دوسری طرف امریکہ، فرانس اسرائیل کے درمیان لڑائی کا شوق بکھیا جائے۔ اور اس کے برے میں طرابلس اور اس کے گرد پیش فلسطینیوں اور مسلمانوں سے امریکی انتقام کی قسم پوری کی جائے۔ بغیر اس کے شام کو فلسطین فوجی کا ٹھکانہ دیا جاسکے۔

یہاں ساری تفصیلات نظر انداز کرتے ہوئے آٹان مزید عرض کر دینا مناسب ہے کہ شام کی خانہ جنگی کے وقت سے فلسطینی اور لبنانی مسلمان ایک جان دو قالب چلے آ رہے ہیں۔ ان کی یہ اسلام پسندی اور جذبہ خود مختاری لمحہوں کی نگاہ میں کانٹے کی طرح کھل رہی ہے۔ اس لیے ان پر شام نے مسلمان کیونٹوں سے کمی جسے کر لے بار بار تجربے میں ہوئے۔ دھوکے سے بعض اہم مسلمانوں کو قتل کیا گیا۔ حالیہ حملے سے قبل آخری محرکہ ۱۲ اکتوبر کو ہوا۔ بندرگاہ ایرے میں کیونٹوں نے حملہ کیا پھر شہر کی مسجد و مدارس اور اسلامی مراکز پر ٹوٹ پڑے۔ مسلمانوں نے جوابی حملہ کیا اور اچھس بیٹ کر رکھ دیا۔ دوسرے دن شام کی طرف سے پھر کیونٹوں نے حملہ کیا مگر مسلمانوں نے بیٹ کر ان کے مراکز پر قبضہ کر لیا۔ اس لیے شام اب ان کے صفحے پر ملاحظہ

در حقیقت اسرائیلی حملے کے بعد مسلمان چھاپہ مار کارروائیوں میں شریک ہیں طرابلس ان کا سب سے بڑا گڑھ اور مرکزی شہر ہے۔ اسی شہر سے گزرتے ہوئے فلسطینیوں کے لیے اپنی آغوش شفقت کھول رکھی ہے۔ شامی حافظ اسد اور اس کے دوستوں کو ڈر ہے کہ فلسطینی چلے بھی گئے تو لبنان سے شام کے لکھنے کے بعد شمالی لبنان اس کے مخالفین کا ایک محفوظ ڈھونگ اور یہاں سے تربیت پا کر اٹھ بھارت کے کردہ شام میں گھسیں گے اور انقلابی کارروائیاں کریں گے لہذا وہ اس شہر کو بھی حماۃ کی طرح ٹٹنے پر تیار ہے اور امریکہ اسرائیل کو خط ہے کہ لبنانی مسلمانوں کی کرنہ توڑی گئی تو اب اسرائیل کے خلاف کارروائی میں یہ عفر بھی شریک ہے اس لیے یہی مرضی ہے خود ساختہ خدا و نان عالم امریکہ اور روس کی کہ تباہ کر دیا جائے شہر طرابلس کو۔ واللہ غالب علی امر۔۔۔

## ہماری نظر میں

### تحفہ اہل الفکر فی مصطلح اہل الاثر (عربی)

تالیف : مولانا عبدالرحمن صاحب رحمانی ابن شیخ الحدیث مولانا عبید اللہ صاحب رحمانی مبارکپوری

قیمت : ۹۵ روپے کاغذی اصل طباعت (حروت) آفنیٹ

پتہ : مکتبہ رحمانیہ رانی پورہ مبارکپور ضلع انجم گڑھ۔

یہ اصول حدیث کا ایک قیمتی رسالہ ہے، جسے اس فن کی اہم کتب کی دوسے بڑی کاوش اور جامعیت کے لحاظ سے مرتب کیا گیا ہے۔ اصول حدیث کی عام اصطلاحات سے لے کر نہایت باریک فنی مباحث تک کو بڑے سہل اور واضح انداز میں پیش کیا گیا ہے۔ طلبہ اور مدرسین کی سہولت کے لیے مختلف مباحث کو الگ الگ عنوانات کے تحت تقسیم کر کے ہر قسم کے تحت آنے والے اصطلاحی الفاظ کو کنے بطور عنوان رکھا گیا ہے پھر ہر مسئلہ تعریف و روح کی گئی ہے جس سے سارے مباحث نہایت سہل الوصول ہو گئے ہیں۔ بہت سی ایسی نفیس فنی بحثیں بھی آگئی ہیں جن سے اصول حدیث کے عام متداول مسئلے خالی ہیں طلبہ مدرسین اور فن حدیث سے دلچسپی رکھنے والوں کے لیے خاصے کی چیز ہے۔ (حصہ - ۱)

•••

اصول تفسیر : شیخ الاسلام ابن تیمیہ

ترجمہ : مولانا عبدالرزاق علی آبادی

تعلیق و تقریب : علامہ عطاء اللہ حنیف بھوجیانی

ناشر : فردوس پبلی کیشنز، دہلی ۱۱۰۰۰۶

صفحات : ۹۵ ، قیمت : ۵ روپے

مولف کا نام کتاب کی عظمت کی دلیل، مترجم مستند محشی اپنے دور کے عظیم محقق

شاید قرآن مجید سے زیادہ مظلوم اس دنیا میں کوئی چیز نہ ہوگی یا روئے سے وہ وہ مشق ستم بتا رہے کہ اللہ کی پناہ۔ ہر فرقہ

اور ہر تحریک نے اپنی مقصد براری کے لیے اسے خوب خوب استعمال کیا ہے۔ اس دور کا ایک نادر طریقہ تفسیر نظام القرآن

ہے، جس میں اس کی بھی تحقیق ہوتی ہے کہ صبر کے بعد مسئلہ کیوں ہے اور سورہ نصر کے بعد سورہ مد کیوں ہے۔ اس مختصر

کتاب میں انہی عجوبہ روزگار تفسیری طریقوں کی فتنہ سامانی پر تنقید و تبصرہ ہے اور جمہور امت سلف صالحین کے طریقہ تفسیر

کی وضاحت کی گئی ہے۔ یہ رسالہ مکتبہ سلیمان لاہور سے مولانا بھوجیانی کی تعلیق کے ساتھ شائع ہوا تھا۔ ہندوستان

باقی صفحہ ۳۳ پر

Accession Number

84800

Date 23.1.86

## وفیات

بریلی سے جناب ڈاکٹر اسلم حسین صاحب ناظم جمعیت اہلحدیث مغربی یوپی نے اطلاع دی ہے کہ منشی عزیز الرحمن صاحب سابق پردھان موضع گردھرپور ۲۹ ستمبر ۸۳ء کو صبح ۷ بجکر ۱۰ منٹ پر ایک بس حادثہ کا شکار ہو کر تھوڑی دیر بعد انتقال کر گئے انا اللہ، اس جوانمرگی پر پورا علاقہ سوگوار ہے، اللہ صبر جمیل عطا فرمائے، اور مرحوم کو جوار رحمت میں جگہ دے۔ آمین۔

مولانا دیندار خاں شکر اوی نے اطلاع دی ہے کہ موصوف کا سب سے چھوٹا اور آخری بچہ محمد خالد سیف اللہ (عمر چھ سال) ۹ اکتوبر ۸۳ء کو ایک ناگہانی حادثے کا شکار ہو کر عین موقع پر وفات پا گیا، انا اللہ، بچہ نہایت ہونہار، خوش اطوار اور دینیات کا شوقین تھا۔ اللہ والدین و اقرباء کو صبر جمیل دے اور باعث اجر و ثواب بنائے۔ آمین۔

موضع شگونہ پوسٹ دانا پور ضلع پٹنہ سے محترم اکبر حسین صاحب نے اطلاع دی ہے کہ ان کے والد صاحب ۹ اکتوبر ۸۳ء کو رات ایک بجے دورۂ دل کے عارضے میں انتقال کر گئے، انا اللہ۔ اللہ رحمت و مغفرت کا معاملہ فرمائے، آمین۔

## رسم اجرائے تفسیر ثنائی

دہلی سے مولوی حبیب الرحمان صاحب سابق نے اطلاع دی ہے کہ ۲۲ نومبر ۸۳ء کو دارالکتاب ۱۳۲/۴ بٹالہ ہاوس نئی دہلی کی طرف سے مولانا عبد الجبار صاحب شکر اوی شیخ الحدیث جامعہ سلفیہ شکاروہ میوات کے بدست تفسیر ثنائی کی رسم اجراء عمل میں آئی، مولانا موصوف نے اپنی تقریر میں تفسیر ثنائی کی خصوصیات پر ایک جامع روشنی ڈالی۔

ہماری تازہ کراؤنڈر مطبوعات

## خاتون اسلام

تصنیف: ڈاکٹر مقتدی حسن ازہری

تاریخ کے مختلف ادوار اور مختلف ممالک میں عورتوں کے ساتھ کیا جانے والا سلوک اور ان کی قانونی حیثیت اور اسلام میں ان کے مرتبہ و مقام کا جامع مرقع۔ قیمت ۹/۰۰

## تقلید اور عمل بالحديث

تصنیف: محسن الملک سید مہدی علی خان بہادر

ایسے موضوع پر شائستہ، جامع اور مفید ترین کتاب قیمت ۸/۵۰

## تاریخ التشریع الاسلامی (عربی)

مشہور مصری محقق علامہ خضریٰ بک مرحوم نے یہ کتاب بڑی کاوش سے تیار کی ہے۔ اور احکام شریعت کے حل و استنباط میں نبی ﷺ کے عہد سے لیکر موجودہ دور تک اہل علم اور فقہاء نے جو اصول و ضابطے اپنائے ہیں اور ان کے جو اثرات فقہی احکامات اور امت کے مزاج پر مرتب ہوئے ہیں ان کا بڑی گہرائی اور دقت پسندی سے جائزہ لیا ہے۔ ہندوستانی اہل علم کی سہولت کیلئے مکتبہ سلفیہ نے اسکا نہایت نفیس ایڈیشن طبع کیا ہے۔ قیمت ۲۴/۰۰

مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب وارانسی

